قاضی بیضاوی

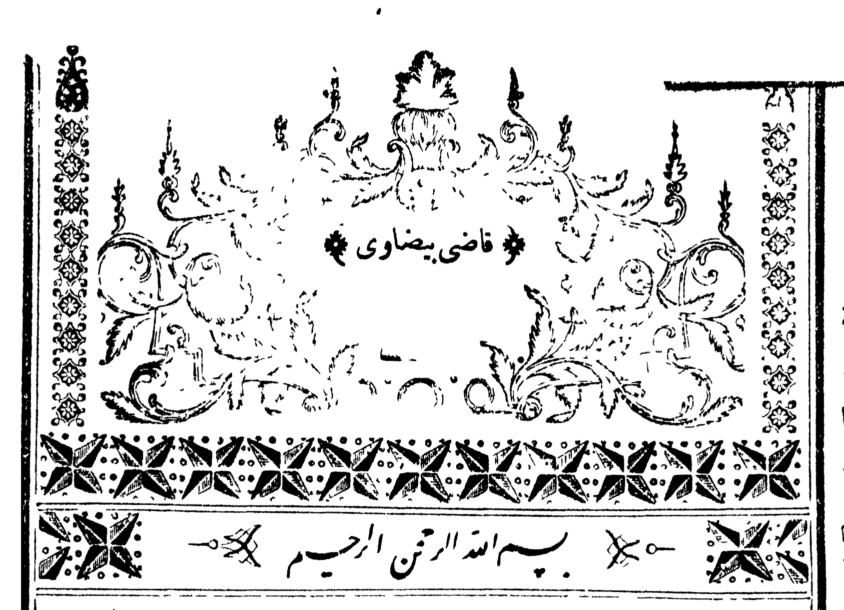
هذا الجزء الاول من تفسير انوار التنزيل واسرار التأويل تأليف امام
المحققين وقدوة اجل المدققين * القاضی ناصر الدين ابو الخير عبد الله بن
عمر بن محمد الشيرازی البيضاوی والبيضاء قرية من اعمال
شيراز توفی بسنة احدی وتسعين وسبعمائه * وبهامشه تفسير
الجلالين تأليف العلامة محمد بن احمد المحلی
رضی الله عنهم ونفعنا الله بهم آمين

شركت صحافيهٔ عثمانيه

شركتمزك بدايت تشكلندنبرو كتب ورسائل عربيه وتركيه غايت مصحح
واهون فيئاتله نشر اولنديغی كبی له الحمد اشبو بيك اوچيوز ايكی سنه سی
دخی (انوار التنزيل) نام تفسير شريفك تصحيحنه اهتمام ايله طبعنه موفق
اولنوب برنجی شعبه سی حكاكلرده (٣) نومرولو وايكنجی شعبه
سی صحافلر چارشوسنده (٦٨) دكانلرده اوچنجی شعبه سی
ازميرده كاغدجيلر ايچنده بكارلی زاده حافظ احمد طلعت
افنديك (١٦) نومرولی دكاننده كمرك
ومصارفات نقليه سی ضم ايله استانبول
فياتنه صاتلقده در

وسلانيكده استانبول چارشوسنده مصطفی
صدقی افنديك دكاننده دخی صاتلقده در





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا * فتحدى باقصر سورة من سوره مصاقع الخطباء من العرب العرباء فلم يجد به قديرا * وافحم من تصدى لمعارضته من فصحاء عدنان وبلغاء قحطان حتى حسبوا انهم سحروا تسحيرا * ثم بين للناس مانزل اليهم حسب ماعن لهم من مصالحهم ليدبروا آياته وليتذكر اولوا الباب تذكيرا * فكشف لهم قناع الانغلاق عن آيات محكمات هن ام الكتاب * واخر متشابهات هن رموز الخطاب * تأويلا وتفسيرا * وابرز غوامض الحقائق * ولطائف الدقائق * ليتجلى لهم خفايا الملك والملكوت وخبايا قدس الجبروت * ليتفكروا فيها تفكيرا * ومهد لهم قواعد الاحكام واوضاعها * من نصوص الآيات والماعها * ليذهب عنهم الرجس ويطهرهم تطهيرا * فمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد * فهو فى الدارين حميد وسعيد * ومن لم يرفع اليه رأسه * واطفأ نبراسه * يعش ذميما ويصلى سعيرا * فيا واجب الوجود * ويافائض الجود * ويا غاية كل مقصود * صل عليه صلوة توازى غناءه * وتجازى عناءه وعلى من اعانه وقرر تبيانه تقريرا * وافض علينا من بركاتهم * واسلك بنا مسالك كراماتهم * وسلم عليهم وعلينا تسليما كثيرا * وبعد * فان اعظم العلوم مقدارا * وارفعها شرفا ومنارا * علم التفسير الذى هو رئيس العلوم الدينية ورأسها * ومبنى قواعد الشرع واساسها *

تفسير الجلالين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافئا لمزيده * والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وجنوده * هذا ما اشتدت اليه حاجة الراغبين * فى تكملة تفسير القرآن الكريم الذى ألفه الامام العلامة المحقق جلال الدين * محمد بن أحمد المحلى الشافعى رحمه الله وتتميم مافاته وهو من أول سورة البقرة الى آخر الاسراء بتتمة على نمطه من ذكر مايفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على أرجح الاقوال واعراب مايحتاج اليه وتنبيه على القراآت المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية * وأعاريب محلها كتب العربية * والله أسأل النفع به فى الدنيا واحسن الجزاء عليه فى العقبى بمنه وكرمه

لايليق لتعاطيه والتصدى للتكلم فيه * الامن برع فى العلوم الدينية كلها
اصولها وفروعها * وفاق فى الصناعات العربية * والفنون الادبية *
بانواعها ولطال ما احدث نفسى ان اصنف فى هذا الفن كتابا يحتوى
على صفوة مابلغنى من عظماء الصحابة وعلماء التابعين * ومن دونهم
من السلف الصالحين * وينطوى على نكت بارعة * ولطائف رائعة *
استنبطتها انا ومن قبلى من افاضل المتأخرين * واماثل المحققين * و يعرب
عن وجوه القراآت المعزية الى الائمة الثمانية المشهورين * والشواذ
المروية عن القراء المعتبرين * الا ان قصور بضاعتى يثبطنى عن الاقدام *
و يمنعنى عن الانتصاب فى هذا المقام * حتى سنح لى بعد الاستخارة
ماصمم به عزمى على الشروع فيما اردته * والاتيان بما قصدته * ناويا
ان اسميه بعد ان اتممه بانوار التنزيل واسرار التأويل فها انا الآن اشرع
و بحسن توفيقه اقول * وهو الموفق لكل خير ومعطى كل مسؤل
(سورة فاتحة الكتاب) وتسمى ام القرآن لانها مفتتحه ومبدأه فكأنها اصله
ومنشأه ولذلك تسمى اساسا اولانها تشتمل على مافيه من الثناء على الله
سبحانه وتعالى والتعبد بامره ونهيه و بيان وعده ووعيده او على جملة
معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التى هى سلوك الطريق
المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الاشقياء وسورة الكنز
والوافية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة
لاشتمالها عليها والصلاة لوجوب قراءتها او استحبابها فيها والشافية
والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام * هى شفاء من كل داء * والسبع المثانى
لانها سبع آيات بالاتفاق الا ان منهم من عد التسمية دون انعمت عليهم
ومنهم من عكس وتثنى فى الصلاة او الانزال ان صح انها نزلت بمكة
حين فرضت الصلاة و بالمدينة حين حولت القبلة وقد صح انها مكية
لقوله تعالى * ولقد آتيناك سبعا من المثانى * وهو مكى بالنص
(بسم الله الرحمن الرحيم) من الفاتحة ومن كل سورة وعليه قراء مكة والكوفة
وفقهاؤهما وابن المبارك رحمه الله تعالى والشافعى وخالفهم قراء المدينة
والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والاوزاعى ولم ينص ابو حنيفة
رحمه الله تعالى فيه بشئ فظن انها ليست من السورة عنده وسئل محمد بن
الحسن عنها فقال مابين الدفتين كلام الله تعالى ولنا احاديث كثيرة

(فاتحة الكتاب مكية سبع آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله) جملة خبرية
قصد بها الثناء على الله
بمضمونها من أنه تعالى مالك
لجميع الحمد من الخلق او مستحق
لأن يحمدوه والله علم على
المعبود بحق (رب العالمين)
أى مالك جميع الخلق من الانس
والجن والملائكة والدواب
وغيرهم وكل منها يطلق
عليه عالم يقال عالم الانس وعالم
الجن الى غير ذلك وغلب فى
جمعه بالياء والنون اولو العلم
على غيرهم وهو من العلامة
لانه علامة على موجده
(الرحمن الرحيم) أى ذى
الرحمة وهى ارادة الخير لاهله
(ملك يوم الدين) أى الجزاء
وهو يوم القيامة وخص
بالذكر لانه لاملك ظاهرا فيه
لاحد الا الله تعالى بدليل لمن
الملك اليوم لله ومن قرأ مالك
فمعناه مالك الامر كله فى يوم
القيامة أو هو موصوف بذلك
دائما كغافر الذنب فصح
وقوعه صفة للمعرفة (اياك
نعبد واياك نستعين) أى نخصك
بالعبادة من توحيد وغيره
ونطلب المعونة على العبادة

وغيرها (اهدنا الصراط المستقيم) أي ارشدنا اليه و يبدل منه (صراط الذين أنعمت عليهم) بالهداية ويبدل من الذين بصلته (غير المغضوب عليهم) وهم اليهود (ولا) وغير (الضالين) وهم النصارى ونكتة البدل افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

﴿ سورة البقرة مدنية مائتان وست أو سبع وثمانون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله أعلم بمراده بذلك (ذلك) اى هذا (الكتاب) الذى يقرؤه محمد (لا ريب) شك (فيه) أنه من عند الله وجملة النفي خبر مبتدؤه ذلك والاشارة به للتعظيم (هدى) خبر ثان أي هادي (للمتقين) الصائرين الى التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهي لاتقائهم بذلك النار (الذين

منها ماروى ابو هريرة رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات اوليهن بسم الله الرحمن الرحيم وقول ام سلمة رضي الله عنها قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية ومن اجلهما اختلف فى انها آية برأسها ام بما بعدها والاجماع على ان ما بين الدفتين كلام الله سبحانه وتعالى والوفاق على اثباتها فى المصاحف مع المبالغة فى تجريد القرآن حتى لم تكتب آمين * والباء متعلقة بمحذوف تقديره بسم الله اقرأ لان الذى يتلوه مقرؤ وكذلك يضمر كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأ له وذلك اولى من ان يضمر ابدأ لعدم ما يطابقه ومايدل عليه اوابتدائى لزيادة اضمار فيه وتقديم المعمول ههنا اوقع كما فى قوله * بسم الله مجراها * وقوله * اياك نعبد * لانه اهم وادل على الاختصاص وادخل فى التعظيم واوفق للوجود فان اسمه سبحانه وتعالى مقدم على القراءة كيف لا وقد جعل آلة لها من حيث ان الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعا مالم يصدر باسمه تعالى لقوله عليه الصلاة والسلام * كل امر ذى بال لا يبدأ فيه ببسم الله فهو ابتر * وقيل الباء للمصاحبة والمعنى متبركا باسم الله تعالى اقرأ وهذا ومابعده مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه و يحمد على نعمه و يسئل من فضله وانما كسرت ومن حق الحروف المفردة ان تفتح لاختصاصها بلزوم الحرفية والجر كما كسرت لام الامر ولام الاضافة داخلة على المظهر تفصلة بينهما و بين لام الابتداء والاسم عند اصحابنا البصريين من الاسماء التى حذفت اعجازها لكثرة الاستعمال و بنيت اوائلها على السكون وادخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل لان من دأبهم ان يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن ويشهد له تصريفه على اسماء واسامى وسمى وسميت ومجئ سمى كهدى لغة فيه قال (والله اسماك سمى مباركا * آثرك الله به ايثاركا) والقلب بعيد غير مطرد واشتقاقه من السمو لانه رفعة للمسمى وشعار له ومن السمة عند الكوفيين واصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقل اعلاله ورد بان الهمزة لم تعهد داخلة على ما حذف صدره فى كلامهم ومن لغاته سم وسم قال « بسم الذى فى كل سورة سمه » والاسم ان اريد به اللفظ فغير المسمى لانه يتألف من اصوات مقطعة غير قارة و يختلف باختلاف الامم والاعصار

و يتعـدد تارة و يتحـد اخرى والمسمى لايكون كذلك وان اريد به ذات
الشيء فهـو المسمى لكنه لم يشـتهر بهذا المعنى وقوله تعـالى *تبـارك اسم
ربك * وسبح اسم ربك* المراد به اللفظ لانه كما يجب تنزيه ذاته سبحانه وتعالى
وصفاته عن النقـائص يجب تنزيه الالفـاظ الموضوعة لهـا عن الرفث
وسـوء الادب اوالاسم مقحم كما فى قول الشـاعر « الى الحـول ثم اسم
السـلام عليكمـا » وان اريد به الصفة كما هو رأى الشيخ ابى الحسـن
الاشـعرى انقسم انقسـام الصفة عنده الى ماهو نفس المسمى والى ماهو
غـيره والى ماليس هو ولاغيره وانمـا قال بسم الله ولم يقل بالله لان التبرك
والاسـتعانة بذكر اسمه اوللفرق بين اليمين والتيمن ولم تكتب الالف على
ماهو وضع الخط لكثرة الاستعمال وطولت الباء عوضا عنهـا والله اصله
اله فحذفت الهمزة وعوض عنهـا الالف واللام ولذلك قيل ياالله بالقطع
الا انه يختص بالمعبود بالحق والاله فى اصله لكل معبود ثم غلب على المعبود
بالحق واشتقاقه من اله الهة والوهة والوهية بمعنى عبد ومنه تأله واستأله وقيل
من اله اذا تحير لان العقول تتحـير فى معرفتـه اومن الهت الى فـلان اى
سكنت اليه لان القلوب تطمئن بذكـره والارواح تسـكن الى معرفته
اومن اله اذا فزع من امر نزل عليه وآلهه غيره اجاره اذ العـائذ يفزع اليـه
وهو يجيره حقيقة او بزعمه اومن اله الفصيل اذا اولع بامه اذ العباد يولعون
بالتضرع اليه فى الشـدائد اومن وله اذا تحير وتخبط عقله وكان اصله ولاه
فقلبت الواو همزة لاستثقال الكسرة عليها اسـتثقال الضمة فى وجوه فقيل
اله كاعاء واشـاح و يرده الجمـع على آلهة دون اولهة وقيـل اصله لاه
مصدر لاه يليه ليها ولاها اذا احتجب وارتفع لانه سبحـانه وتعـالى محجوب
عن ادراك الابصار و مرتفع عن كل شيء ممالايليق به و يشهد له قول الشاعر
(كحلفة من ابى رباح* يشهدها لاهه الكبار) وقيل علم لذاته المخصوصة
لانه يوصـف ولايوصف به ولانه لابدله من اسم تجرى عليـه صفـاته
ولايصلح له ممايطلق عليه سـواه ولانه لوكان وصفا لم يكن قول لااله الاالله
توحيدا مثل لااله الاالرحمن فانه لايمنع الشركة والاظهر انه وصف فى اصله
لكنه لما غلب عليه بحيث لايستعمل فى غـيره وصارله كالعـلم مثـل الثريا
والصعق اجرى مجراه فى اجراء الاوصـاف عليه وامتنـاع الوصف به
وعدم تطرق احتمـال الشركة اليـه لان ذاته من حيث هو بلا اعتبـار

يؤمنون) يصدقون (بالغيب)
بما غاب عنهم من البعث والجنة
والنـار (ويقيمون الصلوة)
اى يأتون بها بحقوقهـا (ومما
رزقنـاهم) أعطينـاهم
(ينفقـون) فى طـاعة الله
(والذين يؤمنون بمـا أنزل
اليك) أى القرآن (وما أنزل
من قبلك) أى التوراة والانجيل
وغيرهمـا (وبالآخرة هم
يوقنون) يعلـمون (اولئك)
الموصوفون بمـا ذكر (على
هدى من ربهم واولئـك هم
المفلحون) الفـائزون بالجنة
الناجون من النار (ان الذين
كفروا) كأبى جهـل وأبى
لهب ونحوهما (سواء عليهم
أأنذرتهم) بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية ألفا وتسهيلها
وادخال الف بين المسهلة
والاخرى وتركه (أم لم تنذرهم
لايؤمنون) لعلم الله منهم ذلك
فلاتطمع فى ايمـانهم والانذار
اعلام مع تخويف (ختم الله
على قلوبهم) طبع عليها
واستوثق فلا يدخلهـا خير
(وعلى سمعهم) أى مواضعه
فـلاينتفعون بمـا يسمعونه من
الحـق (وعلى أبصـارهم

امرآخر حقيقي اوغيره غير معقول للبشر فلايمكن ان يدل عليه بلفظ ولانه لودل على مجرد ذاته المخصوص لماافادظاهر قوله سبحانه وتعالى *وهوالله فى السموات * معنى صحيحا ولان معنى الاشتقاق هوكون احداللفظين مشاركا للآخرفي المعنى والتركيب وهوحاصل بينه و بين الاصول المذكورة وقيل اصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه وتفخيم لامه اذا انفتح ماقبله اوانضم سنة وقيل مطلقا وحذف الفه لحن تفسدبه الصلاة ولاينعقدبه صريح اليمين وقدجاء لضرورة الشعر « الا لابارك الله في سهيل * اذا ماالله بارك في الرجال » والرحمن الرحيم اسمان بنيا للمبالغة من رحم كالغضبان من غضب والعليم من علم والرحمة في اللغةرقة القلب وانعطاف يقتضي التفضل والاحسان ومنه الرحم لانعطافها على مافيها واسماء الله تعالى انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال دون المبادى التي تكون انفعالات والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع وقطع وكبار وكبار وذلك انما تؤخذ تاره باعتبار الكمية واخرى باعتبار الكيفية فعلى الاول قيل يارحمن الدنيا لانه يعم المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لانه يخص المؤمن وعلى الثانى قيل يارحمن الدنيا والآخرةورحيم الدنيا لان النعم الاخروية كلها جسام واماالنعم الدنيوية فجليلة وحقيرة وانماقدم والقياس يقتضي الترقي من الادنى الى الاعلى لتقدم رحمة الدنيا ولانه صار كالعلم من حيث انه لايوصف به غيره لان معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايتها وذلك لايصدق على غيره لان من عداه فهو مستفيض بلطفه وانعامه يريدبه جزيل ثواب اوجميل ثناء او يزيح رقة الجنسية اوحب المال عن القلب ثم انه كالواسطة في ذلك لان ذات النعم ووجودها والقدرة على ايصالها والداعية الباعثة عليه والتمكن من الانتفاع بها والقوى التي بها يحصل الانتفاع الى غيرذلك من خلقه لايقدر عليها احدغيره اولان الرحمن لمادل على جلائل النعم واصولها ذكر الرحيم ليتناول ماخرج منها فيكون كالتتمة والرديف له اوللمحافظة على رؤس الآى والاظهر انه غير مصروف وان حظر اختصاصه بالله تعالى ان يكون له مؤنث على فعلى اوفعلانة الحاقاله بماهوالغالب في بابه وانما خص التسمية بهذه الاسماء ليعلم العارف ان المستحق لان يستعان به في مجامع الامور

غشاوة) غطاء فلايبصرون الحق (ولهم عذاب عظيم) قوى دائم * ونزل في المنافقين (ومن الناس من يقول آمنابالله وباليوم الآخر) أي يوم القيامة لانه آخر الايام (وماهم بمؤمنين) روعى فيه معنى من وفي ضمير يقول لفظها (يخادعون الله والذين آمنوا)باظهارخلاف ماأبطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية (ومايخادعون الا أنفسهم) لان وبال خداعهم راجع اليهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع الله نبيه على ما أبطنوه ويعاقبون في الآخرة (ومايشعرون) يعلمون أن خداعهم لانفسهم والمخادعة هنامن واحد كعاقبت اللص وذكر الله فيها تحسين وفي قراءةومايخدعون(في قلوبهم مرض) شك ونفاق فهو يمرض قلوبهم أى يضعفها (فزادهم الله مرضا) بما أنزله من القرآن لكفرهم به (ولهم عذاب أليم) مؤلم (بما كانوايكذبون) بالتشديد أى نبي الله و بالتخفيف أى

هو المعبود الحقيق الـذى هو مولى النعم كلها عاجلها وآجلهـا جليلهـا
وحقيرها فيتوجه بشراشره الى جناب القدس ويتمسـك بحبل التوفيق
ويشـغل سره بذكره والاستمـداد به عن غـيره (الحمد لله) الحمد هو الثنـاء
على الجميل الاختيارى من نعمة اوغيرها والمدح هو الثناء على الجميل مطلقا
تقول حمدت زيدا على علمه وكرمه ولاتقول حمدته على حسنه بل مدحته
وقيل هما اخوان والشكر مقابلة النعمة قولا وعملا واعتقادا قال « افادتكم
النعماء منى ثلاثة * يدى ولسانى والضمير المحجبا » فهو اعم منهما من وجه واخص
من آخر ولما كان الحمد من شـعب الشكر اشيع للنعمة وادل على مكانهـا
لخفاء الاعتقاد ومافى آداب الجوارح من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة
فيه فقال عليه الصلاة والسلام * الحمد رأس الشكر ماشكر الله من لم يحمده *
والذم نقيض الحمد والكفر ان نقيض الشكر ورفعه بالابتداء وخبره لله واصله
النصب وقد قرئ وانما عدل عنه الى الرفع ليدل على عموم الحمد وثباته دون
تجدده وحـدوثه وهو من المصادر التى تنصب بافعـال مضمرة لاتكاد
تستعمل معهـا والتعريف فيـه للجنس ومعنـاه الاشارة الى مايعرفه كل
احد ان الحمد ماهو وللاسـتغراق اذا لحمد فى الحقيقة كله له اذما من خـير
الاوهو موليه بوسـط اوبغير وسـط كما قال * ومابكم من نعمة فمن الله * وفيه
اشـعار بانه تعـالى قادر مريد عالم اذ الحمـد لايستحقـه الامن كان هـذا
شـأنه وقرئ الحمـد لله باتباع الدال اللام وبالعكس تنزيلا لهمـا من حيث
انهما يستعملان معـا منزلة كلمة واحـدة (رب العالمين) الرب فى الاصـل
مصدر بمعنى التربية وهى تبليغ الشئ الى كماله شيئا فشيئا ثم وصف به للمبالغة
كالصوم والعدل وقيـل هو نعت من ربه يربه فهـو رب كقولك نم ينم
فهو نم ثم سمى به المالك لانه يحفظ مايملكه ويربيه ولايطلـق على غـيره
تعالى الامقيدا كقوله * ارجع الى ربك * والعالم اسم لمايعلم به الصانع وهو
كل ماسـواه من الجـواهر والاعراض فانهـا لامكانهـا وافتقـارهـا الى
مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانمـا جمعه ليشمل ماتحته من الاجناس
المختلفة وغلب العقلاء منهم فجمعـه بالياء والنون كسـائر اوصافهم وقيـل
اسم وضـع لذوى العلم من الملائكة والثقلين وتنـاوله لغـيرهم على سـبيل
الاسـتتباع وقيل عنى به النـاس ههنـا فان كل واحد منهم عالم من حيث
انه يشتمل على نظـائر مافى العـالم الكبير من الجـواهر والاعراض يعـلم

فى قولهم آمنا (واذاقيل لهم)
أى لهـؤلاء (لاتفسدوا فى
الارض) بالكفر والتعويق
عن الايمـان (قالوا انمـانحن
مصلحـون) وليس مانحـن
فيه بفسـاد قال الله تعالى ردا
عليهم (ألا) للتنبيه (انهم هم
المفسـدون ولكن لايشعرون)
بذلك (واذاقيـل لهم آمنوا كما
آمن النـاس) أصحـاب النبى
(قالوا أنؤمن كما امن السـفهاء)
الجهال أى لانفعـل كفعلهم
قال تعـالى رداعليهم (ألا انهم
هم السـفهاء ولكن لايعلمون)
ذلك (واذا لقـوا) أصـله
لقيوا حذفت الضمة للاستثقال
ثم الياء لالتقائهـا ساكنة مع
الـواو (الذين آمـنوا قالوا
آمنا واذاخلوا) منهم ورجعوا
(الى شـياطينهم) رؤسـائهم
(قالـوا انا معـكم) فى الدين
(انمـا نحن مسـتهزؤن) بهم
باظهار الايمان (الله يسـتهزئ
بهم) يجـازيهم باسـتهزائهم
(ويمدهم) يمهلهم (فى طغيانهم)
بتجـاوزهم الحـد بالكفر
(يعمهون) يترددون تحـيرا
حال (أولئك الذين اشـتروا
الضـلالة بالهـدى) أى

بها الصانع كما يعلم بما ابدعه فى العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما وقال تعالى * وفى انفسكم افلا تبصرون * وقرئ رب العالمين بالنصب على المدح اوالنداء اوبالفعل الذى دل عليه الحمد وفيه دليل على ان الممكنات كما هى مفتقرة الى المحدث حال حدوثها فهى مفتقرة الى المبقى حال بقائها (الرحمن الرحيم) كرره للتعليل على ماسنذكره (مالك يوم الدين) قرأه عاصم والكسائى ويعقوب ويعضده قوله تعالى * يوم لاتملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله * وقرأ الباقون ملك وهو المختار لانه قراءة اهل الحرمين ولقوله * لمن الملك اليوم * ولمافيه من التعظيم والمالك هو المتصرف فى الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك والملك هو المتصرف بالامر والنهى فى المأمورين من الملك وقرئ ملك بالتخفيف وملك بلفظ الفعل ومالكا بالنصب على المدح اوالحال ومالك بالرفع منونا ومضافا على انه خبر مبتدأ محذوف وملك مضافا بالرفع والنصب ويوم الدين يوم الجزاء ومنه كماتدين تدان وبيت الحماسة (ولم يبق سوى العدوا * ن دناهم كمادانوا) اضاف اسم الفاعل الى الظرف اجراء له مجرى المفعول به على الاتساع كقولهم ياسارق الليلة اهل الدار ومعناه ملك الامور يوم الدين على طريقة * ونادى اصحاب الجنة * اوله الملك فى هذا اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة وقيل الدين الشريعة وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الدين وتخصيص اليوم بالاضافة اما لتعظيمه اولتفرده تعالى بنفوذ الامر فيه واجراء هذه الاوصاف على الله تعالى من كونه موجدا للعالمين ربالهم منعما عليهم بالنعم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكا لامورهم يوم الثواب والعقاب للدلالة على انه الحقيق بالحمد لااحد احق به منه بل لايستحقه على الحقيقة سواه فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له وللاشعار من طريق المفهوم على ان من لم يتصف بتلك الصفات لايستأهل لان يحمد فضلا عن ان يعبد ليكون دليلا على مابعده فالوصف الاول لبيان ماهو الموجب للحمد وهو الايجاد والتربية والثانى والثالث للدلالة على انه مفضل بذلك مختار فيه ليس يصدر منه لايجاب بالذات اووجوب عليه قضية بسوابق الاعمال حتى يستحق به الحمد والرابع لتحقيق الاختصاص فانه مما لايقبل الشركة وتضمين الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين

استبدلوها به (فماربحت تجارتهم) أى ماربحوا فيها بل خسروا ومصيرهم الى النار المؤبدة عليهم (وما كانوا مهتدين) فيمافعلوا (مثلهم) صفتهم فى نفاقهم (كمثل الذى استوقد) أوقد (نارا) فى ظلمة (فلما أضاءت) أنارت (ماحوله) فأبصر واستدفأ وأمن مما يخافه (ذهب الله بنورهم) أطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذى (وتركهم فى ظلمات لايبصرون) ماحولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء آمنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب هم (صم) عن الحق فلا يسمعونه سماع قبول (بكم) خرس عن الخير فلا يقولونه (عمى) عن طريق الهدى فلا يرونه (فهم لايرجعون) عن الضلالة (أو) مثلهم (كصيب) أى كاصحاب مطر وأصله صيوب من صاب يصوب أى ينزل (من السماء) السحاب (فيه) أى السحاب (ظلمات) متكاثفة (ورعد) هو الملك المؤكل به وقيل صوته (وبرق)

(اياك نعبدو اياك نستعين) ثم انه لماذكر الحقيق بالحمد ووصف بصفات عظام
تميز بها عن سائر الذوات تعلق العلم بمعلوم معين فخوطب بذلك اى
يامن هذا شأنه نخصك بالعبادة والاستعانة ليكون ادل على الاختصاص
وللترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود وكان المعلوم
صار عيانا والمعقول مشاهدا والغيبة حضور ابنى اول الكلام على ماهو
مبادى حال العارف من الذكر والفكر والتأمل فى اسمائه والنظر فى آلائه
والاستدلال بصنايعه على عظيم شانه وباهر سلطانه ثم قفى بما هو منتهى
امره وهو ان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه
عيانا ويناجيه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين
للاثر ومن عادة العرب التفنن فى الكلام والعدول من اسلوب الى آخر
تطريةله وتنشيطا للسامع فتعدل من الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم
وبالعكس كقوله تعالى * حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم * وقوله
والله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا فسقناه * وقول امرئ القيس *
تطاول ليلك بالاثمد * ونام الخلى ولم ترقد * وبات وباتتله ليلة * كليلة
ذى العائر الارمد * وذلك من نباء جاءنى * وخبرته عن ابى الاسود * وايا
ضمير منصوب منفصل ومايلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت
لبيان التكلم والخطاب والغيبة لامحل لها من الاعراب كالتاء فى انت
والكاف فى أرأيتك وقال الخليل ايامضاف اليها واحتج بما حكاه عن بعض
العرب اذا بلغ الرجل الستين فاياه وايا الشواب وهو شاذ لايعتمد عليه وقيل
هى الضمائر وايا عمدة فانها لما فصلت عن العوامل تعذر النطق بها مفردة
فضم اليها ايالتستقل به وقيل الضمير هو المجموع وقرئ اياك بفتح الهمزة
وهياك بقلبها هاء والعبادة اقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه طريق معبداى
مذلل وثوب ذوعبدة اذا كان فى غاية الصفاقة ولذلك تستعمل الافى الخضوع
لله تعالى والاستعانة طلب المعونة وهى اماضرورية اوغير ضرورية
والضرورية مالايتأتى الفعل دونه كاقتدار الفاعل وتصوره وحصول
آلة ومادة يفعل بها فيها وعند استجماعها يوصف الرجل بالاستطاعة
ويصح ان يكلف بالفعل وغير الضرورية تحصيل مايتيسر به الفعل ويسهل
كالراحلة فى السفر للقادر على المشى اويقرب الفاعل الى الفعل ويحثه عليه
وهذا القسم لايتوقف عليه صحة التكليف والمراد طلب المعونة فى المهمات

لمعان سوطه الذى يزجره به
(يجعلون) أى أصحاب
الصيب (أصابعهم) أى
أناملها (فى آذانهم من)أجل
(الصواعق) شدة صوت
الرعد لئلا يسمعوها (حذر)
خوف (الموت) من سماعها
كذلك هؤلاء اذا انزل القرآن
وفيه ذكر الكفر المشبه
بالظلمات والوعيد عليه المشبه
بالرعدوالحجج البينة المشبهة
بالبرق يسدون آذانهم لئلا
يسمعوه فيميلوا الى الايمان وترك
دينهم وهو عندهم موت
(والله محيط بالكافرين) علما
وقدرة فلايفوتونه (يكاد)
يقرب (البرق يخطف
ابصارهم) يأخذها بسرعة
(كلما أضاء لهم مشوا فيه)
أى فى ضوئه (واذا أظلم
عليهم قاموا) وقفوا تمثيل
لازعاج مافى القرآن من الحجج
قلوبهم وتصديقهم لما سمعوا
فيه مما يحبون ووقوفهم
عما يكرهون (ولوشاء الله
لذهب بسمعهم) بمعنى أسماعهم
(وأبصارهم) الظاهرة
كماذهب بالباطنة (ان الله على
كل شئ) شاءه (قدير) ومنه

كلها اوفى اداء العبادات والضمير المستكن فى الفعلين للقارئ ومن معه
من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادته
فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها ويجاب
اليها ولهذا شرعت الجماعة وقدم المفعول للتعظيم والاهتمام به والدلالة
على الحصر ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه نعبدك ولانعبد
غيرك وتقديم ماهو مقدم فى الوجود والتنبيه على ان العابد ينبغى ان يكون
نظره الى المعبود اولا وبالذات ومنه الى العبادة لامن حيث انها عبادة
صدرت عنه بل من حيث انها نسبة شريفة اليه ووصلة ثنية بينه وبين الحق
فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق فى ملاحظة جناب القدس وغاب
عما عداه حتى انه لايلاحظ نفسه ولاحالا من احوالها الا من حيث انها
ملاحظة له ومنتسبة اليه ولذلك فضل ماحكى الله عن حبيبه حيث قال
لاتحزن ان الله معنا على ماحكاه عن كليمه حيث قال * ان معى ربى سيهدين*
وكرر الضمير للتنصيص على انه المستعان به لاغير وقدمت العبادة
على الاستعانة ليتوافق رؤس الآى ويعلم منه ان تقديم الوسيلة على
طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واقول لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه
اوهم ذلك تبجحا واعتدادا منه بما يصدر عنه فعقبه بقوله * واياك نستعين*
ليدل على ان العبادة ايضا مما لايتم ولايستتب له الا بمعونة منه وتوفيق
وقيل الواو للحال والمعنى نعبدك مستعينين بك وقرئ بكسر النون فيهما وهى
لغة بنى تميم فانهم يكسرون حروف المضارعة سوى الياء اذا لم ينضم
مابعدها (اهدنا الصراط المستقيم) بيان للمعونة المطلوبة فكأنه قال
كيف اعينكم فقالوا اهدنا وافراد لما هو المقصود الاعظم والهداية
دلالة بلطف ولذلك تستعمل فى الخير وقوله تعالى * فاهدوهم الى
صراط الجحيم * وارد على التهكم ومنه الهدية وهوادى الوحش لمقدماتها
والفعل منه هدى واصله ان يعدى باللام او الى فعومل معاملة اختار فى قوله
تعالى *واختار موسى قومه* وهداية الله تعالى تتنوع انواعا لايحصيها عد
كما قال تعالى * وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها ولكنها تنحصر فى اجناس
مترتبة * الاول افاضة القوى التى بها يتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه
كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة * والثانى
نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد واليه اشار

اذهاب ماذكر (ياأيها الناس)
أى أهل مكة (اعبدوا)
وحدوا (ربكم الذى خلقكم)
أنشأكم ولم تكونوا شيئا (و)
خلق (الذين من قبلكم
لعلكم تتقون) بعبادته عقابه
ولعل فى الاصل للترجى وفى
كلامه تعالى للتحقيق (الذى
جعل) خلق (لكم الارض
فراشا) حال بساطا يفترش
لاغاية فى الصلابة او الليونة فلا
يمكن الاستقرار عليها (والسماء
بناء) سقفا (وأنزل من السماء
ماء فأخرج به من) أنواع
(الثمرات رزقا لكم) تأكلونه
وتعلفون به دوابكم (فلا
تجعلوا لله أندادا) شركاء
فى العبادة (وأنتم تعلمون)
أنه الخالق ولا يخلقون ولايكون
الها الا من يخلق (وان كنتم
فى ريب) شك (مما نزلنا على
عبدنا) محمد من القرآن أنه
من عند الله (فأتوا بسورة
من مثله) أى المنزل ومن
للبيان أى هى مثله فى البلاغة
وحسن النظم والاخبار عن
الغيب والسورة قطعة لها
اول وآخر أقلها ثلاث آيات
(وادعوا شهداءكم) آلهتكم

حيث قال * وهديناه النجدين * وقال * فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى *
* والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب واياها عنى بقوله * وجعلناهم
ائمة يهدون بامرنا * وقوله * ان هذا القرآن يهدى للتى هى اقوم * والرابع
ان يكشف على قلوبهم السرائر ويريهم الاشياء كما هى بالوحى او الالهام
والمنامات الصادقة وهذا قسم يختص بنيله الانبياء والاولياء واياه عنى
بقوله * اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده * وقوله * والذين جاهدوا فينا
لنهدينهم سبلنا * فالمطلوب اما زيادة ما منحوه من الهدى او الثبات عليه
اوحصول المراتب المرتبة عليه فاذا قاله العارف بالله الواصل عنى به
ارشدنا طريق السير فيك لتمحو عنا ظلمات احوالنا وتميط غواشى ابداننا
لنستضئ بنور قدسك فنراك بنورك والامر والدعاء يتشاركان لفظا
ومعنى ويتفاوتان بالاستعلاء والتسفل وقيل بالرتبة والسراط من سرط الطعام
اذا ابتلعه فكأنه يسرط السابلة ولذلك سمى لقما لانه يلتقمهم والصراط
من قلب السين صادا ليطابق الطاء فى الاطباق وقد يشم الصاد صوت
الزاى ليكون اقرب الى المبدل منه وقرأ ابن كثير برواية قنبل عنه ورويس
عن يعقوب بالاصل وحمزة بالاشمام والباقون بالصاد وهو لغة قريش
والثابت فى الامام وجمعه سرط ككتب وهو كالطريق فى التذكير
والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وقيل هو ملة الاسلام
(صراط الذين انعمت عليهم) بدل من الاول بدل الكل وهو فى حكم
تكرير العامل من حيث انه المقصود بالنسبة وفائدته التوكيد والتنصيص
على ان طريق المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة على آكد وجه
وابلغه لانه جعل كالتفسير والبيان له فكأنه من البين الذى لاخفاء فيه
ان الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين * وقيل الذين انعمت عليهم
الانبياء وقيل اصحاب موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام قبل التحريف
والنسخ وقرئ صراط من انعمت عليهم والانعام ايصال النعمة وهى
فى الاصل الحالة التى يستلذها الانسان فاطلقت لما يستلذه من النعمة
وهى اللين ونعم الله وان كانت لاتحصى كما قال * وان تعدوا نعمة الله
لاتحصوها * تنحصر فى جنسين دنيوى واخروى والاول قسمان موهبى
وكسبى والموهبى قسمان روحانى كنفخ الروح فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه
من القوى كالفهم والفكر والنطق وجسمانى كتخليق البدن والقوى الحالة

التى تعبدونها (من دون الله)
أى غيره لتعينكم (ان كنتم
صادقين) فى أن محمدا قاله من
عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم
عربيون فصحاء مثله ولما
عجزوا عن ذلك قال تعالى
(فان لم تفعلوا) ما ذكر لعجزكم
(ولن تفعلوا) ذلك أبدا
لظهور اعجازه اعتراض
(فاتقوا) بالايمان بالله وأنه
ليس من كلام البشر (النار
التى وقودها الناس) الكفار
(والحجارة) كأصنامهم
منها يعنى انها مفرطة الحرارة
تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا
تتقد بالحطب ونحوه (أعدت)
هيئت (للكافرين) يعذبون
بها جملة مستأنفة أو حال لازمة
(وبشر) أخبر (الذين
آمنوا) صدقوا بالله (وعملوا
الصالحات) من الفروض
والنوافل (أن) أى بأن
(لهم جنات) حدائق ذات
شجر ومساكن (تجرى من
تحتها) أى تحت أشجارها
وقصورها (الانهار) أى
المياه فيها والنهر الموضع
الذى يجرى فيه الماء لان الماء
ينهره أى يحفره واسناد الجرى

اليه مجاز (كلمارز قوامنهـا)
أطعموا من تلك الجنات (من
ثمرة رزقالوا هـذا الـذى)
أى مثل ما (رزقـنا من قبل)
أى قبله فى الجنة لتشابه ثمارها
بقرينـة (وأتوابه) أى جيئوا
بالرزق (متشابها) يشبه بعضه
بعضـا لونا ويختـلف طعمـا
(ولهم فيهـا أزواج) مـن
الحور وغـيرها (مطهرة)
من الحيض وكل قـذر (وهم
فيها خالدون) ماكثون أبدا
لايفنون ولايخرجون * ونزل
ردالقول اليهود لما ضرب الله
المثـل بالذباب فى قوله وان
يسلبهم الذباب شيئا والعنكبوت
فى قوله كمثل العنكبوت ما أراد
الله بذكر هـذه الاشياء
الخسيسـة (ان الله لايستحيى
أن يضرب) يجعل (مثـلا)
مفعول أول (ما) نـكـرة
موصوفة بمـا بعدهـا مفعول
ثان أى أى مثـل كان أو زائدة
لتأكيد الخسة فما بعدها المفعول
الثـانى (بعوضـة) مفرد
البعوض وهو صـغار البق
(فما فوقها) أى أكبر منها أى
لايترك بيـانه لما فيه من الحكم
(فأما الـذين آمنوا فيعلمون

فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الاعضـاء والكسبى تزكية النفس
عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السـنية والملكات الفـاضلة وتزيين البـدن
بالهيئات المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول الجاه والمال والثانى ان يغفر
مافرط منـه ويرضى عنـه ويبوأه فى اعلى عليـين مع المـلائكة المقربين ابد
الآبدين والمراد هو القسم الاخـير ومايكـون وصـلة الى نيله من القسم
الآخر فان ماعداذلك يشـترك فيه المؤمن والكافر (غير المغضوب عليهم
ولاالضـالين) بدل من الـذين عـلى معـنى ان المنعم عليهم هم الـذين سلموا
من الغضـب والضـلال او صـفة له مبيـنة اومقيـدة على معـنى انهم جمعوا
بين النعمة المطلقة وهى نعمـة الايمـان وبين السـلامة من الغضب والضـلال
وذلك انما يصح باحد تأويلين اجراء الموصول مجرى النكرة اذ لم يقصد به
معهود كالمحلى فى قوله « ولقد امر على اللئيم يسبنى » وقولهم انى لامر على الرجل
مثلك فيكرمنى اوجعل غير معرفة بالاضـافة لانه اضيف الى ماله ضد واحد
وهو المنعم عليه فيتعين تعين الحركة من غير السكون وعن ابن كـثير نصبه
على الحال من الضمير المجرور والعامل انعمت او باضمـار اعنى اوبالاسـتثناء
ان فسر النعم بمـايعم القبيـلين والغضب ثوران النفس ارادة الانتقـام فاذا
اسـند الى الله تعـالى اريد به المنتهى والغاية على مامر وعليهم فى محل الرفع
لانه نائب منـاب الفـاعل بخلاف الاول ولامزيدة لتأكيد مافى غير من معـنى
النفى فكأنه قال لاالمغضوب عليهم ولاالضالين ولذلك جاز انازيدا غير ضارب
كما جاز انازيدا لاضارب وان امتنع انازيدا مثل ضارب وقرئ وغير الضالين
والضـلال العدول عن طريق السـوى عمدا اوخطـأ وله عرض عريض
والتفـاوت مابين ادناه واقصـاه كثير قيل المغضـوب عليهم اليهـود لقوله
تعالى فيهم * من لعنه الله وغضب عليه * والضـالين النصـارى لقوله تعـالى
* قـد ضلوا من قبـل واضلوا كثيرا * وقـد روى مرفوعا ويتجه ان يقـال
المغضوب عليهم العصاة والضالين الجاهلون بالله لان المنعم عليه من وفق للجمع
بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به وكـان المقـابل له من اختل احدى
قوتيه العـاقلة والعاملة والمخل بالعمل فاسـق مغضوب عليه لقوله تعـالى
فى القاتل عمدا * وغضب الله عليه * والمخل بالعلم جاهل ضـال لقوله * فـماذا
بعد الحق الا الضلال * وقرئ ولا الضألين بالهمزة على لغة من جـد فى الهرب
من التقاء الساكنين (آمين) اسم للفعل الذى هـو استجب وعن ابن عباس

﴿ قال ﴾

قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معناه فقال افعل بنى على الفتح كأين لالتقاء الساكنين وجاء مد الفه وقصرها قال * ويرحم الله عبدا قال آمينا * وقال امين فزاد الله ما بيننا بعدا * وليس من القرآن وفاقا لكن يسن ختم السورة به لقوله عليه الصلاة والسلام علمنى جبرائيل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة وقال انه كالختم على الكتاب وفى معناه قول على رضى الله عنه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده يقوله الامام ويجهر به فى الجهرية لما روى عن وآئل بن حجر انه عليه الصلاة والسلام كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن ابى حنيفة رضى الله عنه انه قال لا يقوله والمشهور عنه انه يخفيه كما رواه عبد الله بن مغفل وانس والمأموم يؤمن معه لقوله عليه الصلاة والسلام * اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه * وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابى الا اخبرك بسورة لم ينزل فى التوراة والانجيل والقرآن مثلها قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثانى والقرآن العظيم الذى اوتيته وعن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ أتاه ملك فقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبى قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفا منهما الا اعطيته وعن حذيفة بن اليمان ان النبى صلى الله عليه وسلم قال * ان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتما مقضيا فيقرأ صبى من صبيانهم فى الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمع الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة

(سورة البقرة مدنية وآيها مائتان وسبع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) وسائر الالفاظ المتهجى بها اسماء مسمياتها الحروف التى ركبت منها الكلم لدخولها فى حد الاسم واعتوار ما يخص به من التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها وبه صرح الخليل وابو على وما روى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول الم حرف بل الف حرف ولام حرف وميم حرف فالمراد به غير المعنى الذى اصطلح عليه

أنه) أى المثل (الحق) الثابت الواقع موقعه (من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا) تمييز أى بهذا المثل وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنى الذى بصلته خبره أى أى فائدة فيه قال تعالى فى جوابهم (يضل به) أى بهذا المثل (كثيرا) عن الحق لكفرهم به (ويهدى به كثيرا) من المؤمنين لتصديقهم به (وما يضل به الا الفاسقين) الخارجين عن طاعته (الذين) نعت (ينقضون عهد الله) ما عهده اليهم فى الكتب من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (من بعد ميثاقه) توكيده عليهم (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الايمان بالنبى والرحم وغير ذلك وان بدل من ضمير به (ويفسدون فى الارض) بالمعاصى والتعويق عن الايمان (أولئك) الموصوفون بما ذكر (هم الخاسرون) لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم (كيف تكفرون) يا أهل مكة (بالله و) قد (كنتم أمواتا) نطفا فى الاصلاب (فأحياكم)

فان تخصيص الحرف به عرف مجدد بل المعنى اللغوى ولعله سماه باسم مدلوله ولما كانت مسميا تها حروفا وحدانا وهى مركبة صدرت بها ليكون تأديتها بالمسمى اول مايقرع السمع واستعيرت الهمزة مكان الالف لتعذر الابتداء بها وهى مالم تلها العوامل موقوفة خالية عن الاعراب لفقد موجبه ومقتضيه لكنها قابلة اياه ومعرضة له اذلم تناسب مبنى الاصل ولذلك قيل ص وق مجموعا فيهما بين ساكنين ولم يعامل معاملة اين وهؤلاء ثم ان مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التى يتركب منها افتتحت السورة بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرأن وتنبيها على ان اصل المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلوكان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه وليكون اول مايقرع الاسماع مستقلا بنوع من الاعجاز فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خط ودرس فامامن الامى الذى لم يخالط الكتاب فمستبعد مستغرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقدراعى فى ذلك مايعجز عنه الاديب الاريب الفائق فى فنه وهوانه اورد فى هذه الفواتح اربعة عشر اسما هى نصف اسامى حروف المعجم ان لم يعد فيها الالف حرفا برأسه فى تسع وعشرين سورة بعددها اذا عد فيها الالف الاصلية مشتملة على انصاف انواعها فذكر من المهموسة وهى مايضعف الاعتماد على مخرجه ويجمعها ستشحثك خصفه نصفها الحاء والهاء والصاد والسين والكاف ومن البواقى المجهورة نصفها يجمعه لن يقطع امر ومن الشديدة الثمانية المجموعة فى اجدت طبقك اربعة يجمعها اقطك ومن البواقى الرخوة عشرة يجمعها خمس على نصره ومن المطبقة التى هى الصاد والضاد والطاء والظاء نصفها ومن البواقى المنفتحة نصفها ومن القلقلة وهى حروف تضطرب عند خروجها ويجمعها قدطبج نصفها الاقل لقلتها ومن اللينتين الياء لانها اقل ثقلا ومن المستعلية وهى التى يتصعد الصوت بها فى الحنك الاعلى وهى سبعة القاف والصاد والطاء والخاء والغين والضاد والظاء نصفها الاقل ومن البواقى المنخفضة نصفها ومن حروف البدل وهى احدعشر على ماذكره سيبويه واختاره ابن جنى ويجمعها اجد طويت منها الستة الشائعة المشهورة التى يجمعها اهطمين وقدزاد بعضهم سبعة اخرى وهى اللام فى اصيلال

فى الارحام والدنيا بنفخ الروح فيكم والاستفهام للتعجيب من كفرهم مع قيام البرهان أوللتوبيخ (ثم يميتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يحييكم) بالبعث (ثم اليه ترجعون) تردون بعد البعث فيجازيكم باعمالكم * وقال دليلا على البعث لما أنكروه (هو الذى خلق لكم مافى الارض) أى الارض ومافيها (جميعا) لتنتفعوا به وتعتبروا (ثم استوى) بعد خلق الارض أى قصد (الى السماء فسواهن) الضمير يرجع الى السماء لانها فى معنى الجميع الآيلة اليه أى صيرها كما فى آية أخرى فقضاهن (سبع سموات وهو بكل شئ عليم) مجملا ومفصلا أفلا تعتبرون أن القادر على خلق ذلك ابتداء وهو أعظم منكم قادر على اعادتكم (و) اذكر يامحمد (اذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) يخلفنى فى تنفيذ أحكامى فيها وهو آدم (قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها) بالمعاصى (ويسفك الدماء) يريقها بالقتل كما فعل بنو الجان وكانوا فيها فلما أفسدوا أرسل الله

والصاد والزاى فى صراط وزراط والهاء فى جدف والعين فى اعن والثاء
فى ثروغ الدلو والباء فى باسمك حتى صارت ثمانية عشر وقد ذكر منها تسعة
الستة المذكورة واللام والصاد والعين ومما يدغم فى مثله ولا يدغم فى المقارب
وهى خمسة عشر الهمزة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والياء والخاء
والغين والصاد والفاء والظاء والشين والزاى والواو نصفها الاقل ومما يدغم
فيهما وهى الثلاثة عشر الباقية نصفها الاكثر الحاء والقاف والكاف والراء
والسين واللام والنون لما فى الادغام من الخفة والفصاحة ومن الاربعة التى
لاتدغم فيما يقاربها ويدغم فيها مقاربها وهى الميم والزاى والسين والفاء
نصفها ولما كانت الحروف الذلقية التى يعتمد عليها بذلق اللسان وهى ستة
يجمعها رب منفل والحلقية التى هى الحاء والخاء والعين والغين والهاء والهمزة
كثيرة الوقوع فى الكلام ذكر ثلثيهما ولما كانت ابنية المزيد لاتجاوز عن
السباعية ذكر من الزوائد العشرة التى تجمعها اليوم تنساه سبعة احرف منها
تنبيها على ذلك ولو استقريت الكلم وتراكيبها وجدت الحروف المتروكة
من كل جنس مكثورة بالمذكورة ثم انه ذكرها مفردة وثنائية وثلاثية
ورباعية وخماسية ايذانا بان المتحدى به مركب من كلماتهم التى اصولها
كلمات مفردة ومركبة من حرفين فصاعدا الى الخمسة وذكر ثلاث
مفردات فى ثلاث سور لانها توجد فى الاقسام الثلاثة الاسم والفعل والحرف
واربع ثنيات لانها تكون فى الحرف بلا حذف كبل وفى الفعل بحذف كقل
وفى الاسم بغير حذف كمن وبه كدم فى تسع سور لوقوعها فى كل واحد
من الاقسام الثلاثة على ثلاثة اوجه ففى الاسماء من واذ وذو وفى الافعال
قل وبع وخف وفى الحروف ان ومن ومذ على لغة من جربها وثلاث
ثلاثيات لمجيئها فى الاقسام الثلاثة فى ثلاث عشرة سورة تنبيها على
ان اصول الابنية المستعملة ثلاثة عشر عشرة منها للاسماء وثلاثة
للافعال ورباعيتين وخماسيتين تنبيها على ان لكل منهما اصلا كجعفر
وسفرجل وملحقا كقردد وجحنفل ولعلها فرقت على السور ولم تعد
باجمعها فى اول القرآن لهذه الفائدة مع مافيه من اعادة التحدى وتكرير
التنبيه والمبالغة والمعنى ان هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه
الحروف او المؤلف منها كذا وقيل هى اسماء السور وعليه اطباق الاكثر
سميت بها اشعارا بانها كلمات معروفة التركيب فلو لم تكن وحيا من الله تعالى

عليهم الملائكة فطردوهم
الى الجزائر والجبال (ونحن
نسبح) متلبسين (بحمدك)
أى نقول سبحان الله وبحمده
(ونقدس لك) ننزهك
عما لا يليق بك فاللام زائدة
والجملة حال أى فنحن أحق
بالاستخلاف (قال) تعالى (انى
أعلم مالا تعلمون) من المصلحة
فى استخلاف آدم وأن ذريته
فيهم المطيع والعاصى
فيظهر العدل بينهم فقالوا لن
يخلق ربنا خلقا أكرم عليه
منا ولا أعلم لسبقنا له ورؤيتنا
مالم يره فخلق تعالى آدم من
أديم الارض أى وجهها بأن
قبض منها قبضة من جميع
ألوانها وعجنت بالمياه
المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح
فصار حيوانا حساسا بعد أن
كان جمادا (وعلم آدم الاسماء
أى أسماء المسميات (كلها)
حتى القصعة والقصيعة
والفسوة والفسية والمغرفة
بأن ألقى فى قلبه علمها (ثم
عرضهم) أى المسميات وفيه
تغليب العقلاء (على الملائكة
فقال) لهم تبكيتا (أنبئونى
أخبرونى (بأسماء هؤلاء) المسميات
(ان كنتم صادقين) فى أنى

لم تتساقط مقدرتهم دون معارضتها واستدل عليه بانها لولم تكن مفهمة كان الخطاب بها كالخطاب بالمهمل والتكلم بالزنجى مع العربى ولم يكن القرآن باسره بيانا وهدى ولما امكن التحدى به وان كانت مفهمة فاما ان يراد بها السور التى هى مستهلها على انها القابها اوغير ذلك والثانى باطل لانه اما ان يكون المراد ماوضعت له فى لغة العرب وظاهر انه ليس كذلك اوغيره وهو باطل لان القرآن نزل على لغتهم لقوله تعالى * بلسان عربى مبين * فلا يحمل على ماليس فى لغتهم لايقال لم لايجوز ان تكون مزيدة للتنبيه والدلالة على انقطاع كلام واستئناف آخر كما قاله قطرب اواشارة الى كلمات هى منها اقتصرت عليها اقتصار الشاعر فى قوله * قلت لها قفى فقالت لى قاف * كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال الالف آلاء الله واللام لطفه والميم ملكه وعنه ان الروحم ون مجموعها الرحمن وعنه ان الم معناه انا الله اعلم ونحو ذلك فى سائر الفواتح وعنه ان الالف من الله واللام من جبريل والميم من محمد اى القرآن منزل من الله بلسان جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام اوالى مدد اقوام وآجال بحساب الجمل كما قاله ابو العالية متمسكا بما روى انه عليه الصلاة والسلام لما اتاه اليهود تلا عليهم الم البقرة فحسبوه وقالوا كيف ندخل فى دين مدته احدى وسبعون سنة فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فهل غيره فقال المص والر والمر فقالوا خلطت علينا فلاندرى بايها نأخذ فان تلاوته اياها بهذا الترتيب عليهم وتقريرهم على استنباطهم دليل على ذلك وهذه الدلالة وان لم تكن عربية لكنها لاشتهارها فيما بين الناس حتى العرب يلحقها بالمعربات كالمشكاة والسجيل والقسطاس اودالة على الحروف المبسوطة مقسما بها لشرفها من حيث انها بسائط اسماء الله تعالى ومادة خطابه هذا وان القول بانها اسماء السور يخرجها الى ماليس فى لغة العرب لان التسمية بثلاثة اسماء فصاعدا مستكره عندهم ويؤدى الى اتحاد الاسم والمسمى ويستدعى تأخر الجزء عن الكل من حيث ان الاسم يتأخر عن المسمى بالرتبة لانا نقول هذه الالفاظ لم تعهد مزيدة للتنبيه والدلالة على الانقطاع والاستئناف تلزمها وغيرها من حيث انها فواتح السور ولايقتضى ذلك ان لايكون لها معنى فى حيزها ولم تستعمل للاختصار من كلمات معينة فى لغتهم اما الشعر فشاذ واما قول ابن عباس فتنبيه على

لا أخلق أعلم منكم أو أنكم أحق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ماقبله (قالوا سبحانك) تنزيها لك عن الاعتراض عليك (لا علم لنا الا ما علمتنا) اياه (انك أنت) تأكيد للكاف (العليم الحكيم) الذى لايخرج شئ عن علمه وحكمته (قال) تعالى (يا آدم أنبئهم) أى الملائكة (بأسمائهم) أى المسميات فسمى كل شئ باسمه وذكر حكمته التى خلق لها (فلما أنبأهم بأسمائهم قال) تعالى لهم موبخا (ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض) ماغاب فيهما (وأعلم ماتبدون) تظهرون من قولكم أتجعل فيها الخ (وما كنتم تكتمون) تسرون من قولكم لن يخلق اكرم عليه مناولا اعلم (و) اذكر (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود تحية بالانحناء (فسجدوا الا ابليس) هو أبو الجن كان بين الملائكة (أبى) امتنع من السجود (واستكبر) عنه وقال أنا خير منه (وكان من الكافرين) فى علم الله (وقلنا يا آدم اسكن أنت) تأكيد للضمير المستتر ليعطف عليه (وزوجك) حواء بالمد وكان

ان هذه الحروف منبع الاسماء ومبادى الخطاب وتمثيل بامثلة حسنة الاترى انه عد كل حرف من كلمات متباينة لا لتفسير وتخصيص بهذه المعانى دون غيرها اذ لامخصص لفظا ومعنى ولا لحساب الجمل فتلحق بالمعربات والحديث لادليل فيه لجواز انه عليه السلام تبسم تعجبا من جهلهم وجعلها مقسما بها وان كان غير ممتنع لكنه يحوج الى اضمار اشياء لادليل عليها والتسمية بثلاثة اسماء انما تمتنع اذا ركبت وجعلت اسما واحدا على طريقة بعلبك فاما اذا نثرت نثر اسماء العدد فلا وناهيك بتسوية سيبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وطائفة من اسماء حروف المعجم والمسمى هو مجموع السورة والاسم جزؤها فلا اتحاد وهو مقدم من حيث ذاته ومؤخر باعتبار كونه اسما فلا دور لاختلاف الجهتين والوجه الاول اقرب الى التحقيق واوفق للطائف التنزيل واسلم من لزوم النقل ووقوع الاشتراك فى الاعلام من واضع واحد فانه يعود بالنقض على ماهو مقصود بالعلمية وقيل انها اسماء القرآن ولذلك اخبر عنها بالكتاب والقرآن وقيل انها اسماء الله تعالى ويدل عليه ان عليا كرم الله وجهه كان يقول ياكهيعص ياحمعسق ولعله اراد يامنزلهما وقيل الالف من اقصى الحلق وهو مبدأ المخارج واللام من طرف اللسان وهو اوسطها والميم من الشفة وهو آخرها جمع بينها ايماء الى ان العبد ينبغى ان يكون اول كلامه واوسطه وآخره ذكر الله تعالى وقيل انه سر استأثر الله بعلمه وقد روى عن الخلفاء الاربعة وعن غيرهم من الصحابة مايقرب منه ولعلهم ارادوا انها اسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز لم يقصد بها افهام غيره اذ يبعد الخطاب بما لا يفيد فان جعلتها اسماء الله تعالى او القرآن او السور كان لها حظ من الاعراب اما الرفع على الابتداء او الخبر او النصب بتقدير فعل القسم على طريقة الله لافعلن بالنصب او غيره كاذكر او الجر على اضمار حرف القسم ويتأتى الاعراب لفظا والحكاية فيما كانت مفردة او موازنة لمفرد كحم فانها كهابيل والحكاية ليست الا فيما عدا ذلك وسيعود اليك ذكره مفصلا ان شاء الله تعالى وان ابقيتها على معانيها فان قدرت بالمؤلف من هذه الحروف كان فى حيز الرفع بالابتداء او الخبر على مامر وان جعلتها مقسما بها يكون كل كلمة منها منصوبا او مجرورا على اللغتين فى الله لافعلن وتكون جملة قسمية بالفعل المقدر له وان جعلتها ابعاض كلمات او اصواتا منزلة منزلة حروف التنبيه لم يكن لها محل من الاعراب كالجمل المبتدأة

خلقها من ضلعه الايسر (الجنة وكلا منها) أكلا (رغدا) واسعا لاحجر فيه (حيث شئتما ولاتقربا هذه الشجرة) بالاكل منها وهى الحنطة أو الكرم أو غيرهما (فتكونا) فتصيرا (من الظالمين) العاصين (فأزلهما الشيطان) ابليس أذهبهما وفى قراءة فأزالهما نحاهما (عنها) أى الجنة بأن قال لهما هل أدلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فأكلا منها (فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم (وقلنا اهبطوا) الى الارض أى أنتما بما اشتملتما عليه من ذريتكما (بعضكم) بعض الذرية (لبعض عدو) من ظلم بعضهم بعضا (ولكم فى الارض مستقر) موضع قرار (ومتاع) ماتتمتعون به من نباتها (الى حين) وقت انقضاء آجالكم (فتلقى آدم من ربه كلمات) ألهمه اياها وفى قراءة بنصب آدم ورفع كلمات أى جاءه وهى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية فدعا بها (فتاب عليه) قبل توبته (انه هو التواب) على عباده (الرحيم) بهم

والمفردات المعدودة و بوقف عليها وقف التمام اذاقدرت بحيث لاتحتاج
الى ما بعدها وليس شئ منها آية عند غير الكوفيين واماعندهم فالم
في مواقعها والمص وكهيعص وطه وطسم وطس ويس وحم آية وحمعسق
آيتان والبواقي ليست بآيات وهذا توقيف لامجال للقياس فيه (ذلك الكتاب)
ذلك اشارة الى الم ان اول بالمؤلف من هذه الحرف او فسر بالسورة او القرآن
فانه لما تكلم به وتقضى او وصل من المرسل الى المرسل اليه صار متباعدا اشير
اليه بما يشار به الى البعيد وتذكيره متى اريد بالم السورة لتذكير الكتاب فانه
خبره او صفته الذي هو هو او الى الكتاب فيكون صفته والمراد به الكتاب
الموعود انزاله نحو قوله تعالى * انا سنلقي عليك قولا ثقيلا * او في الكتب
المتقدمة وهو مصدر سمي به المفعول للمبالغة وقيل فعال بني للمفعول كاللباس
ثم عبر به عن المنظوم عبارة قبل ان يكتب لانه مما يكتب واصل الكتب الجمع
ومنه الكتيبة (لاريب فيه) معناه انه لوضوحه وسطوع برهانه بحيث
لايرتاب العاقل بعد النظر الصحيح في كونه وحيا بالغا حد الاعجاز لاان
احدا لايرتاب فيه الاترى الى قوله تعالى * وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا *
الآية فانه ما ابعد الريب عنهم بل عرفهم الطريق المزيح له وهو ان يجتهدوا
في معارضة نجم من نجومه ويبذلوا فيها غاية جهدهم حتى اذا عجزوا عنها
تحقق لهم ان ليس فيه مجال للشبهة ولامدخل للريبة وقيل معناه لاريب
فيه للمتقين وهدى حال من الضمير المجرور والعامل فيه الظرف الواقع
صفة للمنفي والريب في الاصل مصدر رابني الشئ اذا حصل فيك الريبة
وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل
الطمأنينة وفي الحديث * دع مايريبك الى مالايريبك * فان الشك ريبة
والصدق طمأنينة ومنه ريب الزمان لنوائبه (هدى للمتقين) يهديهم
الى الحق والهدى في الاصل مصدر كالسرى والتقى ومعناه الدلالة وقيل
الدلالة الموصلة الى البغية لانه جعل مقابل الضلالة في قوله تعالى * انك لعلى
هدى او في ضلال مبين * ولانه لايقال مهدي الالمن اهتدى الى المطلوب
واختصاصه بالمتقين لانهم المهتدون به والمنتفعون بنصبه وان كانت دلالته عامة
لكل ناظر من مسلم وكافر وبهذا الاعتبار قال تعالى * هدى للناس اولانه
لاينتفع بالتأمل فيه الامن صقل العقل واستعمله في تدبر الآيات والدلائل والنظر
في المعجزات وتعرف النبوات لانه كالغذاء الصالح لحفظ الصحة فانه لايجلب نفعا

(قلنا اهبطوا منها) من الجنة
(جميعا) كرره ليعطف عليه
(فاما) فيه ادغام نون ان
الشرطية في ما الزائدة (يأتينكم
مني هدى) كتاب ورسول
(فمن تبع هداي) فآمن بي
وعمل بطاعتي (فلا خوف
عليهم ولاهم يحزنون) في
الآخرة بأن يدخلوا الجنة
(والذين كفروا وكذبوا
بآياتنا) كتبنا (أولئك أصحاب
النار هم فيها خالدون)
ماكثون أبدا لايفنون
ولايخرجون (يابني اسرائيل)
أولاد يعقوب (اذكروا نعمتي
التي أنعمت عليكم) أي على
آبائكم من الانجاء من فرعون
وفلق البحر وتظليل الغمام
وغير ذلك بأن تشكروها
بطاعتي (وأوفوا بعهدي)
الذي عهدته اليكم من الايمان
بمحمد (أوف بعهدكم) الذي
عهدت اليكم من الثواب عليه
بدخول الجنة (واياي فارهبون)
خافون في ترك الوفاء به دون
غيري (وآمنوا بما أنزلت)
من القرآن (مصدقا لما معكم)
من التوراة بموافقته له في
التوحيد والنبوة (ولاتكونوا
أول كافر به) من أهل الكتاب

مالم تكن الصحة حاصلة وعلى هذا قوله تعالى *وننزل من القرأن ماهو شفاء ورحمة للمؤمنين ولايزيد الظالمين الاخسارا *ولايقدح مافيه من المجمل والمتشابه فى كونه هدى لمالم ينفك عن بيان تعيين المراد منه والمتق اسم فاعل من قولهم وقاه والوقاية فرط الصيانة وهو فى عرف الشرع اسم لمن يقى نفسه مما يضره فى الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى التوقى من العذاب الخلد بالتبرى من الشرك وعليه قوله تعالى *والزمهم كلمة التقوى* والثانية التجنب عن كل مايؤثم من فعل اوترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى فى الشرع والمعنى بقوله تعالى *ولوان اهل القرى آمنو واتقوا* والثالثة ان يتنزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشراشره وهو التقوى الحقيقى المطلوب بقوله *اتقوا الله حق تقاته *وقد فسر قوله هدى للمتقين ههنا على الاوجه الثلاثة واعلم ان الآية تحتمل اوجها من الاعراب ان يكون الم مبتدأ على انه اسم القرأن اوالسورة اومقدر بالمؤلف منها وذلك خبره وان كان اخص من المؤلف مطلقا والاصل ان الاخص لايحمل على الاعم لان المراد به المؤلف الكامل فى تأليفه البالغ اقصى درجات الفصاحة ومراتب البلاغة والكتاب صفة ذلك وان يكون الم خبر مبتدأ محذوف وذلك خبرا ثانيا اوبدلا والكتاب صفته وريب فى المشهورة مبنى لتضمنه معنى من منصوب المحل على انه اسم لا النافية للجنس العاملة عمل ان لانها نقيضتها ولازمة للاسماء لزومها وفى قرآءة ابى شعثاء مرفوع بلا التى بمعنى ليس وفيه خبره ولم يقدم كما قدم فى قوله تعالى *لافيها غول لانه لم يقصد تخصيص نفى الريب به من بين سائر الكتب كما قصد ثمه اوصفة وللمتقين خبره وهدى نصب على الحال اوالخبر محذوف كما فى لاضير ولذلك وقف على ريب على ان فيه خبر هدى قدم عليه لتنكيره والتقدير لاريب فيه فيه هدى وان يكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره على معنى انه الكتاب الكامل الذى يستأهل ان يسمى كتابا اوصفة ومابعده خبره والجملة خبر الم اويكون الم خبر مبتدأ محذوف والاولى ان يقال انها اربع جمل متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك لم يدخل العاطف بينها فالم جملة دلت على ان المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يركبون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدى ولاريب فيه جملة ثالثة تشهد على كماله بانه الكتاب المنعوت بغاية الكمال

لان خلفكم تبع لكم فاثمهم عليكم (ولاتشتروا) تستبدلوا (بآياتى) التى فى كتابكم من نعت محمد (ثمنا قليلا) عوضا يسيرا من الدنيا أى لاتكتموها خوف فوات ماتأخذونه من سفلتكم (واياى فاتقون) خافون فى ذلك دون غيرى (ولاتلبسوا) تخلطوا (الحق) الذى أنزل عليكم (بالباطل) الذى تفترونه (و)لا(تكتموا الحق) نعت محمد (وأنتم تعلمون) أنه حق (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) صلوا مع المصلين محمد وأصحابه *ونزل فى علمائهم وكانوا يقولون لاقربائهم المسلمين اثبتوا على دين محمد فانه حق (أتأمرون الناس بالبر) بالايمان بمحمد (وتنسون) انفسكم) تتركونها فلا تأمرونها به (وانتم تتلون الكتاب) التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول العمل (أفلا تعقلون) سوء فعلكم فترجعون فجملة النسيان محل الاستفهام الانكارى (واستعينوا) اطلبوا المعونة على أموركم (بالصبر) الحبس للنفس على ماتكره

ثم سجل على كماله بنفي الريب عنه اذ لا كمال اعلى مما للحق واليقين وهدى
للمتقين بما بقدرله مبتدأ جملة رابعة تؤكد كونه حقا لايحوم الشك حوله
بانه هدى للمتقين اوتستتبع كل واحدة منها ماتليها استتباع الدليل
للمدلول وبيانه انه لما نبه اولا على اعجاز المتحدى به من حيث انه من جنس
كلامهم وقد عجزوا عن معارضته استنتج منه انه الكتاب البالغ حد الكمال
واستلزم ذلك ان لايتشبث الريب باطرافه اذ لا انقص مما يعتريه الشك
اوالشبهة وما كان كذلك كان محالة هدى للمتقين وفي كل واحدة منها
نكتة ذات جزالة ففي الاولى الحذف والرمز الى المقصود مع التعليل وفي
الثانية فخامة التعريف وفي الثالثة تأخير الظرف حذرا من ابهام الباطل
وفي الرابعة الحذف والتوصيف بالمصدر للمبالغة وايراده منكرا للتعظيم
وتخصيص الهدى بالمتقين باعتبار الغاية وتسمية المشارف للتقوى متقيا
ايجازا اوتفخيما لشأنه (الذين يؤمنون بالغيب) اما موصول بالمتقين على انه
صفة مجرورة مقيدة له ان فسر التقوى بترك مالا ينبغي مترتبة عليه ترتب
التحلية على التخلية والتصوير على التصقيل اوموضحة ان فسر بما يعم
فعل الحسنات وترك السيئات لاشتماله على ماهو اصل الاعمال واساس
الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها امهات الاعمال النفسانية
والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي
غالبا الاترى الى قوله تعالى * ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر * وقوله
عليه الصلاة والسلام * الصلاة عماد الدين والزكاة قنطرة الاسلام * اومادحة
بما تضمنه المتقون وتخصيص الايمان بالغيب واقامة الصلاة وايتاء الزكاة
بالذكر اظهار لفضلها على سائر مايدخل تحت التقوى اوعلى انه مدح
منصوب اومرفوع بتقدير اعني اوهم الذين واما مفصول عنه مرفوع
بالابتداء وخبره اولئك على هدى فيكون الوقف على المتقين تاما
والايمان في اللغة عبارة عن التصديق مأخوذ من الامن كان
المصدق آمن المصدق من التكذيب والمخالفة وتعديته بالباء
لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق من حيث ان الواثق بالشئ
صار ذا امن منه ومنه ماآمنت ان اجد صحابة وكلا الوجهين حسن
في يؤمنون بالغيب واما في الشرع فالتصديق بما علم بالضرورة انه من
دين محمد صلى الله عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء اومجموع
ثلاثة امور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين

(والصلاة) أفردها بالذكر
تعظيما لشأنها وفي الحديث كان
صلى الله عليه وسلم اذا حزبه
أمر بادر الى الصلاة وقيل
الخطاب لليهود لما عاقهم عن
الايمان الشره وحب الرياسة
فأمروا بالصبر وهو الصوم
لانه يكسر الشهوة والصلاة
لانها تورث الخشوع وتنفي الكبر
(وانها) أي الصلاة (لكبيرة) ثقيلة
(الا على الخاشعين) الساكنين
الى الطاعة (الذين يظنون)
يوقنون (أنهم ملاقوا ربهم)
بالبعث (وأنهم اليه راجعون)
في الآخرة فيجازيهم (يابني
اسرائيل اذكروا نعمتي التي
أنعمت عليكم) بالشكر عليها
بطاعتي (وأني فضلتكم) اي آباءكم
(على العالمين) عالمي زمانهم
(واتقوا) خافوا (يوما
لاتجزى) فيه (نفس عن نفس
شيئا) هو يوم القيامة (ولا تقبل)
بالتاء والياء (منها شفاعة)
اي ليس لها شفاعة فتقبل
فما لنا من شافعين (ولا يؤخذ
منها عدل) فداء (ولا هم
ينصرون) يمنعون من عذاب
الله (و) اذكروا (اذ نجيناكم)
أي آباءكم والخطاب به وبما

والمعتزلة والخوارج فمن أخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن
أخل بالاقرار فكافر ومن أخل بالعمل ففاسق وفاقا وكافر عند الخوارج
وخارج عن الايمان غير داخل فى الكفر عند المعتزلة والذى يدل على انه
التصديق وحده انه سبحانه وتعالى اضاف الايمان الى القلب فقال
* اولئك كتب فى قلوبهم الايمان * وقلبه مطمئن بالايمان * ولم تؤمن
قلوبهم * ولما يدخل الايمان فى قلوبكم * وعطف عليه العمل الصالح
فى مواضع لاتحصى وقرنه بالمعاصى فقال تعالى * وان طائفتان من المؤمنين
اقتتلوا * ياايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى * الذين آمنوا
ولم يلبسوا ايمانهم بظلم * مع مافيه من قلة التغيير لانه اقرب الى الاصل وهو
متعين الارادة فى الآية اذ المعدى بالباء هو التصديق وفاقا ثم اختلف فى ان
مجرد التصديق بالقلب هل هو كاف لانه المقصود ام لابد من اقتران الاقرار به
للمتمكن منه ولعل الحق هو الثانى لانه تعالى ذم المعاند اكثر من ذم الجاهل
المقصر وللمانع ان يجعل الذم للانكار لا لعدم الاقرار للمتمكن منه والغيب
مصدر وصف به للمبالغة كالشهادة فى قوله تعالى * عالم الغيب والشهادة *
والعرب تسمى المطمئن من الارض والخمصة التى تلى الكلية غيبا اوفيعل
خفف كقيل والمراد به الخفى الذى لايدركه الحس ولايقتضيه بديهة العقل
وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو المعنى بقوله تعالى * وعنده مفاتح الغيب لايعلمها
الاهو * وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته واليوم الآخر واحواله
وهو المراد به فى هذه الآية هذا اذا جعلته صلة للايمان واوقعته موقع المفعول به
وان جعلته حالا على تقدير ملتبسين بالغيب كان بمعنى الغيبة والخفاء والمعنى انهم
يؤمنون غائبين عنكم لا كالمنافقين الذين * اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا
واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن * اوعن المؤمن به
لماروى ان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال والذى لااله غيره ماآمن احد
افضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية وقيل المراد بالغيب القلب
لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لاكمن يقولون بافواههم ماليس
فى قلوبهم فالباء على الاول للتعدية وعلى الثانى للمصاحبة وعلى الثالث
للآلة (ويقيمون الصلوة) اى يعدلون اركانها ويحفظونها
من ان يقع زيغ فى افعالها من اقام العود اذا قومه اويواظبون عليها
من قامت السوق اذا نفقت واقمتها اذا جعلتها نافقة قال

بعده للموجودين فى زمن نبينا
أنعم على آبائهم تذكيرا لهم
بنعمة الله تعالى ليؤمنوا (من
آل فرعون يسومونكم)
يذيقونكم (سوء العذاب)
أشده والجملة حال من ضمير
نجيناكم (يذبحون) بيان لما
قبله (أبناءكم) المولودين
(ويستحيون) يستبقون
(نساءكم) لقول بعض
الكهنة له ان مولودا يولد فى
بنى اسرائيل يكون سببا لذهاب
ملكك (وفى ذلكم) العذاب
أو الانجاء (بلاء) ابتلاء
أو انعام (من ربكم عظيم و)
اذكروا (اذ فرقنا) فلقنا
(بكم) بسببكم (البحر)
حتى دخلتموه هاربين من
عدوكم (فأنجيناكم) من الغرق
(واغرقنا آل فرعون)
قومه معه (وأنتم تنظرون)
الى انطباق البحر عليهم
(واذ واعدنا) بألف ودونها
(موسى أربعين ليلة) نعطيه
عند انقضائها التوراة
لتعملوا بها (ثم اتخذتم العجل)
الذى صاغه لكم السامرى
الها (من بعده) أى بعد ذهابه
الى ميعادنا (وأنتم ظالمون)

باتخاذه لوضعكم العبادة فى غير محلها (ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم (من بعد ذلك) الاتخاذ (لعلكم تشكرون) نعمتنا عليكم (واذ آتينا موسى الكتاب) التوراة (والفرقان) عطف تفسير أى الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام (لعلكم تهتدون) به من الضلال (واذ قال موسى لقومه) الذين عبدوا العجل (ياقوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) الهـا (فتوبوا الى بارئكم) خالقكم من عبادته (فاقتلوا أنفسكم) أى ليقتل البرئ منكم المجرم (ذلكم) القتل (خير لكم عند بارئكم) فوفقكم لفعل ذلك وأرسل عليكم سحابة سوداء لئلا يبصر بعضكم بعضا فيرحمه حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا (فتاب عليكم) قبل توبتكم (انه هو التواب الرحيم واذ قلتم) وقد خرجتم مع موسى لتعتذروا الى الله من عبادة العجل وسمعتم كلامه (ياموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله

شعر (اقامت غزالة سوق الضراب * لاهل العراقين حولا قميطا) فانه اذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذى يرغب فيه واذا ضيعت كانت كالكاسد المرغوب عنه اويتشمرون لاداائها من غير فتور ولاتوان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جد فيه وتجلد وضده قعد عن الامر وتقاعد اويؤدونها عبر عن الاداء بالاقامة لاشتمالها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح والاول اظهر لانه اشهر والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التنبيه على ان الحقيق بالمدح من راعى حدودها الطاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون * الذين هم عن صلاتهم ساهون * ولذلك ذكر فى سياق المدح والمقيمون الصلاة وفى معرض الذم * فويل للمصلين * والصلوة فعلة من صلى اذا دعا كالزكوة من زكى كتبتا بالواو على لفظ المفخم وانما سمى الفعل المخصوص بها لاشتماله على الدعاء وقيل اصل صلى حرك الصلوين لان المصلى يفعله فى ركوعه وسجوده واشتهار هذا اللفظ فى المعنى الثانى مع عدم اشتهاره فى الاول لايقدح فى نقله عنه وانما سمى الداعى مصليا تشبيها له فى تخشعه بالراكع والساجد (ومما رزقناهم ينفقون) الرزق فى اللغة الحظ قال تعالى * وتجعلون رزقكم انكم تكذبون * والعرف خصصه بتخصيص الشئ بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه والمعتزلة لما استحالوا على الله تعالى ان يمكن من الحرام لانه منع من الانتفاع به وامر بالزجر عنه قالوا الحرام ليس برزق الاترى انه تعالى اسند الرزق ههنا الى نفسه ايذانا بانهم ينفقون الحلال الطلق فان انفاق الحرام لايوجب المدح وذم المشركين على تحريم بعض مارزقهم الله تعالى بقوله * قل ارأيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا * واصحابنا جعلوا الاسناد للتعظيم والتحريض على الانفاق والذم لتحريم مالم يحرم واختصاص مارزقناهم بالحلال للقرينة وتمسكوا لشمول الرزق له بقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث عمرو بن قرة * لقد رزقك الله طيبا فاخترت ماحرم الله عليه من رزقه مكان مااحل الله لك من حلاله * وبانه لولم يكن رزقا لم يكن المتغذى به طول عمره مرزوقا وليس كذلك لقوله تعالى * ومامن دابة فى الارض الا على الله رزقها وانفق الشئ وانفده اخوان ولو استقريت الالفاظ وجدت كل مافاؤه نون وعينه فاء دالا على معنى الذهاب والخروج والظاهر من انفاق

مارزقهم الله صرف المال فى سبيل الخير من الفرض والنفل ومن فسره
بالزكاة ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بها لاقترانه بما هو شقيقها
وتقديم المفعول للاهتمام به وللمحافظة على رؤس الآى وادخال
من التبعضية عليه لمنع المكلف عن الاسراف المنهى عنه ويحتمل ان يراد به
الانفاق من جميع المعاون التى آتاهم الله من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده
قوله عليه الصلاة والسلام * ان علما لا يقال به ككنز لا ينفق منه * واليه ذهب
من قال ومما خصصناهم به من انوار المعرفة يفيضون (والذين يؤمنون
بما انزل اليك وما انزل من قبلك) هم مؤمنوا اهل الكتاب كعبد الله بن سلام
رضى الله تعالى عنه واضرابه معطوفون على الذين يؤمنون بالغيب داخلون
معهم فى جملة المتقين دخول اخصين تحت اعم اذ المراد باولئك الذين آمنوا
عن شرك وانكار وبهؤلاء مقابلوهم فكانت الآيتان تفصيلا للمتقين وهو
قول ابن عباس رضى الله عنهما او على المتقين وكانه قال هدى للمتقين
عن الشرك والذين آمنوا من اهل الملل ويحتمل ان يراد بهم الاولون باعيانهم
ووسط العاطف كما وسط فى قوله « الى الملك القرم وابن الهمام * وليث
الكتيبة فى المزدحم » وقوله « يا لهف زيابة للحارث * الصابح فالغانم
فالآيب » على معنى انهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل جملة والاتيان
بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية وبين الايمان بما لا طريق اليه غير السمع
وكرر الموصول تنبيها على تغاير القبيلين وتباين السبيلين او طائفة منهم
وهم مؤمنوا اهل الكتاب ذكرهم مخصصين عن الجملة كذكر جبريل وميكائيل
بعد الملائكة تعظيما لشأنهم وترغيبا لامثالهم والانزال نقل الشئ من الاعلى
الى الاسفل وهو انما يلحق المعانى بتوسط لحوقه الذوات الحاملة لها ولعل
نزول الكتب الالهية على الرسل بان يتلقفه الملك من الله تعالى تلقفا روحانيا
او يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به فيبلغه الى الرسول والمراد بما انزل
اليك القرآن باسره والشريعة عن آخرها وانما عبر عنه بلفظ الماضى وان كان
بعضه مترقبا تغليبا للموجود على ما لم يوجد وتنزيلا للمنتظر منزلة الواقع
ونظيره قوله تعالى * انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى * فان الجن لم يسمعوا جميعه
ولم يكن الكتاب كله منزلا حينئذ وبما انزل من قبلك التوراة والانجيل
وسائر الكتب السابقة والايمان بهما جملة فرض عين وبالاول دون الثانى
تفصيلا من حيث انا متعبدون بتفاصيله فرض ولكن على الكفاية لان وجوبه

جهرة) عيانا (فأخذتكم
الصاعقة) الصيحة فمتم
(وأنتم تنظرون) ما حل بكم
(ثم بعثناكم) أحييناكم (من
بعد موتكم لعلكم تشكرون)
نعمتنا بذلك (وظللنا عليكم
الغمام) سترناكم بالسحاب
الرقيق من حر الشمس فى التيه
(وأنزلنا عليكم) فيه (المن
والسلوى) هما الترنجبين
والطير السمانى بتخفيف الميم
والقصر وقلنا (كلوا من
طيبات ما رزقناكم) ولا تدخروا
فكفروا النعمة وادخروا
فقطع عنهم (وما ظلمونا)
بذلك (ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) لان وباله عليهم
(واذ قلنا) لهم بعد خروجهم
من التيه (ادخلوا هذه القرية)
بيت المقدس أو أريحا (فكلوا
منها حيث شئتم رغدا) واسعا لا
حجر فيه (وادخلوا الباب)
أى بابها (سجدا) منحنين
(وقولوا) مسئلتنا (حطة)
أى أن تحط عنا خطايانا (نغفر)
وفى قراءة بالياء والتاء مبنيا
للمفعول فيهما (لكم خطاياكم
وسنزيد المحسنين) بالطاعة
ثوابا (فبدل الذين ظلموا)

منهم (قولا غير الذى قيل لهم) فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على أستاهم (فأنزلنا على الذين ظلموا) فيه وضع الظاهر موضع المضمر مبالغة فى تقبيح شأنهم (رجزا) عذابا طاعونا (من السماء بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم أى خروجهم عن الطاعة فهلك منهم فى ساعة سبعون ألفا أو أقل (و) اذكر (اذ استسقى موسى) أى طلب السقيا (لقومه) وقد عطشوا فى التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) وهو الذى فرشو به خفيف مربع كرأس الرجل رخام أو كذان فضربه (فانفجرت) انشقت وسالت (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الاسباط (قد علم كل أناس) سبط منهم (مشربهم) موضع شربهم فلا يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم (كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين) حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة أفسد (واذ قلتم ياموسى لن نصبر على طعام) أى نوع منه (واحد) وهو المن والسلوى

على كل احد يوجب الحرج وفساد المعاش (وبالاخرة هم يوقنون) اى يوقنون ايقانا زال معه ما كانوا عليه من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة * واختلافهم فى نعيم الجنة أهو من جنس نعيم الدنيا او غيره وفى دوامه وانقطاعه وفى تقديم الصلة وبناء يوقنون على هم تعريض لمن عداهم من اهل الكتاب وبان اعتقادهم فى امر الآخرة غير مطابق ولا صادر عن ايقان واليقين اتقان العلم بنفى الشك والشبهة عنه بالاستدلال ولذلك لا يوصف به علم البارى تعالى ولا العلوم الضرورية والآخرة تأنيث الآخر صفة الدار بدليل قوله تعالى * تلك الدار الآخرة * فغلبت كالدنيا وعن نافع انه خففها بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرئ يؤقنون بقلب الواو همزة لضم ماقبلها اجراء لها مجرى المضمومة فى وجوه ووقتت ونظيره « لحب المؤقدان الى مؤسى * وجعدة اذ اضاء هما الوقود (اولئك على هدى من ربهم) الجملة فى محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفصولا عن المتقين خبر له وكأنه لما قيل هدى للمتقين قيل مابالهم خصوا بذلك فاجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الآيات والا فاستئناف لا محل لها فكأنه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة او جواب سائل قال ما للموصوفين بهذه الصفات اختصوا بالهدى ونظيره احسنت الى زيد صديقك القديم حقيق بالاحسان فان اسم الاشارة ههنا كاعادة الموصوف بصفاته المذكورة وهو ابلغ من ان يستأنف باعادة اسم وحده لما فيه من بيان المقتضى وتلخيصه فان ترتيب الحكم على الوصف ايذان بانه الموجب له ومعنى الاستعلاء فى على هدى تمثيل تمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشئ وركبه وقد صرحوا به فى قولهم « امتطى الجهل وغوى * واقتعد غارب الهوى » وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس فى العمل ونكر هدى للتعظيم فكأنه اريد به ضرب لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره ونظيره قول الهذلى

« فلا وابى الطير المربة بالضحى * على خالد لقد وقعت على لحم »

وأكد تعظيمه بان الله تعالى مانحه والموفق له وقد ادغمت النون فى الراء بغنة وبغير غنة (واولئك هم المفلحون) كرر فيه اسم الاشارة تنبيها على ان اتصافهم بتلك الصفات يقتضى كل واحدة من الاثرتين وان كلا منهما

كاف فى تمييزهم بها عن غيرهم ووسط العاطف لاختلاف مفهوم الجملتين ههنا بخلاف قوله * اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون * فان التسجيل بالغفلة والتشبيه بالبهائم شئ واحد فكانت الجملة الثانية مقررة للاولى فلا تناسب العطف وهم فصل يفصل الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه اومبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر اولئك والمفلح بالحاء والجيم الفائز بالمطلوب كأنه الذى انفتحت له وجوه الظفر وهذا التركيب ومايشاركه فى الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلى يدل على الشق والفتح وتعريف المفلحين للدلالة على ان المتقين هم الناس الذين بلغك انهم المفلحون فى الآخرة او الاشارة الى مايعرفه كل واحد من حقيقة المفلحين وخصوصياتهم (تنبيه) تأمل كيف نبه سبحانه وتعالى على اختصاص المتقين بنيل مالاينال احد من وجوه شتى بناء الكلام على اسم الاشارة للتعليل مع الايجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لاظهار قدرهم والترغيب فى اقتفاء اثرهم وقد تشبثت به الوعيدية فى خلود الفساق من اهل القبلة فى العذاب ورد بان المفلحين الكاملون فى الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم لاعدم الفلاح له رأسا (ان الذين كفروا) لماذكر خاصة عباده وخلاصة اوليائه بصفاتهم التى اهلتهم للهدى والفلاح عقبهم باضدادهم العتاة المردة الذين لاينفع فيهم الهدى ولاتغنى عنهم الآيات والنذر ولم يعطف قصتهم على قصة المؤمنين كما عطف فى قوله تعالى * ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم * لتباينهما فى الغرض فان الاولى سيقت لذكر الكتاب وبيان شأنه والاخرى مسوقة لشرح تمردهم وانهماكهم فى الضلال وان من الحروف التى تشابهت الفعل فى عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الاسماء واعطاء معانيه والمتعدى خاصة فى دخولها على اسمين ولذلك اعملت عمله الفرعى وهو نصب الجزء الاول ورفع الثانى ايذانا بانه فرع فى العمل دخيل فيه وقال الكوفيون الخبر قبل دخولها كان مرفوعا بالخبرية وهى بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب فلا يرفعه الحرف واجيب بان اقتضاء الخبرية الرفع مشروط بالتجرد لتخلفه عنها فى خبر كان وقد زال بدخولها فتعين اعمال الحرف وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها ولذلك يتلقى بها القسم ويصدر بها الاجوبة وتذكر فى معرض

(فادع لنا ربك يخرج لنا) شيئا (مما تنبت الارض من) للبيان (بقلها وقثائها وفومها) حنطتها (وعدسها وبصلها قال) لهم موسى (أتستبدلون الذى هو أدنى) اخس (بالذى هو خير اهبطوا) انزلوا (مصرا) من الامصار (فان لكم) فيه (ماسألتم) من النبات (وضربت) جعلت (عليهم الذلة) الذل والهوان (والمسكنة) أى اثر الفقر من السكون والخزى فهى لازمة لهم وان كانوا أغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكته (وباؤا) رجعوا (بغضب من الله ذلك) أى الضرب والغضب (بأنهم) أى بسبب أنهم (كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين) كزكريا ويحيى (بغير الحق) أى ظلما (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يتجاوزون الحد فى المعاصى وكرره للتأكيد (ان الذين آمنوا) بالانبياء من قبل (والذين هادوا) هم اليهود

الشك مثل قوله تعالى * ويسألونك عن ذى القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا انا مكنا له فى الارض * وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين * قال المبرد قولك عبدالله قائم اخبار عن قيامه وان عبدالله قائم جواب سائل عن قيامه وان عبدالله لقائم جواب منكر لقيامه وتعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعيانهم كابى لهب وابى جهل والوليد بن المغيرة واحبار اليهود او للجنس متناولا من صمم على الكفر وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما اسند اليه والكفر لغة ستر النعمة واصله الكفر بالفتح وهو الستر ومنه قيل للزارع والليل كافر ولكمام الثمرة كافور وفى الشرع انكار ما علم بالضرورة مجيئ الرسول به وانما عد لبس الغيار وشد الزنار ونحوهما كفرا لانها تدل على التكذيب فان من صدق الرسول صلى الله عليه وسلم لا يجترئ عليها ظاهرا لا لانها كفر فى انفسها واحتجت المعتزلة بما جاء فى القرآن بلفظ الماضى على حدوثه لاستدعائه سابقة المخبر عنه واجيب بانه مقتضى التعلق وحدوثه لا يستلزم حدوث الكلام كما فى العلم (سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم) خبران وسواء اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر قال الله تعالى * تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم * رفع بانه خبران ومابعده مرتفع به على الفاعلية كأنه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك وعدمه او بانه خبر لما بعده بمعنى انذارك وعدمه سيان عليهم والفعل انما يمتنع الاخبار عنه اذا اريد به تمام ماوضع له اما لو اطلق واريد به اللفظ او مطلق الحدث المدلول عليه ضمنا على الاتساع فهو كالاسم فى الاضافة والاسناد اليه كقوله تعالى * واذا قيل لهم آمنوا * وقوله * يوم لا ينفع الصادقين صدقهم * وقولهم * (تسمع بالمعيدى خير من ان تراه) وانما عدل ههنا عن المصدر الى الفعل لما فيه من ايهام التجدد وحسن دخول الهمزة وام عليه لتقرير معنى الاستواء وتأكيده فانهما جردتا عن معنى الاستفهام لمجرد الاستواء كما جردت حروف النداء عن الطلب لمجرد التخصيص فى قولهم اللهم اغفرلنا ايتها العصابة والانذار التخويف اريد به التخويف من عذاب الله وانما اقتصر عليه دون البشارة لانه اوقع فى القلب واشد تأثيرا فى النفس من حيث ان دفع الضرر اهم من جلب النفع فاذا لم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع اولى وقرئ ءانذرتهم بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية بين بين وقلبها الفا وهو لحن لان المتحركة لاتقلب ولانه يؤدى الى جمع

(والنصارى والصابئين) طائفة من اليهود أو النصارى (من آمن) منهم (بالله واليوم الآخر) فى زمن نبينا (وعمل صالحا) بشريعته (فلهم أجرهم) أى ثواب أعمالهم (عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) روعى فى ضمير آمن وعمل لفظ من وفيما بعده معناها (و) اذكر (اذ أخذنا ميثاقكم) عهدكم بالعمل بما فى التوراة (و) قد (رفعنا فوقكم الطور) الجبل اقتلعناه من أصله عليكم لما أبيتم قبولها وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) بالعمل به (لعلكم تتقون) النار أو المعاصى (ثم توليتم) أعرضتم (من بعد ذلك) الميثاق عن الطاعة (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) لكم بالتوبة أو تأخير العذاب (لكنتم من الخاسرين) الهالكين (ولقد) لام قسم (علمتم) عرفتم (الذين اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم

الساكنين على غير حده و بتوسيط الف بينهما محققتين و بتوسيطها
والثانية بين بين و بحذف الاستفهامية و بحذفها والقاء حركتها
على الساكن قبلها (لايؤمنون) جملة مفسرة لاجمال ماقبلها فيما فيه
الاستواء فلامحل لها اوحال مؤكدة او بدل منه اوخبر ان والجملة قبلها
اعتراض بما هو علة الحكم والآية مما احتج به من جوز تكليف مالايطاق
فانه سبحانه وتعالى اخبر عنهم بانهم لايؤمنون وامرهم بالايمان فلوآمنوا
انقلب خبره كذبا وشمل ايمانهم الايمان بانهم لايؤمنون فيجتمع الضدان
والحق ان التكليف بالممتنع لذاته وان جاز عقلا من حيث ان الاحكام لاتستدعى
غرضا سيما الامتثال لكنه غير واقع للاستقراء والاخبار بوقوع الشئ اوعدمه
لاينفى القدرة عليه كاخباره تعالى عما يفعله هو اوالعبد باختياره وفائدة
الانذار بعد العلم بانه لاينجع الزام الحجة وحيازة الرسو فضل الابلاغ ولذلك
قال سواء عليهم ولم يقل سواء عليك كما قال لعبدة الاصنام سواء عليكم
أدعوتموهم ام انتم صامتون وفى الآية اخبار بالغيب على ماهو به ان اريد
بالموصول اشخاص باعيانهم فهى من المعجزات (ختم الله على قلوبهم
وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة) تعليل للحكم السابق و بيان مايقتضيه
والختم الكتم سمى به الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه لانه كتم له
والبلوغ آخره نظرا الى انه آخر فعل يفعل فى احرازه والغشاوة فعالة
من غشاه اذا غطاه بنيت لمايشتمل على الشئ كالعصابة والعمامة ولاختم
ولاتغشية على الحقيقة وانما المراد بهما ان يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنهم
على استحباب الكفر والمعاصى واستقباح الايمان والطاعات بسبب غيهم
وانهماكهم فى التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث
لاينفذ فيها الحق واسماعهم تعاف استماعه فتصير كانها مستوثق منها
بالختم وابصارهم لاتجتلى الآيات المنصوبة لهم فى الانفس والآفاق
كما تجتليها اعين المستبصرين فتصير كانها غطى عليها وحيل بينها و بين
الابصار وسماه على الاستعارة ختما وتغشية اومثل قلوبهم ومشاعرهم المؤوفة
بها باشياء ضرب حجاب بينها و بين الاستنفاع بها ختما وتغطية وقد عبر عن
احداث هذه الهيئة بالطبع فى قوله تعالى * اولئك الذين طبع الله على قلوبهم
وسمعهم وابصارهم * وبالاغفال فى قوله تعالى * ولاتطع من اغفلنا قلبه
عن ذكرنا * وبالاقساء فى قوله تعالى * وجعلنا قلوبهم قاسية * وهى من حيث

فى السبت) بصيد السمك وقد
نهيناهم عنه وهم أهل ايلة
(فقلنا لهم كونوا قردة
خاسئين) مبعدين فكانوها
وهلكوا بعد ثلاثة أيام
(فجعلناها) أى تلك
العقوبة (نكالا) عبرة مانعة
من ارتكاب مثل ماعملوا
(لمابين يديها وماخلفها)
أى للأمم التى فى زمانها
و بعدها (وموعظة للمتقين)
الله وخصوا بالذكر
لانهم المنتفعون بها بخلاف
غيرهم (و) اذكر (اذ قال
موسى لقومه) وقد قتل لهم
قتيل لايدرى قاتله وسألوه
أن يدعو الله أن يبينه لهم
فدعاه (ان الله يأمركم
أن تذبحوا بقرة قالوا أتتخذنا
هزوا) مهزوا بنا حيث
تجيبنا بمثل ذلك (قال أعوذ)
امتنع (بالله) من (ان
اكون من الجاهلين)
المستهزئين فلما علموا انه عزم
(قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
ماهى) اى ماسنها (قال)
موسى (انه) اى الله (يقول
انها بقرة لافارض) مسنة
(ولابكر) صغيرة (عوان)
نصف (بين ذلك) المذكور

من السنين (فافعلوا ما تؤمرون)
به من ذبحها (قالوا ادع)
لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه
يقول انها بقرة صفراء فاقع
لونها) شديد الصفرة (تسر
الناظرين) اليها بحسنها أى
تعجبهم (قالوا ادع لنا ربك
يبين لنا ما هى) أسائمة ام
عاملة (ان البقر) أى جنسه
المنعوت بما ذكر (تشابه علينا)
لكثرته فلم نهتد الى المقصودة
(وانا ان شاء الله لمهتدون)
اليها فى الحديث لو لم يستثنوا
لما بينت لهم آخر الابد (قال
انه يقول انها بقرة لا ذلول)
غير مذللة بالعمل (تثير الارض)
تقلبها للزراعة والجملة صفة
ذلول داخلة فى النفى (ولا تسقى
الحرث) الارض المهيأة
للزراعة (مسلمة) من العيوب
وآثار العمل (لا شية) لون
(فيها) غير لونها (قالوا الآن
جئت بالحق) نطقت بالبيان
التام فطلبوها فوجدوها
عند الفتى البار بأمه فاشتروها
بملء مسكها ذهبا (فذبحوها
وما كادوا يفعلون) لغلاء
ثمنها وفى الحديث لو ذبحوا
أى بقرة كانت لأجزأتهم

ان الممكنات باسرها مستندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه
ومن حيث انها مسببة مما اقترفوه بدليل قوله تعالى * بل طبع الله عليها
بكفرهم * وقوله تعالى * ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم * وردت
الآية ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم واضطربت المعتزلة
فيه فذكروا وجوها من التأويل الاول ان القوم لما اعرضوا عن الحق
وتمكن ذلك فى قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقى
المجبول عليه الثانى ان المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهائم التى
خلقها الله تعالى خالية عن الفطن اوقلوب مقدرة ختم الله عليها ونظيره
سال به الوادى اذا هلك وطارت به العنقاء اذا طالت غيبته الثالث ان
ذلك فى الحقيقة فعل الشيطان او الكافر لكن لما كان صدوره
عنه باقداره تعالى اياه اسند اليه اسناد الفعل الى المسبب الرابع ان اعراقهم
لما رسخت فى الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق الى تحصيل ايمانهم
سوى الالجاء والقسر ثم لم يقسرهم ابقاء على غرض التكليف عبر عن تركه
بالختم فانه سد لايمانهم وفيه اشعار على تمادى امرهم فى الغى وتناهى
انهماكهم فى الضلال والبغى الخامس ان يكون حكاية لما كانت الكفرة
يقولون مثل قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك
حجاب تهكما واستهزاء بهم كقوله تعالى * لم يكن الذين كفروا * الآية
السادس ان ذلك فى الآخرة وانما اخبر عنه بالماضى لتحققه وتيقن وقوعه
ويشهد له قوله تعالى * ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما
وصما * السابع ان المراد بالختم وسم قلوبهم بسمة تعرفها الملائكة
فيبغضونهم وينفرون منهم وعلى هذا المنهاج كلامنا وكلامهم فيما
يضاف الى الله تعالى من طبع واضلال ونحوهما وعلى سمعهم معطوف على
قلوبهم لقوله تعالى * وختم على سمعه وقلبه * وللوفاق على الوقف عليه ولانهما
لما اشتركا فى الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما
الختم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار لما اختص بجهة المقابلة
جعل المانع لها من فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة وكرر الجار ليكون
ادل على شدة الختم فى الموضعين واستقلال كل منهما بالحكم ووحد
السمع للامن من اللبس واعتبار الاصل فانه مصدر فى اصله والمصادر
لا تجمع او على تقدير مضاف مثل وعلى حواس سمعهم والابصار جمع

بصروهوادارك العين وقديطلق مجازا على القوة الباصرة وعلى العضو
وكذا السمع ولعل المراد بهمافى الآية العضولانه اشدمناسبة للختم والتغطية
وبالقلب ماهو محل العلم وقديطلق و يرادبه العقل والمعرفة كماقال تعالى
*ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب * وانماجازامالتهامع الصاد لان الراء
المكسورة تغلب المستعلية لمافيها من التكرير وغشاوة رفع بالابتداء عندسيبويه
وبالجار والمجرور عند الاخفش ويؤيده العطف على الجملة الفعلية
وقرئ بالنصب على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة اوعلى حذف الجار
وايصال الختم بنفسه اليه والمعنى وختم على ابصارهم بغشاوة وقرئ بالضم
والرفع وبالفتح والنصب وهما لغتان فيهاوغشوة بالكسر مرفوعة وبالفتح
مرفوعة ومنصوبةوعشاوة بالعين الغير المعجمة (ولهم عذاب عظيم) وعيد
وبيان لمايستحقونه والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول عذب عن الشئ
ونكل عنه اذا امسك ومنه العذب لانه يقمع العطش ويردعه ولذلك سمى
نقاخا وفراتا ثم اتسع فاطلق على كل الم فادح وان لم يكن نكالا اى عقابا يردع
الجانى عن المعاودة فهو اعم منهما وقيل اشتقاقه من التعذيب الذى هو
ازالة العذب كالتقذية والتمريض والعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض
الصغير فكما ان الحقير دون الصغير فالعظيم فوق الكبير ومعنى التوصيف به
انه اذاقيس بسائر مايجانسه قصر عنه وحقر بالاضافة اليه ومعنى التنكير
فى الآية ان على ابصارهم نوع غشاوة ليس ممايتعارفه الناس وهو التعامى
عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لايعلم كنهه الاالله
(ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) لما افتتح سبحانه وتعالى
بشرح حال الكتاب وساق لبيانه ذكر المؤمنين الذين اخلصوا دينهم لله
تعالى وواطأت فيه قلوبهم السنتهم وثنى باضدادهم الذين محضوا الكفر
ظاهرا وباطنا ولم يلتفتوا لفته رأسا ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين
وهم الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم
اخبث الكفرة وابغضهم الى الله لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا
واستهزاء ولذلك طول فى بيان خبثهم وجهلهم واستهزأ بهم وتهكم
بافعالهم وسجل على غيهم وطغيانهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم
*ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار * وقصتهم عن آخرها معطوفة على
قصة المصرين والناس اصله اناس لقولهم انسان وانس واناسى فحذفت

ولكن شددوا على أنفسهم
فشدد الله عليهم (واذ قتلتم
نفسا فادارأتم) فيه ادغام
التاء فى الاصل فى الدال أى
تخاصمتم وتدافعتم (فيها
والله مخرج) مظهر (ماكنتم
تكتمون) من أمرها وهذا
اعتراض وهو أول القصة
(فقلنا اضربوه) أى القتيل
(ببعضها)فضرب بلسانها
أوعجب ذنبها فحيى وقال قتلنى
فلان وفلان لابنى عمه ومات
فحرما الميراث وقتلا قال تعالى
(كذلك) الاحياء (يحيى
الله الموتى ويريكم آياته)
دلائل قدرته (لعلكم تعقلون)
تتدبرون فتعلمون أن القادر
على احياء نفس واحدة قادر
على احياء نفوس كثيرة
فتؤمنون (ثم قست قلوبكم)
أيها اليهود صلبت عن قبول
الحق (من بعد ذلك)
المذكور من احياء القتيل
وماقبله من الآيات (فهى
كالحجارة) فى القسوة (أواشد
قسوة) منها (وان من الحجارة
لما يتفجر منه الانهار وان
منها لما يشقق) فيه ادغام التاء
فى الاصل فى الشين (فيخرج

الهمزة حذفها فى لوقة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لايكاد يجمع
بينهما وقوله « ان المنايا يطلعن على الاناس الآمنينا » شاذ وهو اسم جمع كرخال
اذلم يثبت فعال فى ابنية الجمع مأخوذ من انس لانهم يستأنسون بامثالهم
او آنس لانهم ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشرا كما سمى الجن جنا
لاجتنانهم واللام فيه للجنس ومن موصوفة اذلاعهد فكأنه قال ومن الناس
ناس يقولون اوللعهد والمعهودهم الذين كفروا ومن موصولة مرادبها
ابن ابى واصحابه ونظراؤه فانهم من حيث انهم صمموا على النفاق دخلوا
فى عداد الكفار المختوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادات زادوها على الكفر
لايأبى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما تنوع بزيادات يختلف
فيها ابعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيما للقسم الثانى واختصاص
الايمان بالله وباليوم الآخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الاعظم
من الايمان وادعاء بانهم احتازوا الايمان من جانبيه واحاطوا بقطريه وايذان
بانهم منافقون فيما يظنون انهم مخلصون فيه فكيف بما يقصدون به النفاق
لان القوم كانوا يهودا وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر ايمانا كلا ايمان
لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد وان الجنة لايدخلها غيرهم وان النار لاتمسهم
الا اياما معدودة وغيرها ويرون المؤمنين انهم آمنوا مثل ايمانهم وبيان
لتضاعف خبثهم وافراطهم فى كفرهم لان ماقالوه لوصدر عنهم لاعلى
وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ايمانا كيف وقدقالوه
تمويها على المسلمين وتهكما بهم وفى تكرار الباء ادعاء ايمان بكل واحد
على الاصالة والاستحكام والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى المقول
وللمعنى المتصور فى النفس المعبر عنه باللفظ وللرأى والمذهب مجازا والمراد
باليوم الآخر من وقت الحشر الى مالاينتهى اوالى ان يدخل اهل الجنة
الجنة واهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة (وماهم بمؤمنين) انكار
ماادعوه ونفى ماانتحلوا اثباته وكان اصله وماآمنوا ليطابق قولهم فى التصريح
بشأن الفعل دون الفاعل لكنه عكس تأكيدا اومبالغة فى التكذيب لان
اخراج ذواتهم من عداد المؤمنين ابلغ من نفى الايمان عنهم فى ماضى الزمان
ولذلك أكد النفى بالباء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا من الايمان
فى شئ ويحتمل ان يقيد بما قيد وابه لانه جوابه والآية تدل على ان من ادعى
الايمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمنا لان من تفوه بالشهادتين
فارغ القلب عما يوافقه او ينافيه لم يكن مؤمنا والخلاف مع الكرامية فى الثانى

منه الماء وان منها لما يهبط)
ينزل من علو الى أسفل (من
خشية الله) وقلوبكم لاتتأثر
ولاتلين ولاتخشع (وماالله
بغافل عما تعملون) وانما
يؤخركم لوقتكم وفى قراءة
بالتحتانية وفيه التفات عن
الخطاب (أفتطمعون) أيها
المؤمنون (أن يؤمنوا) أى
اليهود (لكم وقد كان فريق)
طائفة (منهم) أحبارهم
(يسمعون كلام الله) فى
التوراة (ثم يحرفونه) يغيرونه
(من بعد ماعقلوه) فهموه
(وهم يعلمون) أنهم مفترون
والهمزة للانكار أى
لاتطمعوا فلهم سابقة فى
الكفر (واذا لقوا) أى منافقو
اليهود (الذين آمنوا قالوا
آمنا) بأن محمدا نبى وهو
المبشر به فى كتابنا (واذا
خلا) رجع (بعضهم الى
بعض قالوا) أى رؤساؤهم
الذين لم ينافقوا لمن نافق
(أتحدثونهم) أى المؤمنين
(بما فتح الله عليكم) أى
عرفكم فى التوراة من نعت
محمد (ليحاجوكم) ليخاصموكم
واللام للصيرورة (به عند

فلا ينهض حجة عليهم (يخادعون الله والذين آمنوا) الخدع ان توهم غيرك خلاف ماتخفيه من المكروه لتزله عما هو فيه وعما هو بصدده من قولهم خدع الضب اذا توارى فى جحره وضب خادع وخدع اذا اوهم الحارش اقباله عليه ثم خرج من باب آخر واصله الاخفاء ومنه المخدع للخزانة والاخدعان لعرقين خفيين فى العنق والمخادعة تكون من اثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه لايخفى عليه خافية ولانهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما مخادعة رسوله على حذف المضاف اوعلى ان معاملة الرسول معاملة الله من حيث انه خليفته كما قال * من يطع الرسول فقد اطاع الله * ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله * واما ان صورة صنيعهم مع الله تعالى من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنع الله معهم من اجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده اخبث الكفار واهل الدرك الاسفل من النار استدراجا لهم وامتثال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين امر الله فى اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين ويحتمل ان يراد بيخادعون يخدعون لانه بيان ليقول اواستئناف بذكر ما هو الغرض منه الا انه اخرج فى زنة فاعلت للمبالغة فان الزنة لما كانت للمغالبة والفعل متى غولب فيه كان ابلغ منه اذا جاء بلا مقابلة معارض ومبار استصحبت ذلك ويعضده قراءة من قرأ يخدعون وكان غرضهم فى ذلك ان يدفعوا عن انفسهم مايطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل بهم مايفعل بالمؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يختلطوا بالمسلمين فيطلعوا على اسرارهم ويذيعوها الى منابذيهم الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد (ومايخادعون الا انفسهم) قراءة نافع وابن كثير وابى عمرو والمعنى ان دائرة الخداع راجعة اليهم وضررها يحيق بهم اوانهم فى ذلك خدعوا انفسهم لما غروها بذلك وخدعتهم انفسهم حيث حدثتهم بالامانى الفارغة وحملتهم على مخادعة من لايخفى عليه خافية وقرأ الباقون ومايخدعون لان المخادعة لاتتصور الا بين اثنين وقرئ ويخدعون من خدع ويخدعون بمعنى يختدعون ويخدعون ويخادعون على البناء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشئ وحقيقته ثم قيل للروح لان نفس الحى به وللقلب لانه محل الروح اومتعلقه وللدم لان قوامها به وللماء لفرط حاجتها اليه وللرأى فى قولهم فلان يؤامر نفسه لانه ينبعث عنها اويشبه ذاتا تأمره وتشير عليه والمراد

ربكم) فى الآخرة ويقيموا عليكم الحجة فى ترك اتباعه مع علمكم بصدقه (أفلا تعقلون) أنهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى (أولا يعلمون) الاستفهام للتقرير والواو الداخل عليها للعطف (أن الله يعلم مايسرون ومايعلنون) مايخفون وما يظهرون من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك (ومنهم) أى اليهود (أميون) عوام (لايعلمون الكتاب) التوراة (الا) لكن (أمانى) أكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها (وان) ما (هم) فى جحد نبوة النبى وغيره مما يختلقونه (الا يظنون) ظنا ولا علم لهم (فويل) شدة عذاب (للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) أى مختلقا من عندهم (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) من الدنيا وهم اليهود غيروا صفة النبى فى التوراة وآية الرجم وغيرهما وكتبوها على خلاف ماأنزل (فويل لهم مما كتبت أيديهم) من المختلق (وويل لهم مما يكسبون) من الرشا

الانفس ههنا ذواتهم ويحتمل حملها على ارواحهم وآرائهم (ومايشعرون)
لايحسون بذلك لتمادى غفلتهم جعل لحوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم
فى الظهور كالمحسوس الذى لايخفى الا على مؤف الحواس والشعور
الاحساس ومشاعر الانسان حواسه واصله الشعر ومنه الشعار (فى قلوبهم
مرض فزادهم الله مرضا) المرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه
عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل فى افعاله ومجاز فى الاعراض
النفسانية التى تخل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب
المعاصى لانها مانعة من نيل الفضائل ومؤدية الى زوال الحياة الحقيقية
الابدية والآية الكريمة تحتملهما فان قلوبهم كانت متألمة تحرقا على
مافات عنهم من الرياسة وحسدا على مايرون من ثبات امر الرسول صلى الله
عليه وسلم واستعلاء شانه يوما فيوما وزاد الله غمهم بما زاد فى اعلاء امره
واشادة ذكره ونفوسهم كانت مؤوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبى
صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله سبحانه وتعالى ذلك بالطبع اوبازدياد
التكاليف وتكرير الوحى وتضاعف النصر وكان اسناد الزيادة الى الله
تعالى من حيث انه مسبب من فعله واسنادها الى السورة فى قوله تعالى
* فزادتهم رجسا * لكونها سببا ويحتمل ان يراد بالمرض ماتداخل قلوبهم
من الجبن والخور حين شاهدوا شوكة المسلمين وامداد الله تعالى لهم بالملائكة
وقذف الرعب فى قلوبهم وبزيادته تضعيفه بما زاد لرسول الله صلى الله
عليه وسلم نصرة على الاعداء وتبسطا فى البلاد (ولهم عذاب اليم) اى
مؤلم يقال الم فهو اليم كوجع فهو وجيع وصف به العذاب للمبالغة
كقوله * تحية بينهم ضرب وجيع * على طريقة قولهم جدجده (بما كانوا
يكذبون) قرأها عاصم وحمزة والكسائى والمعنى بسبب كذبهم اوبدله
جزاء لهم وهو قولهم آمنا وقرأ الباقون يكذبون من كذبه لانهم كانوا
يكذبون الرسول عليه الصلاة والسلام بقلوبهم واذا خلوا الى شطار دينهم
اومن كذب الذى هو للمبالغة اوللتكثير مثل بين الشئ وموتت البهائم اومن
كذب الوحشى اذا جرى شوطا ووقف لينظر ما وراءه فان المنافق متحير
متردد والكذب هو الخبر عن الشئ على خلاف ماهو به وهو حرام كله
لانه علل به استحقاق العذاب حيث رتب عليه وما روى ان ابراهيم
عليه الصلاة والسلام كذب ثلاث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما

(وقالوا) لما وعدهم النبى
النار (لن تمسنا) تصيبنا (النار
الا أياما معدودة) قليلة أربعين
مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول
(قل) لهم يا محمد (أتخذتم)
حذفت منه همزة الوصل
استغناء بهمزة الاستفهام
(عند الله عهدا) ميثاقا منه
بذلك (فلن يخلف الله عهده)
به لا (أم) بل (تقولون على
الله مالا تعلمون بلى) تمسكم
وتخلدون فيها (من كسب
سيئة) شركا (وأحاطت به
خطيئته) بالافراد والجمع
أى استولت عليه وأحدقت به
من كل جانب بأن مات مشركا
(فأولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون) روعى فيه
معنى من (والذين آمنوا
وعملوا الصالحات أولئك
أصحاب الجنة هم فيها خالدون و)
اذكر (اذ أخذنا ميثاق بنى
اسرائيل) فى التوراة وقلنا
(لاتعبدون) بالتاء والياء
(الا الله) خبر بمعنى النهى
وقرئ لاتعبدوا (و)
أحسنوا (بالوالدين احسانا)
برا (وذى القربى) للقرابة

شـابه الكذب في صورته سمى به (واذاقيل لهم لاتفسـدوا في الارض) عطف عـلى يكذبون او يقـول وماروى عن سلمان ان اهل هـذه الآية لم يأتوا بعد فلعـله ارادبه ان اهلها ليس الذين كانوا فقط بل وسيكون من بعـد من حاله حالهم لان الآية متصـلة بما قبلهـا بالضمير الذى فيهـا والفسـاد خروج الشيء عن الاعتـدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضـار ونافع وكـان من فسادهم في الارض هيج الحروب والفتن بمخـادعة المسلمين وممالاة الكفار عليهم بافشـاء الاسرار اليهم فان ذلك يؤدى الى فسـاد مافى الارض من النـاس والدواب والحرث ومنه اظهار المعـاصي والاهانة بالدين فان الاخـلال بالشرائع والاعراض عنهـا مما يوجب الهرج والمرج ويخل بنظام العالم والقائل هو الله تعـالى اوالرسول او بعض المؤمنين وقرأ الكسـائى وهشام قيل باشمام الضم (قالوا انما نحن مصلحون) جواب لاذا ورد للناصح على سبيل المبالغة والمعنى انه لايصح مخاطبتنـا بذلك فان شـاننا ليس الا الاصلاح وان حالنـا متمحضة عن شوائب الفساد لان انما تفيد قصر مادخلت عليه على مابعده مثل انما زيد منطلق وانمـا ينطلق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفسـاد بصورة الصلاح لمافى قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى * أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا (الا انهم هم المفسـدون ولكن لايشـعرون) رد لما ادعوه ابلغ رد للاستئناف به وتصديره بحرفى التأكيد الا المنبهة عـلى تحقيق ما بعدهـا فان همزة الاسـتفهام التى للانكار اذا دخلت عـلى النفى افادت تحقيقـا ونظيره اليس ذلك بقادر ولذلك لايكاد تقع الجملة بعـدها الا مصدرة بما يتلقى بهـا القسم واختهـا اما التى هى من طلائع القسم وان المقررة للنسـبة وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لرد مافى قولهم انما نحن مصلحون من التعريض للمؤمنين والاسـتدراك بلا يشـعرون (واذاقيل لهم آمنوا) من تمام النصح والارشـاد فان كمال الايمـان بمجموع الامرين الاعراض عما لاينبغى وهو المقصود بقوله لاتفسـدوا والاتيـان بمـاينبغى وهو المطلوب بقوله آمنوا (كما آمن الناس) في حيز النصب عـلى المصدر ومامصدرية اوكافة مثلها فى ربما واللام فى النـاس للجنس والمراد به الكاملون فى الانسانية العـاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمـل لمسماه مطلقا يستعمل

عـطف عـلى الوالـدين (واليتـامى والمسـاكين وقولوا للنـاس) قولا (حسنا) من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر والصدق فى شان محمد والرفق بهم وفى قراءة بضم الحـاء وسكون السـين مصـدر وصف به مبالغة (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فقبلتم ذلك (ثم توليتم) أعرضتم عن الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد آباؤهم (الا قليلا منكم وأنتم مـعرضون) عنه كآبائكم (واذ أخذنا ميثاقكم) وقلنـا (لاتسـفكون دماءكم) تريقونها بقتل بعضكم بعضـا (ولا تخرجون انفسكم من دياركم) لايخرج بعضكم بعضا من داره (ثم أقررتم) قبلتم ذلك الميثاق (وأنتم تشهدون) عـلى أنفسكم (ثم أنتم) يا (هؤلاء تقتلون انفسكم) يقتل بعضكم بعضـا (وتخرجون فريقـا منكم من ديارهم تظـاهرون) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الظـاء وفى قراءة بالتخفـيف عـلى حذفهـا تتعـاونون (عليهم بالاثم)

لما يستجمع المعانى المخصوصة به والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس بانسان ومن هذا الباب قوله تعالى * صم بكم عمى *ونحوه قد جمعهما الشاعر فى قوله « اذالناس ناس والزمان زمان »اوللعهد والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه اومن آمن من اهل جلدتهم كابن سلام واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا عن شوائب النفاق مماثلا لايمانهم واستدل به على قبول توبة الزنديق وان الاقرار باللسان ايمان والالم يفد التقييد (قالوا انؤمن كما آمن السفهاء) الهمزة فيه للانكار واللام مشار بها الى الناس اوالجنس باسره وهم مندرجون فيه على زعمهم وانما سفهوهم لاعتقادهم فساد رأيهم اولتحقير شأنهم فان اكثر المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موالى كصهيب و بلال اوللتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم ان فسر الناس بعبدالله بن سلام واشياعه والسفه خفة وسخافة رأى يقتضيهما نقصان العقل والحلم يقابله (الاانهم هم السفهاء ولكن لايعلمون) رد ومبالغة فى تجهيلهم فان الجاهل بجهله الجازم على خلاف ماهو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة من المتوقف المعترف بجهله فانه ربما يعذر وتنفعه الآيات والنذر وانما فصلت الآية بلايعلمون والتى قبلها بلايشعرون لانه اكثر طباقالذكر السفه ولان الوقوف على امر الدين والتمييز بين الحق والباطل ممايفتقر الى نظروتفكر واماالنفاق وما فيه من الفتن والفساد فانما يدرك بادنى تفطن وتأمل فيما يشاهد من اقوالهم وافعالهم (واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وماصدرت به القصة فساقه لبيان مذهبهم وتمهيد نفاقهم فليس بتكرير روى ان ابن ابى واصحابه استقبلهم نفر من الصحابة فقال لقومه انظروا كيف ارد هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيدابى بكر رضى الله عنه وقال مرحبا بالصديق سيد بنى تيم وشيخ الاسلام وثانى رسول الله فى الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القوى فى دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد على رضى الله عنه فقال مرحبا بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه سيد بنى هاشم ماخلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت واللقاء المصادفة يقال لقيته ولاقيته اذا صادفته واستقبلته ومنه القيته اذاطرحه فانك بطرحه جعلته

بالمعصية (والعدوان) الظلم (وان يأتوكم أسارى) وفى قراءة أسرى (تفدوهم) وفى قراءة تفادوهم تنقذوهم من الاسر بالمال اوغيره وهو مما عهد اليهم (وهو) أى الشأن (محرم عليكم اخراجهم) متصل بقوله وتخرجون والجملة بينهما اعتراض أى كما حرم ترك الفداء وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فاذا أسروا فدوهم وكانوا اذاسئلوا لم تقاتلونهم وتفدونهم قالوا أمرنا بالفداء فيقال فلم تقاتلونهم فيقولون حياء أن تستذل حلفاؤنا قال تعالى (أفتؤمنون ببعض الكتاب) وهو الفداء (وتكفرون ببعض) وهو ترك القتل والاخراج والمظاهرة (فما جزاء من يفعل ذلك منكم الاخزى) هوان وذل (فى الحياة الدنيا) وقد خزوا بقتل قريظة ونفى النضير الى الشام وضرب الجزية (و يوم القيامة يردون الى

بحيث يلقى (واذاخلواالى شياطينهم) من خلوت بفلان واليه اذاانفردت معه اومن خلاك ذم اى عداك ومضى عنك ومنه القرون الخالية اومن خلوت به اذاسخرت منه وعدى بالى لتضمين معنى الانهاء والمراد بشياطينهم الذين ماثلوا الشيطان فى تمردهم وهوالمظهرون كفرهم واضافتهم اليهم للمشاركة فى الكفر اوكبار المنافقين والقائلون صغارهم وجعل سيبويه نونه تارة اصلية على انه من شطن اذابعد فانه بعيد عن الصلاح ويشهدله قولهم تشيطن واخرى زائدة على انه من شاط اذا بطل ومن اسمائه الباطل (قالوا انامعكم) اى فى الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بان لانهم قصدوا بالاولى دعوى احداث الايمان و بالثانية تحقيق ثباتهم على ماكانوا عليه ولانه لم يكن لهم باعث عقيدة وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين ولا توقع رواج ادعاء الكمال فى الايمان على المؤمنين من المهاجرين والانصار بخلاف ماقالوه مع الكفار (انما نحن مستهزؤن) تأكيد لماقبله لان المستهزئ بالشئ المستخف به مصر على خلافه او بدل منه لان من حقر الاسلام فقد عظم الكفر اواستئناف فكأن الشياطين قالوا لهم لماقالوا انامعكم ان صح ذلك فالكم توافقون المؤمنين وتدعون الايمان فاجابوا بذلك والاستهزاء السخرية والاستخفاف يقال هزئت واستهزأت بمعنى كاجبت واستجبت واصله الخفة من الهزء وهو القتل السريع يقال هزأ فلان اذامات على مكانه وناقته تهزأ به اى تسرع وتخف (الله يستهزئ بهم) يجازيهم على استهزائهم سمى جزاء الاستهزاء باسمه كما سمى جزاء السيئة سيئة امالمقابلة اللفظ باللفظ اولكونه مماثلاله فى القدر او يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكونون كالمستهزئ بهم او ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هولازم الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ امافى الدنيا فباجراء احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على التمادى فى الطغيان واما فى الآخرة فبان يفتح لهم وهم فى النار بابا الى الجنة فيسرعون نحوه فاذاصاروا اليه سد عليهم الباب وذلك * قوله تعالى * * فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون * وانمااستؤنف به ولم يعطف ليدل على ان الله تعالى تولى مجازاتهم ولم يحوج المؤمنين الى ان يعارضوهم وان استهزاءهم لايؤبه به فى مقابلة مايفعل الله بهم ولعله لم يقل الله

أشد العذاب وماالله بغافل عما يعملون) بالياء والتاء (اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) بان آثروها عليها (فلا يخفف عنهم العذاب ولاهم ينصرون) يمنعون منه (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (وقفينا من بعده بالرسل) أى أتبعناهم رسولا فى اثر رسول (وآتينا عيسى ابن مريم البينات) المعجزات كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص (وأيدناه) قويناه (بروح القدس) من اضافة الموصوف الى الصفة أى الروح المقدسة جبريل لطهارته يسير معه حيث سار فلم تستقيموا (أفكلما جاءكم رسول بما لاتهوى) تحب (أنفسكم) من الحق (استكبرتم) تكبرتم عن اتباعه جواب كلما وهومحل الاستفهام والمراد به التوبيخ (ففريقا) منهم (كذبتم) كعيسى (وفريقاتقتلون) المضارع لحكاية الحال الماضية أى قتلتم كزكريا ويحيى (وقالوا) للنبى استهزاء

مستهزئ بهم ليطابق قولهم ايماء بان الاستهزاء يحدث حالا فحالا و يتجدد حينا بعد حين وهكذا كانت نكايات الله فيهم كما قال * اولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة اومرتين * (و يمدهم فى طغيانهم يعمهون) من مد الجيش وامده اذا ذاده وقواه ومنه مددت السراج والارض اذا استصلحتهما بالزيت والسماد لامن المد فى العمر فانه يعدى باللام كأملى لهم و يدل عليه قراءة كثير و يمدهم والمعتزلة لما تعذر عليهم اجراء الكلام على ظاهره قالوا لما منعهم الله تعالى الطافه التى يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم وسدهم طريق التوفيق على انفسهم فتزايدت بسببه قلوبهم رينا وظلمة تزايد قلوب المؤمنين انشراحا ونورا ومكن الشيطان من اغوائهم فزادهم طغيانا اسند ذلك الى الله تعالى اسناد الفعل الى المسبب مجازا واضاف الطغيان اليهم لئلا يتوهم ان اسناد الفعل اليه على الحقيقة ومصداق ذلك انه لما اسند المد الى الشياطين اطلق الغى قال * واخوانهم يمدونهم فى الغى * وقيل اصله يمدلهم بمعنى يملى لهم و يمد فى اعمارهم كى يتنبهوا و يطيعوا فما زادوا الاطغيانا وعمها فحذفت اللام وعدى الفعل بنفسه كما فى قوله تعالى * واختار موسى قومه * اوالتقدير يمدهم استصلاحا وهم مع ذلك يعمهون فى طغيانهم والطغيان بالضم والكسر كلقيان ولقيان تجاوز الحد فى العتو والغلو فى الكفر واصله تجاوز الشئ عن مكانه قال * انا لما طغى الماء حملناكم * والعمه فى البصيرة كالعمى فى البصر وهو التحير فى الامر يقال رجل عامه وعمه وارض عمهاء لامنار بها قال * اعمى الهدى بالجاهلين العمه (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اختاروها عليه واستبدلوها به واصله بذل الثمن لتحصيل مايطلب من الاعيان فان كان احد العوضين ناضا تعين من حيث انه لايطلب لعينه ان يكون ثمنا و بذله اشتراء والافاى العوضين تصورته بصورة الثمن فباذله مشترو آخذه بايع ولذلك عدت الكلمتان من الاضداد ثم استعير للاعراض عما فى يده محصلا به غيره سواء كان من المعانى او الاعيان ومنه قول الشاعر « اخذت بالجمة رأسا ازعرا * و بالثنايا الواضحات الدردرا * و بالطويل العمر عمرا جيذرا * كما اشترى المسلم اذتنصرا » ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشئ طمعا فى غيره والمعنى انهم اخلوا بالهدى الذى جعل الله لهم بالفطرة التى فطر الناس عليها محصلين الضلالة التى ذهبوا اليها او اختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى

(قلوبنا غلف) جمع أغلف اى مغشاة باغطية فلاتعى ماتقول قال تعالى (بل) للاضراب (لعنهم الله) أبعدهم عن رحمته و خذلهم عن القبول (بكفرهم) وليس عدم قبولهم لخلل فى قلوبهم (فقليلا مايؤمنون) ما زائدة لتأكيد القلة أى ايمانهم قليل جدا (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم) من التوراة هو القرآن (وكانوا من قبل) قبل مجيئه (يستفتحون) يستنصرون (على الذين كفروا) يقولون اللهم انصرنا عليهم بالنبى المبعوث آخر الزمان (فلما جاءهم ماعرفوا) من الحق وهو بعثة النبى (كفروا به) حسدا وخوفا على الرياسة وجواب لما الاولى دل عليه جواب الثانية (فلعنة الله على الكافرين بئسما اشتروا) باعوا (به أنفسهم) أى حظها من الثواب وما نكرة بمعنى شيئا تمييز لفاعل بئس والمخصوص بالذم (أن يكفروا)

(فما ربحت تجارتهم) ترشيح للمجاز لما استعمل الاشتراء فى معاملتهم اتبعه بما يشاكله تمثيلا لخسارهم ونحوه « ولما رأيت النسر عزابن داية * وعشش فى وكريه جاش له صدرى » والتجارة طلب الربح بالبيع والشراء والربح الفضل على رأس المال ولذلك سمى شفا واسناده الى التجارة وهولار بابها على الاتساع لتلبسها بالفاعل اولمشابهتها اياه من حيث انهما سبب الربح والخسران (وماكانوا مهتدين) لطرق التجارة فان المقصود منها سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قداضاعوا الطلبتين لان رأس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدين للاصل (مثلهم كمثل الذى استوقد نارا) لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة فى التوضيح والتقرير فانه اوقع فى القلب واقمع للخصم الالد لانه يريك المتخيل محققا والمعقول محسوسا ولامر ما اكثر الله فى كتبه الامثال وفشت فى كلام الانبياء والحكماء والمثل فى الاصل بمعنى النظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده ولا يضرب الا مافيه غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغيير ثم استعير لكل حال اوقصة اوصفة لها شان وفيها غرابة مثل قوله تعالى * مثل الجنة التى وعد المتقون * وقوله تعالى * ولله المثل الاعلى * والمعنى حالهم العجيبة الشان كحال من استوقد نارا والذى بمعنى الذين كما فى قوله تعالى * وخضتم كالذى خاضوا * ان جعل مرجع الضمير فى نورهم وانما جاز ذلك ولم يجز وضع القائم موضع القائمين لانه غير مقصود بالوصف بل الجملة التى هى صلته وهو وصلة الى وصف المعرفة بها لانه ليس باسم تام بل هو كالجزء منه فحقه ان لايجمع كما لم يجمع اخواته ويستوى فيه الواحد والجمع وليس الذين جمعه المصحح بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء ابدا على اللغة الفصيحة التى عليها التنزيل ولكونه مستطالا بصلته استحق التخفيف ولذلك بولغ فحذف ياؤه ثم كسرته ثم اقتصر على اللام فى اسماء الفاعلين والمفعولين او قصد به جنس المستوقدين او الفوج الذى استوقد والاستيقاد طلب الوقود والسعى فى تحصيله وهو سطوع النار وار تفاع لهبها واشتقاق النار من نار ينور نورا اذا نفر لان فيها حركة واضطرابا (فلما اضاءت ماحوله)

أى كفرهم (بما انزل الله) من القرآن (بغيا) مفعول له ليكفروا أى حسدا على (ان ينزل الله) بالتخفيف والتشديد (من فضله) الوحى (على من يشاء) للرسالة (من عباده فباؤا) رجعوا (بغضب) من الله بكفرهم بما أنزل والتنكير للتعظيم (على غضب) استحقوه من قبل بتضييع التوراة والكفر بعيسى (وللكافرين عذاب مهين) ذو اهانة (واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) القرآن وغيره (قالوا نؤمن بما انزل علينا) أى التوراة قال تعالى (ويكفرون) الواو للحال (بما وراءه) سواه أو بعده من القرآن (وهو الحق) حال (مصدقا) حال ثانية مؤكدة (لما معهم قل) لهم (فلم تقتلون) أى قتلتم (انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) بالتوراة وقد نهيتم فيها عن قتلهم والخطاب للموجودين فى زمن نبينا بما فعل آباؤهم لرضاهم به (ولقد جاءكم موسى

اى النار ماحول المستوقدان جعلتها متعدية والامكن ان تكون مسندة الى ماو التأنيث لان ماحوله اشياء واماكن او الى ضمير النار وماموصولة في معنى الامكنة نصب على الظرف اومزيدة وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران وقيل للعام حول لانه يدور (ذهب الله بنورهم) جواب لما والضمير للذى وجمعه للحمل على المعنى وعلى هذا انما قال بنورهم ولم يقل بنارهم لانه المراد من ايقادها او استئناف اجيب به اعتراض سائل يقول مابالهم شبهت حالهم بحال مستوقد انطفأت ناره اوبدل من جملة التمثيل على سبيل البيان والضمير على الوجهين للمنافقين والجواب محذوف كما في قوله تعالى * فلما ذهبوا به * للايجاز وأمن الالتباس واسناد الذهاب الى الله تعالى امالان الكل بفعله اولان الاطفاء حصل بسبب خفي اوامر سماوى كريح اومطر اوللمبالغة ولذلك عدى الفعل بالباء دون الهمزة لما فيها من معنى الاستصحاب والاستمساك يقال ذهب السلطان بماله اذا اخذه وماأخذه الله وامسكه فلا مرسل له ولذلك عدل عن الضوء الذى هو مقتضى اللفظ الى النور فانه لوقيل ذهب الله بضوئهم احتمل ذهابه بما في الضوء من الزيادة وبقاء مايسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم رأسا الاترى كيف قرر ذلك واكده بقوله (وتركهم في ظلمات لايبصرون) فذكر الظلمة التى هى عدم النور وانطماسه بالكلية وجمعها ونكرها ووصفها بانها ظلمة خالصة لايترائى فيها شبحان وترك في الاصل بمعنى طرح وخلى وله مفعول واحد فضمن معنى صير فجرى مجرى افعال القلوب كقوله تعالى وتركهم في ظلمات وقول الشاعر « فتركته جزر السباع ينشنه » والظلمة مأخوذة من قولهم ماظلمك ان تفعل كذا اى مامنعك لانها تسد البصر وتمنع الرؤية وظلماتهم ظلمة الكفر وظلمة النفاق وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم اوظلمة الضلال وظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمد اوظلمة شديدة كأنها ظلمة متراكمة ومفعول لايبصرون من قبيل المطروح المتروك فكان الفعل غير متعد والآية مثل ضربه الله لمن آتاه ضربا من الهدى فاضاعه ولم يتوصل به الى نعيم الابد فبقى متحيرا متحسرا تقريرا وتوضيحا لما تضمنته الآية الاولى ويدخل تحت عمومه هؤلاء المنافقون فانهم اضاعوا مانطقت به السنتهم من الحق باستبطان الكفر واظهاره حين خلوا الى شياطينهم ومن آثر الضلالة

بالبينات) بالمعجزات كالعصا واليد وفلق البحر (ثم اتخذتم العجل) الها (من بعده) من بعد ذهابه الى الميقات (وأنتم ظالمون) باتخاذه (واذ أخذنا ميثاقكم) على العمل بما في التوراة (و) قد (رفعنا فوقكم الطور) الجبل حين امتنعتم من قبولها ليسقط عليكم وقلنا (خذوا ماآتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واسمعوا) ماتؤمرون به سماع قبول (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) امرك (وأشربوا في قلوبهم العجل) أى خالط حبه قلوبهم كما يخالط الشراب (بكفرهم قل) لهم (بئسما) شيئا (يأمركم به ايمانكم) بالتوراة عبادة العجل (ان كنتم مؤمنين) بها كما زعمتم المعنى لستم بمؤمنين لان الايمان لايأمر بعبادة العجل والمراد آباؤهم أى فكذلك أنتم لستم بمؤمنين بالتوراة وقد كذبتم محمدا والايمان بها لايأمر بتكذيبه (قل) لهم (ان كانت لكم الدار الآخرة) أى

على الهدى المجعول له بالفطرة اوارتد عن دينه بعدما آمن ومن صح له احوال الارادة فادعى احوال المحبة فاذهب الله عنه ما اشرق عليه من انوار الارادة اوشمل لايمانهم من حيث انه يعود عليهم بحقن الدماء وسلامة الاموال والاولاد ومشاركة المسلمين فى المغانم والاحكام بالنار الموقدة للاستضاءة ولذهاب اثره وانطماس نوره باهلاكهم وافشاء حالهم باطفاء الله تعالى اياها واذهاب نورها (صم بكم عمى) لماسدوا اسماعهم عن الاصاخة الى الحق وابوا ان ينطقوا به السنتهم ويبصروا الآيات بابصارهم جعلوا كأنما ايفت مشاعرهم وانتفت قواهم كقوله « صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم اذنوا » وكقوله « اصم عن الشئ الذى لا اريده * واسمع خلق الله حين اريد » واطلاقها عليهم على طريقة التمثيل لا الاستعارة اذ من شرطها ان يطوى ذكر المستعار له بحيث يمكن حمل الكلام على المستعار منه لولا القرينة كقول زهير « لدى اسد شاكى السلاح مقذف * له لبد اظفاره لم تقلم » ومن ثمه ترى المفلقين السحرة يضربون عن توهم التشبيه صفحا كما قال ابو تمام الطائى « و يصعد حتى يظن الجهول * بان له حاجة فى السماء » وههنا وان طوى ذكره لحذف المبتدأ لكنه فى حكم المنطوق به ونظيره « اسد على وفى الحروب نعامة * فتخاء تنفر من صفير الصافر » هذا اذا جعلت الضمير للمنافقين على ان الآية فذلكة التمثيل ونتيجته وان جعلته للموقدين فهى على حقيقتها والمعنى انهم لما اوقدوا نارا فذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات هائلة ادهشتهم بحيث اختلت حواسهم وانتقصت قواهم وثلاثتها قرئت بالنصب على الحال من مفعول تركهم والصمم اصله صلابة من اكتناز الاجزاء ومنه قيل حجر اصم وقناة صماء وصمام القارورة سمى به فقدان حاسة السمع لان سببه ان يكون باطن الصماخ مكتنزا لا تجويف فيه يشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه والبكم الخرس والعمى عدم البصر عما من شانه ان يبصر وقد يقال لعدم البصيرة (فهم لا يرجعون) لا يعودون الى الهدى الذى باعوه وضيعوه اوعن الضلالة التى اشتروها اوفهم متحيرون لا يدرون ايتقدمون ام يتأخرون والى حيث ابتدؤا منه كيف يرجعون والفاء للدلالة على ان اتصافهم بالاحكام السابقة سبب لتحيرهم واحتباسهم (او كصيب

الجنة (عند الله خالصة) خاصة (من دون الناس) كما زعمتم (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد فى الثانى أى ان صدقتم فى زعمكم أنها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصل اليها الموت فتمنوه (ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم) من كفرهم بالنبى المستلزم لكذبهم (والله عليم بالظالمين) الكافرين فيجازيهم (ولتجدنهم) لام قسم (أحرص الناس على حياة و) أحرص (من الذين اشركوا) المنكرين للبعث عليها لعلمهم بان مصيرهم النار دون المشركين لانكارهم له (يود) يتمنى (أحدهم لو يعمر ألف سنة) لو مصدرية بمعنى أن وهى بصلتها فى تأويل مصدر مفعول يود (وما هو) أى احدهم (بمزحزحه) مبعده (من العذاب) النار (أن يعمر) فاعل مزحزحه أى تعميره (والله بصير بما يعملون) بالياء والتاء فيجازيهم وسأل ابن صوريا النبى

من السماء) عطف على الذى استوقداى كمثل ذوى صيب لقوله يجعلون اصابعهم فى آذانهم واوفى الاصل للتساوى فى الشك ثم اتسع فيها فاطلقت للتساوى من غير شك مثل جالس الحسن اوابن سيرين وقوله تعالى * ولاتطع منهم آثما اوكفورا * فانهاتفيد التساوى فى جنس المجالسة ووجوب العصيان ومن ذلك قوله اوكصيب ومعناه ان قصة المنافقين مشبهة بهاتين القصتين وانهما سواء فى صحة التشبيه بهما وانت مخير فى التمثيل بهما اوبايهما شئت والصيب فيعل من الصوب وهو النزول يقال للمطر وللسحاب قال الشماخ «واسحم دان صادق الرعد صيب» وفى الآية يحتملهما وتنكيره لانه اريد به نوع من المطر شديد وتعريف السماء للدلالة على ان الغمام مطبق آخذ بآفاق السماء كلها فان كل افق منها يسمى سماء كما ان كل طبقة منها سماء وقال * ومن بعدارض بيننا وسماء * امدبه مافى الصيب من المبالغة من جهة الاصل والبناء والتنكير وقيل المراد بالسماء السحاب فاللام لتعريف الماهية (فيه ظلمات ورعد وبرق) ان اريد بالصيب المطر فظلماته ظلمة تكاثفه بتتابع القطر وظلمة غمامة مع ظلمة الليل وجعله مكانا للرعد والبرق لانهما فى اعلاه ومنحدره ملتبسين به وان اريد به السحاب فظلماته سحمته وتطبيقه مع ظلمة الليل وارتفاعها بالظرف وفاقا لانه معتمد على موصوف والرعد صوت يسمع من السحاب والمشهور ان سببه اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها اذا حدتها الريح من الارتعاد والبرق مايلمع من السحاب من برق الشئ بريقا وكلاهما مصدر فى الاصل ولذلك لم يجمعهما (يجعلون اصابعهم فى آذانهم) الضمير لاصحاب الصيب وهو وان حذف لفظه واقيم الصيب مقامه لكن معناه باق فيجوزان يعول عليه كما عول حسان فى قوله «يسقون من ورد البريص عليهمو * بردى يصفق بالرحيق السلسل» حيث ذكر الضمير لان المعنى ماء بردى والجملة استئناف فكأنه لماذكر مايؤذن بالشدة والهول قيل وكيف حالهم مع ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الانامل للمبالغة (من الصواعق) متعلق بيجعلون اى من اجلها يجعلون كقولهم سقاه من العيمة والصاعقة قصفة رعد هائل معها نار لاتمر بشئ الااتت عليه من الصعق وهو شدة الصوت وقدتطلق على كل هائل مسموع اومشاهد ويقال صعقته الصاعقة اذا اهلكته بالاحراق اوشدة الصوت وقرئ من الصواقع وهو ليس بقلب

أوعمر عمن يأتى بالوحى من الملائكة فقال جبريل فقال هوعدونا يأتى بالعذاب ولو كان ميكائيل لآمنا لانه يأتى بالخصب والسلم ونزل (قل) لهم (من كان عدوالجبريل) فليمت غيظا (فانه نزله) أى القرآن (على قلبك باذن) بأمر (الله مصدقا لمابين يديه) قبله من الكتب (وهدى) من الضلالة (وبشرى) بالجنة (للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل) بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه بياء ودونها (وميكال) عطف على الملائكة من عطف الخاص على العام وفى قرأة ميكائيل بهمز وياء وفى اخرى بلاياء (فان الله عدو للكافرين) أوقعه موقع لهم بيانا لحالهم (ولقد أنزلنا اليك) يامحمد (آيات بينات) واضحات حال رد لقول ابن صوريا للنبى ماجئتنا بشئ (ومايكفر بهاالا الفاسقون) كفروا بها (اوكلماعاهدوا) الله (عهدا) على الايمان بالنبى ان خرج اوالنبى أن لايعاونوا عليه المشركين (نبذه) طرحه (فريق منهم) بنقضه

من الصواعق لاستواء كلا البناءين فى التصرف يقال صقع الديك وخطيب مصقع وصقعته الصاعقة وهى فى الاصل اماصفة لقصفة الرعد اوللرعد والتاء للمبالغة كما فى الراوية اومصدر كالعافية والكاذبة (حذر الموت) نصب على العلة كقوله * واغفر عوراء الكريم ادخاره » الموت زوال الحياة وقيل عرض يضادها لقوله * خلق الموت والحياة * وردبان الخلق بمعنى التقدير والاعدام مقدرة (والله محيط بالكافرين) لايفوتونه كما لايفوت المحاط به المحيط لايخلصهم الخداع والحيل والجملة اعتراضية لامحل لها (يكاد البرق يخطف ابصارهم) استئناف ثان كأنه جواب لمن يقول ماحالهم مع تلك الصواعق وكاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لعروض مانع اولفقد شرط وعسى موضوعة لرجائه فهى خبر محض ولذلك جاءت متصرفة بخلاف عسى وخبرها مشروط فيه ان يكون فعلا مضارعا تنبيها على انه المقصود بالقرب من غير ان ليؤكد القرب بالدلالة على الحال وقد تدخل عليه حملا لها على عسى لايحمل عليها بالحذف من خبرها لمشاركتهما فى اصل معنى المقاربة والخطف الاخذ بسرعة وقرئ يخطف بكسر الطاء ويخطف على انه يختطف فنقلت فتحة التاء الى الخاء ثم ادغمت فى الطاء ويخطف بكسر الخاء لالتقاء الساكنين واتباع الياء لها ويتخطف (كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا) استئناف ثالث كأنه قيل مايفعلون فى تارتى خفوق البرق وخفيته فاجيب ذلك واضاء اما متعد والمفعول محذوف بمعنى كلما نور لهم ممشى اخذوه اولازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا فى مطرح نوره وكذلك اظلم فانه جاء متعديا منقولا من ظلم الليل ويشهد له قرأة اظلم على البناء للمفعول وقول ابى تمام « هما اظلما حالى ثمة اجليا * ظلاميهما عن وجه امرد اشيب * فانه وان كان من المحدثين لكنه من علماء العربية فلا يبعد ان يجعل مايقوله بمنزلة مايرويه وانما قال مع الاضاءة كلما ومع اللام اذا لانهم حراص على المشى فكلما صادفوا منهم فرصة انتهزوها ولا كذلك التوقف ومعنى قاموا وقفوا ومنه قامت السوق اذا ركدت وقام الماء اذا جمد (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم) اى لوشاء الله ان يذهب بسمعهم بقصيف الرعد وابصارهم بوميض البرق لذهب بهما فحذف المفعول لدلالة الجواب عليه ولقد تكاثر حذفه فى شاء واراد حتى لايكاد يذكر

جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكارى (بل) للانتقال (أكثرهم لايؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله) محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله) أى التوراة (وراء ظهورهم) أى لم يعملوا بما فيها من الايمان بالرسل وغيره (كأنهم لايعلمون) مافيها من أنه نبي حق أو أنها كتاب الله (واتبعوا) عطف على نبذ (ماتتلوا) اى تلت (الشياطين على) عهد (ملك سليمان) من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه أو كانت تسترق السمع وتضم اليه أكاذيب وتلقيه الى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع أن الجن تعلم الغيب فجمع سليمان الكتب ودفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا انما ملككم بهذا فتعلموه ورفضوا كتب أنبيائهم قال تعالى تبرئة

الا فى الشئ المستغرب كقوله « ولوشئت ان ابكى دما لبكيته * ولومن حروف الشرط وظاهرها الدلالة على انتفاء الاول لانتفاء الثانى ضرورة انتفاء الملزوم عند انتفاء لازمه وقرئ لاذهب باسماعهم بزيادة الباء كقوله تعالى * ولاتلقوا بايديكم الى التهلكة * وفائدة هذه الشرطية ابداء المانع لذهاب سمعهم وابصارهم مع قيام مايقتضيه والتنبيه على ان تأثير الاسباب فى مسبباتها مشروط بمشيئة الله تعالى وان وجودها مرتبط باسبابها واقع بقدرته وقوله (ان الله على كل شئ قدير) كالتصريح به والتقرير له والشئ يختص بالموجود لانه فى الاصل مصدر شاء اطلق بمعنى شاء تارة وحينئذ يتناول البارى تعالى كما قال * قل اى شئ اكبر شهادة قل الله شهيد * وبمعنى مشئ اخرى اى مشئ وجوده وماشاء الله وجوده فهو موجود فى الجملة وعليه قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير * الله خالق كل شئ * فهما على عمومهما بلا مثنوية والمعتزلة لما قالوا الشئ مايصح ان يوجد وهو يعم الواجب والممكن اومايصح ان يعلم ويخبر عنه فيعم الممتنع ايضا لزمهم التخصيص بالممكن فى الموضعين بدليل العقل والقدرة هو التمكن من ايجاد الشئ وقيل صفة تقتضى التمكن وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل وقدرة الله تعالى عبارة عن نفى العجز والقادر هو الذى ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل والقدير الفعال لما يشاء ولذلك قلما يوصف به غير البارى تعالى واشتقاق القدرة من القدر لان القادر يوقع الفعل على مقدار قوته اوعلى مقدار ماتقتضيه مشيئته وفيه دليل على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران وان مقدور العبد مقدور لله تعالى لانه شئ وكل شئ مقدور لله تعالى والظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان يشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت اجزاؤه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها كقوله تعالى * مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها * الآية فانه تشبيه حال اليهود فى جهلهم بمامعهم من التوراة بحال الحمار فى جهله بما يحمل من اسفار الحكمة والغرض منهما تمثيل حال المنافقين من الحيرة والشدة بما يكابده بحال من انطفأت ناره بعد ايقادها فى ظلمة او بحال من اخذته السماء فى ليلة مظلمة مع رعد قاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق ويمكن جعلها من قبيل التمثيل المفرد وهو ان تأخذ اشياء فرادى تشبهها بامثالها كقوله تعالى * ومايستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل

لسليمان وردا على اليهود فى قولهم انظروا الى محمد يذكر سليمان فى الانبياء وما كان الاساحرا (وما كفر سليمان) أى لم يعمل السحر لانه كفر (ولكن) بالتشديد والتخفيف (الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) الجملة حال من ضمير كفروا (و) يعلمونهم (ماأنزل على الملكين) اى ألهماه من السحر وقرئ بكسر اللام الكائنين (ببابل) بلد فى سواد العراق (هاروت وماروت) بدل أوعطف بيان للملكين قال ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان أنزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس (ومايعلمان من) زائدة (أحد حتى يقولا) له نصحا (انما نحن فتنة) بلية من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو مؤمن (فلاتكفر) بتعلمه فان أبى الا التعليم علماه (فيتعلمون منهما مايفرقون به بين المرء وزوجه) بأن يبغض

ولا الحرور وقول امرء القيس « كأن قلوب الطير رطبا ويابسا * لدى وكرها العناب والحشف البالى » بان يشبه فى الاول ذوات المنافقين بالمستوقدين واظهار هم الايمان باستيقاد النار وماانتفعوا به من حقن الدماء وسلامة الاموال والاولاد وغير ذلك باضاءة النار ماحول المستوقدين وزوال ذلك عنهم على القرب باهلاكهم وبافشاء حالهم وابقائهم فى الخسار الدائم والعذاب السرمد باطفاء نارهم والذهاب بنورهم وفى الثانى انفسهم باصحاب الصيب وايمانهم المخالط بالكفر والخداع بصيب فيه ظلمات ورعد وبرق من حيث انه وان كان نافعا فى نفسه لكنه لماوجد فى هذه الصورة عاد نفعه ضررا ونفاقهم حذرا من نكايات المؤمنين ومايطرقون به من سواهم من الكفرة بجعل الاصابع فى الآذان من الصواعق حذر الموت من حيث انه لايرد من قدر الله تعالى شيئا ولايخلص مما يريد بهم من المضار وتحيرهم لشدة الامر وجهلهم بمايأتون ويذرون بانهم كلما صادفوا من البرق خفقة انتهزوها فرصة مع خوف ان يخطف ابصارهم فخطوا خطى يسيرة ثم اذاخفى وفتر لمعانه بقوا متقيدين لاحراك بهم وقيل شبه الايمان والقرآن وسائر ماأوتى الانسان من المعارف التى هى سبب الحياة الابدية بالصيب الذى به حياة الارض وماارتبكت بها من شبه الطائفة المبطلة واعترضت دونها من الاعتراضات المشكلة بالظلمات وشبه مافيهامن الوعد والوعيد بالرعد ومافيهامن الآيات الباهرة بالبرق وتصامهم عمايسمعون من الوعيد بحال من يهوله الرعد فيخاف صواعقه فسد اذنه عنها مع انه لاخلاص لهم منها وهو معنى قوله والله محيط بالكافرين واهتزازهم لمايلمع لهم من رشد يدركونه اورفد يطمح اليه ابصارهم بمشيهم فى مطرح ضوء البرق كلما اضاءلهم وتحيرهم وتوقفهم فى الامر حين تعرض لهم شبهة او تعن لهم مصيبة بتوقفهم اذا اظلم عليهم ونبه بقوله تعالى ولوشاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم على انه تعالى جعل لهم السمع والابصار ليتوسلوا بها الى الهدى والفلاح ثم انهم صرفوها الى الحظوظ العاجلة وسدوها عن الفوائد الآجلة ولوشاء الله لجعلهم بالحالة التى يجعلونها فانه على مايشاء قدير (ياايها الناس اعبدوا ربكم) لماعدد فرق المكلفين وذكر خواصهم ومصارف امورهم اقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات هزا للسامع وتنشيطا له واهتماما بامر العبادة وتفخيما لشانها وجبر الكلفة

كلا الى آخر (وماهم) أى السحرة (بضارين به) بالسحر (من) زائدة (أحد الا باذن الله) بارادته (ويتعلمون مايضرهم) فى الآخرة (ولا ينفعهم) وهو السحر (ولقد) لام قسم (علموا) أى اليهود (لمن) لام ابتداء معلقة لما قبلها ومن موصولة (اشتراه) اختاره أو استبدله بكتاب الله (ماله فى الآخرة من خلاق) نصيب فى الجنة (ولبئس ما) شيئا (شروا) باعوا (به انفسهم) أى الشارين أى حظها من الآخرة ان تعلموه حيث أوجب لهم النار (لوكانوا يعلمون) حقيقة مايصيرون اليه من العذاب ما تعلموه (ولو أنهم) أى اليهود (آمنوا) بالنبى والقرآن (واتقوا) عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف أى لاثيبوا دل عليه (لمثوبة) ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم (من عند الله خير) خبره مما شروا به أنفسهم

العبادة بلذة المخاطبة ويا حرف وضع لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تنزيلا له منزلة البعيد اما لعظمته كقول الداعى يارب ويا الله وهو اقرب اليه من حبل الوريد اولغفلته وسوء فهمه اوللاعتناء بالمدعوله وزيادة الحث عليه وهو مع المنادى جملة مفيدة لانه نائب مناب فعل واى جعل وصلة الى نداء المعرف باللام فان ادخال يا عليه متعذر لتعذر الجمع بين حرفى التعريف فانهما كمثلين واعطى حكم المنادى واجرى عليه المقصود بالنداء وصفا موضحا له والتزم رفعه اشعارا بانه المقصود واقحمت بينهما هاء التنبيه تأكيدا وتعويضا عما يستحقه اى من المضاف اليه وانما كثر النداء على هذه الطريقة فى القرآن لاستقلاله باوجه من التأكيد وكل ما نادى الله له عباده من حيث انها امور عظام من حقها ان يتفطنوا اليها ويقبلوا بقلوبهم عليها واكثرهم عنها غافلون حقيق بان ينادى له بالآكد الابلغ والجموع واسماؤها المحلاة باللام للعموم حيث لاعهد ويدل عليه صحة الاستثناء منها والتأكيد بما يفيد العموم كقوله تعالى ﴿فسجد الملائكة كلهم اجمعون﴾ واستدلال الصحابة بعمومها شايعا وذائعا فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظا ومن سيوجد لماتواتر من دينه عليه الصلاة والسلام ان مقتضى خطابه واحكامه شامل للقبيلين ثابت الى قيام الساعة الاماخصه الدليل وماروى عن علقمة والحسن ان كل شئ نزل فيه ياايها الناس فكى ويا ايها الذين آمنوا فمدنى ان صح رفعه فلا يوجب تخصيصه بالكفار ولاامرهم بالعبادة فان المأمور به هو المشترك بين بدء العبادة والزيادة فيها والمواظبة عليها فالمطلوب من الكفار هو الشروع فيها بعد الاتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والاقرار بالصانع فان من لوازم وجوب الشئ وجوب مالايتم الابه وكما ان الحدث لايمنع وجوب الصلاة فالكفر لايمنع وجوب العبادة بل يجب رفعه والاشتغال بها عقيبه ومن المؤمنين ازديادهم وثباتهم عليها وانما قال ربكم تنبيها على ان الموجب للعبادة هى الربية (الذى خلقكم) صفة جرت عليه تعالى للتعظيم والتعليل ويحتمل التقييد والتوضيح ان اختص الخطاب بالمشركين واريد بالرب اعم من الرب الحقيقى والآلهة التى يسمونها اربابا والخلق ايجاد الشئ على تقدير واستواء واصله التقدير يقال خلق النعل اذا قدرها وسواها بالقياس (والذين من قبلكم) متناول كل ما يتقدم الانسان بالذات اوبالزمان منصوب معطوف على الضمير المنصوب فى خلقكم والجملة اخرجت مخرج

(لوكانوا يعلمون) أنه خير لما آثروه عليه (ياأيها الذين آمنوا لاتقولوا) للنبى (راعنا) أمر من المراعاة وكانوا يقولون له ذلك وهى بلغة اليهود سب من الرعونة فسروا بذلك وخاطبوا بها النبى فنهى المؤمنون عنها (وقولوا) بدلها (انظرنا) أى انظر الينا (واسمعوا) ماتؤمرون به سماع قبول (وللكافرين عذاب أليم) مؤلم هو النار (مايود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين) من العرب عطف على أهل الكتاب ومن للبيان (ان ينزل عليكم من) زائدة (خير) وحى (من ربكم) حسدا لكم (والله يختص برحمته) نبوته (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ولما طعن الكفار فى النسخ وقالوا ان محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غدا نزل (ما) شرطية (ننسخ من آية) أى نزل حكمها اما مع لفظها أولا وفى قراءة بضم النون من أنسخ أى نأمرك

المقر رعندهم امالاعترافهم به كما قال ﴿ ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ﴾
ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ﴾ اولتمكنهم من العلم به
بادنى نظر وقرئ من قبلكم على اقحام الموصول الثانى بين الاول وصلته
تأكيدا كما اقحم جرير فى قوله « ياتيم تيم عدى لاابا لكمو » تيما الثانى بين الاول
وما اضيف اليه (لعلكم تتقون) حال من الضمير فى اعبدوا كأنه قال
اعبدوا ربكم راجين ان تنخرطوا فى سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح
المستوجبين لجوار الله تعالى نبه به على ان التقوى منتهى درجات السالكين
وهو التبرى من كل شئ سوى الله تعالى الى الله وان العابد ينبغى
ان لايغتر بعبادته ويكون ذاخوف ورجاء كما قال تعالى يدعون ربهم خوفا
وطمعا ﴾ يرجون رحمته ويخافون عذابه ﴾ اومن مفعول خلقكم
والمعطوف عليه على معنى انه خلقكم ومن قبلكم فى صورة من يرجى منه
التقوى لترجح امره باجتماع اسبابه وكثرة الدواعى اليه وغلب المخاطبين
على الغائبين فى اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا وقيل تعليل للخلق اى
خلقكم لكى تتقوا كما قال ﴿ وماخلقت الجن والانس الاليعبدون ﴾ وهو ضعيف
اذلم يثبت فى اللغة مثله والآية تدل على ان الطريق الى معرفة الله تعالى والعلم
بوحدانيته واستحقاقه للعبادة النظر فى صنعه والاستدلال بافعاله وان العبد
لايستحق بعبادته عليه ثوابا فانها لما وجبت عليه شكرا لما عدده عليه
من النعم السابقة فهو كاجير اخذ الاجر قبل العمل (الذى جعل لكم الارض
فراشا) صفة ثانية اومدح منصوب اومرفوع اومبتدأ خبره فلاتجعلوا
وجعل من الافعال العامة يجئ على ثلاثة اوجه بمعنى صار وطفق فلايتعدى
كقوله « فقد جعلت قلوص بنى سهيل ﴾ من الاكوار مرتعها قريب »
وبمعنى اوجد فيعدى الى مفعول واحد كقوله ﴿ تعالى وجعل الظلمات والنور ﴾
وبمعنى صير ويتعدى الى مفعولين كقوله تعالى جعل لكم الارض فراشا
والتصيير يكون بالفعل تارة وبالقول والعقد اخرى ومعنى جعلها فراشا
ان جعل بعض جوانبها بارزا عن الماء مع مافى طبعه من الاحاطة بها
وصيرها متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهيأة لان يقعدوا
ويناموا عليها كالفراش المبسوط وذلك لايستدعى كونها مسطحة لان
كرية شكلها مع عظم حجمها واتساع جرمه لاتأبى الافتراش عليها
(والسماء بناء) قبة مضروبة عليكم والسماء اسم جنس يقع على الواحد

أوجبريل بنسخها (أو ننسأها)
نؤخرها فلا نزل حكمها
ونرفع تلاوتها أونؤخرها
فى اللوح المحفوظ وفى
قراءة بلاهمز من النسيان
أى ننسكها أى نمحها من
قلبك وجواب الشرط (نأت
بخير منها) أنفع للعباد فى
السهولة أو كثرة الاجر
(أو مثلها) فى التكليف
والثواب (ألم تعلم أن الله
على كل شئ قدير) ومنه
النسخ والتبديل والاستفهام
للتقرير (ألم تعلم أن الله له
ملك السموات والارض)
يفعل فيهما مايشاء (ومالكم
من دون الله) أى غيره
(من) زائدة (ولى) يحفظكم
(ولانصير) يمنع عذابه
عنكم ان أتاكم * ونزل لما
سأله أهل مكة أن يوسعها
ويجعل الصفا ذهبا (أم)
بل أ (تريدون أن تسألوا
رسولكم كما سئل موسى)
أى سأله قومه (من قبل)
من قولهم أرنا الله جهرة
وغير ذلك (ومن يتبدل
الكفر بالايمان) أى يأخذه
بدله بترك النظر فى الآيات

والمتعدد كالدينار و الدرهم وقيل جمع سماءة والبناء مصدر سمى به المبنى بيتا كان اوقبة اوخباء ومنه بنى على امرأته لانهم كانوا اذاتزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا (وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم) عطف على جعل وخروج الثمار بقدرة الله تعالى و مشيئته و لكن جعل الماء الممزوج بالتراب سببا فى اخراجها ومادة لها كالنطفة للحيوان بان اجرى عادته باضافات صورها و كيفياتها على المادة الممزوجة منهما اوابدع فى الماء قوة فاعلة وفى الارض قوة قابلة يتولد من اجتماعهما انواع الثمار وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا اسباب ومواد كما ابدع نفوس الاسباب والمواد ولكن له فى انشائها مدرجا من حال الى حال صنعا وحكما يجدد فيها لاولى الابصار عبرا وسكونا الى عظيم قدرته ليس فى ايجادها دفعة ومن الاولى للابتداء سواء اريد بالسماء السحاب فان ما علاك سماء او الفلك فان المطر يبتدئ من السماء الى السحاب ومنه الى الارض على مادلت عليه الظواهر اومن اسباب سماوية تثير الاجزاء الرطبة من اعماق الارض الى جو الهواء فتنعقد سحابا ماطرا ومن الثانية للتبعيض بدليل قوله تعالى ﴿فاخرجنا به ثمرات﴾ واكتناف المنكرين له اعنى ماء ورزقا كأنه قال وانزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا الواقع اذلم ينزل من السماء الماء كله ولا اخرج بالمطر كل الثمرات ولا جعل كل المرزوق ثمارا اوللتبيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق كقولك انفقت من الدراهم الفا وانما ساغ الثمرات والموضع موضع الكثرة لانه اراد بالثمرات جماعة الثمرة التى فى قولك ادركت ثمرة بستانه ويؤيده قراءة من قرأ من الثمرة على التوحيد اولان الجموع يتعاور بعضها موقع بعض كقوله ﴿ تعالى كم تركوا من جنات ﴾ وقوله ﴿ ثلاثة قروء ﴾ اولانها لما كانت محلاة باللام خرجت عن حد القلة و لكم صفة رزقا ان اريد به المرزوق ومفعوله ان اريد به المصدر كأنه قال رزقا اياكم (فلا تجعلوا لله اندادا) متعلق باعبدوا على انه نهى معطوف عليه او نفى منصوب باضمار ان جوابا له او بلعل على ان نصب تجعلوا نصب فاطلع فى قوله تعالى لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع * الحاقا لها بالاشياء الستة لاشتراكها فى انها غير موجبة و المعنى ان تتقوا فلا تجعلوا لله انداد او بالذى جعل لكم ان استأنفت به على انه نهى وقع خبرا على تأويل مقول فيه لا تجعلوا والفاء للسببية ادخلت عليه

البينات و اقتراح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) أخطأ الطريق الحق والسواء فى الاصل الوسط (ود كثير من أهل الكتاب لو) مصدرية (يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا) مفعول له كائنا (من عند أنفسهم) أى حملتهم عليه أنفسهم الخبيثة (من بعد ماتبين لهم) فى التوراة (الحق) فى شأن النبى (فاعفوا)عنهم أى اتركوهم (واصفحوا) أعرضوا فلا تجازوهم (حتى ياتى الله بأمره) فيهم من القتال (ان الله على كل شئ قدير واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وماتقدموا لانفسكم من خير) طاعة كصلة وصدقة (تجدوه) أى ثوابه (عند الله ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا)جمع هائد(اونصارى) قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم أى قال اليهود

لن يدخلها الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى (تلك) القولة (أمانيهم) شهواتهم الباطلة (قل) لهم (هاتوا برهانكم) حجتكم على ذلك (ان كنتم صادقين) فيه (بلى) يدخل الجنة غيرهم (من أسلم وجهه لله) أي انقاد لامره وخص الوجه لانه أشرف الاعضاء فغيره أولى (وهو محسن) موحد (فله أجره عند ربه) أي ثواب عمله الجنة (ولا خوف عليهم ولاهم يحزنون) في الآخرة (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ) معتد به وكفرت بعيسى (وقالت النصارى ليست اليهود على شئ) معتد به وكفرت بموسى (وهم) أى الفريقان (يتلون الكتاب) المنزل عليهم وفي كتاب اليهود تصديق عيسى وفي كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال (كذلك) كما قال هؤلاء (قال الذين لايعلمون) اى المشركون

لتضمن المبتدأ معنى الشرط والمعنى ان من حفكم بهذه النعم الجسام والآيات العظام ينبغي انلا يشرك به والند المثل المنادى قال جريرا « أتيما تجعلون الى ندا * وماتيم لذى حسب نديد » من ند ندودا اذانفر وناددت الرجل خالفته خص بالمخالف المماثل في الذات كاخص المساوى بالمماثل في القدر وتسمية مايعبده المشركون من دون الله اندادا ومازعموا انها تساويه في ذاته وصفاته ولاانها تخالفه في افعاله لانهم لما تركوا عبادته الى عبادتها وسموها آلهة شابهت حالها حال من يعتقد انها ذوات واجبة بالذات قادرة على ان تدفع عنهم بأس الله وتمنحهم مالم يرد الله بهم من خير فتهكم بهم وشنع عليهم بان جعلوا اندادا لمن يمتنع ان يكون له ند ولهذا قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل « ارباواحدا ام الف رب * ادين اذاتقسمت الامور « تركت اللات والعزى جميعا * كذلك يفعل الرجل البصير »

(وانتم تعلمون) حال من ضمير فلا تجعلوا ومفعول تعلمون مطروح اى وحالكم انكم من اهل العلم والنظر واصابة الرأى فلو تأملتم ادنى تأمل اضطر عقلكم الى اثبات موجد للممكنات منفرد بوجوب الذات متعال عن مشابهة المخلوقات اومنوى وهو انها لاتماثله ولاتقدر على مثل مايفعله كقوله تعالى * هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ * وعلى هذا فالمقصود منه التوبيخ والتثريب لاتقييد الحكم وقصره عليه فان العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في التكليف واعلم ان مضمون الآيتين هو الامر بعبادة الله والنهى عن الاشراك به تعالى والاشارة الى ماهو العلة والمقتضى وبيانه انه رتب الامر بالعبادة على صفة الربوبية اشعارا بانها العلة لوجوبها ثم بين ربوبيته بانه تعالى خالقهم وخالق اصولهم ومايحتاجون اليه في معاشهم من المقلة والمظلة والمطاعم والملابس فان الثمرة اعم من المطعوم والرزق اعم من المأكول والمشروب ثم لما كانت هذه الامور التى لايقدر عليها غيره شاهدة على وحدانيته تعالى رتب تعالى عليها النهى عن الاشراك به ولعله سبحانه اراد من الآية الاخيرة مع مادل عليه الظاهر وسيق فيه الكلام الاشارة الى تفصيل خلق الانسان وماافاض تعالى عليه من المعانى والصفات على طريقة التمثيل * فمثل البدن بالارض والنفس بالسماء والعقل بالماء وماافاض تعالى عليه من الفضائل العملية والنظرية المحصلة بواسطة استعمال العقل للحواس وازدواج القوى

النفسانية والبدنية بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفاعلة والارضية المنفعلة بقدرة الفاعل المختار فان لكل آية ظهرا و بطنا ولكل حد مطلعا (وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة) لما قرر وحدانيته و بين الطريق الموصل الى العلم بها ذكر عقبه ماهو الحجة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن المعجز بفصاحته التى بذت فصاحة كل منطيق والخامه من طولب بمعارضته من مصاقع الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم وافراطهم فى المضادة والمضارة وتهالكهم على المعازة والمعارة وعرف مايتعرف به اعجازه و يتيقن انه من عند الله كما يدعيه وانما قال مما نزلنا لان نزوله نجما فنجما بحسب الوقايع على ماترى عليه اهل الشعر والخطابة مما يريبهم كما حكى الله عنهم فقال * وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة * فكان الواجب تحديهم على هذا الوجه ازاحة للشبهة والزاما للحجة واضاف العبد الى نفسه تعالى تنويها بذكره وتنبيها على انه مختص به منقاد لحكمه تعالى وقرئ عبادنا يريد محمدا صلى الله عليه وسلم وامته والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التى اقلها ثلاث آيات وهى ان جعلت واوها اصلية منقولة من سور المدينة لانها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيالها اومحتوية على انواع من العلم احتواء سور المدينة على مافيها اومن السورة التى هى الرتبة قال « ولرهط حراب وقد سورة * فى المجد ليس غرابها بمطار » لان السور كالمنازل والمراتب يرتقى فيها القارئ اولها مراتب فى الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة وان جعلت مبدلة من الهمزة فمن السؤرة التى هى البقية والقطعة من الشئ والحكمة فى تقطيع القرآن سورا افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتجاوب النظم وتنشيط القارئ وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا ختم سورة نفس ذلك عنه كالمسافر اذا علم انه قطع ميلا اوطوى بريدا والحافظ متى حذقها اعتقد انه اخذ من القرآن حظا تاما وفاز بطائفة محدودة مستقلة بنفسها فعظم ذلك عنده وابتهج به الى غيرها من الفوائد (من مثله) صفة سورة اى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض اوللتبيين وزائدة عند الاخفش اى بسورة مماثلة للقرآن العظيم فى البلاغة وحسن النظم اولعبدنا ومن للابتداء اى بسورة كائنة ممن هو على حاله عليه الصلاة والسلام من كونه بشرا اميا لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم

من العرب وغيرهم (مثل قولهم) بيان لمعنى ذلك أى قالوا لكل ذى دين ليسوا على شئ (فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين فيدخل المحق الجنة والمبطل النار (ومن أظلم) أى لا أحد أظلم (ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) بالصلاة والتسبيح (وسعى فى خرابها) بالهدم أو التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا بيت المقدس اوفى المشركين لما صدوا النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين) خبر بمعنى الامر أى أخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها أحد آمنا (لهم فى الدنيا خزى) هوان بالقتل والسبى والجزية (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو النار * ونزل لما طعن اليهود فى نسخ القبلة أوفى صلاة النافلة على الراحلة فى السفر حيثما

اوصلة فأتوا والضمير للعبد صلى الله عليه وسلم والرد الى المنزل اوجه لانه
المطابق لقوله تعالى * فأتوا بسورة مثله * ولسائر آيات التحدى ولان الكلام
فيه لا فى المنزل عليه فحقه ان لا ينفك عنه ليتسق الترتيب والنظم ولان
مخاطبة الجم الغفير بان يأتوا بمثل ما اتى به واحد من ابناء جلدتهم ابلغ
فى التحدى من ان يقال لهم ليأت بنحو ما اتى به هذا آخر مثله ولانه معجز
فى نفسه لا بالنسبة اليه لقوله تعالى * قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا
بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله * ولان رده الى عبدنا يوهم امكان صدوره
ممن لم يكن على صفته ولا يلائمه قوله تعالى (وادعوا شهداءكم
من دون الله) فانه امر بان يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم
والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة او الناصر او الامام
وكأنه سمى به لانه يحضر النوادى وتبرم بمحضره الامور اذ التركيب للحضور
اما بالذات او بالتصور ومنه قيل للمقتول فى سبيل الله شهيد لانه حضر
ما كان يرجوه او الملائكة حضروه ومعنى دون ادنى مكان من الشئ ومنه
تدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا اى خذه من ادنى
مكان منك ثم استعير للرتب فقيل زيد دون عمرو اى فى الشرف ومنه الشئ
الدون ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطى امر الى آخر
قال تعالى * لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين * اى لا يتجاوزوا
ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية « يا نفس مالك دون الله من واق »
اى اذا تجاوزت وقاية الله فلا يقيك غيره ومن متعلقة بادعوا والمعنى وادعوا
الى المعارضة من حضركم اورجوتم معونته من انسكم وجنكم وآلهتكم
غير الله سبحانه وتعالى فانه لا يقدر على ان يأتى بمثله الا الله اووادعوا من دون
الله شهداء يشهدون لكم بان ما آتيتم به مثله ولا تستشهدوا بالله فانه من ديدن
المبهوت العاجز عن اقامة الحجة او بشهدائكم والمعنى ادعوا الذين اتخذتموهم
من دونه اولياء اوآلهة وزعمتم انها تشهد لكم يوم القيامة او الذين
يشهدون لكم بين يدى الله على زعمكم من قول الاعشى « تريك القذى من دونها
وهى دونه » ليعينوكم وفى امرهم ان يستظهروا بالجماد فى معارضة القرآن
العزيز غاية التبكيت والتهكم بهم وقيل من دون الله اى من دون اولياءه
يعنى فصحاء العرب ووجوه المشاهد ليشهدوا لكم ان ما آتيتم به مثله فان
العاقل لا يرضى لنفسه ان يشهد بصحة ما اتضح فساده وبان اختلاله

توجهت (ولله المشرق
والمغرب) أى الارض
كلها لانهما ناحيتاها
(فأينما تولوا) وجوهكم
فى الصلاة بامره (فثم) هناك
(وجه الله) قبلته التى
رضيها (ان الله واسع)
يسع فضله كل شئ (عليم)
بتدبير خلقه (وقالوا) بواو
ودونها أى اليهود والنصارى
ومن زعم أن الملائكة بنات
الله (اتخذ الله ولدا) قال
تعالى (سبحانه) تنزيها له
عنه (بل له ما فى السموات
والارض) ملكا وخلقا
وعبيدا والملكية تنافى
الولادة وعبر بما تغليبا لما
لا يعقل (كل له قانتون)
مطيعون كل بما يراد منه
وفيه تغليب العاقل (بديع
السموات والارض) موجدهما
لا على مثال سبق
(واذا قضى) أراد (أمرا)
أى ايجاده (فانما يقول له
كن فيكون) أى فهو
يكون وفى قراءة بالنصب
جوابا للامر (وقال الذين
لا يعلمون) أى كفار مكة
للنبى صلى الله عليه وسلم

(لولا) هلا (يكلمنا الله) أنك رسوله (أو تأتينا آية) مما اقترحناه على صدقك (كذلك) كما قال هؤلاء (قال الذين من قبلهم) من كفار الامم الماضية لانبيائهم (مثل قولهم) من التعنت وطلب الآيات (تشابهت قلوبهم) في الكفر والعناد فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) يعلمون أنها آيات فيؤمنون فاقتراح آية معها تعنت (انا أرسلناك) يا محمد (بالحق) بالهدى (بشيرا) من أجاب اليه بالجنة (ونذيرا) من لم يجب اليه بالنار (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) النار أي الكفار مالهم لم يؤمنوا انما عليك البلاغ وفي قراءة بجزم تسأل نهيا (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) دينهم (قل ان هدى الله) أي الاسلام (هو الهدى) وماعداه ضلال (ولئن) لام قسم (اتبعت أهواءهم) التي يدعونك اليها فرضا

(ان كنتم صادقين) انه من كلام البشر وجوابه محذوف دل عليه ماقبله والصدق الاخبار المطابق وقيل مع اعتقاد المخبرانه كذلك عن دلالة او امارة لانه تعالى كذب المنافقين في قولهم انك لرسول الله لما لم يعتقدوا مطابقته ورد بصرف التكذيب الى قولهم يشهد لان الشهادة اخبار عما علمه وهم ما كانوا عالمين به (فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) لما بين لهم مايتعرفون به امر الرسول صلى الله عليه وسلم وماجاء به وميز لهم الحق من الباطل رتب عليه ماهو كالفذلكة له وهو انكم اذا اجتهدتم في معارضته وعجزتم جميعا عن الاتيان بما يساويه او يدانيه ظهر انه معجز والتصديق به واجب فآمنوا به واتقوا العذاب المعد لمن كذب وعبر عن الاتيان المكيف بالفعل الذي يعم الاتيان به وغيره ايجازا ونزل لازم الجزاء منزلته على سبيل الكناية تقريرا للمكنى عنه وتهويلا لشان العناد وتصريحا بالوعيد مع الايجاز وصدر الشرطية بان التي للشك والحال يقتضي اذا الذي للوجوب فان القائل سبحانه وتعالى لم يكن شاكا في عجزهم ولذلك نفى اتيانهم معترضا بين الشرط والجزاء تهكما بهم اوخطابا معهم على حسب ظنهم فان العجز قبل التأمل لم يكن محتققا عندهم وتفعلوا جزم بلم لانها واجبة الاعمال مختصة بالمضارع متصلة بالمعمول ولانها لما صيرته ماضيا صارت كالجزء منه وحرف الشرط كالداخل على المجموع وكأنه قال تعالى فان تركتم الفعل ولذلك ساغ اجتماعهما ولن كلا في نفي المستقبل غيرانه ابلغ وهو حرف مقتضب عند سيبويه والخليل في احدى الروايتين عنه وفي الرواية الاخرى اصله لا ان وعند الفراء لا فابدلت الفها نونا والوقود بالفتح ماتوقد به النار وبالضم المصدر وقد جاء المصدر بالفتح قال سيبويه وسمعنا من يقول « وقدت النار وقودا عاليا » والاسم بالضم ولعله مصدر سمي به كما قيل فلان فخر قومه وزين بلده وقد قرئ به والظاهر ان المراد به الاسم وان اريد به المصدر فعلى حذف مضاف اى وقودها احتراق الناس والحجارة وهي جمع حجر كجمالة جمع جمل وهو قليل غير منقاس والمراد بها الاصنام التي نحتوها وقرنوا بها انفسهم وعبدوها طمعا في شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بمكانتها ويدل عليه قوله تعالى * انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم * عذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكافرون بما كنزوه او بنقيض

﴿ ماكانوا ﴾

ماكانوا يتوقعون زيادة في تحسرهم وقيل الذهب والفضة التي كانوا
يكنزونها ويغترون بها وعلى هذا لم يكن لتخصيص اعداد هذا النوع
من العذاب بالكفار وجه وقيل حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل
وابطال للمقصود اذ الغرض تهويل شأنها وتفاقم لهبها بحيث تتقد
بما لايتقد به غيرها والكبريت يتقد به كل نار وان ضعفت فان صح هذا
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلعله اراد به ان الاحجار كلها
لتلك النار كحجارة الكبريت لسائر النيران ولما كانت الآية مدنية نزلت
بعد ما نزل بمكة قوله تعالى في سورة التحريم * نارا وقودها الناس والحجارة *
وسمعوه صح تعريف النار ووقوع الجملة صلة فانها يجب ان تكون قصة
معلومة (اعدت للكافرين) هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم وقرئ
اعتدت من العتاد بمعنى العدة والجملة استئناف أو حال باضمار قد من النار
لا الضمير الذي في وقودها وان جعلته مصدرا للفصل بينهما بالخبر وفي الآيتين
ما يدل على النبوة من وجوه الاول ما فيهما من التحدي والتحريض على
الجد وبذل الوسع في المعارضة بالتقريع والتهديد وتعليق الوعيد على
عدم الاتيان بما يعارض اقصر سورة من سور القرآن العزيز ثم انهم
مع كثرتهم واشتهارهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم يتصدوا
للمعارضه والتجأوا الى جلاء الوطن وبذل المهج والثاني انهما تتضمنان
الاخبار عن الغيب على ما هو به فانهم لو عارضوه بشئ لامتنع خفاؤه
عادة سيما والطاعنون فيه أكثر من الذابين عنه في كل عصر والثالث
انه صلى الله عليه وسلم لو شك في امره لما دعاهم الى المعارضة بهذه المبالغة
مخافة ان يعارض فتدحض حجته وقوله تعالى * اعدت للكافرين دل
على ان النار مخلوقة معدة الآن لهم (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات
ان لهم جنات) عطف على الجملة السابقة والمقصود عطف حال من آمن
بالقرآن العظيم ووصف ثوابه على حال من كفر به وكيفية عقابه على
ما جرت به العادة الالهية من ان يشفع الترغيب بالترهيب تنشيطا
لاكتساب ما ينجي وتثبيطا عن اقتراف ما يردي لا عطف الفعل نفسه
حتى يجب ان يطلب له ما يشاكله من امر او نهي فيعطف عليه او على
فاتقوا لانهم اذا لم يأتوا بما يعارضه بعد التحدي ظهر اعجازه واذا ظهر
ذلك فمن كفر به استوجب العقاب ومن آمن به استحق الثواب وذلك

(بعد الذي جاءك من العلم)
الوحي من الله (مالك من
الله من ولي) يحفظك
(ولا نصير) يمنعك منه
(الذين آتيناهم الكتاب)
مبتدأ (يتلونه حق تلاوته)
أي يقرؤنه كما أنزل والجملة
حال وحق نصب على المصدر
والخبر (أولئك يؤمنون به)
نزلت في جماعة قدموا من
الحبشة واسلموا (ومن يكفر به)
أي بالكتاب المؤتى بان يحرفه
(فاولئك هم الخاسرون)
لمصيرهم الى النار المؤبدة
عليهم (يا بني اسرائيل اذكروا
نعمتي التي أنعمت عليكم
وأني فضلتكم على العالمين)
تقدم مثله (واتقوا) خافوا
(يوما لا تجزي) تغني (نفس
عن نفس) فيه (شيئا ولا يقبل
منها عدل) فداء (ولا تنفعها
شفاعة ولا هم ينصرون)
يمنعون من عذاب الله (و) اذكر
(اذ ابتلى) اختبر (ابراهيم)
وفي قراءة ابرهام (ربه
بكلمات) بأوامر ونواه كلفه
بها قيل هي مناسك الحج

يستدعى ان يخوف هؤلاء و يبشر هؤلاء وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم اوعالم كل عصر اوكل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة تفخيما لشأنهم وايذانا بانهم احقاء بان يبشروا و يهنأوا بما اعدلهم وقرئ و بشر على البناء للمفعول عطفا على اعدت فيكون استئنافا والبشارة الخبر السار فانه يظهر اثر السرور فى البشرة ولذلك قال الفقهاء البشارة هى الخبر الاول حتى لوقال الرجل لعبيده من بشرنى بقدوم ولدى فهو حر فاخبروه فرادى عتق اولهم ولوقال من اخبرنى عتقوا جميعا واما قوله تعالى * فبشرهم بعذاب اليم * فعلى التهكم اوعلى طريقة قوله « تحية بينهم ضرب وجيع » والصالحات جمع صالحة وهى من الصفات الغالبة التى تجرى مجرى الاسماء كالحسنة قال الحطيئة « كيف الهجاء وماتنفك صالحة * من آل لأم بظهر الغيب تأتينى » وهى من الاعمال ماسوغه الشرع وحسنه وتأنيثها على تأويل الخصلة اوالخلة واللام فيها للجنس وعطف العمل على الايمان مرتبا للحكم عليها اشعارا بان السبب فى استحقاق هذه البشارة مجموع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذى هو عبارة عن التحقيق والتصديق اس والعمل الصالح كالبناء عليه ولاغناء باس لابناء عليه ولذلك قلما ذكرا منفردين وفيه دليل على انها خارجة عن مسمى الايمان اذ الاصل ان الشئ لايعطف على نفسه ولاعلى ماهو داخل فيه ان لهم منصوب بنزع الخافض وافضاء الفعل اليه اومجرور باضماره مثل الله لأفعلن والجنة المرة من الجن وهو مصدر جنه اذاستره ومدار التركيب على الستر سمى به الشجر المظلل لالتفاف اغصانه للمبالغة كأنه يستر ماتحته سترة واحدة قال ابن زهير « كان عينى فى غربى مقتلة * من النواضح تسقى سحقا جنة » اى نخلا طوالا ثم البستان لما فيه من الاشجار المتكاثفة المظللة ثم دار الثواب لمافيها من الجنان وقيل سميت بذلك لانه ستر فى الدنيا مااعد فيها للبشر من افنان النعم كما قال سبحانه وتعالى * فلاتعلم نفس مااخفى لهم من قرة اعين * وجمعها وتنكيرها لان الجنان على ماذكره ابن عباس سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون وفى كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الاعمال والعمال واللام فى لهم تدل على استحقاقهم اياها لاجل ماترتب عليه من الايمان

وقيل المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الرأس وقلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء (فأتمهن) أداهن تامات (قال) تعالى له (انى جاعلك للناس اماما) قدوة فى الدين (قال ومن ذريتى) أولادى اجعل أئمة (قال لاينال عهدى) بالامامة (الظالمين) الكافرين منهم دل على انه ينال غير الظالم (واذجعلنا البيت) الكعبة (مثابة للناس) مرجعا يثوبون اليه من كل جانب (وأمنا) مأمنا لهم من الظلم والاغارات الواقعة فى غيره كان الرجل يلقى قاتل أبيه فيه فلا يهيجه (واتخذوا) أيها الناس (من مقام ابراهيم) هو الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت (مصلى) مكان صلاة تصلوا خلفه ركعتى الطواف وفى قراءة بفتح الخاء خبر (وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل) أمرنا هما (أن) أى بان (طهرابيتى) من

والعمل الصالح لالذاته فانه لايكافئ النعم السابقة فضلا عن ان يقتضى
ثوابا وجزاء فيما يستقبل بل بجعل الشارع ومقتضى وعده تعالى ولاعلى
الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى يموت وهو مؤمن لقوله تعالى
* ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم *
وقوله تعالى للنبى صلى الله عليه وسلم * لئن اشركت ليحبطن عملك * واشباه
ذلك ولعله سبحانه وتعالى لم يقيد [illegible] استغناء بها (تجرى من تحتها الانهار)
اى من تحت اشجارها كما تراها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها
وعن مسروق انهار الجنة تجرى فى غير اخدود واللام فى الانهار للجنس
كما فى قولك لفلان بستان فيه الماء الجارى اوللعهد والمعهود هى الانهار
المذكورة فى قوله تعالى * انهار من ماء غير آسن * الآية والنهر بالفتح
والسكون المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات
والتركيب للسعة والمراد بها ماؤها على الاضمار والمجاز او المجارى
انفسها واسناد الجرى اليها مجاز كما فى قوله تعالى * واخرجت الارض
اثقالها * (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا) صفة ثانية
لجنات اوخبر مبتدأ محذوف اوجملة مستأنفة كأنه لما قيل ان لهم جنات
وقع فى خلد السامع اثمارها مثل ثمار الدنيا او اجناس اخر فازيح بذلك
وكلما نصب على الظرف ورزقا مفعول به ومن الاولى والثانية للابتداء
واقعتان موقع الحال وتقدير الكلام ومعناه كل حين رزقوا مرزوقا
مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة قيد الرزق بكونه مبتدأ من الجنات
وابتداؤه منها بابتدائه من ثمرة فيها فصاحب الحال الاولى رزقا وصاحب
الحال الثانية ضميره المستكن فى الحال ويحتمل ان يكون من ثمرة بيانا تقدم
كما فى قولك رأيت منك اسدا وهذا اشارة الى نوع مارزقوا كقولك مشيرا
الى نهر جار هذا الماء لاينقطع فانك لاتعنى به العين المشاهدة منه بل النوع
المعلوم المستمر بتعاقب جريانه وان كانت الاشارة الى عينه والمعنى هذا
مثل الذى ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته حسا كقولك
ابو يوسف ابو حنيفة (من قبل) اى من قبل هذا فى الدنيا جعل ثمر الجنة
من جنس الدنيا لتميل النفس اليه اول مارأت فان الطباع مائلة
الى المألوف متنفرة عن غيره وتبين لها مزيته وكنه النعمة فيه اذ لو كان
جنسا لم يعهد ظن انه لايكون الا كذلك اوفى الجنة لان طعامها متشابه

الاوثان (للطائفين)
المقيمين فيه (والركع السجود)
جمع راكع وساجد المصلين
(واذ قال ابراهيم رب
اجعل هذا) المكان (بلدا
آمنا) ذا أمن وقد أجاب
الله دعاءه فجعله حرما لايسفك
فيه دم انسان ولايظلم فيه
أحد ولايصاد صيده ولايختلى
خلاه (وارزق أهله من
الثمرات) وقد فعل بنقل
الطائف من الشام اليه
وكان أقفر لازرع فيه ولاماء
(من آمن منهم بالله واليوم
الآخر) بدل من أهله
وخصهم بالدعاء لهم موافقة
لقوله لا ينال عهدى
الظالمين (قال) تعالى (و)
أرزق (من كفر فأمتعه)
بالتشديد والتخفيف فى
الدنيا بالرزق (قليلا)
مدة حياته (ثم أضطره)
ألجئه فى الآخرة (الى
عذاب النار) فلا يجد
عنها محيصا (وبئس المصير)
المرجع هى (و) اذكر
(اذ يرفع ابراهيم القواعد)
الاسس أو الجدر (من البيت)
يبنيه متعلق بيرفع (واسمعيل)

في الصورة كما حكي عن الحسن رضي الله تعالى عنه ان احدهم يؤتى بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيراها مثل الاولى فيقول ذلك فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف اوكما روى انه عليه الصلاة والسلام قال * والذى نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي واصلة الى فيه حتى يبدل الله تعالى مكانها مثلها فلعلهم اذا رأوها على الهيئة الاولى قالوا ذلك والاول اظهر لمحافظته على عموم كلما فانه يدل على ترديدهم هذا القول كل مرة رزقوا والداعي لهم الى ذلك فرط استغرابهم وتعجبهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة (واتوا به متشابها) اعتراض يقرر ذلك والضمير على الاول راجع الى مارزقوا في الدارين فانه مدلول عليه بقوله عز من قائل هذا الذى رزقنا من قبل ونظيره قوله عز وجل * ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بهما * اى بجنس الغنى والفقير وعلى الثاني الى الرزق فان قيل التشابه هو التماثل في الصفة وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ليس في الجنة من اطعمة الدنيا الا الاسماء قلت التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون المقدار والطعم وهو كاف في اطلاق التشابه هذا وان للآية الكريمة محملا آخر وهو ان مستلذات اهل الجنة في مقابلة مارزقوا في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة في اللذة بحسب تفاوتها فيحتمل ان يكون المراد من هذا الذى رزقنا انه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما في الشرف والمزية وعلو الطبقة فيكون هذا في الوعد نظير قوله * ذوقوا ما كنتم تعملون * في الوعيد (ولهم فيها ازواج مطهرة) مما يستقذر من النساء ويذم من احوالهن كالحيض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق فان التطهير يستعمل في الاجسام والاخلاق والافعال وقرئ مطهرات وهما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن وهن فاعلة وفواعل قال « واذا العذارى بالدخان تقنعت * واستعجلت نصب القدور فملت » فالجمع على اللفظ والافراد على تأويل الجماعة ومطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى متطهرة ومتطهرة ابلغ من طاهرة ومتطهرة للاشعار بان مطهرا طهرهن وليس هو الا الله عز وجل والزوج يقال للذكر والانثى وهو في الاصل لما له قرين من جنسه كزوج الخف فان قيل فائدة المطعوم هو التغذى ودفع

عطف على ابراهيم يقولان (ربنا تقبل منا) بناءنا (انك أنت السميع) للقول (العليم) بالفعل (ربنا واجعلنا مسلمين) منقادين (لك و) اجعل (من ذريتنا) أولادنا (أمة) جماعة (مسلمة لك) ومن للتبعيض وأتى به لتقدم قوله لا ينال عهدى الظالمين (وأرنا) علمنا (مناسكنا) شرائع عبادتنا أو حجنا (وتب علينا انك أنت التواب الرحيم) سألاه التوبة مع عصمتهما تواضعا وتعليما لذريتهما (ربنا وابعث فيهم) أى أهل البيت (رسولا منهم) من أنفسهم وقد أجاب الله دعاءه بمحمد صلى الله عليه وسلم (يتلو عليهم آياتك) القرآن (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) أى مافيه من الاحكام (ويزكيهم) يطهرهم من الشرك (انك انت العزيز) الغالب (الحكيم) في صنعه (ومن) أى لا (يرغب عن ملة ابراهيم) فيتركها (الا من

ضرر الجوع وفائدة المنكوح التوالد وحفظ النوع وهى مستغنى عنها فى الجنة
قلت مطاعم الجنة ومناكحها وسائر احوالها انما تشارك نظائرها الدنيوية
فى بعض الصفات والاعتبارات وتسمى باسمائها على سبيل الاستعارة والتمثيل
ولا تشاركها فى تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع مايلزمها وتفيد عين فائدتها
(وهم فيها خالدون) دائمون والخلد والخلود فى الاصل الثبات المديد دام
اولم يدم ولذلك قيل للاثافى والاحجار خوالد وللجزء الذى يبقى من الانسان
على حاله مادام حيا خلد ولوكان وضعه للدوام كان التقييد بالتأبيد فى قوله
تعالى ﴿ خالدين فيها ابدا ﴾ لغوا واستعماله حيث لادوام كقولهم وقف
مخلد يوجب اشتراكا اومجازا والاصل ينفيهما بخلاف مالو وضع للاعم منه
فاستعمل فيه بذلك الاعتبار كاطلاق الجسم على الانسان مثل قوله تعالى
﴿ وماجعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ لكن المراد منه الدوام ههنا عند الجمهور
لما يشهد له من الآيات والسنن فان قيل الابدان مركبة من اجزاء متضادة
الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية الى الانفكاك والانحلال فكيف يعقل
خلودها فى الجنان قلت انه تعالى يعيدها بحيث لاتعتورها الاستحالة بان
يجعل اجزائها مثلا متقاومة فى الكيفية متساوية فى القوة لايقوى شئ
منها على احالة الآخر متعانقة متلازمة لاينفك بعضها عن بعض
كما يشاهد فى بعض المعادن هذا وان قياس ذلك العالم واحواله على مانجده
ونشاهده من نقص العقل وضعف البصيرة واعلم انه لما كان معظم اللذات
الحسية مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح على مادل عليه الاستقراء
وكان ملاك ذلك كله الدوام والثبات فان كل نعم جليلة اذا قارنها خوف
الزوال كانت منغصة غير صافية عن شوائب الالم بشر المؤمنين بها
ومثل ماعدلهم فى الآخرة بابهى مايستلذ به منها وازال عنهم
خوف الفوات بوعد الخلود ليدل على كمالهم فى التنعم والسرور (ان الله
لايستحيى ان يضرب مثلا مابعوضة) لما كانت الآيات السابقة متضمنة
لانواع من التمثيل عقب ذلك ببيان حسنه وماهو الحق له والشرط فيه
وهو ان يكون على وفق الممثل له من الجهة التى يتعلق بها التمثيل فى العظم
والصغر والخسة والشرف دون الممثل فان التمثيل انما يصار اليه لكشف
المعنى الممثل له ورفع الحجاب عنه وابرازه فى صورة المشاهد المحسوس ليساعد
فيه الوهم العقل و يصالحه عليه فان المعنى الصرف انما يدركه العقل مع منازعة

سفه نفسه) جهل أنها
مخلوقة لله يجب عليها عبادته
او استخف بها وامتهنها
(ولقد اصطفيناه) اخترناه
(فى الدنيا) بالرسالة والخلة
(وانه فى الآخرة لمن
الصالحين) الذين لهم
الدرجات العلى واذكر
(اذ قال له ربه أسلم) انقد لله
وأخلص له دينك (قال
أسلمت لرب العالمين ووصى)
وفى قراءة أوصى (بها
بالملة (ابراهيم بنيه و يعقوب)
بنيه قال (يابنى ان الله اصطفى
لكم الدين) دين الاسلام
(فلاتموتن الا وأنتم مسلمون)
نهى عن ترك الاسلام وأمر
بالثبات عليه الى مصادفة
الموت ولما قال اليهود للنبى
ألست تعلم ان يعقوب يوم
مات أوصى بنيه باليهودية
نزل (أم كنتم شهداء)
حضورا (اذ حضر يعقوب
الموت اذ) بدل من اذ قبله
(قال لبنيه ماتعبدون من
بعدى) بعد موتى (قالوا
نعبد الهك واله آبائك ابراهيم
واسمعيل واسحق) عد
اسمعيل من الآباء تغليب ولان

من الوهم لان من طبعه الميل الى الحسن وحب المحاكاة ولذلك شاعت الامثال
فى الكتب الالهية وفشت فى عبارات البلغاء واشارات الحكماء فيمثل الحقير
بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل
فى الانجيل غل الصدر بالنخالة والقلوب القاسية بالحصاة ومخاطبة السفهاء
باثارة الزنابير وجاء فى كلام العرب اسمع من قراد واطيش من فراشة واعز
من مخ البعوض لاماقالت الجهلة من الكفار لما مثل الله حال المنافقين بحال
المستوقدين واصحاب الصيب وعبادة الاصنام فى الوهن والضعف ببيت
العنكبوت وجعلها اقل من الذباب واخس قدرا منه الله اعلى واجل
من ان يضرب الامثال ويذكر الذباب والعنكبوت وايضا لما ارشدهم الى
مايدل على ان المتحدى به وحى منزل ورتب عليه وعيد من كفر به ووعد
من آمن به بعد ظهور امره شرع فى جواب ماطعنوا به فقال تعالى
ان الله لايستحيى اى لايترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحيى ان يمثل بها
لحقارتها والحياء انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسط بين الوقاحة
التى هى الجراءة على القبائح وعدم المبالاة بها والخجل الذى هو انحصار
النفس عن الفعل مطلقا واشتقاقه من الحياة فانه انكسار يعترى القوة
الحيوانية فيردها عن افعالها فقيل حيى الرجل كما يقال نسى وحشى اذا
اعتلت نساه وحشاه واذا وصف به البارى تعالى كما جاء فى الحديث * ان الله
يستحيى من ذى الشيبة المسلم ان يعذبه ان الله حى كريم يستحيى اذا رفع
العبد يديه ان يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا فالمراد به الترك اللازم
للانقباض كما ان المراد من رحمته وغضبه اصابة المعروف والمكروه اللازمين
لمعنييهما ونظيره قول من يصف ابلا شعر « اذا مااستحين الماء يعرض
نفسه * كرعن بسبت فى اناء من الورد » وانما عدل به عن الترك لما فيه
من التمثيل والمبالغة وتحتمل الآية خاصة ان يكون مجيئه على المقابلة لما وقع
فى كلام الكفرة وضرب المثل اعماله من ضرب الخاتم واصله وقع شئ على
آخر وان بصلتها مخفوض المحل عند الخليل باضمار من منصوب بافضاء
الفعل اليه بعد حذفها عند سيبويه وما ابهامية تزيد النكرة ابهاما وشياعا
وتسد عنها طرق التقييد كقولك اعطنى كتابا ما اى اى كتاب كان اومزيدة
للتأكيد كالتى فى قوله تعالى * فبما رحمة من الله * ولانعنى بالمزيد اللغو
الضايع فان القرآن كله هدى وبيان بل مالم يوضع لمعنى يراد منه وانما

العم بمنزلة الاب (الها
واحدا) بدل من الهك
(ونحن له مسلمون) وأم
بمعنى همزة الانكار أى لم
تحضروه وقت موته فكيف
تنسبون اليه مالايليق به
(تلك) مبتدأ والاشارة الى
ابراهيم و يعقوب و بنيهما
وأنث لتأنيث خبره (أمة
قد خلت) سلفت (لها
ما كسبت) من العمل أى
جزاؤه استئناف (ولكم)
الخطاب لليهود (ما كسبتم
ولاتسئلون عما كانوا يعملون)
كما لايسئلون عن عملكم
والجملة تأكيد لما قبلها
(وقالوا كونوا هودا أو
نصارى تهتدوا) أو للتفصيل
وقائل الاول يهود المدينة
والثانى نصارى نجران
(قل) لهم (بل) نتبع
(ملة ابراهيم حنيفا) حال
من ابراهيم مائلا عن الاديان
كلها الى الدين القيم (وما
كان من المشركين قولوا)
خطاب للمؤمنين (آمنا بالله
وماأنزل الينا) من القرآن
(وما أنزل الى ابراهيم)
من الصحف العشر (واسمعيل

وضعت لان تذكر مع غيرها فيفيد له وثاقة وقوة وهو زيادة فى الهدى غير
قادح فيه و بعوضة عطف بيان لمثلا اومفعول ليضربُ ومثلا حال
تقدمت عليه لانه نكرة اوهما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل وقرئت بالرفع
على انه خبر مبتدأ وعلى هذا يحتمل ماوجوها اخر ان تكون موصولة
وحذف صدر صلتها كما حذف فى قوله * تماما على الذى احسن * وموصوفة
بصفة كذلك ومحلها النصب بالبدلية على الوجهين واستفهامية هى
المبتدأ كأنه لما رد استبعادهم ضرب الله الامثال قال بعده ما البعوضة
فمافوقها حتى لايضرب به المثل بل له ان يمثل بما هو احقر من ذلك ونظيره
فلان لايبالى بمايهب مادينار ودينار ان والبعوض فعول من البعض وهو
القطع كالبضع والعضب غلب على هذا النوع كالخموش (فما فوقها)
عطف على بعوضة اوما ان جعل اسما ومعناه ومازاد عليها فى الجثة
كالذباب والعنكبوت كأنه قصد به رد ما استنكروه والمعنى انه لايستحيى
ضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه او فى المعنى الذى جعلت فيه
مثلا وهو الصغر والحقارة كجناحها فانه عليه الصلاة والسلام ضربه مثلا
للدنيا ونظيره فى الاحتمالين ماروى ان رجلا بمنى خر على طنب فسطاط
فقالت عائشة رضى الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال * مامن
مسلم يشاك شوكة فمافوقها الا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة فانه
يحتمل ماجاوز الشوكة فى الالم كالخرور اومازاد عليها فى القلة كنخبة النملة
لقوله عليه الصلاة والسلام * مااصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياه حتى
نخبة النملة (فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم) اما حرف تفصيل
يفصل ما اجمل ويؤكد مابه صدر ويتضمن معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء
قال سيبويه اما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شئ فزيد ذاهب اى هو ذاهب
لامحالة وانه منه عزيمة وكان الاصل دخول الفاء على الجملة لانها الجزاء لكن
كرهوا ايلاءها حرف الشرط فادخلوا الخبر وعوضوا المبتدأ عن الشرط
لفظا وفى تصدير الجملتين به احماد لامر المؤمنين واعتداد بعلمهم وذم بليغ
للكافرين على قولهم والضمير فى انه للمثل اولان يضرب والحق الثابت
الذى لايسوغ انكاره يعم الاعيان الثابتة والافعال الصائبة والاقوال
الصادقة من قولهم حق الامر اذا ثبت ومنه ثوب محقق اى محكم النسج
(واما الذين كفروا فيقولون) كان من حقه واما الذين كفروا فلايعلمون

واسحق و يعقوب والاسباط)
أولاده (وماأوتى موسى)
من التوراة (وعيسى) من
الانجيل (وما أوتى النبيون
من ربهم)من الكتب والآيات
(لانفرق بين أحد منهم)
فنؤمن ببعض ونكفر ببعض
كاليهود والنصارى
(ونحن له مسلمون فان آمنوا)
اى اليهود والنصارى (بمثل)
مثل زائد (ماآمنتم به فقد
اهتدوا وان تولوا) عن
الايمان به (فانما هم فى شقاق)
خلاف معكم (فسيكفيكهم الله)
يامحمد شقاقهم (وهو السميع)
لاقوالهم (العليم)بأحوالهم
وقد كفاه اياهم بقتل
قريظة ونفى النضير وضرب
الجزية عليهم (صبغة الله)
مصدر مؤكد لآمنا ونصبه
بفعل مقدر أى صبغنا الله
والمراد بها دينه الذى فطر
الناس عليه لظهور أثره على
صاحبه كالصبغ فى الثوب
(ومن) أى لاأحد (احسن
من الله صبغة) تمييز (ونحن له
عابدون) قال اليهود
للمسلمين نحن أهل الكتاب

الاول وقبلتنا أقدم ولم تكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل (قل) لهم (أتحاجوننا) تخاصموننا (في الله) أن اصطفى نبيا من العرب (وهو ربنا وربكم) فله أن يصطفي من عباده من يشاء (ولنا أعمالنا) نجازى بها (ولكم أعمالكم) تجازون بها فلا يبعد أن يكون أعمالنا مايستحق به الاكرام (ونحن له مخلصون) الدين والعمل دونكم فنحن أولى بالاصطفاء والهمزة للانكار والجمل الثلاث أحوال (أم) بل (يقولون) بالياء والتاء (ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا أو نصارى قل) لهم (أأنتم أعلم أم الله) أى الله أعلم وقد برأ منهما ابراهيم بقوله ماكان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا والمذكورون معه تبع له (ومن أظلم ممن كتم) أخفى الناس (شهادة عنده) كائنة (من الله) أى لا أحد أظلم منه وهم اليهود كتموا شهادة الله

ليطابق قرينة ويقابل قسيمه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه (ماذا اراد الله بهذا مثلا) يحتمل وجهين ان يكون ما استفهامية وذا بمعنى الذى ومابعده صلته والمجموع خبر ما وان يكون مامع ذا اسما واحدا بمعنى اى شئ منصوب المحل على المفعولية مثل ماارادالله والاحسن فى جوابه الرفع على الاول والنصب على الثانى ليطابق الجواب السؤال والارادة نزوع النفس وميلها الى الفعل بحيث يحملها عليه ويقال للقوة التى هى مبدأ النزوع والاول مع الفعل والثانى قبله وكلا المعنيين غير متصور اتصاف البارى تعالى به ولذلك اختلف فى معنى ارادته فقيل ارادته لافعاله انه غير ساه ولامكره ولافعال غيره امره بها فعلى هذا لم تكن المعاصى بارادته وقيل علمه باشتمال الامر على النظام الاكمل والوجه الاصلح فانه يدعو القادر الى تحصيله والحق انه ترجيح احد مقدوريه على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه اومعنى يوجب هذا الترجيح وهى اعم من الاختيار فانه ميل مع تفضيل وفى هذا استحقار واسترذال ومثلا نصب على التمييز او الحال كقوله * هذه ناقة الله لكم آية (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا) جواب ماذا اى اضلال كثير واهداء كثير وضع الفعل موضع المصدر للاشعار بالحدوث والتجدد او بيان للجملتين المصدرتين باما وتسجيل بان العلم بكونه حقا هدى وبيان وان الجهل بوجه ايراده والانكار لحسن مورده ضلال وفسوق وكثرة كل واحد من القبيلين بالنظر الى انفسهم لابالقياس الى مقابليهم فان المهديين قليلون بالاضافة الى اهل الضلال كما قال تعالى * وقليل من عبادى الشكور * ويحتمل ان يكون كثرة الضالين من حيث العدد وكثرة المهديين باعتبار الفضل والشرف كما قال « قليل اذا عدوا كثير اذا شدوا » وقال « ان الكرام كثير فى البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا » (ومايضل به الا الفاسقين) اى الخارجين عن حد الايمان كقوله تعالى * ان المنافقين هم الفاسقون * من قولهم فسقت الرطبة عن قشرها اذا خرجت واصل الفسق الخروج عن القصد قال رؤبة « فواسقا عن قصدها جوائرا » والفاسق فى الشرع الخارج عن امر الله بارتكاب الكبيرة وله درجات ثلاث الاولى التغابى وهو ان يرتكبها احيانا مستقبحا اياها والثانية الانهماك وهو ان يعتاد ارتكابها غير مبال بها

والثالثة الجحود وهو ان يرتكبها مستصوبا اياها فاذا شارف هذا المقام وتخطى خططه خلع ربقة الايمان من عنقه ولابس الكفر ومادام هو فى درجة التغابى او الانهماك فلا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذى هو مسمى الايمان لقوله تعالى * وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا * والمعتزلة لما قالوا الايمان عبارة عن مجموع التصديق و الاقرار والعمل والكفر تكذيب الحق وجحوده جعلوه قسما ثالثا نازلا بين منزلتى المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما فى بعض الاحكام وتخصيص الاضلال بهم مرتبا على صفة الفسق يدل على انه الذى اعدهم للاضلال وادى بهم الى الضلال وذلك لان كفرهم وعدولهم عن الحق واصرارهم على الباطل صرفت وجوه افكارهم عن حكمة المثل الى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فانكروه واستهزؤا به وقرئ يضل على البناء للمفعول والفاسقون بالرفع (الذين ينقضون عهد الله) صفة للفاسقين للذم وتقرير الفسق والنقض فسخ التركيب واصله فى طاقات الحبل واستعماله فى ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحبل لما فيه من ربط احد المتعاهدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحا للمجاز وان ذكر مع العهد كان رمزا الى ما هو من روادفه وهو ان العهد حبل فى ثبات الوصلة بين المتعاهدين كقولك شجاع يفترس اقرانه وعالم يغترف منه الناس فان فيه تنبيها على انه اسد فى شجاعته بحر بالنظر الى افادته والعهد الموثق ووضعه لما من شانه ان يراعى ويتعهد كالوصية واليمين ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسوله وعليه اول قوله تعالى * واشهدهم على انفسهم * او المأخوذ بالرسل على الامم بانهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا امره ولم يخالفوا حكمه واليه اشار بقوله * واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب * ونظائره وقيل عهود الله تعالى ثلاثة عهد اخذه على جميع ذرية آدم بان يقروا بربوبيته وعهد اخذه على النبيين بان يقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه وعهد اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتموه (من بعد ميثاقه) الضمير للعهد والميثاق اسم لما يقع به الوثاقة وهى الاحكام والمراد به ما وثق الله به عهده من الآيات والكتب او ما وثقوه به

فى التوراة لابراهيم بالحنيفية (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد لهم (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون) تقدم مثله (سيقول السفهاء) الجهال (من الناس) اليهود والمشركين (ماولاهم) أى شئ صرف النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عن قبلتهم التى كانوا عليها) على استقبالها فى الصلاة وهى بيت المقدس والاتيان بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب (قل لله المشرق والمغرب) أى الجهات كلها فيأمر بالتوجه الى أى جهة شاء لا اعتراض عليه (يهدى من يشاء) هدايته (الى صراط) طريق (مستقيم) دين الاسلام أى ومنهم أنتم دل على هذا (وكذلك) كما هديناكم اليه (جعلناكم) يا امة محمد (امة وسطا) خيارا عدولا (لتكونوا شهداء على الناس) يوم القيامة ان رسلهم بلغتهم (ويكون الرسول عليكم شهيدا) أنه بلغكم (وما جعلنا) صيرنا

من الالتزام والقبول ويحتمل ان يكون بمعنى المصدر ومن للابتداء فان ابتداء النقض بعد الميثاق (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) يحتمل كل قطيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الرحم والاعراض عن موالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر مافيه رفض خير او تعاطي شر فانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصود بالذات من كل وصل وفصل والامر هو القول الطالب للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور تسمية للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به كما قيل له شأن وهو الطلب والقصد يقال شأنت شأنه اذا قصدت قصده وان يوصل يحتمل النصب والخفض على انه بدل من ما او ضميره والثاني احسن لفظا ومعنى (ويفسدون في الارض) بالمنع عن الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه (اولئك هم الخاسرون) الذين خسروا باهمال العقل عن النظر واقتباس ما يفيدهم الحياة الابدية واستبدال الانكار والطعن في الآيات بالايمان بها والنظر في حقائقها والاقتباس من انوارها واشتراء النقض بالوفاء والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب (كيف تكفرون بالله) استخبار فيه انكار وتعجيب لكفرهم بانكار الحال التي يقع عليها على الطريق البرهاني لان صدوره لا ينفك عن حال وصفة فاذا انكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك انكار وجوده فهو ابلغ واقوى في انكار الكفر من اتكفرون واوفق لما بعده من الحال والخطاب مع الذين كفروا لما وصفهم بالكفر وسوء المقال وخبث الفعال خاطبهم على طريق الالتفات ووبخهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقتضية خلاف ذلك والمعنى اخبروني على اي حال تكفرون (وكنتم امواتا) اي اي اجساما لا حياة لها عناصر واغذية واخلاطا ونطفا ومضغا مخلقة وغير مخلقة (فاحياكم) بخلق الارواح ونفخها فيكم وانما عطفه بالفاء لانه متصل بما عطف عليه غير متراخ عنه بخلاف البواقي (ثم يميتكم) عند تقضي آجالكم (ثم يحييكم) بالنشور يوم نفخ الصور او للسؤال في القبور (ثم اليه ترجعون) بعد الحشر فيجازيكم باعمالكم او تنشرون اليه من قبوركم للحساب فما اعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحييهم ثم اليه يرجعون قلت تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم

(القبلة) لك الآن الجهة (التي كنت عليها) أولا وهي الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي اليها فلما هاجر أمر باستقبال بيت المقدس تألفا لليهود فصلى اليه ستة أو سبعة عشر شهرا ثم حول (الا لنعلم) علم ظهور (من يتبع الرسول) فيصدقه (ممن ينقلب على عقبيه) اي يرجع الى الكفر شكا في الدين وظنا ان النبي صلى الله عليه وسلم في حيرة من امره وقد ارتد لذلك جماعة (وان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي وانها (كانت) اي التولية اليها (لكبيرة) شاقة على الناس (الا على الذين هدى الله) منهم (وما كان الله ليضيع ايمانكم) اي صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لان سبب نزولها السؤال عمن مات قبل التحويل (ان الله بالناس) المؤمنين (لرؤف رحيم) في عدم اضاعة اعمالهم والرأفة شدة الرحمة وقدم الابلغ للفاصلة (قد) للتحقيق (نرى تقلب)

من الدلائل منزل منزلة علمهم فى ازاحة العذر سيما وفى الآية تنبيه على مايدل على صحتهما وهو انه تعالى لما قدر على احيائهم اولا قدر على ان يحييهم ثانيا فان بدء الخلق ليس باهون عليه من اعادته اوالخطاب مع القبيلين فانه سبحانه لمابين دلائل التوحيد والنبوة ووعدهم على الايمان واوعدهم على الكفر اكد ذلك بان عدد عليهم النعم العامة والخاصة واستقبح صدور الكفرمنهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة فان عظم النعم يوجب عظم معصية المنعم فان قيل كيف تعد الاماتة من النعم المقتضية للشكر قلت لما كانت وصلة الى الحياة الثانية التى هى الحياة الحقيقية كما قال الله تعالى * وان الدار الآخرة لهى الحيوان * كانت من النعم العظيمة مع ان المعدود عليهم نعمة هو المعنى المنتزع من القصة باسرها كان الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من الجمل فان بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لايصح ان يقع حالا اومع المؤمنين خاصة لتقرير المنة عليهم وتبعيد الكفر عنهم على معنى كيف يتصور منكم الكفر وكنتم امواتا جهالا فاحياكم بما افادكم من العلم والايمان ثم يميتكم الموت المعروف ثم يحييكم الحياة الحقيقية ثم اليه ترجعون فيثيبكم بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولاخطر على قلب بشر والحياة حقيقة فى القوة الحساسة اوما يقتضيها وبها سمى الحيوان حيوانا مجازا فى القوة النامية لانها من طلائعها ومقدماتها وفيما يخص الانسان من الفضائل كالعقل والعلم والايمان من حيث انها كمال لها وغايتها والموت بازائها يقال على مايقابلها فى كل مرتبة قال تعالى * قل الله يحييكم ثم يميتكم * وقال * اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها * وقال * اومن كان ميتا فاحييناه وجعلناله نورا يمشى به فى الناس * واذا وصف بها البارى تعالى اريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا اومعنى قائم بذاته يقتضى ذلك على الاستعارة وقرأ يعقوب ترجعون بفتح التاء فى جميع القرآن (هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا) بيان نعمة اخرى مرتبة على الاولى فانها خلقهم احياء قادرين مرة بعد اخرى وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاؤهم ويتم به معاشهم ومعنى لكم لاجلكم وانتفاعكم فى دنياكم باستنفاعكم بها فى مصالح ابدانكم بوسط او بغير وسط ودينكم بالاستدلال والاعتبار والتعرف لمايلائمها من لذات الآخرة وآلامها لاعلى وجه الغرض فان

تصرف (وجهك فى) جهة (السماء) متطلعا الى الوحى ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانه أدعى الى اسلام العرب (فلنولينك) نحولنك (قبلة ترضاها) تحبها (فول وجهك) استقبل فى الصلاة (شطر) نحو (المسجد الحرام) أى الكعبة (وحيثما كنتم) خطاب للامة (فولوا وجوهكم) فى الصلاة (شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه) أى التولى الى الكعبة (الحق) الثابت (من ربهم) لما فى كتبهم من نعت النبى صلى الله عليه وسلم من أنه تحول اليها (وما الله بغافل عما تعملون) بالتاء ايها المؤمنون من امتثال أمره وبالياء أى اليهود من انكار أمر القبلة (وائن) لام قسم (أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية) على صدقك فى أمر القبلة (ماتبعوا) أى

الفاعل لغرض مستكمل به بل على انه كالغرض من حيث انه عاقبة الفعل
ومؤداه وهو يقتضي اباحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها
ببعض لاسباب عارضة فانه يدل على ان الكل للكل لا ان كل واحد لكل
واحد ومايعم كل ما في الارض لا الارض الا اذا اريد بها جهة السفل كما يراد
بالسماء جهة العلو وجميعا حال من الموصول الثاني (ثم استوى الى السماء)
قصدا اليها بارادته من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده
قصدا مستويا من غير ان يلوي على شئ واصل الاستواء طلب السواء
واطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن حمله
عليه لانه من خواص الاجسام وقيل استوى اى استولى وملك قال
« قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق »
والاول اوفق للاصل والصلة المعدى بها والتسوية المترتبة عليه بالفاء
والمراد بالسماء هذه الاجرام العلوية اوجهات العلو وثم لعله لتفاوت
مابين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله تعالى * ثم كان
من الذين امنوا * لا للتراخي في الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى * والارض
بعد ذلك دحاها * فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق
مافيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان تستأنف بدحاها مقدرا
لنصب الارض فعلا آخر دل عليه أأنتم اشد خلقا مثل تعرف الارض
وتدبر امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر (فسواهن) عدلهن
وخلقهن مصونة من العوج والفطور وهن ضمير السماء ان فسرت بالاجرام
لانه جمع اوهو في معنى الجمع والا فيهم يفسره مابعده كقولهم ربه رجلا
(سبع سموات) بدل او تمييز اوتفسير فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد
اثبتوا تسعة افلاك قلت فيما ذكروه شكوك وان صح فليس في الآية نفي
الزائد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسي لم يبق خلاف (وهو بكل شئ
عليم) فيه تعليل كأنه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ماخلق على
هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعله على هذا
النسق العجيب والترتيب الانيق كان عليما فان اتقان الافعال واحكامها
وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لايتصور الامن عالم حكيم رحيم
وازاحة لما يختلج في صدورهم من ان الابدان بعد ماتبددت وتفتتت
اجزاؤها واتصلت بمايشاكلها كيف تجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث

يتبعون (قبلتك) عنادا
(وما أنت بتابع قبلتهم)
قطع لطمعه في اسلامهم
وطمعهم في عوده اليها
(وما بعضهم بتابع قبلة
بعض) أي اليهود قبلة
النصارى وبالعكس (ولئن
اتبعت أهواءهم) التي
يدعونك اليها (من بعد
ماجاءك من العلم) الوحي
(انك اذا) ان اتبعتهم فرضا
(لمن الظالمين الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه) أي محمدا
(كما يعرفون ابناءهم)
بنعته في كتبهم قال ابن سلام
لقد عرفته حين رأيته كما
اعرف ابني ومعرفتي لمحمد
أشد (وان فريقا منهم
ليكتمون الحق) نعته (وهم
يعلمون) هذا الذي أنت
عليه (الحق) كائنا (من
ربك فلا تكونن من الممترين)
الشاكين فيه أي من هذا
النوع فهو أبلغ من لا تمتر
(ولكل) من الامم (وجهة)
قبلة (هو موليها) وجهه
في صلاته وفي قراءة مولاها
(فاستبقوا الخيرات) بادروا
الى الطاعات وقبولها (أينما

لايشذ شئ منها ولاينضم اليها مالم يكن معها فيعاد منها كما كان ونظيره
قوله تعالى * وهو بكل خلق عليم * واعلم ان صحة الحشر مبنية على
ثلاث مقدمات وقدبرهن عليها فى هاتين الآيتين اماالاولى فهو
انمواد الابدان قابلة للجمع والحياة واشار الى البرهان عليها بقوله وكنتم
امواتا فاحياكم ثم يميتكم فان تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحياة
عليها يدل على انها قابلة لها بذاتها ومابالذات يأبى ان يزول ويتغير واما
الثانية والثالثة فانه عالم بها وبمواقعها قادر على جمعها واحيائها واشار
الى وجه اثباتهما بانه تعالى قادر على ابدائهم وابداء ماهو اعظم خلقا
واعجب صنعا فكان اقدر على اعادتهم واحيائهم وانه تعالى خلق ماخلق
خلقا مستويا محكما من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسد
حاجاتهم وذلك دليل على تناهى علمه وكمال حكمته جلت قدرته ودقت حكمته
وقد سكن نافع وابوعمرو والكسائى الهاء من نحو فهو وهو تشبيها له
بعضد (واذقال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) تعداد لنعمة
ثالثة تعم الناس كلهم فان خلق آدم واكرامه وتفضيله على ملائكته بان
امرهم بالسجود انعام يعم ذريته واذ ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع
فيه اخرى كما وضع اذا لزمان نسبة مستقبلة يقع فيه اخرى ولذلك يجب
اضافتهما الى الجمل كحيث فى المكان وبنيتا تشبيها لهما بالموصولات
واستعملتا للتعليل والمجازاة ومحلهما النصب ابدا بالظرفية فانهما
من الظروف الغير المتصرفة لماذكرناه واماقوله تعالى * واذكر اخاعاد اذ انذر
قومه * ونحوه فعلى تأويل اذكر الحادث اذ كان كذا فحذف الحادث واقيم
الظرف مقامه وعامله فى الآية قالوا او اذكر على التأويل المذكور لانه
جاء معمولا له صريحا فى القرآن كثيرا اومضمر دل عليه مضمون
الآية المتقدمة مثل وبدأ خلقكم اذقال وعلى هذا فالجملة معطوفة على
خلق لكم داخلة فى حكم الصلة وعن معمر انه مزيد والملائكة جمع ملأك
على الاصل كالشمائل جمع شمأل والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مألك من الالوكة
وهى الرسالة لانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله اوكالرسل
اليهم واختلف العقلاء فى حقيقتهم بعد اتفاقهم على انها ذوات
موجودة قائمة بانفسها فذهب اكثر المسلمين الى انها اجسام لطيفة قادرة
على التشكل باشكال مختلفة مستدلين بان الرسل كانوا يرونهم كذلك

تكونوا يأت بكم الله جميعا)
يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم
باعمالكم (ان الله على
كل شئ قدير ومن حيث
خرجت) لسفر (فول
وجهك شطر المسجد الحرام
وانه للحق من ربك وماالله
بغافل عما تعملون) بالتاء
والياء تقدم مثله وكرره
لبيان تساوى حكم السفر
وغيره (ومن حيث خرجت
فول وجهك شطر المسجد
الحرام وحيثما كنتم فولوا
وجوهكم شطره) كرره
للتأكيد (لئلا يكون
للناس) اليهود والمشركين
(عليكم حجة) اى مجادلة
فى التولى الى غيره اى لتنتفى
مجادلتهم لكم من قول
اليهود يجحد ديننا ويتبع
قبلتنا وقول المشركين يدعى
ملة ابراهيم ويخالف قبلته
(الا الذين ظلموا منهم)
بالعناد فانهم يقولون ماتحول
اليها الاميلا الى دين آبائه
والاستثناء متصل والمعنى
لايكون لاحد عليكم كلام
الا كلام هؤلاء (فلا
تخشوهم) تخافوا جدالهم

الفاعل لغرض مستكمل به بل على انه كالغرض من حيث انه عاقبة الفعل ومؤداه وهو يقتضي اباحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لاسباب عارضة فانه يدل على ان الكل للكل لان كل واحد لكل واحد ومايعم كل مافي الارض لاالارض الااذا اريد بهاجهة السفل كمايراد بالسماء جهة العلو وجميعا حال من الموصول الثاني (ثم استوى الى السماء) قصدا ليها بارادته من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصد امستويا من غيران يلوى على شئ واصل الاستواء طلب السواء واطلاقه على الاعتدال لمافيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن حمله عليه لانه من خواص الاجسام وقيل استوى اى استولى وملك قال « قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق » والاول اوفق للاصل والصلة المعدى بها والتسوية المترتبة عليه بالفاء والمراد بالسماء هذه الاجرام العلوية اوجهات العلو وثم لعله لتفاوت مابين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله تعالى * ثم كان من الذين امنوا * لاللتراخي في الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى * والارض بعد ذلك دحاها * فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق مافيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان تستأنف بدحاها مقدرا لنصب الارض فعلا آخر دل عليه أأنتم اشد خلقا مثل تعرف الارض وتدبر امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر (فسواهن) عدلهن وخلقهن مصونة من العوج والفطور وهن ضمير السماء ان فسرت بالاجرام لانه جمع اوهو في معنى الجمع والافبهم يفسره مابعده كقولهم ربه رجلا (سبع سموات) بدل اوتمييز اوتفسير فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد اثبتوا تسعة افلاك قلت فيما ذكروه شكوك وان صح فليس في الآية نفي الزائد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسي لم يبق خلاف (وهو بكل شئ عليم) فيه تعليل كأنه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ماخلق على هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعله على هذا النسق العجيب والترتيب الانيق كان عليما فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لايتصور الامن عالم حكيم رحيم وازاحة لما يختلج في صدورهم من ان الابدان بعد ماتبددت وتفتتت اجزاؤها واتصلت بمايشاكلها كيف تجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث

يتبعون (قبلتك) عنادا (وماأنت بتابع قبلتهم) قطع لطمعه في اسلامهم وطمعهم في عوده اليها (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) أي اليهود قبلة النصارى وبالعكس (ولئن اتبعت أهواءهم) التي يدعونك اليها (من بعد ماجاءك من العلم) الوحي (انك اذا) ان اتبعتهم فرضا (لمن الظالمين الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي محمدا (كما يعرفون ابناءهم) بنعته في كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد (وان فريقا منهم ليكتمون الحق) نعته (وهم يعلمون) هذا الذي أنت عليه (الحق) كائنا (من ربك فلا تكونن من الممترين) الشاكين فيه أي من هذا النوع فهو أبلغ من لا تمتر (ولكل) من الامم (وجهة) قبلة (هو موليها) وجهه في صلاته وفي قرأة مولاها (فاستبقوا الخيرات) بادروا الى الطاعات وقبولها (أينما

لايشذشئ منهـا ولاينضم اليهـا مالم يكن معها فيعاد منها كما كان ونظيره قوله تعـالى * وهو بكل خلق عليم * واعلم ان صحـة الحشر مبنيـة على ثلاث مقـدمات وقد برهن عليهـا فى هـاتين الآيتـين اماالاولى فهـو ان مواد الابدان قابلة للجمع والحياة واشار الى البرهان عليها بقوله وكنتم امواتا فاحيـاكم ثم يميتكم فان تعـاقب الافتراق والاجتماع والموت والحيـاة عليها يدل على انها قابلة لها بذاتهـا ومابالذات يأبى ان يزول ويتغير واما الثانية والثـالثة فانه عالم بها وبمواقعها قادر على جمعها واحيائها واشار الى وجه اثباتهما بانه تعـالى قادر على ابدائهم وابداء ماهو اعظم خلقـا واعجب صنعا فكان اقدر على اعادتهم واحيائهم وانه تعالى خلق ماخلق خلقـا مستويا محكما من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسـد حاجاتهم وذلك دليل على تناهى علمه وكمال حكمته جلت قدرته ودقت حكمته وقد سـكن نافع وابوعمر ووالكسائى الهـاء من نحو فهو وهو تشبيهـا له بعضد (واذقال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) تعـداد انعمة ثالثة تعم النـاس كلهم فان خلق آدم واكرامه وتفضيـله على ملائكته بان امرهم بالسجود انعام يعم ذريته واذظرف وضع لزمان نسبـة ماضية وقع فيه اخرى كما وضع اذالزمان نسبة مستقبلة يقع فيـه اخرى ولذلك يجب اضـا فتهما الى الجمل كحيث فى المكان وبنيتا تشبيهـا لهما بالموصـولات واستعمالتا للتعليل والمجـازات ومحلهما النصب ابدا بالظر فيـة فانهمـا من الظروف الغير المتصرفة لماذكرناه واماقوله تعالى * واذكر اخاعاداذانذر قومه * ونحوه فعلى تأويل اذكر الحادث اذكان كذا فحذف الحـادث و اقيم الظرف مقـامه وعامله فى الآية قالوا او اذكر على التـأويل المذكور لانه جاء معمـولاله صريحـا فى القرآن كثيرا اومضمردل عليـه مضمون الآية المتقدمة مثـل وبدأ خلقكم اذقال وعلى هـذا فالجملة معطـوفة على خلق لكم داخلة فى حكم الصـلة وعن معمرانه مزيد والملائكة جمع ملأك على الاصل كالشمائل جمع شمأل والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مألك من الالوكة وهى الرسالة لانهم وسـائط بين الله وبين النـاس فهم رسل الله اوكالرسل اليهم واختلف العقـلاء فى حقيقتهم بعـد اتفاقهم على انهـا ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب اكثر المسلمين الى انها اجسـام لطيفـة قادرة على التشكل باشـكال مختلفة مستـدلين بان الرسـل كانوا يرونهم كذلك

تكونوا يأت بكم الله جميعا) يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم بأعمـالكم (ان الله على كل شئ قـدير ومن حيث خرجت) لسفر (فـول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وماالله بغـافل عما تعملون) بالتاء والياء تقدم مثـله وكرره لبيان تساوى حكم السـفر وغيره (ومن حيث خرجت فول وجهك شـطر المسجد الحرام وحيثمـا كنتم فولوا وجوهكم شـطره) كرره للتـأكيـد (لئـلا يكون للنـاس) اليهود أو المشركين (عليكم حجة) أى مجادلة فى التولى الى غيره أى لتنتفى مجـادلتهم لكم من قـول اليهود يجحد دبننـا ويتبع قبلتنا وقول المشركين يدعى ملة ابراهيم ويخـالف قبلته (الاالذين ظلموا منـهم) بالعناد فانهم يقولون ماتحول اليهـا الاميـلا الى دين آبائه والاستثناء متصـل والمعنى لايكون لاحد عليـكم كلام الا كـلام هـؤلاء (فلا تخشوهم) تخافوا جدالهم

وقالت طائفة من النصارى هى النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان
وزعم الحكماء انها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة فى الحقيقة منقسمة
الى قسمين قسم شأنهم الاستغراق فى معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال
بغيره كما وصفهم فى محكم تنزيله فقال * يسبحون الليل والنهار لايفترون * وهم
العليون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على
ماسبق به القضاء وجرى به القلم الالهى لايعصون الله ماامرهم ويفعلون
مايؤمرون وهم المدبرات امرا فنهم سماوية ومنهم ارضية على تفصيل
اثبته فى كتاب الطوالع والمقول له الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص
وقيل ملائكة الارض وقيل ابليس ومن كان معه فى محاربة الجن فانه
تعالى اسكنهم فى الارض اولا فافسدوا فيها فبعث اليهم ابليس فى جند
من الملائكة فدمرهم وفرقهم فى الجزائر والجبال وجاعل من جعل
الذى له مفعولان وهما فى الارض خليفة اعمل فيهما لانه بمعنى المستقبل
ومعتمد على مسند اليه ويجوز ان يكون بمعنى خالق والخليفة من يخلف غيره
وينوب منابه والهاء فيه للمبالغة والمراد به آدم عليه الصلات والسلام
لانه كان خليفة الله فى ارضه وكذلك كل نبى استخلفهم الله فى عمارة الارض
وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ امره فيهم لالحاجة له تعالى
الى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقى امره بغير
وسط ولذلك لم يستنبئ ملكا كما قال الله تعالى * ولوجعلناه ملكا لجعلناه
رجلا * الاترى ان الانبياء لما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث
يكاد زيتها يضئ ولولم تمسسه نار ارسل اليهم الملائكة ومن كان منهم اعلى
رتبة كلمه بلاواسطة كما كلم موسى عليه السلام فى الميقات ومحمدا صلى الله
عليه وسلم ليلة المعراج ونظير ذلك فى الطبيعة ان العظم لما عجز عن قبول
الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل البارى تعالى بحكمته بينهما
الغضروف المناسب لهما ليأخذ من هذا ويعطى ذلك اوخليفة من سكن
الارض قبله اوهو وذريته لانهم يخلفون من قبلهم اويخلف بعضهم
بعضا وافراد اللفظ اما للاستغناء بذكره عن ذكر بنيه كما استغنى بذكر
ابى القبيلة فى قولهم مضر وهاشم اوعلى تأويل من يخلفكم اوخلقا
يخلفكم وفائدة قوله هذا للملائكة تعليم المشاورة وتعظيم شأن المجعول
بان بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه واظهار فضله

فى التولى اليها (واخشونى)
بامتثال أمرى (ولاتم)
عطف على لئلا يكون
(نعمتى عليكم) بالهداية
الى معالم دينكم (ولعلكم
تهتدون) الى الحق (كما
رسلنا) متعلق بأتم أى اتماما
كاتمامها بارسالنا
(فيكم رسولا منكم) محمدا
صلى الله عليه وسلم
(يتلو عليكم آياتنا) القرآن
(ويزكيكم) يطهركم
من الشرك (ويعلمكم الكتاب)
القرآن (والحكمة) مافيه من
الاحكام (ويعلمكم مالم تكونوا
تعلمون فاذكرونى) بالصلاة
والتسبيح ونحوه (أذكركم)
قيل معناه اجازيكم وفى
الحديث عن الله من ذكرنى
فى نفسه ذكرته فى نفسى
ومن ذكرنى فى ملاء ذكرته
فى ملاء خير من ملئه
(واشكروالى) نعمتى
بالطاعة (ولاتكفرون)
بالمعصية (ياأيها الذين آمنوا
استعينوا) على الآخرة
(بالصبر) على الطاعة
والبلاء (والصلاه) خصها

الراجح على مافيه من المفاسد بسؤالهم وجوابه وبيان ان الحكمة تقتضى ايجاد مايغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير الى غير ذلك (قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) تعجب من ان يستخلف لعمارة الارض واصلاحها من يفسد فيها او يستخلف مكان اهل الطاعة اهل المعصية واستكشاف عما خفى عليهم من الحكمة التى بهرت تلك المفاسد والغتها واستخبار عما يرشدهم ويزيح شبهتهم كسؤال المتعلم معلمه عما يختلج فى صدره وليس باعتراض على الله تعالى ولاطعن فى بنى آدم على وجه الغيبة فانهم اعلى من ان يظن بهم ذلك لقوله تعالى * بل عباد مكرمون لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون* وانما عرفوا ذلك باخبار من الله تعالى اوتلق من اللوح اواستنباط مما ركز فى عقولهم ان العصمة من خواصهم اوقياس لاحد الثقلين على الآخر والسفك والسبك والسفح والشن انواع من الصب فالسفك يقال فى الدم والدمع والسبك فى الجواهر المذابة والسفح فى الصب من اعلى والشن فى الصب عن فم القربة ونحوها وكذلك السن وقرئ يسفك على البناء للمفعول فيكون الراجع الى من سواء جعل موصولا اوموصوفا محذوفا اى يسفك الدماء فيهم (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) حال مقررة لجهة الاشكال كقولك اتحسن الى اعدائك وانا الصديق المحتاج القديم والمعنى اتستخلف عصاة ونحن معصومون احقاء بذلك والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ماهو متوقع منهم على الملائكة المعصومين فى الاستخلاف لاالعجب والتفاخر وكأنهم علموا ان المجعول خليفة ذو ثلاث قوى عليها مدار امره شهوية وغضبية تؤديان به الى الفساد وسفك الدماء وعقلية تدعوه الى المعرفة والطاعة ونظروا اليها مفردة وقالوا ماالحكمة فى استخلافه وهو باعتبار تينك القوتين لايقتضى الحكمة ايجاده فضلا عن استخلافه واماباعتبار القوة العقلية فنحن نقيم مايتوقع منها سليما عن معارضة تلك المفاسد وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين اذا صارت مهذبة مطواعة للعقل متمرنة على الخير كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والانصاف ولم يعلموا ان التركيب يفيد مايقصر عنه الآحاد كالاحاطة بالجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل الذى هو المقصود

بالذكر لتكررها وعظمها (ان الله مع الصابرين) بالعون (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) هم (أحياء) أرواحهم فى حواصل طيور خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت لحديث بذلك (ولكن لاتشعرون) يعلمون ماهم فيه (ولنبلونكم بشئ من الخوف) العدو (والجوع) القحط (ونقص من الاموال) بالهلاك (والانفس) بالقتل والموت والامراض (والثمرات) بالجوائح أى لنختبرنكم أتصبرون املا (وبشر الصابرين) على البلاء بالجنة هم (الذين اذا أصابتهم مصيبة) بلاء (قالوا انا لله) ملكا وعبيدا يفعل بنا مايشاء (وانا اليه راجعون) فى الآخرة فيجازينا فى الحديث من استرجع عند المصيبة آجره الله فيها وأخلف عليه خيرا وفيه أن مصباحا لنبى صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ماساء المؤمن فهو مصيبة رواه أبو داود فى مراسيله

من الاستخلاف واليه اشار تعالى اجمالا بقوله (قال انى اعلم مالا تعلمون) والتسبيح تبعيد الله تعالى عن السوء والنقصان وكذلك التقديس من سبح الارض والماء وقدس فى الارض اذا ذهب فيها وابعد ويقال قدس اذا طهر لان مطهر الشئ مبعد له عن الاقذار و بحمدك فى موضع الحال اى ملتبسين بحمدك على ماالهمتنا معرفتك ووفقتنا لتسبيحك تدارکوا به مااوهم اسناد التسبيح الى انفسهم ونقدس لك نطهر نفوسنا عن الذنوب لاجلك كأنهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح وسفك الدماء الذى هو اعظم الافعال الذميمة بتطهير النفس عن الآثام وقيل نقدسك واللام مزيدة (وعلم آدم الاسماء كلها) اما بخلق علم ضرورى بها فيه اوالقاء فى روعه ولا يفتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالبا ولذلك يقال علمته فلم يتعلم وآدم اسم اعجمى كآزر وشالخ واشتقاقه من الادمة اوالادمة بالفتح بمعنى الاسوة اومن اديم الارض * لماروى عنه عليه الصلاة والسلام انه تعالى قبض قبضة من جميع الارض سهلها وحزنها فخلق منها آدم فلذلك يأتى بنوه اخيافا اومن الادم والادمة بمعنى الالفة تعسف كاشتقاق ادريس من الدرس ويعقوب من العقب وابليس من الابلاس والاسم باعتبار الاشتقاق مايكون علامة للشئ ودليلا يرفعه الى الذهن من الالفاظ والصفات والافعال واستعماله عرفا فى اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركبا اومفردا مخبرا عنه اوخبرا اورابطة بينهما واصطلاحا فى المفرد الدال على معنى فى نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة والمراد فى الآية اماالاول اوالثانى وهو يستلزم الاول لان العلم بالالفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعانى والمعنى انه تعالى خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعد لادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهمه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسمائها واصول العلوم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها (ثم عرضهم على الملائكة) الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا اذ التقدير اسماء المسميات فحذف المضاف اليه لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله تعالى * واشتعل الرأس شيبا * لان العرض للسؤال عن اسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الاسماء سيما ان اريد به الالفاظ والمراد به ذوات الاشياء

(أولئك عليهم صلوات) مغفرة (من ربهم ورحمة) نعمة (وأولئك هم المهتدون) الى الصواب (ان الصفا والمروة) جبلان بمكة (من شعائر الله) أعلام دينه جمع شعيرة (فمن حج البيت أواعتمر) أى تلبس بالحج اوالعمرة وأصلهما القصد والزيارة (فلاجناح) اثم (عليه أن يطوف) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء (بهما) بأن يسعى بينهما سبعا نزلت لما كره المسلمون ذلك لان أهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان يمسحونهما وعن ابن عباس ان السعى غير فرض لما أفاده رفع الاثم من التخيير وقال الشافعى وغيره ركن وبين صلى الله عليه وسلم فرضيته بقوله ان الله كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال ابدؤا بما بدأ الله به يعنى الصفا رواه مسلم (ومن تطوع) وفى قراءة بالتحتية وتشديد الطاء مجزوما وفيه ادغام التاء فيها (خيرا) أى بخير

او مدلولات الالفاظ وتذكيره لتغليب ما اشتمل عليه من العقلاء وقرئ عرضهن وعرضها على معنى عرض مسمياتهن او مسمياتها (فقال انبئونى باسماء هؤلاء) تبكيت لهم وتنبيه على عجزهم عن امر الخلافة فان التصرف والتدبير واقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعدادات وقدر الحقوق محال وليس بتكليف ليكون من باب التكليف بالمحال والانباء اخبار فيه اعلام ولذلك يجرى مجرى كل واحد منهما (ان كنتم صادقين) فى زعمكم انكم احقاء بالخلافة لعصمتكم او ان خلقهم واستخلافهم وهذه صفتهم لايليق بالحكيم وهو وان لم يصرحوا به لكنه لازم مقالتهم والتصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق اليه بغرض مايلزم مدلوله من الاخبار وبهذا الاعتبار يعترى الانشاآت (قالوا سبحانك لاعلم لنا الا ماعلمتنا) اعتراف بالعجز والقصور واشعار بان سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا وانه قد بان لهم ماخفى عليهم من فضل الانسان والحكمة فى خلقه واظهار لشكر نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما اعتقل عليهم ومراعاة للادب بتفويض العلم كله اليه وسبحان مصدر كغفران ولايكاد يستعمل الامضافا منصوبا باضمار فعله كمعاذ الله وقد اجرى علما على التسبيح بمعنى التنزيه على الشذوذ فى قوله « سبحان من علقمة الفاخر » وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك وقال يونس سبحانك انى كنت من الظالمين (انك انت العليم) الذى لايخفى عليه خافية (الحكيم) المحكم لمبدعاته الذى لايفعل الا مافيه حكمة بالغة وانت فصل وقيل تأكيد للكاف كما فى قولك مررت بك انت وان لم يجز مررت بانت اذ التابع يسوغ فيه مالايسوغ فى المتبوع ولذلك جاز ياهذا الرجل ولم يجز يا الرجل وقيل مبتدأ خبره مابعده والجملة خبر ان (قال يا آدم انبئهم باسمائهم) اى اعلمهم وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها بكسر الهاء فيهما (فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض واعلم ماتبدون وما كنتم تكتمون) استحضار لقوله اعلم مالا تعلمون لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كالحجة عليه فانه تعالى لما علم ماخفى عليهم من امور السموات والارض وماظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم مالا يعلمون وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى وهو ان يتوقفوا مترصدين

أى عمل مالم يجب عليه من طواف وغيره (فان الله شاكر) لعمله بالاثابة عليه (عليم) به * ونزل فى اليهود (ان الذين يكتمون) الناس (ما انزلنا من البينات والهدى) كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم (من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب) التوراة (أولئك يلعنهم الله) يبعدهم من رحمته (ويلعنهم اللاعنون) الملائكة والمؤمنون أو كل شئ بالدعاء عليهم باللعنة (الا الذين تابوا) رجعوا عن ذلك (واصلحوا) عملهم (وبينوا) ماكتموا (فأولئك أتوب عليهم) أقبل توبتهم (وأنا التواب الرحيم) بالمؤمنين (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) حال (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) أى هم مستحقون ذلك فى الدنيا والآخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون (خالدين فيها) أى اللعنة أو النار المدلول بها عليها (لايخفف عنهم العذاب) طرفة عين (ولاهم ينظرون) يمهلون لتوبة أو معذرة *

لان يبين لهم وقيل ماتبدون قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها وماتكتمون
استبطانهم انهم احقاء بالخلافة وانه تعالى لايخلق خلقا افضل منهم وقيل
ماظهر وامن الطاعة واسرابليس منهم من المعصية والهمزة للانكار
دخلت حرف الجحد فافادت الاثبات والتقرير واعلم ان هذه الآيات
تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادة وانه شرط
فى الخلافة بل العمدة فيها وان التعليم يصح اسناده الى الله تعالى وان لم
يصح اطلاق المعلم عليه لاختصاصه بمن يحترف به وان اللغات توقيفية
فان الاسماء تدل على الالفاظ بخصوص اوعموم وتعليمها ظاهر فى القائها
على المتعلم مبينا له معانيها وذلك يستدعى سابقة وضع والاصل ينفى ان يكون
ذلك الوضع ممن كان قبل آدم فيكون من الله سبحانه وتعالى وان مفهوم
الحكمة زائد على مفهوم العلم والالتكرر قوله انك انت العليم الحكيم وان
علوم الملائكة وكمالاتهم تقبل الزيادة والحكماء منعوا ذلك فى الطبقة
العليا منهم وحملوا عليه قوله تعالى « ومامنا الاله مقام معلوم » وان آدم
افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى « هل
يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون » وانه تعالى يعلم الاشياء قبل
حدوثها (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) لما انبأهم باسماء وعلمهم
مالم يعلموا امرهم بالسجود له اعترافا بفضله واداء لحقه واعتذارا عما
قالوا فيه وقيل امرهم به قبل ان يسوى خلقه لقوله تعالى * فاذا سويته
ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين * امتحانا لهم واظهارا لفضله
والعاطف عطف الظرف على الظرف السابق ان نصبته بمضمر والا
عطفه بما يقدر عاملا فيه على الجملة المتقدمة بل القصة باسرها على القصة
الاخرى وهى نعمة رابعة عدها عليهم والسجود فى الاصل تذلل مع
تطامن قال الشاعر « ترى الاكم فيها سجدا للحوافر » وقال « وقلن له اسجد لليلى
فاسجدا » يعنى البعير اذا طأطأ رأسه وفى الشرع وضع الجبهة على قصد
العبادة والمأمور به اما المعنى الشرعى فالمسجود له فى الحقيقة هو الله تعالى
وجعل آدم قبلة سجودهم تفخيما لشأنه اوسببا لوجوبه فكأنه تعالى لما خلقه
بحيث يكون نموذجا للمبدعات كلها بل الموجودات باسرها ونسخة
لما فى العالم الروحانى والجسمانى وذريعة للملائكة الى استيفاء ماقدر لهم
من الكمالات ووصلة الى ظهور ماتباينوا فيه من المراتب والدرجات امرهم

ونزل لما قالوا اصف لنا ربك
(والهكم) المستحق للعبادة
منكم (اله واحد) لانظير له
فى ذاته ولاصفاته (لااله
الاهو) هو (الرحمن الرحيم)
وطلبوا آية على ذلك فنزل
(ان فى خلق السموات والارض)
ومافيهما من العجائب
(واختلاف الليل والنهار)
بالذهاب والمجئ والزيادة
والنقصان (والفلك) السفن
(التى تجرى فى البحر)
ولاترسب موقرة (بما ينفع
الناس) من التجارات والحمل
(وما انزل الله من السماء
من ماء) مطر (فأحيى به
الارض) بالنبات (بعد
موتها) يبسها (وبث)
فرق ونشر به (فيها من كل
دابة) لانهم ينمون بالخصب
الكائن عنه (وتصريف
الرياح) تقليبها جنوبا
وشمالا حارة وباردة (والسحاب)
الغيم (المسخر) المذلل
بامر الله تعالى يسير الى حيث
شاء الله (بين السماء والارض)
بلاعلاقة (لآيات) دالات
على وحدانيته تعالى (لقوم
يعقلون) يتدبرون (ومن الناس

بالسجود تذللا لما رأوا فيه من عظيم قدرته وباهر آياته وشكرا لما انعم عليهم بواسطته فاللام فيه كاللام فى قول حسان رضى الله تعالى عنه « أليس اول من صلى لقبلتكم * واعرف الناس بالقرآن والسنن » او فى قوله تعالى * اقم الصلاة لدلوك الشمس * واما المعنى اللغوى وهو التواضع لآدم تحية وتعظيما له كسجود اخوة يوسف له او التذلل والانقياد بالسعى فى تحصيل ما ينوط به معاشهم ويتم به كمالهم والكلام فى ان المأمورين بالسجود الملائكة كلهم او طائفة منهم ما سبق (فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر) امتنع عما امر به استكبارا من ان يتخذه وصلة فى عبادة ربه او يعظمه ويتلقاه بالتحية او يخدمه ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه والاباء امتناع باختيار والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع (وكان من الكافرين) اى فى علم الله او صار منهم باستقباحه امر الله تعالى اياه بالسجود لآدم اعتقادا بانه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به كما اشعر به قوله انا خير منه جوابا لقوله * ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى استكبرت ام كنت من العالين * لا بترك الواجب وحده والآية تدل على ان آدم افضل من الملائكة المأمورين بالسجود له ولو من وجه وان ابليس كان من الملائكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناؤه منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى * الا ابليس كان من الجن * لجواز ان يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان ابن عباس روى ان من الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنيا نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه او الجن ايضا كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم ان الاكابر مأمورون بالتذلل لاحد والتوسل به علم ان الاصاغر ايضا مأمورون به والضمير فى فسجدوا راجع الى القبيلين فكأنه قال فسجد المأمورون بالسجود الا ابليس وان من الملائكة من ليس بمعصوم وان كان الغالب فيهم العصمة كما ان من الانس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن يشملهما وكان ابليس من هذا الصنف كما قال ابن عباس ولذلك صح عليه

من يتخذ من دون الله) أى غيره (أندادا) أصناما (يحبونهم) بالتعظيم والخضوع (كحب الله) أى كحبهم له (والذين آمنوا أشد حبا لله) من حبهم للانداد لانهم لا يعدلون عنه بحال ما والكفار يعدلون فى الشدة الى الله (ولو ترى) تبصر يا محمد (الذين ظلموا) باتخاذ الانداد (اذ يرون) البناء للفاعل والمفعول يبصرون (العذاب) لرأيت أمرا عظيما واذ بمعنى اذا (أن) أى لان (القوة) القدرة والغلبة (لله جميعا) حال (وأن الله شديد العذاب) وفى قراءة يرى بالتحتانية والفاعل ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهى بمعنى يعلم وأن وما بعدها سدت مسد المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وأن القدرة لله وحده وقت معاينتهم له وهو يوم القيامة لما اتخذوا من دونه أندادا (اذ) بدل من اذ قبله (تبرأ الذين اتبعوا) أى الرؤساء (من الذين اتبعوا) أى انكروا اضلالهم (و) قد (رأوا العذاب

التغير عن حاله والهبوط من محله كما اشار اليه بقوله عز وعلا * الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه * لا يقال كيف يصح ذلك والملائكة خلقت من نور والجن من نار لماروت عائشة رضى الله عنها انه عليه السلام قال خلقت الملائكة من النور وخلق الجن من مارج من نار لانه كالتمثيل لماذكرت فان المراد بالنور الجوهر المضئ والنار كذلك غير ان ضوءها مكدر مغمور بالدخان محذور عنه بسبب مايصحبه من فرط الحرارة والاحراق فاذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور ومتى نكصت عادت الحالة الاولى جذعة ولا تزال تتزايد حتى ينطفئ نورها ويبقى الدخان الصرف وهذا اشبه بالصواب واوفق للجمع بين النصوص والعلم عند الله تعالى ومن فوائد الآية استقباح الاستكبار وانه قد يفضى بصاحبه الى الكفر والحث على الائتمار لامره وترك الخوض فى سره وان الامر للوجوب وان الذى علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتيم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهو الموافاة المنسوبة الى شيخنا ابى الحسن الاشعرى رحمه الله (وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة) السكنى من السكون لانها استقرار ولبث وانت تأكيد اكد به المستكن ليصح العطف عليه وانما لم يخاطبهما اولا تنبيها على انه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له والجنة دار الثواب لان اللام للعهد ولا معهود غيرها ومن زعم انها لم تخلق بعد قال انه بستان كان بارض فلسطين او بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم وحمل الاهباط على الانتقال منه الى ارض الهند كما فى قوله تعالى * اهبطوا مصرا (وكلا منها رغدا) واسعا رافها صفة مصدر محذوف (حيث شئتما) اى مكان من الجنة شئتما وسع الامر عليهما ازاحة للعلة والعذر فى التناول من الشجرة المنهى عنها من بين اشجارها الفائتة للحصر (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) فيه مبالغات تعليق النهى بالقرب الذى هو من مقدمات التناول مبالغة فى تحريمه ووجوب الاجتناب عنه وتنبيها على ان القرب من الشئ يورث داعية وميلا يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى العقل والشرع كماروى حبك الشئ يعمى ويصم فينبغى ان لا يحوم حول ماحرم الله عليها مخافة ان يقعا فيه وجعله سببا

وتقطعت) عطف على تبرأ (بهم) عنهم (الاسباب) الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة (وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة) رجعة الى الدنيا (فنتبرأ منهم) أى المتبوعين (كما تبرؤا منا) اليوم ولو للتمنى ونتبرأ جوابه (كذلك) اى كما اراهم شدة عذابه وتبرؤ بعضهم من بعض (يريهم الله أعمالهم) السيئة (حسرات) حال ندامات (عليهم وماهم بخارجين من النار) بعد دخولها * ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها (يا أيها الناس كلوا مما فى الارض حلالا) حال (طيبا) صفة مؤكدة أو مستلذا (ولا تتبعوا خطوات) طرق (الشيطان) أى تزيينه (انه لكم عدو مبين) بين العداوة (انما يأمركم بالسوء) الاثم (والفحشاء) القبيح شرعا (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون) من تحريم مالم يحرم وغيره (واذا

لان يكونامن الظالمين الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعاصي اوبنقص حظهما بالاتيان بمايخل بالكرامة والنعيم فان الفاء تفيدالسببية سواء جعلته للعطف على النهي اوالجواب له والشجرة هي الحنطة اوالكرمة اوالتينة اوشجرة من اكل منها احدث والاولى ان لاتعين من غير قاطع كالاتعين في الآية لعدم توقف ماهوالمقصود عليه وقرئ بكسر الشين وتقربا بكسرالتاء وهذى بالياء (فازلهما الشيطان عنها) اصدر زلتهما عن الشجرة وحملهما على الزلة بسببها ونظير عن هذه في قوله تعالى * ومافعلته عن امري * اوازلهما عن الجنة بمعنى اذهبهما ويعضده قرأة حمزة فازالهما وهما متقاربان في المعنى غير ان زل يقتضي عثرة مع الزوال وازلاله قوله * هل ادلك على شجرة الخلد وملك لايبلى * وقوله مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين اوتكونا من الخالدين * ومقاسمته اياهما بقوله اني لكما لمن الناصحين واختلف في انه تمثل لهمافقاولهمابذلك اوالقاه اليهما على طريق الوسوسة وانه كيف توصل الى ازلالهما بعد ماقيل له اخرج منها فانك رجيم فقيل انه منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع ان يدخل للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم تعرفه الخزنة وقيل دخل في فم الحية حتى دخلت به وقيل ارسل بعض اتباعه فازلهما والعلم عندالله تعالى (فاخرجهما مما كانا فيه) اى من الكرامة والنعيم (وقلنا اهبطوا) خطاب لآدم وحواء لقوله تعالى * قال اهبطامنها جميعا * وجمع الضمير لانهما اصلاالانس فكانهماالانس كلهم اوهما وابليس اخرج منها ثانيا بعدما كان يدخلها للوسوسة اودخلها مسارقة اومن السماء (بعضكم لبعض عدو) حال استغنى فيها عن الواو بالضمير والمعنى متعادين يبغي بعضكم على بعض بتضليله (ولكم في الارض مستقر) موضع استقرار اواستقرار (ومتاع) اى تمتع (الى حين) يريد به وقت الموت اوالقيامة (فتلقى آدم من ربه كلمات) استقبلها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها وقرأ ابن كثير بنصب آدم ورفع الكلمات على انها استقبلته وهي قوله تعالى * ربنا ظلمنا انفسنا * الآية وقيل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لااله الاانت ظلمت نفسي فاغفرلي انه لايغفر الذنوب الاانت وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال يارب

قيل لهم) أى الكفار (اتبعوا ما أنزل الله) من التوحيد وتحليل الطيبات (قالوا) لا (بل نتبع ماألفينا) وجدنا (عليه آباءنا) من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر قال تعالى (أ) يتبعونهم (ولوكان آباؤهم لايعقلون شيئا) من أمر الدين (ولايهتدون) الى الحق والهمزة للانكار (ومثل) صفة (الذين كفروا) ومن يدعوهم الى الهدى (كمثل الذى ينعق) يصوت (بما لايسمع الا دعاء ونداء) اى صوتا ولايفهم معناه أى هم في سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم تسمع صوت راعيها ولا تفهمه هم (صم بكم عمى فهم لايعقلون) الموعظة (يا أيها الذين امنوا كلوا من طيبات) حلالات (مارزقناكم واشكروا لله) على ما احل لكم (ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة) أى أكلها اذ الكلام فيه وكذاما بعدها وهى ما

الم تخلقنى بيدك قال بلى قال يارب الم تنفخ فى الروح من روحك قال بلى قال الم تسكنى جنتك قال بلى قال يارب ان تبت واصلحت اراجعى انت الى الجنة قال نعم واصل الكلمة الكلم وهو التأثير المدرك باحدى الحاستين السمع والبصر كالكلام والجرحة والحركة (فتاب عليه) رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة وانما رتبه بالفاء على تلقى الكلمات لتضمنه معنى التوبة وهو الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على ان لايعود اليه واكتفى بذكر آدم لان حواء كانت تبعا له فى الحكم ولذلك طوى ذكر النساء فى اكثر القرآن والسنن (انه هو التواب) الرجاع على عباده بالمغفرة او الذى يكثر اعانتهم على التوبة واصل التوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان رجوعا عن المعصية واذا وصف بها البارى تعالى اريد بها الرجوع عن العقوبة الى المغفرة (الرحيم) المبالغ فى الرحمة وفى الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالاحسان مع العفو (قلنا اهبطوا منها جميعا) كرر للتأكيد او لاختلاف المقصود فان الاول دل على ان هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثانى اشعر بانهم اهبطوا للتكليف فمن اهتدى الهدى نجا ومن ضله هلك والتنبيه على ان مخافة الاهباط المقترن باحد هذين الامرين وحدها كافية للحازم ان تعوقه عن مخالفة حكم الله تعالى فكيف بالمقترن بهما ولكنه نسى ولم نجد له عزما وان كل واحد منهما كفى به نكالا لمن اراد ان يذكر وقيل الاول من الجنة الى السماء الدنيا والثانى منها الى الارض وهو كما ترى وجميعا حال فى اللفظ تأكيد فى المعنى كأنه قيل اهبطوا انتم اجمعون ولذلك لايستدعى اجتماعهم على الهبوط فى زمان واحد كقولك جاؤ اجميعا (فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون) الشرط الثانى مع جوابه جواب الشرط الاول وما مزيدة اكدت به ان ولذلك حسن تأكيد الفعل بالنون وان لم يكن فيه معنى الطلب والمعنى ان يأتينكم منى هدى بانزال اوارسال فمن تبعه منكم نجا وفازوا انما جئ بحرف الشك واتيان الهدى كائن لامحالة لانه محتمل فى نفسه غير واجب عقلا وكرر لفظ الهدى ولم يضمر لانه اراد بالثانى اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل واقتضاه العقل اى فمن تبع ما اتاه مراعيا فيه مايشهد به العقل فلا خوف عليهم فضلا عن ان يحل بهم مكروه ممن يفوت عنهم محبوب فيحزنوا عليه فالخوف على المتوقع والحزن على الواقع نفى عنهم العقاب واثبت لهم الثواب على

لم يذكه شرعا وألحق بها بالسنة ما أبين من حى وخص منها السمك والجراد (والدم) أى المسفوح كما فى الانعام (ولحم الخنزير) خص اللحم لانه معظم المقصود وغيره تبع له (ما أهل به لغير الله) أى ذبح على اسم غيره والاهلال رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لآلهتهم (فمن اضطر) أى الجأته الضرورة الى أكل شئ مما ذكر فاكله (غير باغ) خارج على المسلمين (ولا عاد) متعد عليهم بقطع الطريق (فلا اثم عليه) فى أكله (ان الله غفور) لاوليائه (رحيم) أهل طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالآبق والمكاس فلا يحل لهم اكل شئ من ذلك مالم يتوبوا وعليه الشافعى (ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب) المشتمل على نعت محمد وهم اليهود (ويشترون به ثمنا قليلا) من الدنيا يأخذونه بدله من

سفلتهم فلا يظهرونه خوف فوته عليهم (أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار) لانها مآله (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) غضبا عليهم (ولا يزكيهم) يطهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب اليم) مؤلم هو النار (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أخذوها بدله في الدنيا (والعذاب بالمغفرة) المعدة لهم في الآخرة لو لم يكتموا (فما أصبرهم على النار) أي ما أشد صبرهم وهو تعجيب للمؤمنين من ارتكابهم موجباتها من غير مبالاة والا فأي صبر لهم (ذلك) الذي ذكر من أكلهم النار وما بعده (بان) بسبب أن (الله نزل الكتاب بالحق) متعلق بنزل فاختلفوا فيه حيث آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه (وان الذين اختلفوا في الكتاب) بذلك وهم اليهود وقيل المشركون في القرآن حيث قال بعضهم شعر وبعضهم سحر وبعضهم كهانة (لفي شقاق) خلاف (بعيد) عن

آكد وجه وابلغه وقرئ هدى على لغة هذيل ولا خوف بالفتح (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) عطف على فمن تبع الى آخره قسيم له كأنه قال ومن لم يتبع بل كفروا بالله وكذبوا بآياته او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون الفعلان متوجهين الى الجار والمجرور والآية في الاصل العلامة الظاهرة ويقال للمصنوعات من حيث انها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل واشتقاقها من اي لانها تبين ايا من اي او من اوى اليه واصلها اية او اوية كثمرة فابدلت عينها الفا على غير قياس او ابية او اوية كرمكة فأعلت او آئية كقائلة فحذفت الهمزة تخفيفا والمراد بآياتنا الآيات المنزلة او ما يعمها والمعقولة تنبيه وقد تمسكت الحشوية بهذه القصة على عدم عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من وجوه الاول ان آدم صلوات الله عليه كان نبيا وارتكب المنهى عنه والمرتكب له عاص والثاني انه جعل بارتكابه من الظالمين والظالم ملعون لقوله تعالى * الا لعنة الله على الظالمين * والثالث انه تعالى اسند اليه العصيان والغي فقال * وعصى آدم ربه فغوى * والرابع انه تعالى لقنه التوبة وهي الرجوع عن الذنب والندم عليه والخامس اعترافه بانه خاسر لولا مغفرة الله تعالى اياه بقوله وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين والخاسر من يكون ذا كبيرة والسادس انه لو لم يذنب لم يجر عليه ما جرى والجواب من وجوه الاول انه لم يكن نبيا حينئذ والمدعى مطالب بالبيان والثاني ان النهي للتنزيه وانما سمي ظالما وخاسرا لانه ظلم نفسه وخسر حظه بترك الاولى له واما اسناد الغي والعصيان اليه فسيأتي الجواب عنه في موضعه ان شاء الله تعالى وانما امر بالتوبة تلافيا لما فات عنه وجرى عليه ما جرى معاتبة له على ترك الاولى ووفاء بما قاله للملائكة قبل خلقه والثالث انه فعله ناسيا لقوله تعالى * فنسي ولم نجد له عزما * ولكنه عوتب بترك التحفظ عن اسباب النسيان ولعله وان حط عن الامة لم يحط عن الانبياء لعظم قدرهم كما قال عليه الصلاة والسلام * اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل او ادى فعله الى ما جرى عليه على طريق السببية المقدرة دون المؤاخذة كتناول السم على الجاهل بشأنه لا يقال انه باطل لقوله تعالى * ما نهاكما ربكما * وقاسمهما * الآيتين لانه ليس فيهما ما يدل على ان تناوله حين ما قاله ابليس فلعل مقاله اورث فيه

ميلا طبيعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى الى ان نسى ذلك وزال المانع لحمله الطبع عليه والرابع انه عليه السلام اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهى للتنزيه اوالاشارة الى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الاشارة الى النوع كما روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ حريرا وذهبا بيده وقال هذان حرامان على ذكور امتى حل لاناثها وانما جرى عليه ماجرى تفظيعا لشأن الخطيئة ليجتنبها اولاده وفيها دلالة على ان الجنة مخلوقة وانها فى جهة عالية والتوبة مقبولة وان متبع الهدى مأمون العاقبة وان عذاب النار دائم والكافر فيه مخلد وان غيره لايخلد فيه لمفهوم قوله تعالى هم فيها خالدون واعلم انه سبحانه وتعالى لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد وعقبها تعداد النعم العامة تقريرا لها وتأكيدا فانها من حيث انها حوادث محكمة تدل على محدث حكيم له الخلق والامر وحده لاشريك له ومن حيث ان الاخبار بها على ماهو مثبت فى الكتب السابقة ممن لم يتعلمها ولم يمارس شيئامنها اخبار بالغيب معجز يدل على نبوة المخبر عنها ومن حيث اشتمالها على خلق الانسان واصوله وماهو اعظم من ذلك تدل على انه قادر على الاعادة كما كان قادرا على الابداء خاطب اهل العلم والكتاب منهم وامرهم ان يذكروا نعم الله تعالى عليهم و يوفوا بعهوده فى اتباع الحق واقتفاء الحجج ليكونوا اول من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وماانزل عليه فقال (يابنى اسرائيل) اى اولاد يعقوب والابن من البناء لانه مبنى ابيه ولذلك ينسب المصنوع الى صانعه فيقال ابو الحرب وبنت الفكر واسرائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيل عبدالله وقرئ اسرائيل بحذف الياء واسرال بحذفهما واسرايل بقلب الهمزة ياء (اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم) اى بالتفكر فيها والقيام بشكرها وتقييد النعمة بهم لان الانسان غيور حسود بالطبع فاذا نظر الى ماانعم الله على غيره حمله الغيرة والحسد على الكفران والسخط وان نظر الى ماانعم الله به عليه حمله حب النعمة على الرضى والشكر وقيل ارادبها ماانعم الله به على آبائهم من الانجاء من فرعون والغرق ومن العفو عن اتخاذ العجل وعليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ اذكروا والاصل اذتكروا ونعمتى باسكان الياء وقفا واسقاطها درجا وهو مذهب

الحق (ليس البر أن تولوا وجوهكم) فى الصلاة (قبل المشرق والمغرب) نزل ردا على اليهود والنصارى حيث زعموا ذلك (ولكن البر) أى ذا البر وقرئ بفتح الباء أى البار (من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب) أى الكتب (والنبيين وآتى المال على) مع (حبه) له (ذوى القربى) القرابة (واليتامى والمساكين وابن السبيل) المسافر (والسائلين) الطالبين (وفى) فك (الرقاب) المكاتبين والاسرى (واقام الصلاة وآتى الزكاة) المفروضة وماقبله فى التطوع (والموفون بعهدهم اذا عاهدوا) الله أو الناس (والصابرين) نصب على المدح (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (وحين البأس) وقت شدة القتال فى سبيل الله (أولئك) الموصوفون بماذكره (الذين صدقوا) فى ايمانهم أو ادعاء البر (وأولئك هم المتقون)

من لا يحرك الياء المكسور ماقبلها (واوفوا بعهدى) بالايمان والطاعة (اوف بعهدكم) بحسن الاثابة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد ولعل الاول مضاف الى الفاعل والثانى الى المفعول فانه تعالى عهد اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وانزال الكتب ووعدلهم بالثواب على حسناتهم وللوفاء بهما عرض عريض فاول مراتب الوفاء منا هو الاتيان بكلمتى الشهادة ومن الله تعالى حقن الدم والمال وآخرها منا الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم وماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اوفوا بعهدى فى اتباع محمد صلى الله عليه وسلم اوف بعهدكم فى رفع الآصار والاغلال وعن غيره اوفوا باداء الفرائض وترك الكبائر اوف بالمغفرة والثواب واوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم اوف بالكرامة والنعيم المقيم فبالنظر الى الوسائط وقيل كلاهما مضاف الى المفعول والمعنى اوفوا بما عاهدتمونى من الايمان والتزام الطاعة اوف بما عاهدتكم من حسن الاثابة وتفصيل العهدين فى سورة المائدة فى قوله تعالى * ولقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل * الى قوله * ولادخلنكم جنات تجرى من تحتها الانهار * وقرئ اوف بالتشديد للمبالغة (واياى فارهبون) فيما تأتون وتذرون وخصوصا فى نقض العهود وهو آكد فى افادة التخصيص من اياك نعبد لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كأنه قيل ان كنتم راهبين شيئا فارهبون والرهبة خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد والوعيد دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغى ان لا يخاف احدا الا الله تعالى (وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم) افراد للايمان بالامر به والحث عليه لانه المقصود والعمدة للوفاء بالعهود وتقييد المنزل بانه مصدق لما معهم من الكتب الالهية من حيث انه نازل حسبما نعت فيها اومطابق لها فى القصص والمواعيد والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش وفيما يخالفها من جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الاعصار فى المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة الى زمانها مراعى فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم فى ايام المتأخر لنزل على وفقه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام * لو كان

الله (ياأيها الذين آمنوا كتب) فرض (عليكم القصاص) المماثلة (فى القتلى) وصفا وفعلا (الحر) يقتل (بالحر) ولا يقتل بالعبد (والعبد بالعبد والانثى بالانثى) وبينت السنة أن الذكر يقتل بها وأنه تعتبر المماثلة فى الدين فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر ولو حرا (فمن عفى له) من القاتلين (من) دم (أخيه) المقتول (شئ) بأن ترك القصاص منه وتنكير شئ يفيد سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ومن بعض الورثة وفى ذكر أخيه تعطف داع الى العفو وايذان بأن القتل لا يقطع أخوة الايمان ومن مبتدأ شرطية أو موصولة والخبر (فاتباع) أى فعلى العافى اتباع للقاتل (بالمعروف) بأن يطالبه بالدية بلا عنف وترتيب الاتباع على العفو يفيد أن الواجب أحدهما وهو أحد قولى الشافعى والثانى الواجب القصاص والدية بدل عنه فلو عفا ولم يسمها

موسى حيالها وسمعه الاتباعى تنبيه على ان اتباعها لاينا فى الايمان به بل يوجبه ولذلك عرض بقوله (ولاتكونوا اول كافربه) بان الواجب ان يكونوا اول من آمن به ولانهم كانوا اهل النظر فى معجزاته والعلم بشأنه والمستفتحين به والمبشرين بزمانه واول كافربه وقع خبرا عن ضمير الجمع بتقدير اول فريق اوفوج اوبتأويل لايكن كل واحد منكم اول كافربه كقولك كسانا حلة فان قيل كيف نهوا عن التقدم فى الكفر وقد سبقهم مشركوا العرب قلت المراد به التعريض لاالدلالة على مانطق به الظاهر كقولك اما انافلست بجاهل اوولاتكونوا اول كافر من اهل الكتاب اوممن كفر بما معه فان من كفر بالقرآن فقد كفر بمايصدقه اومثل من كفر من مشركى مكة واول افعل لافعل له وقيل اصله اوأل من وأل فابدلت همزته واوا وتخفيفا غير قياسى اوأ أول من آل فقلبت همزته واوا ودغمت (ولاتشتروا بآياتى ثمنا قليلا) ولاتستبدلوا بالايمان بها والاتباع لها حظوظ الدنيا فانها وان جلت قليلة مسترذلة بالاضافة الى مايفوت عنكم من حظوط الآخرة بترك الايمان قيل وكان لهم رياسة فى قومهم ورسوم وهدايا منهم فخافوا عليها لواتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاروها عليه وقيل كانوا يأخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه (واياى فاتقون) بالايمان واتباع الحق والاعراض عن الدنيا ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ماهو كالمبادى لمافى الآية الثانية فصلت بالرهبة التى هى مقدمة التقوى ولان الخطاب بها لماعم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التى هى مبدأ السلوك والخطاب بالثانية لماخص اهل العلم امرهم بالتقوى التى هى منتهاه (ولاتلبسوا الحق بالباطل) عطف على ماقبله واللبس الخلط وقديلزمه جعل الشئ مشتبها بغيره والمعنى لاتخلطوا الحق المنزل عليكم بالباطل الذى تخترعونه وتكتمونه حتى لايميز بينهما اوولاتجعلوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذى تكتمونه فى خلاله اوتذكرونه فى تأويله (وتكتموا الحق) جزم داخل تحت حكم النهى كأنهم امروا بالايمان وترك الضلال ونهوا عن الاضلال بالتلبيس على من سمع الحق والاخفاء على من لم يسمعه اونصب باضمار ان على ان الواو للجمع اى لاتجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمانه ويعضده انه فى مصحف ابن مسعود وتكتمون اى وانتم تكتمون بمعنى كاتمين وفيه اشعار بان استقباح اللبس لمايصحبه من كتمان الحق (وانتم تعلمون) عالمين بانكم لابسون كاتمون فانه

فلا شئ ورجع (و) على القاتل (أداء) للدية (اليه) أى العافى وهو الوارث (باحسان) بلا مطل ولابخس (ذلك) الحكم المذكور من جوار القصاص والعفو عنه على الدية (تخفيف) تسهيل (من ربكم) عليكم (ورحمة) بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحدا منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى الدية (فمن اعتدى) ظلم القاتل بان قتله (بعد ذلك) أى العفو (فله عذاب أليم) مؤلم فى الآخرة بالنار اوفى الدنيا بالقتل (ولكم فى القصاص حياة) أبقاء عظيم (يا أولى الالباب) ذوى العقول لان القاتل اذا علم أنه يقتل ارتدع فاحيا نفسه ومن أراد قتله فشرع (لعلكم تتقون) القتل مخافة القود (كتب) فرض (عليكم اذا حضر أحدكم الموت) أى اسبابه (ان ترك خيرا) مالا (الوصية) مرفوع بكتب ومتعلق اذا ان كانت ظرفية ودال على

اقبح اذاجاهل قديعذر (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) يعنى صلاة المسلمين وزكاتهم فان غيرهما كلاصلاة ولازكاة امرهم بفروع الاسلام بعد ما امرهم باصوله وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بها والزكاة من زكا الزرع اذانما فان اخراجها يستجلب بركة فى المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم اومن الزكاء بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث والنفس من البخل (واركعوامع الراكعين) اى فى جماعتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس وعبر عن الصلاة بالركوع احترازاعن صلاة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارح قال الاضبط السعدى » لاتذل الضعيف علك ان تر * كع يوما والدهر قدر فعه (اتأمرون الناس بالبر) تقرير مع توبيخ وتعجيب والبر التوسع فى الخير من البر وهو الفضاء الواسع يتناول كل خير ولذلك قيل البر ثلاثة بر فى عبادة الله تعالى وبر فى مراعاة الاقارب وبر فى معاملة الاجانب (وتنسون انفسكم) وتتركونها من البر كالمنسيات وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت فى احبار المدينة كانوا يأمرون سرا من نصحوه باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولايتبعونه وقيل كانوا يأمرون بالصدقة ولايتصدقون (وانتم تتلون الكتاب) تبكيت كقوله وانتم تعلمون اى تتلون التوراة وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة القول العمل (افلا تعقلون) قبح صنيعكم فيصدكم عنه اوافلا عقل لكم يمنعكم عما تعلمون وخامة عاقبته والعقل فى الاصل الحبس سمى به الادراك الانسانى لانه يحبسه عمايقبح ويعقله على مايحسن ثم القوة التى بها النفس تدرك هذا الادراك والآية ناعية من يعظ غيره ولايتعظ بنفسه سوء صنيعه وخبث نفسه وان فعله فعل الجاهل بالشرع اوالاحمق الخالى عن العقل فان الجامع بينهما تأبى عنه شكيمته والمراد بهاحث الواعظ على تزكية النفس والاقبال عليها بالتكميل ليقوم فيقيم غيره لامنع الفاسق عن الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المأمور بهما لايوجب الاخلال بالآخر (واستعينوا بالصبر والصلاة) متصل بماقبله كأنهم لما امروا بماشق عليهم لمافيه من الكلفة وترك الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك والمعنى استعينوا على حوايجكم بانتظار النجح والفرج توكلا على الله اوبالصوم الذى هو صبر عن المفطرات لمافيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة

جوابها ان كانت شرطية وجواب ان أى فليوص (للوالدين والاقربين بالمعروف) بالعدل بأن لايزيد على الثلث ولايفضل الغنى (حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله (على المتقين) الله وهذا منسوخ بآية الميراث وبحديث لاوصية لوارث رواه الترمذى (فمن بدله) أى الايصاء من شاهد ووصى (بعد ما سمعه) علمه (فانما اثمه) أى الايصاء المبدل (على الذين يبدلونه) فيه اقامة الظاهر مقام المضمر (ان الله سميع) لقول الموصى (عليم) بفعل الوصى فمجاز عليه (فمن خاف من موص) مخففا ومثقلا (جنفا) ميلا عن الحق خطأ (اواثما) بان تعمد ذلك بالزيادة على الثلث اوتخصيص غنى مثلا (فاصلح بينهم) بين الموصى والموصى له بالامر بالعدل (فلا اثم عليه) فى ذلك (ان الله غفور رحيم يأيها الذين آمنوا كتب) فرض (عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم)

والالتجاء اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف للعبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الاطيبين حتى تجابوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب * روى انه عليه الصلاة والسلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة ويجوز ان يراد بها الدعاء (وانها) اى وان الاستعانة بهما اوالصلاة وتخصيصها برد الضمير اليها لعظم شانها واستجماعها ضروبا من الصبر اوجلة ماامروابها ونهوا عنها (لكبيرة) لثقيلة شاقة كقوله تعالى * كبر على المشركين ماتدعوهم اليه (الا على الخاشعين) اى المخبتين والخشوع الاخبات ومنه الخشعة للرملة المتطامنة والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب (الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون) اى يتوقعون لقاء الله تعالى ونيل ماعنده اويتيقنون انهم يحشرون الى الله فيجازيهم ويؤيده ان فى مصحف ابن مسعود يعلمون وكان الظن لماشابه العلم فى الرجحان اطلق عليه لتضمين معنى التوقع قال اوس بن حجر شعر « فارسلته مستيقن الظن انه * مخالط مابين الشراسيف جائف » وانما لم تثقل عليهم ثقلها على غيرهم فان نفوسهم مرتاضة بامثالها متوقعة فى مقابلتها مايستحقر لاجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعبها ومن ثمه قال عليه الصلاة والسلام * وجعلت قرة عينى فى الصلاة (يابنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم) كرره للتأكيد وتذكير التفضيل الذى هو اجل النعم خصوصا وربطه بالوعيد الشديد تخويفا لمن غفل عنها واخل بحقوقها (وانى فضلتكم) عطف على نعمتى (على العالمين) اى عالمى زمانهم يريد به تفضيل آبائهم الذين كانوا فى عصر موسى عليه الصلاة والسلام وبعده قبل ان يغيروا بما منحهم الله تعالى من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم انبياء وملوكا مقسطين واستدل به على تفضيل البشر على الملك وهو ضعيف (واتقوا يوما) اى مافيه من الحساب والعذاب (لاتجزى نفس عن نفس شيئا) لاتقضى عنها شيئا من الحقوق اوشيئا من الجزاء فيكون نصبه على المصدر وقرئ لاتجزئ من اجزأ عنه اذا اغنى وعلى هذا تعين ان يكون مصدرا اوايراده منكرا مع تكرير النفسين للتعميم والاقناط الكلى

من الاثم (لعلكم تتقون) المعاصى فانه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها (اياما) نصب بالصيام اوبصوموا مقدرا (معدودات) اى قلائل اوموقتات بعدد معلوم وهى رمضان كما سيأتى وقلله تسهيلا على المكلفين (فمن كان منكم) حين شهوده (مريضا او على سفر) اى مسافر سفر القصر واجهده الصوم فى الحالين فافطر (فعدة) فعليه عدة ماافطر (من ايام اخر) يصومها بدله (وعلى الذين) لا (يطيقونه) لكبر اومرض لايرجى برؤه (فدية) هى (طعام مسكين) قدر ما يأكله فى يومه وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قرأة باضافة فدية وهى للبيان وقيل لاغير مقدرة وكانوا مخيرين فى صدر الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال ابن عباس الا الحامل والمرضع اذا افطرتا خوفا على الولد

والجملة صفة ليوما والعائد فيها محذوف تقديره لاتجزى فيه ومن لم يجوز
حذف العائد المجرور قال اتسع فيه فحذف عنه الجار واجرى مجرى المفعول به
ثم حذف كما حذف من قوله اومال اصابوا (ولاتقبل منها شفاعة
ولايؤخذ منها عدل) اى من النفس الثانية العاصية اومن الاولى وكأنه
اريد بالآية نفى ان يدفع العذاب احد عن احد من كل وجه محتمل فانه اما
ان يكون قهرا اوغيره والاول النصرة والثانى اما ان يكون مجانا اوغيره
والاول ان يشفع له والثانى اما باداء ما كان عليه وهو ان يجزى عنه اوبغيره
وهو ان يعطى عنه عدلا والشفاعة من الشفع كان المشفوع له كان فردا فجعله
الشفيع شفعا بضم نفسه اليه والعدل الفدية وقيل البدل واصله التسوية
سمى به الفدية لانها سويت بالمفدى وقرأ ابن كثير وابو عمرو ولاتقبل
بالتاء (ولاهم ينصرون) يمنعون من عقاب الله والضمير لما دلت عليه النفس
الثانية والمنكرة الواقعة فى سياق النفى من النفوس الكثيرة وتذكيره بمعنى العباد
او الاناسى والنصرة اخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضر وقد تمسكت
المعتزلة بهذه الآية على نفى الشفاعة لاهل الكبائر واجيب بانها
مخصوصة بالكفار للآيات والاحاديث الواردة فى الشفاعة ويؤيده
الخطاب معهم والآية نزلت ردا لما كانت اليهود تزعم ان آباءهم تشفع لهم
(واذ نجيناكم من آل فرعون) تفصيل لما اجمله فى قوله اذكروا نعمتى التى
انعمت عليكم وعطف على نعمتى عطف جبريل وميكائيل على الملائكة
وقرئ انجيتكم ونجيتكم واصل آل اهل لان تصغيره اهيل وخص بالاضافة
الى اولى الخطر كالانبياء والملوك وفرعون لقب لمن ملك العمالقة ككسرى
وقيصر لملكى الفرس والروم ولعتوهم اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا
وتجبر وكان فرعون موسى مصعب بن ريان وقيل ابنه وليد من بقايا عاد
وفرعون يوسف عليه السلام ريان وكان بينهما اكثر من اربعمائة سنة
(يسومونكم) يبغونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلما واصل السوم
الذهاب فى طلب الشئ (سوء العذاب) افظعه فانه قبيح بالاضافة الى
سائره والسوء مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومونكم والجملة
حال من الضمير فى نجيناكم اومن آل فرعون اومنهما جميعا لان فيها ضمير
كل واحد منهما (يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم) بيان ليسومونكم
ولذلك لم يعطف وقرئ يذبحون بالتخفيف وانما فعلوا بهم ذلك لان فرعون

فانها باقية بلانسخ فى حقهما
(فمن تطوع خيرا) بالزيادة
على القدر المذكور فى الفدية
(فهو) اى التطوع (خير
له وان تصوموا) مبتدأ
خبره (خير لكم) من الافطار
والفدية (ان كنتم تعلمون)
انه خير لكم فافعلوه تلك
الايام (شهر رمضان الذى
انزل فيه القرآن) من اللوح
المحفوظ الى السماء الدنيا
فى ليلة القدر منه (هدى)
حال هاديا من الضلالة (للناس
وبينات) آيات واضحات
(من الهدى) بما يهدى الى الحق
من الاحكام (و) من
(الفرقان) بما يفرق بين
الحق والباطل (فمن شهد)
حضر (منكم الشهر
فليصمه ومن كان مريضا
أوعلى سفر فعدة من ايام أخر)
تقدم مثله وكرر لئلا يتوهم
نسخه بتعميم من شهد (يريد
الله بكم اليسر ولايريد بكم
العسر) ولذا اباح لكم
الفطر فى المرض والسفر
ولكون ذلك فى معنى العلة
ايضا للامر بالصوم عطف
عليه (ولتكملوا) بالتخفيف

رأى في المنام اوقاله الكهنة سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهادهم من قدر الله شيئا (وفي ذلكم بلاء) محنة ان اشير بذلكم الى صنيعهم ونعمة ان اشير به الى الانجاء واصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله تعالى عباده تارة بالمحنة وتارة بالمنحة اطلق عليهما ويجوز ان يشار بذلكم الى الجملة ويراد به الامتحان الشائع بينهما (من ربكم) بتسليطهم عليكم او ببعث موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم او بهما (عظيم) صفة بلاء وفي الآية تنبيه على ان مايصيب العبد من خير اوشر اختبار من الله تعالى فعليه ان يشكر على مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين (واذفرقنا بكم البحر) فلقناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت فيه مسالك لسلوككم فيه او بسبب انجائكم اوملتبسا بكم كقول «تدوس بنا الجماجم والتريبا» وقرئ فرقنا على بناء التكثير لان المسالك كانت اثنى عشر بعدد الاسباط (فانجيناكم واغرقنا آل فرعون) اراد به فرعون وقومه واقتصر على ذكرهم للعلم بانه كان اولى به وقيل شخصه كما روى ان الحسن رضي الله تعالى عنه كان يقول اللهم صل على آل محمد اى شخصه واستغنى بذكره عن ذكر اتباعه (وانتم تنظرون) ذلك اوغرقهم واطباق البحر عليهم اوانفلاق البحر عن طرق يابسة مذللة اوجثثهم التى قذفها البحر الى الساحل او ينظر بعضكم بعضا روى انه تعالى امر موسى عليه السلام ان يسرى ببني اسرائيل فخرج بهم فصبحهم فرعون وجنوده وصادفوهم على شاطئ البحر فاوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضرب به فظهر فيه اثنا عشر طريقا يابسا فسلكوها فقالوا ياموسى نخاف ان يغرق بعضنا ولا نعلم ففتح الله فيها كوى فتراأوا وتسامعوا حتى عبروا البحر ثم لما وصل اليه فرعون ورآه منفلقا اقتحم فيه هو وجنوده فالتطم عليهم واغرقهم اجمعين واعلم ان هذه الواقعة من اعظم ماانعم الله به على بني اسرائيل ومن الآيات الملجئة الى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى عليه الصلاة والسلام ثم انهم بعد ذلك اتخذوا العجل وقالوا * لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة * ونحو ذلك فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن امة محمد صلى الله عليه وسلم مع ان ماتواتر معجزاته امور نظرية دقيقة يدركها الاذكياء واخباره عليه الصلاة والسلام عنها من جملة معجزاته على مامر تقريره (واذواعدنا

والتشديد (العدة) اى عدة صوم رمضان (ولتكبروا الله) عندا كمالها (على ماهداكم) ارشدكم لمعالم دينه (ولعلكم تشكرون) الله على ذلك وسأل جماعة النبي صلى الله عليه وسلم اقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزل (واذاسألك عبادى عني فاني قريب) منهم بعلمي فاخبرهم بذلك (اجيب دعوة الداع اذا دعان) بانالته ماسأل (فليستجيبوا لى) دعائي بالطاعة (وليؤمنوا) يداوموا على الايمان (بي لعلهم يرشدون) يهتدون (احل لكم ليلة الصيام الرفث) بمعنى الافضاء (الى نسائكم) بالجماع نزل نسخا لما كان في صدر الاسلام من تحريمه وتحريم الاكل والشرب بعد العشاء (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) كناية عن تعانقهما او احتياج كل منهما الى صاحبه (علم الله انكم كنتم تختانون) تخونون (انفسكم) بالجماع ليلة الصيام وقع ذلك لعمار وغيره واعتذروا الى النبي

موسى اربعين ليلة) لما عادوا الى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله موسى ان يعطيه التوراة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة وعبر عنها بالليالى لانها غرر الشهور وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائى واعدنا لانه تعالى وعده الوحى ووعده موسى عليه السلام المجئ للميقات الى الطور (ثم اتخذتم العجل) الها ومعبودا (من بعده) من بعد موسى عليه السلام اومضيه (وانتم ظالمون) باشراككم (ثم عفونا عنكم) حين تبتم والعفو محو الجريمة من عفا اذا درس (من بعد ذلك) اى الاتخاذ (لعلكم تشكرون) لكى تشكروا عفوه (واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان) يعنى التوراة الجامع بين كونه كتابا منزلا وحجة يفرق بين الحق والباطل وقيل اراد بالفرقان معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل فى الدعوى او بين الكفر والايمان وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام او النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى * يوم الفرقان * يريد به يوم بدر (لعلكم تهتدون) لكى تهتدوا بتدبر الكتاب والتفكر فى الآيات (واذ قال موسى لقومه ياقوم انكم ظلمتم انفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم) فاعزموا على التوبة والرجوع الى من خلقكم بريئا من التفاوت ومميزا بعضكم عن بعض بصور وهيئات مختلفة واصل التركيب لخلوص الشئ عن غيره اما على سبيل التفصى كقولهم برئ المريض من مرضه والمديون من دينه او الانشاء كقولهم برأ الله آدم من الطين اوفتوبوا (فاقتلوا انفسكم) تماما لتوبتكم بالبخع اوقطع الشهوات كما قيل من لم يعذب نفسه لم ينعمها ومن لم يقتلها لم يحيها وقيل امروا ان يقتل بعضهم بعضا وقيل امر من لم يعبد العجل ان يقتل العبدة روى ان الرجل كان يرى بعضه وقرنبه فلم يقدر للمضى لامر الله فارسل الله ضبابة وسحابة سوداء لايتبا صرون فاخذ وايقتلون من الغداة الى العشى حتى دعا موسى وهرون فكشفت السحابة ونزلت التوبة وكانت القتلى سبعين الفا والفاء الاولى للتسبيب والثانية للتعقيب (ذلكم خير لكم عند بارئكم) من حيث انه طهرة من الشرك ووصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية (فتاب عليكم) متعلق بمحذوف ان جعلته من كلام موسى عليه السلام لهم تقديره ان فعلتم ما امرتم به فقد تاب عليكم او عطف على محذوف ان جعلته خطابا من الله تعالى لهم على طريق الالتفات كأنه قال ففعلتم ما امرتم به

صلى الله عليه وسلم (فتاب عليكم) قبل توبتكم (وعفا عنكم فالآن) اذ أحل لكم (باشروهن) جامعوهن (وابتغوا) اطلبوا (ما كتب الله لكم) اى اباحه من الجماع اوقدره من الولد (وكلوا واشربوا) الليل كله (حتى يتبين) يظهر (لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) أى الصادق بيان للخيط الابيض وبيان الاسود محذوف أى من الليل شبه مايبدو من البياض ومايمتد معه من الغبش بخيطين أبيض وأسود فى الامتداد (ثم أتموا الصيام) من الفجر (الى الليل) أى الى دخوله بغروب الشمس (ولا تباشروهن) أى نساءكم (وأنتم عاكفون) مقيمون بنية الاعتكاف (فى المساجد) متعلق بعاكفون نهى لمن كان يخرج وهو معتكف فيجامع امرأته ويعود (تلك) الاحكام المذكورة (حدود الله) حدها لعباده ليقفوا عندها (فلا تقربوها) أبلغ

فتاب عليكم بارئكم وذكر البارئ وترتيب الامر عليه اشعار بانهم بلغوا غاية الجهالة والغباوة حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم الى عبادة البقر التي هي مثل في الغباوة وان من لم يعرف حق منعمه حقيق بان يسترد منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب (انه هو التواب الرحيم) الذي يكثر توفيق التوبة اوقبولها من المذنبين ويبالغ في الانعام عليهم (واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك) لاجل قولك اولن نقر لك (حتى نرى الله جهرة) عيانا وهي في الاصل مصدر قولك جهرت بالقراءة استعيرت للمعاينة ونصبها على المصدر لانها نوع من الرؤية اوالحال من الفاعل اوالمفعول وقرئ جهرة بالفتح على انها مصدر كالغلبة اوجمع جاهر كالكتبة فيكون حالا من الفاعل قطعا والقائلون هم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام للميقات وقيل عشرة آلاف من قومه والمؤمن به ان الله الذي اعطاك التوراة وكلمك اوانك نبي (فاخذتكم الصاعقة) لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فانهم ظنوا انه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته رؤية الاجسام في الجهات والاحياز المقابلة للرائي وهي محال بل الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة والافراد من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا قيل جاءت نار من السماء فاحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسيسها فخروا صعقين ميتين يوما وليلة (وانتم تنظرون) ما اصابكم بنفسه اوباثره (ثم بعثنا كم من بعد موتكم) بسبب الصاعقة وقيد البعث لانه قد يكون عن اغماء اونوم كقوله تعالى * من بعثنا (لعلكم تشكرون) نعمة البعث اوما كفرتموه لما رأيتم بأس الله بالصاعقة (وظللنا عليكم الغمام) سخر الله لهم السحاب يظلهم من الشمس حين كانوا في التيه (وانزلنا عليكم المن والسلوى) الترنجبين والسماني قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع وتبعث الجنوب عليهم السماني وينزل بالليل عمود نار يسيرون في ضوئه وكانت ثيابهم لاتتسخ ولاتبلى (كلوا من طيبات مارزقناكم) على ارادة القول (وماظلمونا) فيه اختصار واصله فظلموا بان كفروا هذه النعم وماظلمونا (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بالكفران لانه لايتخطاهم ضرره (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) يعني بيت المقدس وقيل اريحا امروا به بعد التيه (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) واسعا ونصبه على المصدر اوالحال من الواو (وادخلوا الباب) اي باب

من لا تعتوها المعبر به في آية اخرى (كذلك) كما بين لكم ماذكر (يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) محارمه (ولا تأكلوا اموالكم بينكم) اى لايأكل بعضكم مال بعض (بالباطل) الحرام شرعا كالسرقة والغصب (و) لا (تدلوا) تلقوا (بها) اى بحكو متها او بالاموال رشوة (الى الحكام لتأكلوا) بالتحاكم (فريقا) طائفة (من أموال الناس) ملتبسين (بالاثم وانتم تعلمون) انكم مبطلون (يسألونك) يامحمد (عن الاهلة) جمع هلال لم تبدو دقيقة ثم تزيد حتى تمتلئ نورا ثم تعود كما بدت ولا تكون على حالة واحدة كالشمس (قل) لهم (هي مواقيت) جمع ميقات (للناس) يعلمون بها أوقات زرعهم ومتاجرهم وعدد نسائهم وصيامهم وافطارهم (والحج) عطف على الناس أى يعلم بها وقته فلوا ستمرت على حالة لم يعرف ذلك (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) في الاحرام

القرية او القبة التى كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة
موسى عليه الصلاة والسلام (سجدا) متطامنين مخبتين او ساجدين
لله شكرا على اخراجهم من التيه (وقولوا حطة) اى مسألتنا او امرك
حطة وهى فعلة من الحط كالجلسة وقرئ بالنصب على الاصل بمعنى
حط عنا ذنوبنا حطة او على انه مفعول قولوا اى قولوا هذه الكلمة وقيل
معناه امرنا حطة اى ان نحط فى هذه القرية ونقيم بها (نغفر لكم
خطاياكم) بسجودكم ودعائكم وقرأ نافع بالياء وابن عامر بالتاء على
البناء للمفعول وخطايا اصله خطائى كخضائع فعند سيبويه انه ابدلت
الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزتان فابدلت الثانية
ياء ثم قلبت الفا وكانت الهمزة بين الالفين فابدلت ياء وعند الخليل قدمت
الهمزة على الياء ثم فعل بهما ما ذكر (وسنزيد المحسنين) ثوابا جعل
الامتثال توبة للمسيئ وسبب زيادة الثواب للمحسن واخرجه عن صورة
الجواب الى الوعد ايهاما بان المحسن بصدد ذلك وان لم يفعله فكيف
اذا فعله وانه يفعله لا محالة (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم)
بدلوا بما امروا به من التوبة والاستغفار طلب ما يشتهون من اعراض
الدنيا (فانزلنا على الذين ظلموا) كرره مبالغة فى تقبيح امرهم واشعارا بان
الانزال عليهم لظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه او على انفسهم
بان تركوا ما يوجب نجاتها الى ما يوجب هلاكها (رجزا من السماء
بما كانوا يفسقون) عذابا مقدرا من السماء بسبب فسقهم والرجز فى الاصل
ما يعاف عنه وكذلك الرجس وقرئ بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون
روى انه مات به فى ساعة اربعة وعشرون الفا (واذ استسقى موسى لقومه)
لما عطشوا فى التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) اللام فيه للعهد على
ما روى انه كان حجرا طوريا مكعبا حمله معه وكان ينبع من كل وجه ثلاث
اعين تسيل كل عين فى جدول الى سبط وكانوا ستمائة الف وسعة المعسكر
اثنا عشر ميلا او حجرا اهبطه آدم من الجنة ووقع الى شعيب عليه السلام
فاعطاه اياه مع العصا او الحجر الذى فر بثوبه لما وضعه عليه ليغتسل وبرأه
الله به عما رموه به من الادرة فاشار اليه جبريل عليه السلام بحمله
او للجنس وهذا اظهر فى الحجة قيل لم يأمره بان يضرب حجرا بعينه ولكن
لما قالوا كيف بنا لو أفضينا الى الارض لا حجارة بها حمل حجرا

بأن تنقبوا فيها نقبا تدخلون
منه وتخرجون وتتركوا
الباب وكانوا يفعلون ذلك
ويزعمونه برا (ولكن
البر) أى ذا البر (من اتقى)
الله بترك مخالفته (وأتوا
البيوت من ابوابها)
فى الاحرام كغيره (واتقوا
الله لعلكم تفلحون) تفوزون
* ولما صد صلى الله عليه وسلم
عن البيت عام الحديبية
وصالح الكفار على ان يعود
العام القابل ويخلوا له مكة
ثلاثة أيام وتجهز لعمرة
القضاء وخافوا أن لا تفى
قريش ويقاتلوهم وكره
المسلمون قتالهم فى الحرم
والاحرام والشهر الحرام نزل
(وقاتلوا فى سبيل الله) اى
لاعلاء دينه (الذين يقاتلونكم)
من الكفار (ولا تعتدوا)
عليهم بالابتداء بالقتال
(ان الله لا يحب المعتدين)
المتجاوزين ما حد لهم وهذا
منسوخ بآية براءة او بقوله
(واقتلوهم حيث ثقفتموهم)
وجدتموهم (وأخرجوهم
من حيث أخرجوكم) أى مكة
وقد فعل بهم ذلك عام الفتح

في مخلاته وكان يضرب به بعصاه اذا نزل فينفجر و يضرب به بها اذا ارتحل فييبس فقالوا ان فقد موسى عصاه متنا عطشا فاوحى الله اليه لاتقرع الحجارة وكلمها تطعك لعلهم يعتبرون وقيل كان الحجر من رخام وكان ذراعا في ذراع والعصا عشرة اذرع على طول موسى عليه السلام من آس الجنة ولها شعبتان تتقدان في الظلمة (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) متعلق بمحذوف تقديره فان ضربت فقد انفجرت اوفضرب فانفجرت كما مر في قوله تعالى * فتاب عليكم * وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها وهما لغتان فيه (قد علم كل اناس) سبط (مشربهم) عينهم التي يشربون منها (كلوا واشربوا) على تقدير القول (من رزق الله) يريد به مارزقهم الله من المن والسلوى وماء العيون وقيل الماء وحده لانه يشرب ويؤكل ماينبت به (ولا تعثوا في الارض مفسدين) ولا تعتدوا حال افسادكم وانما قيده لانه وان غلب في الفساد قد يكون منه ماليس بفساد كمقابلة الظالم المعتدى بفعله ومنه مايتضمن صلاحا راجحا كقتل الخضر عليه السلام الغلام وخرقه السفينة و يقرب منه العيث غير انه يغلب فيما يدرك حسا ومن انكر امثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره في عجائب صنعه فانه لما امكن ان يكون من الاحجار مايحلق الشعر و ينفر الخل ويجذب الحديد لم يمتنع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض اولجذب الهواء من الجوانب وتصييره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك (واذ قلتم ياموسى لن نصبر على طعام واحد) يريد به مارزقوا في التيه من المن والسلوى و بوحدته انه لايختلف ولا يتبدل كقولهم طعام مائدة الامير واحد يريدون انه لاتتغير الوانه ولذلك اجموا اوضرب واحد لانهما معا طعام اهل التلذذ وهم كانوا فلاحة فنزعوا الى عكرهم واشتهوا ماالفوه (فادع لنا ربك) سله لنا بدعائك اياه (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد وجزمه بانه جواب فادع فان دعوته سبب الاجابة (مما تنبت الارض) من الاسناد المجازى واقامة القابل مقام الفاعل ومن للتبعيض (من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها) تفسير و بيان وقع موقع الحال وقيل بدل باعادة الجار والبقل ماانبتته الارض من الخضر والمراد به اطايبه التي تؤكل والفوم الحنطة ويقال للخبز ومنه فوموا لنا وقيل الثوم وقرئ وقثائها بالضم وهو لغة فيه (قال) اى الله

(والفتنة) الشرك منهم (أشد) اعظم (من القتل) لهم في الحرم اوالاحرام الذى استعظمتموه (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) اى في الحرم (حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم) فيه (فاقتلوهم) فيه وفي قراءة بلا ألف في الافعال الثلاثة (كذلك) القتل والاخراج (جزاء الكافرين فان انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فان الله غفور) لهم (رحيم) بهم (وقاتلوهم حتى لاتكون) توجد (فتنة) شرك (و يكون الدين) العبادة (لله) وحده لايعبد سواه (فان انتهوا) عن الشرك فلا تعتدوا عليهم دل على هذا (فلا عدوان) اعتداء بقتل أوغيره (الاعلى الظالمين) ومن انتهى فليس بظالم فلا عدوان عليه (الشهر الحرام) المحرم مقابل (بالشهر الحرام) فكما قاتلوكم فيه فاقتلوهم في مثله رد لاستعظام المسلمين ذلك (والحرمات) جمع حرمة مايجب احترامه (قصاص)

اوموسى عليه السلام (اتستبدلون الذى هو ادنى) اقرب منزلة وادون قدرا واصل الدنو القرب فى المكان فاستعير للخسة كما استعير البعد للشرف والرفعة فقيل بعيد المحل بعيد الهمم وقرئ ادنأ من الدناءة (بالذى هو خير) يريد به المن والسلوى فانه خير فى اللذة والنفع وعدم الحاجة الى السعى (اهبطوا مصرا) انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادى اذا نزل به وهبط منه اذا خرج منه وقرئ بالضم والمصر البلد العظيم واصله الحد بين الشيئين وقيل اراد به العلم وانما صرفه لسكون وسطه او على تأويل البلد ويؤيده انه غير منون فى مصحف ابن مسعود وقيل اصله مصرائيم فعرب (فان لكم ماسألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة) احيطت بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه او الصقت بهم من ضرب الطين على الحائط مجازاة لهم على كفران النعمة واليهود فى غالب الامر اذلاء مساكين اما على الحقيقة او على التكلف مخافة ان تضاعف جزيتهم (وباؤا بغضب من الله) رجعوا به او صاروا احقاء بغضبه من باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل به واصل البوء المساواة (ذلك) اشارة الى ماسبق من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق) بسبب كفرهم بالمعجزات التى من جملتها ماعد عليهم من فلق البحر واظلال الغمام وانزال المن والسلوى وانفجار العيون من الحجر او بالكتب المنزلة كالانجيل والفرقان وآية الرجم والتى فيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة وقتلهم الانبياء فانهم قتلوا شعياء وزكرياء ويحيى وغيرهم بغير الحق عندهم اذلم يروا منهم مايعتقدون به جواز قتلهم وانما حملهم على ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما اشار اليه بقوله (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اى جرهم العصيان والتمادى والاعتداء فيه الى الكفر بالآيات وقتل النبيين فان صغار الذنوب سبب يؤدى الى ارتكاب كبارها كما ان صغار الطاعات اسباب مؤدية الى تحرى كبارها وقيل كرر الاشارة للدلالة على ان ماحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصى واعتدائهم حدود الله تعالى وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والباء بمعنى مع وانما جوزت الاشارة بالمفرد الى شيئين فصاعدا على تأويل ماذكر او تقدم للاختصار ونظيره فى الضمير قول رؤبة يصف بقرة شعر « فيها خطوط من سواد وبلق * كأنه فى الجلد توليع البهق » والذى حسن

أى يقتص بمثلها اذا انتهكت (فمن اعتدى عليكم) بالقتال فى الحرم أو الاحرام او الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بمثل مااعتدى عليكم) سمى مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به فى الصورة (واتقوا الله) فى الانتصار وترك الاعتداء (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعون والنصر (وأنفقوا فى سبيل الله) طاعته الجهاد وغيره (ولا تلقوا بايديكم) أى انفسكم والباء زائدة (الى التهلكة) الهلاك بالامساك عن النفقة فى الجهاد أو تركه لانه يقوى العدو عليكم (وأحسنوا) بالنفقة وغيرها (ان الله يحب المحسنين) أى يثيبهم (وأتموا الحج والعمرة لله) ادوهما بحقوقهما (فان احصرتم) منعتم عن اتمامهما بعدو (فما استيسر) تيسر (من الهدى) عليكم وهو شاة (ولا تحلقوا رؤسكم) أى لا تحللوا (حتى يبلغ الهدى) المذكور (محله) حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند

ذلك ان تثنية المضمرات المبهمات وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة ولذلك جاء الذى بمعنى الجمع (ان الذين آمنوا) بالسنتهم يريد به المتدينين بدين محمد صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والمنافقين وقيل المنافقين لانخراطهم فى سلك الكفرة (والذين هادوا) تهودوا يقال هادوتهود اذا دخل فى اليهودية و يهود اما عربى من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل واما معرب يهوذا وكأنهم سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام (والنصارى) جمع نصران كالندامى والباء فى نصرانى للمبالغة كما فى احمرى سموا بذلك لانهم نصروا المسيح عليه السلام اولانهم كانوا معه فى قرية يقال لها نصران اوناصرة فسموا باسمها اومن اسمها (والصابئين) قوم بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب وهو ان كان عربيا فمن صبأ اذا خرج وقرأ نافع وحده بالياء امالانه خفف الهمزة وابدلها ياء اولانه من صبا اذا مال لانهم مالوا عن سائر الاديان الى دينهم اومن الحق الى الباطل (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) من كان منهم فى دينه قبل ان ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملا بمقتضى شرعه وقيل من آمن من هؤلاء الكفرة ايمانا خالصا ودخل فى الاسلام دخولا صادقا (فلهم اجرهم عند ربهم) الذى وعدلهم على ايمانهم وعملهم (ولا خوف عليهم ولاهم يحزنون) حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب ومن مبتدأ خبره فلهم اجرهم والجملة خبر ان او بدل من اسم ان وخبرها فلهم والفاء لتضمن المسند اليه معنى الشرط وقد منع سيبويه دخولها فى خبر ان من حيث انها لاتدخل الشرطية ورد بقوله تعالى * ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم (واذ اخذنا ميثاقكم) باتباع موسى والعمل بالتوراة (ورفعنا فوقكم الطور) حتى اعطيتم الميثاق روى ان موسى عليه الصلاة السلام لما جاءهم بالتوراة قرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم وابوا قبولها فامر جبريل عليه السلام بقلع الطور فظلله فوقهم حتى قبلوا (خذوا) على ارادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزيمة (واذكروا ما فيه) ادرسوه ولا تنسوه اوتفكروا فيه فانه ذكر بالقلب اواعملوا به (لعلكم تتقون)

الشافعى فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل (فمن كان منكم مريضا أوبه أذى من رأسه) كقمل وصداع فحلق فى الاحرام (ففدية) عليه (من صيام) لثلاثة أيام (أوصدقة) بثلاثة آصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين (أونسك) أى ذبح شاة وأو للتخيير وألحق به من حلق لغير عذر لانه أولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر أوغيره (فاذا أمنتم) العدو بأن ذهب أولم يكن (فمن تمتع) استمتع (بالعمرة) أى بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام (الى الحج) أى الى الاحرام به بأن يكون أحرم بها فى اشهره (فما استيسر) تيسر (من الهدى) عليه وهو شاة يذبحها بعد الاحرام به والا فضل يوم النحر (فمن لم يجد) الهدى لفقده اوفقد ثمنه (فصيام) أى فعليه صيام (ثلاثة أيام فى الحج) أى فى حال الاحرام به

لكى تتقوا المعاصى اورجاء منكم ان تكونوا متقين ويجوز عند المعتزله
ان يتعلق بالقول المحذوف اى قلنا خذوا واذكروا ارادة ان تتقوا
(ثم توليتم من بعد ذلك) اعرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد اخذه (فلولا
فضل الله عليكم ورحمته) بتوفيقكم للتوبة اوبمحمد صلى الله عليه وسلم
يدعوكم الى الحق ويهديكم اليه (لكنتم من الخاسرين) المغبونين
بالانهماك فى المعاصى اوبالخبط والضلال فى فترة من الرسل ولو فى الاصل
لامتناع الشئ لامتناع غيره فاذا دخل على لا افاد اثباتا وهو امتناع الشئ
لثبوت غيره والاسم الواقع بعده عند سيبويه مبتدأ خبره واجب الحذف
لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسده وعند الكوفيين فاعل فعل
محذوف (ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت) اللام موطئة للقسم
والسبت مصدر قولك سبتت اليهود اذا عظمت يوم السبت واصله القطع
امروابان يجردوه للعبادة فاعتدى فيه ناس منهم فى زمن داود عليه السلام
واشتغلوا بالصيد وذلك انهم كانوا يسكنون قرية على الساحل يقال لها
ايلة واذا كان يوم السبت لم يبق حوت فى البحر الاحضر هناك واخرج
خرطومه فاذا مضى تفرقت فحفر واحياضا وشرعوا اليها الجداول وكانت
الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطا دونها يوم الاحد (فقلنا لهم
كونوا قردة خاسئين) جامعين بين صورة القردة والخسوء وهو الصغار
والطرد وقال مجاهد مامسخت صورتهم ولكن قلوبهم فمثلوا بالقردة
كامثلوا بالحمار فى قوله* كمثل الحمار يحمل اسفارا * وقوله كونوا ليس بأمر
اذلا قدرة لهم عليه وانما المراد به سرعة التكوين وانهم صاروا كذلك
كماراد بهم وقرئ قردة بفتح القاف وكسر الراء وخاسين بغير همزة
(فجعلناها) اى المسخة اوالعقوبة (نكالا) عبرة تنكل المعتبربها اى تمنعه
ومنه النكل للقيد (لمابين يديها وماخلفها) لما قبلها ومابعدها من الامم
اذ ذكرت حالهم فى زبر الاولين واشتهرت قصتهم فى الآخرين
اوللمعاصرين لهم ومن بعدهم اولما بحضرتها من القرى وما تباعد عنها
اولاهل تلك القرية وماحولها اولاجل ماتقدم عليها من ذنوبهم
وماتأخرمنها (وموعظة للمتقين) من قومهم اولكل متق سمعها (واذقال
موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) اول هذه القصة قوله تعالى
واذقتلتم نفسا فادارأتم فيها وانما فكت عنه وقدمت عليه لاستقلاله

فيجب حينئذ أن يحرم قبل
السابع من ذى الحجة
والافضل قبل السادس
لكراهة صوم يوم عرفة
ولايجوزصومها أيام التشريق
على أصح قولى الشافعى
(وسبعة اذارجعتم) الى وطنكم
مكةأ وغيرها قيل اذا فرغتم
من اعمال الحج وفيه التفات
عن الغيبة (تلك عشرة كاملة)
جلة تأكيد لماقبلها (ذلك)
الحكم المذكور من وجوب
الهدى أو الصيام على من
تمتع (لمن لم يكن أهله حاضر
المسجد الحرام) بان لم يكونوا
على دون مرحلتين من الحرم
عند الشافعى فان كان فلادم
عليه ولاصيام وان تمتع وفى
ذكر الاهل اشعار باشتراط
الاستيطان فلواقام قبل
أشهر الحج ولم يستوطن
وتمتع فعليه ذلك وهو أحد
وجهين عند الشافعى والثانى
لاوالاهل كناية عن النفس
وألحق بالمتمتع فيما ذكر
بالسنة القارن وهو من
أحرم بالعمرة والحج معا
اويدخل الحج عليها قبل
الطواف (واتقوا الله)

الصفات فساوموها اليتيم وامه حتى اشتروها بملء مسكها ذهبا وكانت البقرة اذذاك بثلاثة دنانير وكاد من افعال المقاربة وضع لدنو الخبر حصولا فاذا دخل عليه النفى قيل معناه الاثبات مطلقا وقيل ماضيا والصحيح انه كسائر الافعال ولاينا فى قوله وماكادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما اذ المعنى انهم ماقاربوا ان يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت تعللاتهم ففعلوا كالمضطر الملجأ الى الفعل (واذقتلتم نفسا) خطابا للجمع لوجود القتل فيهم (فادارأتم فيها) اختصمتم فى شأنها اذالمتخاصمان يدفع بعضهما بعضا اوتدافعتم بان طرح قتلها كل عن نفسه الى صاحبه واصله تدارأتم فادغمت التاء فى الدال واجتلبت لها همزة الوصل (والله مخرج ما كنتم تكتمون) مظهره لامحالة واعمل مخرج لانه حكاية مستقبل كما اعمل باسط ذراعيه لانه حكاية حال ماضية (فقلنا اضربوه) عطف على ادارأتم ومابينهما اعتراض والضمير للنفس والتذكير على تأويل الشخص اوالقتيل (ببعضها) اى ببعض كان وقيل باصغريها وقيل بلسانها وقيل بفخذها اليمنى وقيل بالاذن وقيل بالعجب (كذلك يحيى الله الموتى) يدل على ماحذف وهوفضربوه فحيى والخطاب مع من حضر حيوة القتيل اونزول الآية (ويريكم آياته) دلائله على كمال قدرته (لعلكم تعقلون) لكى يكمل عقلكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس قدر على احياء الانفس كلها اوتعلمون على قضيته ولعله تعالى انمالم يحييه ابتداء وشرط فيه ماشرط لمافيه من التقرب واداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكل والشفقة على الاولاد وان من حق الطالب ان يقدم قربة والمتقرب ان يتحرى الاحسن ويغالى بثمنه كماروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه ضحى بنجيبة اشتراها بثلاثمائة دينار وان المؤثر فى الحقيقة هوالله تعالى والاسباب امارات لااثر لها وان من اراد ان يعرف اعدى عدوه الساعى فى اماتته الموت الحقيقى فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التى هى القوة الشهوية حين زال عنها شرة الصبى ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذللة فى طلب الدنيا مسلمة عن دنسها لاسمة بها من مقابحها بحيث يصل اثره الى نفسه فتحيى حيوة طيبة وتعرب عما به تنكشف الحال ويرتفع مابين العقل والوهم من التدارئ والنزاع (ثم قست قلوبكم) القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة كما فى

صفة له (فمن الناس من يقول ربنا آتنا) نصيبنا (فى الدنيا) فيؤتاه فيها (وماله فى الآخرة من خلاق) نصيب (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) نعمة (وفى الآخرة حسنة) هى الجنة (وقنا عذاب النار) بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله (أولئك لهم نصيب) ثواب (من) اجل (ما كسبوا) عملوا من الحج والدعاء (والله سريع الحساب) يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك (واذكروا الله) بالتكبير عند رمى الجمرات (فى ايام معدودات) اى ايام التشريق الثلاثة (فمن تعجل) اى استعجل بالنفر من منى (فى يومين) اى فى ثانى ايام التشريق بعد رمى جماره (فلا اثم عليه) بالتعجيل (ومن تأخر) بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره (فلا اثم عليه) بذلك اى هم

الحجر وقساوة القلب مثل فى نبوه عن الاعتبار وثم لاستبعاد القسوة (من بعد
ذلك) يعنى احياء القتيل اوجميع ماعدد من الآيات فانها مما يوجب لين
القلب (فهى كالحجارة) فى قسوتها (اواشد قسوة) منها والمعنى انها
فى القساوة مثل الحجارة اوازيد عليها اوانها مثلها اومثل ماهو اشد منها
قسوة كالحديد فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ويعضده قراءة الجر
بالفتح عطفا على الحجارة وانما لم يقل اقسى لما فى اشد من المبالغة
والدلالة على اشتداد القسوتين واشتمال المفضل على زيادة واو للتخيير اوللترديد
بمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة اوبماهو اقسى منها (وان من الحجارة
لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من
خشية الله) تعليل للتفضيل والمعنى ان الحجارة تتأثر وتنفعل فان منها ماتتشقق
فينبع منه الماء وتتفجر منه الانهار ومنها ماتتردى من اعلى الجبل انقيادا
لما اراد الله تعالى به وقلوب هؤلاء لاتتأثر ولاتنفعل عن امره تعالى والتفجر التفتح
بسعة وكثرة والخشية مجاز عن الانقياد وقرئ ان على انها المخففة من الثقيلة
وتلزمها اللام الفارقة بينها وبين ان النافية ويهبط بالضم (وما الله بغافل
عما تعملون) وعيد على ذلك وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب وخلف وابوبكر
بالتاء ضما الى مابعده والباقون بالياء (افتطمعون) الخطاب لرسول الله صلى الله
عليه وسلم والمؤمنين (ان يؤمنوا لكم) ان يصدقوكم اويؤمنوا لاجل
دعوتكم يعنى اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة من اسلافهم (يسمعون
كلام الله) يعنى التورية (ثم يحرفونه) كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية
الرجم اوتأويله فيفسرونه بمايشتهون وقيل هؤلاء من السبعين المختارين سمعوا
كلام الله تعالى حين كلم موسى عليه السلام بالطور ثم قالوا سمعنا الله تعالى يقول
فى آخره ان استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا
(من بعد ماعقلوه) اى فهموه بعقولهم ولم يبق لهم فيه ريبة (وهم
يعلمون) انهم مفترون مبطلون ومعنى الآية ان احبار هؤلاء ومقدميهم
كانوا على هذه الحالة فاطمعك بسفلتهم وجهالهم وانهم ان كفروا وحرفوا
فلهم سابقة فى ذلك (واذا لقوا الذين آمنوا) يعنى منافقيهم (قالوا آمنا)
بانكم على الحق وان رسولكم هوالمبشر به فى التورية (واذا خلا بعضهم
الى بعض قالوا) اى الذين لم ينافقوا منهم عاتبين على من نافق (اتحدثونهم
بما فتح الله عليكم) بما بين لكم فى التورية من نعت محمد صلى الله

مخيرون فى ذلك ونفى الاثم
(لمن اتقى) الله فى حجه لانه
الحاج فى الحقيقة (واتقوا
الله واعلموا انكم اليه
تحشرون) فى الآخرة
فيجازيكم باعمالكم (ومن
الناس من يعجبك قوله فى
الحيوة الدنيا) ولايعجبك
فى الآخرة لمخالفته لاعتقاده
(ويشهد الله على مافى قلبه)
انه موافق لقوله (وهو ألد
الخصام) شديد الخصومة
لك ولاتباعك لعداوته لك
وهو الاخنس بن شريق
كان منافقا حلوالكلام للنبى
صلى الله عليه وسلم يحلف
انه مؤمن به ومحب له فيدنى
مجلسه فاكذبه الله فى ذلك
ومر بزرع وحمر لبعض
المسلمين فاحرقه وعقرها
ليلا كما قال تعالى (واذا تولى)
انصرف عنك (سعى)
مشى (فى الارض ليفسد فيها
ويهلك الحرث والنسل) من
جملة الفساد (والله لايحب
الفساد) اى لايرضى به
(واذا قيل له اتق الله) فى
فعلك (اخذته العزة) حملته
الانفة والحمية على العمل
(بالاثم) الذى امر باتقائه

عليه وسلم اوالذين نافقوا لاعقابهم اظهارا للتصلب فى اليهودية ومنعالهم
عن ابداء ماوجدوا فى كتابهم فينافقون الفريقين فالاستفهام على الاول
تقريع وعلى الثانى انكار ونهى (ليحاجوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم
بماانزل ربكم فى كتابه جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده كمايقال
عند الله كذا ويرادبه انه فى كتابه وحكمه وقيل عند ذكر
ربكم اوبما عند ربكم اوبين يدى رسول ربكم وقيل عند ربكم فى القيامة
وفيه نظر اذالاخفاء لايدفعها (افلاتعقلون) امامن تمام كلام اللائمين
وتقديره افلا تعقلون انهم يحاجونكم به فيحجونكم اوخطاب من الله تعالى
للمؤمنين متصل بقوله افتطمعون والمعنى افلا تعقلون حالهم وان لامطمع لكم
فى ايمانهم (اولايعلمون) يعنى هؤلاء المنافقين اواللائمين اوكليهما اواياهم
والمحرفين (ان الله يعلم مايسرون ومايعلنون) ومن جملتها اسرارهم الكفر
واعلانهم الايمان واخفاء مافتح الله عليهم واظهار غيره وتحريف الكلم
عن مواضعه ومعانيه (ومنهم اميون لايعلمون الكتاب) جهلة لايعرفون
الكتابة فيطالعوا ويتحققوا مافيها اوالتورية (الاامانى) استثناء
منقطع والامانى جمع امنية وهى فى الاصل مايقدره الانسان فى نفسه
من منى اذا قدر ولذلك تطلق على الكذب وعلى ماتمنى ومايقرأ والمعنى
ولكن يعتقدون اكاذيب اخذوها تقليدا من المحرفين اومواعيد فارغة
سمعوها منهم من ان الجنة لايدخلها الامن كان هودا وان النارلن تمسهم
الاايا ما معدودة وقيل الا مايقرؤن قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبره
من قوله « تمنى كتاب الله اول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل » وهو
لايناسب وصفهم بانهم اميون (وان هم الايظنون) ماهم الاقوم يظنون
لاعلم لهم وقد يطلق الظن بازاء العلم على رأى واعتقاد من غير قاطع
وان جزم به صاحبه كاعتقاد المقلد والزايغ عن الحق لشبهة (فويل)
اى تحسرو هلك ومن قال انه واداوجبل فى جهنم فمعناه ان فيهاموضعا
يتبوأ فيها من جعل له الويل ولعله سماه بذلك مجازاوهو فى الاصل مصدر
لافعل له وانماساغ الابتداءبه نكرة لانه دعاء (للذين يكتبون الكتاب) يعنى
المحرف ولعله اراد به ماكتبوه من التأويلات الزايغة (بايديهم) تأكيد
كقولك كتبته بيمينى (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا)
كى يحصلوا به عرضا من اعراض الدنيا فانه وان جل قليل بالنسبة الى
مااستوجبوه من العقاب الدائم (فويل لهم مما كتبت ايديهم) يعنى المحرف

(فحسبه) كافيه (جهنم
ولبئس المهاد) الفراش هى
(ومن الناس من يشرى)
يبيع (نفسه) اى يبذلها فى
طاعة الله (ابتغاء) طلب
(مرضاة الله) رضاه وهو
صهيب لما آذاه المشركون
هاجر الى المدينة وترك
لهم ماله (والله رؤف بالعباد)
حيث ارشدهم لما فيه رضاه
* ونزل فى عبد الله بن سلام
واصحابه لما عظموا السبت
وكرهوا الابل بعد الاسلام
(ياأيها الذين امنوا ادخلوا فى
السلم) بفتح السين وكسرها
الاسلام (كافة) حال من
السلم أى فى جميع شرائعه
(ولاتتبعوا خطوات) طرق
(الشيطان) أى تزيينه
بالتفريق (انه لكم عدو
مبين) بين العداوة (فان
زللتم) ملتم عن الدخول
فى جميعه (من بعد ماجاءتكم
البينات) الحجج الظاهرة على
انه حق (فاعلموا ان الله
عزيز) لايعجزه شئ عن
انتقامه منكم (حكيم) فى
صنعه (هل) ما (ينظرون)
ينتظر التاركون الدخول
فيه (الا أن ياتيهم الله) أى

(وويل لهم مما يكسبون) يريد الرشى (وقالوا لن تمسنا النار) المس ايصال
الشئ بالبشرة بحيث تتأثر الحاسة به واللمس كالطلب له ولذلك يقال المسه
فلا اجده (الا اياما معدودة) محصورة قليلة روى ان بعضهم قالوا نعذب
بعدد ايام عبادة العجل اربعين يوما وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف
سنة وانما نعذب مكان كل الف سنة يوما (قل أتخذتم عند الله عهدا)
خبرا او وعدا بما تزعمون وقرأ ابن كثير وحفص باظهار الذال والباقون
بادغامه (فلن يخلف الله عهده) جواب شرط مقدر اى ان اتخذتم عند الله
عهدا فلن يخلف الله عهده وفيه دليل على ان الخلف فى خبره محال
(ام تقولون على الله ما لا تعلمون) ام معادلة لهمزة الاستفهام بمعنى اى
الامرين كائن على سبيل التقرير للعلم بوقوع احدهما او منقطعة بمعنى بل
اتقولون على التقرير والتقريع (بلى) اثبات لما نفوه من مساس النار لهم
زمانا مديدا ودهرا طويلا على وجه اعم ليكون كالبرهان على بطلان
قولهم ويختص بجواب النفى (من كسب سيئة) قبيحة والفرق بينها وبين
الخطيئة انها قد تقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض
لانها من الخطأ والكسب استجلاب النفع وتعليقه بالسيئة على طريقة قوله
فبشرهم بعذاب اليم (واحاطت به خطيئته) اى استولت عليه وشملت
جملة احواله حتى صار كالمحاط بها لا يخلو عنها شئ من جوانبه وهذا
انما يصح فى شان الكافر لان غيره وان لم يكن سوى تصديق قلبه واقرار
لسانه لم تحط الخطيئة به ولذلك فسرها السلف بالكفر وتحقيق ذلك ان
من اذنب ذنبا ولم يقلع عنه استجره الى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب
ما هو اكبر منه حتى تستولى عليه الذنوب وتأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه
مائلا الى المعاصى مستحسنا اياها معتقدا ان لا لذة سواها مبغضا لمن يمنعه
عنها مكذبا لمن ينصحه فيها كما قال الله تعالى * ثم كان عاقبة الذين اساؤا السوءى
ان كذبوا بآيات الله * وقرأ نافع خطيئاته وقرئ خطيته وخطياته على
القلب والادغام فيهما (فاولئك اصحاب النار) ملازموها فى الآخرة كما انهم
ملازمون اسبابها فى الدنيا (هم فيها خالدون) دائمون او لابثون لبثا
طويلا والآية كما ترى لا حجة فيها على خلود صاحب الكبيرة وكذا التى
قبلها (والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون)
جرت عادته سبحانه وتعالى على ان يشفع وعده بوعيده لترجى رحمته

أمره كقوله أو يأتى أمر ربك
أى عذابه (فى ظلل) جمع
ظلة (من الغمام) السحاب
(والملائكة وقضى الامر)
تم أمر هلاكهم (والى الله
ترجع الامور) بالبناء
للمفعول والفاعل فى الآخرة
فيجازى (سل) يا محمد (بنى
اسرائيل) تبكيتا (كم آتيناهم)
كم استفهامية معلقة سل عن
المفعول الثانى وهى ثانى
مفعولى آتينا ومميزها
(من آية بينة) ظاهرة
كفلق البحر وانزال
المن والسلوى فبدلوها
كفرا (ومن يبدل نعمة الله)
أى ما أنعم به عليه من الآيات
لانها سبب الهداية (من
بعد ما جاءته) كفرا (فان
الله شديد العقاب) له
(زين للذين كفروا) من
أهل مكة (الحياة الدنيا)
بالتمويه فاحبوها (و) هم
(يسخرون من الذين آمنوا)
لفقرهم كبلال وعمار وصهيب
أى يستهزؤن بهم ويتعالون
عليهم بالمال (والذين اتقوا)
الشرك وهم هؤلاء (فوقهم
يوم القيامة (والله يرزق
من يشاء بغير حساب) أى

ويخشى عذابه وعطف العمل على الايمان يدل على خروجه عن مسماه
(واذاخذنا ميثاق بنى اسرائيل لاتعبدون الاالله) اخبار فى معنى النهى
كقوله لايضار كاتب ولاشهيد وهو ابلغ من صريح النهى لمافيه من ايهام
ان المنهى سارع الى الانتهاء فهو يخبر عنه ويعضده قراءة لاتعبدوا وعطف
قولوا عليه فيكون على ارادة القول وقيل تقديره ان لاتعبدوا فلما حذف
ان رفع كقوله «الا ايهذا الزاجرى احضر الوغى» ويدل عليه قراءة ان لاتعبدوا
فيكون بدلا من الميثاق اومعمولا له بحذف الجار وقيل انه جواب قسم دل
عليه المعنى كأنه قال حلفناهم لاتعبدون وقرأ نافع وابن عامر وابو عمرو عاصم
ويعقوب بالتاء حكاية لماخوطبوا به والباقون بالياء لانهم غيب (وبالوالدين
احسانا) متعلق بمضمر تقديره وتحسنون اواحسنوا (وذى القربى واليتامى
والمساكين) عطف على الوالدين واليتامى جمع يتيم كندامى جمع نديم وهو
قليل ومسكين مفعيل من السكون كأن الفقر اسكنه (وقولوا للناس حسنا) اى
قولا حسنا وسماه حسنا للمبالغة وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب حسنا بفتحى الحاء
والسين والباقون حسنا بضم الحاء وسكون السين وقرئ حسنا بضمتين وهو لغة
اهل الحجاز وحسنا وحسنى على المصدر كبشرى والمراد به مافيه تخلق وارشاد
(واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) يريد بهما مافرض عليهم فى ملتهم (ثم توليتم)
على طريقة الالتفات ولعل الخطاب مع الموجودين منهم فى عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن قبلهم على التغليب اى اعرضتم عن الميثاق ورفضتموه
(الاقليلا منكم) يريد به من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن اسلم
منهم (وانتم معرضون) قوم عادتكم الاعراض عن الوفاء والطاعة
واصل الاعراض الذهاب عن المواجهة الى جهة العرض (واذ اخذنا
ميثاقكم لاتسفكون دمائكم ولاتخرجون انفسكم من دياركم) على نحو
ماسبق والمراد به ان لايتعرض بعضهم بعضا بالقتل والاجلاء عن الوطن
وانما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا اودينا اولانه يوجبه
قصاصا وقيل معناه لاترتكبوا مايبيح سفك دمائكم واخراجكم من دياركم
اولاتفعلوا مايرديكم ويصرفكم عن الحيوة الابدية فانه القتل فى الحقيقة
ولاتقترفوا ماتمنعون به عن الجنة التى هى داركم فانه الجلاء الحقيقى
(ثم اقررتم) بالميثاق واعترفتم بلزومه (وانتم تشهدون) توكيد كقولك

رزقا واسعا فى الآخرة والدنيا
بأن يملك المسخور منهم
أموال الساخرين ورقابهم
(كان الناس أمة واحدة)
على الايمان فاختلفوا بأن آمن
بعض وكفر بعض (فبعث
الله النبيين) اليهم (مبشرين)
من آمن بالجنة (ومنذرين)
من كفر بالنار (وأنزل معهم
الكتاب) بمعنى الكتب
(بالحق) متعلق بانزل (ليحكم)
به (بين الناس فيما اختلفوا
فيه) من الدين (وما اختلف
فيه) أى الدين (الا الذين
أوتوه) أى الكتاب فآمن
بعض وكفر بعض (من بعد
ماجاءتهم البينات) الحجج
الظاهرة على التوحيد ومن
متعلقة باختلف وهى وما
بعدها مقدم على الاستثناء
فى المعنى (بغيا) من الكافرين
(بينهم فهدى الله الذين
آمنوا لما اختلفوا فيه من)
للبيان (الحق باذنه) بارادته
(والله يهدى من يشاء)
هدايته (الى صراط مستقيم)
طريق الحق * ونزل فى جهد
اصاب المسلمين (أم) بل أ
(حسبتم أن تدخلوا الجنة
ولما) لم (يأتكم مثل) شبه

اقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون على اقرار اسلافكم فيكون اسناد الاقرار اليهم مجازا (ثم انتم هؤلاء) استبعاد لما ارتكبوه بعد الميثاق والاقرار به والشهادة عليه وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره على معنى انتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون كقولك انت ذاك الرجل الذي فعل كذا نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات وعدهم باعتبار ما اسند اليهم حضورا وباعتبار ما يحكى عنهم غيبا وقوله تعالى (تقتلون انفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) اما حال والعامل فيها معنى الاشارة او بيان لهذه الجملة وقيل هؤلاء تأكيد والخبر هو الجملة وقيل بمعنى الذي والجملة صلته والمجموع هو الخبر وقرئ تقتلون على التكثير (تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان) حال من فاعل تخرجون او من مفعوله او كليهما والتظاهر التعاون من الظهر وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بحذف احدى التاءين وقرئ باظهارهما وتظهرون بمعنى تتظهرون (وان يأتوكم اسارى تفادوهم) روى ان قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه في القتل وتخريب الديار واجلاء اهلها واذا اسر احد من الفريقين جمعوا له حتى تفدوه وقيل معناه يأتوكم اسارى في ايدي الشياطين تتصدون لانقاذهم بالارشاد والوعظ مع تضييعكم انفسكم كقوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وقرأ حمزة اسرى وهو جمع اسير كجريح وجرحى واسارى جمعه كسكرى وسكارى وقيل هو ايضا جمع اسير وكأنه شبه بالكسلان وجمع جمعه وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحمزة وابن عامر تفدوهم (وهو محرم عليكم اخراجهم) متعلق بقوله وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وما بينهما اعتراض والضمير للشأن اومبهم ويفسره اخراجهم اوراجع الى ما دل عليه تخرجون من المصدر واخراجهم بدل او بيان (أفتؤمنون ببعض الكتاب) يعني الفداء (وتكفرون ببعض) يعني حرمة المقاتلة والاجلاء (فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخزى في الحيوة الدنيا) كقتل قريظة وسبيهم واجلاء النضير وضرب الجزية على غيرهم واصل الخزي ذل يستحيى منه ولذلك يستعمل في كل منهما (ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب) لان عصيانهم اشد (وما الله بغافل عما تعملون) تأكيد للوعيد اى الله سبحانه وتعالى بالمرصاد لايغفل عن افعالهم وقرأ عاصم في رواية المفضل تردون على الخطاب لقوله منكم وابن كثير ونافع وعاصم في رواية ابي بكر ويعقوب

ما أتى (الذين خلوا من قبلكم) من المؤمنين من المحن فتصبروا كما صبروا (مستهم) جملة مستأنفة مبينة ماقبلها (البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (وزلزلوا) أزعجوا بانواع البلاء (حتى يقول) بالنصب والرفع أى قال (الرسول والذين آمنوا معه) استبطاء للنصر لتناهي الشدة عليهم (متى) يأتي (نصرالله) الذي وعدناه فاجيبوا من قبل الله (ألا ان نصرالله قريب) اتيانه (يسئلونك) يامحمد (ماذا ينفقون) أى الذي ينفقونه والسائل عمرو بن الجموح وكان شيخا ذا مال فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عما ينفق وعلى من ينفق (قل) لهم (ما أنفقتم من خير) بيان لما شامل للقليل والكثير وفيه بيان المنفق الذي هو أحد شقي السؤال وأجاب عن المصرف الذي هو الشق الآخر بقوله (فللوالدين والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل) أى هم أولى به (وما تفعلوا من خير) انفاق أو غيره (فان

يعملون على ان الضمير لمن (اولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة)
آثروا الحيو الدنيا على الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) بنقص الجزية
في الدنيا والتعذيب في الآخرة (ولاهم ينصرون) بدفعهما عنهم
(ولقد آتينا موسى الكتاب) التورية (وقفينا من بعده بالرسل) اى ارسلنا
على اثره الرسل كقوله تعالى ثم ارسلنا رسلنا تترى يقال قفاه اذا اتبعه
وقفاه به اذا اتبعه من القفاء نحو ذنبه من الذنب (وآتينا عيسى بن مريم البينات)
المعجزات الواضحات كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص والاخبار بالمغيبات
او الانجيل وعيسى بالعبرية ايشوع ومريم بمعنى الخادم وهو بالعربية
من النساء كالزير من الرجال قال رؤبة « قلت لزير لم تصله مريمه » ووزنه
مفعل اذ لم يثبت فعيل (وايدناه) قويناه وقرئ آيدناه بالمد (بروح القدس)
بالروح المقدسة كقولك حاتم الجود ورجل صدق اراد به جبريل اوروح
عيسى عليهما السلام ووصفها به لطهارته عن مس الشيطان او لكرامته
على الله تعالى ولذلك اضافها الى نفسه تعالى اولانه لم تضمه الاصلاب
ولا الارحام الطوامث او الانجيل او اسم الله الاعظم الذى كان يحيى
به الموتى وقرأ ابن كثير القدس بالاسكان في جميع القرآن (افكلما جاءكم
رسول بما لاتهوى انفسكم) بما لاتحبه يقال هوى بالكسر هوى اذا احب
وهوى بالفتح هويا بالضم اذا سقط ووسطت الهمزة بين الفاء وما تعلقت به
توبيخا لهم على تعقيبهم ذلك بهذا وتعجيبا من شأنهم ويحتمل ان يكون
استئنافا والفاء للعطف على مقدر (استكبرتم) عن الايمان واتباع الرسل
(ففريقا كذبتم) كموسى وعيسى عليهما السلام والفاء للسببية او للتفصيل
(وفريقا تقتلون) كزكريا ويحيى وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال
الماضية استحضارا لها في النفوس فان الامر فظيع ومراعاة للفواصل
او للدلالة على انكم بعد فيه فانكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه
وسلم لولا انى اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة (وقالوا قلوبنا
غلف) مغشاة باغطية خلقية لايصل اليها ماجئت به ولاتفقهه مستعار
من الاغلف الذى لم يختن وقيل اصله غلف جمع غلاف فخفف والمعنى
انها اوعية العلم لاتسمع علما الا وعته ولاتعى ماتقول اونحن مستغنون
بما فيها عن غيره (بل لعنهم الله بكفرهم) رد لما قالوا والمعنى انها خلقت
على الفطرة والتمكن من قبول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم فابطل

الله به عليم) فجازه عليه
(كتب) فرض (عليكم القتال)
للكفار (وهو كره) مكروه
لكم) طبعا لمشقته (وعسى
أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم
وعسى أن تحبوا شيئا وهو
شر لكم) لميل النفس الى
الشهوات الموجبة لهلاكها
ونفورها عن التكليفات
الموجبة لسعادتها فلعل لكم
في القتال وان كرهتموه خيرا
لان فيه اما الظفر والغنيمة
أو الشهادة والاجر وفي تركه
وان أحببتموه شرا لان فيه
الذل والفقر وحرمان الاجر
(والله يعلم) ماهو خير لكم
(وأنتم لاتعلمون) ذلك
فبادروا الى ما يأمركم به
وأرسل النبي صلى الله وسلم
أول سراياه وعليها عبدالله
بن جحش فقاتلوا المشركين
وقتلوا ابن الحضرمي آخر
يوم من جمادى الآخرة
والتبس عليهم برجب فعيرهم
الكفار باستحلاله فنزل
(يسئلونك عن الشهر الحرام)
المحرم (قتال فيه) بدل
اشتمال (قل) لهم (قتال
فيه كبير) عظيم وزرا مبتدأ
وخبر (وصد) مبتدأ منع

استعداد هم اوانها لم تأب قبول ماتقوله لخلل فيه بل لان الله تعالى خذلهم
بكفرهم كما قال تعالى * فاصمهم واعمى ابصار هم * اوهم كفرة ملعونون
فمن اين لهم دعوى التعلم والاستغناء عنك (فقليلا مايؤمنون) فايمانا قليلا
يؤمنون ومامزيدة للمبالغة فى التقليل وهو ايمانهم ببعض الكتاب وقيل
اراد بالقلة العدم (ولما جاءهم كتاب من عندالله) يعنى القرآن (مصدق
لمامعهم) من كتابهم وقرئ بالنصب على الحال من كتاب لتخصيصه
بالوصف وجواب لما محذوف دل عليه جواب لما الثانية (وكانوا
من قبل يستفتحون على الذين كفروا) اى يستنصرون على المشركين
و يقولون اللهم انصرنا بنبى آخر الزمان المبعوث فى التورية او يفتحون
عليهم و يعرفونهم ان نبيا يبعث فيهم وقد قرب زمانه والسين للمبالغة
والاشعار بان الفاعل يسئل ذلك من نفسه (فلما جاء هم ماعرفوا) من الحق
(كفروا به) حسدا اوخوفا على الرياسة (فلعنة الله على الكافرين)
اى عليهم واتى بالمظهر للدلالة على انهم لعنوا لكفر هم فتكون اللام
للعهد ويجوز ان تكون للجنس ويدخلون فيه دخولا اوليا لان الكلام
فيهم (بئس ما اشتروا به انفسهم) مانكرة بمعنى شئ مميزة لفاعل بئس
المستكن واشتروا صفته ومعناه باعوا اواشتروا بحسب ظنهم فانهم ظنوا
انهم خلصوا انفسهم من العقاب بمافعلوا (ان يكفروا بما انزل الله)
هو المخصوص بالذم (بغيا) طلبا لماليس لهم وحسدا وهو علة ان يكفروا
دون اشتروا للفصل (ان ينزل الله) لان ينزل اوعلى ان ينزل اى حسدوه على
ان ينزل الله وقرأ ابن كثير وابو عمرو وسهيل ويعقوب بالتخفيف (من فضله)
يعنى الوحى (على من يشاء من عباده) على من اختاره للرسالة (فباؤا
بغضب على غضب) للكفر والحسد على من هوا فضل الخلق وقيل
لكفر هم بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد عيسى عليه السلام او بعد
قولهم عزيز ابن الله (وللكافرين عذاب مهين) يراد به اذلالهم بخلاف
عذاب العاصى فانه طهرة لذنوبه (واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله) يعم
الكتب المنزله بأسرها (قالوا نؤمن بما انزل علينا) اى بالتورية (و يكفرون
بما وراءه) حال من الضمير فى قالوا ووراء فى الاصل مصدر جعل ظرفا
و يضاف الى الفاعل فيراد به مايتوارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به
مايواريه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد (وهو الحق) الضمير

للناس (عن سبيل الله)
دينه (وكفر به) بالله (و)
صد عن (المسجد الحرام)
أى مكة (واخراج أهله منه)
وهم النبى صلى الله عليه
وسلم والمؤمنون وخبر
المبتدأ (أكبر) أعظم وزرا
(عندالله) من القتال فيه
(والفتنة) الشرك منكم
(أكبر من القتل) لكم فيه
(ولا يزالون) أى الكفار
(يقاتلونكم) أيها المؤمنون
(حتى) كى (يردوكم عن دينكم)
الى الكفر (ان استطاعوا و
من يرتدد منكم عن دينه فيمت
وهو كافر فأولئك حبطت)
بطلت (أعمالهم) الصالحة
(فى الدنيا والآخرة) فلا
اعتداد بها ولاثواب عليها
والتقييد بالموت عليه يفيد أنه
لو رجع الى الاسلام لم يبطل
عمله فيثاب عليه ولا يعيده
كالحج مثلا وعليه الشافعى
(وأولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون) ولما ظن
السرية أنهم ان سلموا من
الاثم فلا يحصل لهم أجر نزل
(ان الذين آمنوا والذين
هاجروا) فارقوا أوطانهم
(وجاهدوا فى سبيل الله)

لمـا وراءه والمراد به القرآن (مصدقا لما معهم) حال مؤكدة تتضمن
رد مقالتهم فانهم لمـا كفروا بمـا يوافق التورية فقد كفروا بهـا
(قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) اعتراض عليهم بقتل
الانبياء مع ادعاء الايمان بالتورية والتورية لاتسوغه وانما اسنده اليهم لانه
فعل آبائهم وانهم راضون به عازمون عليـه وقرأ نافع وحده انبيـاء الله
مهموزا فى جميع القرءآن (ولقـد جاءكم موسى بالبينـات) يعنى الآيات
التسع المذكورة فى قوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات (ثم اتخذتم
العجل) اى الها (من بعده) بعد مجيئ موسى او بعد ذهابه الى الطور
(وانتم ظالمون) حال بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته او بالاخلال بآيات
الله تعالى اواعتراض بمعنى وانتم قوم عادتكم الظـلم ومسـاق الآية ايضا
لابطال قولهم نؤمن بما انزل علينا والتنبيه على ان طريقتهم مع الرسول
طريقة اسـلافهم مع موسى عليهما السلام لالتكرير القصة وكذا مابعدها
(واذا خذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ماآتيناكم بقوة واسمعوا)
اى قلنالهم خذوا ماامرتم به فى التورية بجد وعزيمة واسمعوا اسماع طاعة
(قالوا سمعنا) قولك (وعصينـا) امرك (واشربوا فى قلوبهم العجل)
تداخلهم حبه ورسخ فى قلوبهم صورته لفرط شغفهم به كما يتداخل الصبغ
الثوب والشراب اعماق البدن وفى قلوبهم بيـان لمكان الاشراب كقوله
تعالى انما يأكلون فى بطونهم نارا (بكفرهم) بسبب كفرهم وذلك لانهم
كانوا مجسمة اوحلوليـة ولم يروا جسما اعجب منه فتمكن فى قلوبهم ماسول
لهم السامرى (قل بئس ما يأمركم به ايمانكم) اى بالتورية والمخصوص
بالذم محذوف نحو هذا الامر اومايعمه وغيره من قبائحهم المعدودة فى الآيات
الثلاث الزاما عليهم (ان كنتم مؤمنين) تقرير للقدح فى دعواهم الايمان
بالتورية وتقديره ان كنتم مؤمنين بها ما امركم بهذه القبـائح ولارخص
لكم فيها ايمانكم بها او ان كنتم مؤمنين بها فبئس ما أمركم به ايمانكم
بهـا لان المؤمن ينبغى ان لا يتعاطى الامايقتضيـه ايمـانه لكن الايمـان
بهـا لا يأمر به فاذن لستم بمؤمنين (قل ان كانت لكم الـدار الآخرة
عند الله خالصـة) خاصة بكم كما قلتم لن يدخل الجنـة الامن كان هودا
ونصبها على الحال من الدار (من دون النـاس) سائرهم اوالمسلمين واللام
للعهد (فتمنوا الموت ان كنتم صـادقين) لان من ايقن انه من اهل الجنـة

لاعلاديه (أولئك يرجون
رحمت الله) ثوابه (والله
غفور) للمؤمنين (رحيم)
بهم (يسئلونك عن الخمر
والميسر) القمار ماحكمهما
(قل) لهم (فيهمـا) أى
فى تعاطيهما (اثم كبير) عظيم
وفى قرأة بالمثلثة لما يحصل
بسببهما من المخاصمة والمشاتمة
وقول الفحش (ومنـافع
للنـاس) باللذة والفرح فى
الخمر واصابة المال بلا كد فى
الميسر (واثمهما) أى
ماينشـأ عنهما من المفـاسد
(أكبر) أعظم (من نفعهما)
ولما نزلت شربها قوم وامتنع
آخرون الى أن حرمتها آية
المـائدة (و يسـئلونك ماذا
ينفقون) أى ماقدره (قل)
أنفقوا (العفو) أى الفاضل
عن الحـاجة ولاتنفقوا اما
تحتـاجون اليـه وتضيعوا
انفسـكم وفى قراءة بالرفع
بتقدير هو (كذلك) أى
كما بين لكم ماذكر (يبين
الله لكم الآيات لعلـكم
تتفكرون فى) أمر (الدنيـا
والآخرة) فتأخذون بالاصلح
لكم فيهما (ويسئلونك عن
اليتـامى) وما يلقونه من

اشتياقها واحب التخلص اليها من الدار ذات الشوائب كما قال علي رضي الله تعالى عنه لاابالي سقطت على الموت اوسقط الموت علي * وقال عمار بصفين * الآن الاقي الاحبة * محمدا وحزبه * وقال حذيفة حين احتضر * وجاء حبيب على فاقة * فلاافلح اليوم من قدندم * اى على التمني سيما اذا علم انها سالمة له لايشاركه فيها غيره (وان يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم) من موجبات النار كالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وتحريف التورية ولما كانت اليد العاملة مختصة بالانسان آلة لقدرته بها عامة صنائعه ومنها اكثر منافعه عبر بها عن النفس تارة وعن القدرة اخرى وهذه الجملة اخبار بالغيب وكان كما اخبر لانهم لو تمنوا الموت لقتل واشتهر فان التمني ليس من عمل القلب ليخفى بل هو ان يقول ليت لي كذا ولو كان بالقلب لقالوا تمنينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكانه ومابقي على وجه الارض يهودي (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم وتنبيه على انهم ظالمون في دعوى ماليس لهم ونفيه عمن هو لهم (ولتجدنهم احرص الناس على حيوة) من وجد بعقله الجاري مجرى علم ومفعولاه هم واحرص الناس وتنكير حيوة لانه اريد بها فرد من افرادها وهي الحيوة المتطاولة وقرئ باللام (ومن الذين اشركوا) محمول على المعنى فكأنه قال احرص من الناس على الحيوة ومن الذين اشركوا وافرادهم بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد اذلم يعرفوا الاالحيوة العاجلة والزيادة في التوبيخ والتقريع فانهم لما زاد حرصهم وهم مقرون بالجزاء على حرص المنكرين دل ذلك على علمهم بانهم صائرون الى النار ويجوز ان يراد واحرص من الذين اشركوا فحذف لدلالة الاول عليه وان يكون خبر مبتدأ محذوف صفته (يود احدهم) على انه اريد بالذين اشركوا اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله اى ومنهم ناس يود احدهم وهو على الاولين بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف (لو يعمر الف سنة) حكاية لودادتهم ولو بمعنى ليت وكان اصله لو اعمر فاجرى على الغيبة لقوله يود كقولك حلف بالله ليفعلن (وماهو بمزحزحه من العذاب ان يعمر) الضمير لاحدهم وان يعمر فاعل مزحزحه اى وما احدهم بمن يزحزحه من النار تعمره اولما دل عليه يعمر وان يعمر بدل منه اومبهم وان يعمر موضحه واصل سنة سنوة لقولهم سنوات وقيل سنهة كجبهة لقولهم

الحرج في شأنهم فان واكلوهم يأثموا وان عزلوا مالهم من أموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج (قل اصلاح لهم) في أموالهم بتنميتها ومداخلتكم (خير) من ترك ذلك (وان تخالطوهم) أي تخلطوا نفقتكم بنفقتهم (فاخوانكم) أي فهم اخوانكم في الدين ومن شأن الاخ أن يخالط أخاه أي فالكم ذلك (والله يعلم المفسد) لاموالهم بمخالطته (من المصلح) بها فيجازي كلامنهما (ولو شاء الله لأعنتكم) لضيق عليكم بتحريم المخالطة (ان الله عزيز) غالب على أمره (حكيم) في صنعه (ولا تنكحوا) تتزوجوا أيها المسلمون (المشركات) أي الكافرات (حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة) حرة لان سبب نزولها العيب على من تزوج امة وترغيبه في نكاح حرة مشركة (ولو أعجبتكم) لجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات بآية والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب (ولا تنكحوا) تزوجوا

سانهته وتسنهت النخلة اذا اتت عليها السنون والزحزحة التبعيد (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم (قل من كان عدوا لجبريل) نزل في عبدالله بن صوريا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ينزل عليه فقال جبريل فقال ذاك عدونا عادانا مرارا واشدها انه انزل على نبينا ان بيت المقدس سيخربه بخت نصر فبعثنا من يقتله فرآه ببابل فدفع عنه جبريل وقال ان كان ربكم امره بهلاككم فلا يسلطكم عليه والافبم تقتلونه وقيل دخل عمر رضي الله تعالى عنه مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال ومامنزلتهما من الله قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره و بينهما عداوة فقال لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الحمير ومن كان عدو احدهما فهو عدو الله ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال عليه السلام لقد وافقك ربك ياعمر وفي جبريل ثماني لغات وقرئ بهن اربع في المشهور جبرئيل كسلسبيل قرأه حمزة والكسائي وجبريل بكسر الراء وحذف الهمزة قرأه ابن كثير وجبرئل كجحمرش قرأه عاصم برواية ابي بكر وجبريل كقنديل قرأه الباقون واربع في الشواذ جبريل وجبرائيل كجبراعيل وجبرائل وجبرين ومنع صرفه للعجمة والتعريف ومعناه عبدالله (فانه نزله) البارز الاول لجبريل والثاني للقرآن واضماره غير مذكور يدل على فخامة شأنه كأنه لتعينه وفرط شهرته لم يحتج الى سبق ذكره (على قلبك) فانه القابل الاول للوحي ومحل الفهم والحفظ وكان حقه على قلبي لكنه جاء على حكاية كلام الله كأنه قال قل ماتكلمت به (باذن الله) بامره او تيسيره حال من فاعل نزل (مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين) احوال من مفعوله والظاهر ان جواب الشرط فانه نزله والمعنى ان من عادى منهم جبريل فقد خلع ربقة الانصاف اوكفر بما معه من الكتاب بمعاداته اياه لنزوله عليك بالوحي لانه نزل كتابا مصدقا للكتب المتقدمة فحذف الجواب واقيم علته مقامه اومن عاداه فالسبب في عداوته انه نزل عليك وقيل محذوف مثل فليمت غيظا اوفهو عدولي وانا عدوه كما قال (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين) اراد بعداوة الله مخالفته عنادا اومعاداة المقربين من عباده وصدر

(المشركين) أي الكفار المؤمنات (حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم) لما له وجماله (أولئك) أي أهل الشرك (يدعون الى النار) بدعائهم الى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم (والله يدعو) على لسان رسله (الى الجنة والمغفرة) أي العمل الموجب لهما (باذنه) بارادته فتجب اجابته بتزويج أوليائه (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) يتعظون (ويسئلونك عن المحيض) أي الحيض أومكانه ماذايفعل بالنساء فيه (قل هو أذى) قذر أومحله (فاعتزلوا النساء) اتركوا وطأهن (في المحيض) اى وقته أومكانه (ولاتقربوهن) بالجماع (حتى يطهرن) بسكون الطاء وتشديدها والهاء وفيه ادغام التاء في الاصل في الطاء أي يغتسلن بعد انقطاعه (فاذا تطهرن فأتوهن) بالجماع (من حيث أمركم الله) بتجنبه في الحيض وهو القبل ولا تعدوه الى غيره (ان الله يحب) يثيب و يكرم

الكلام بذكره تفخيما لشأنهم كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه
وافرد الملكان بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر والتنبيه على ان
معاداة الواحد والكل سواء فى الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى
وان من عادى احدهم فكأنه عادى الجميع اذ الموجب لعداوتهم ومحبتهم
على الحقيقة واحد ولان المحاجة كانت فيهما ووضع الظاهر موضع
المضمر للدلالة على انه تعالى عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة والرسل
كفر وقرأ نافع ميكائل كميكاعل وابو عمرو ويعقوب وعاصم برواية حفص
ميكال كميعاد والباقون ميكائيل بالهمزة والياء بعدها وقرئ ميكئل كميكعل
وميكئيل وميكائيل (ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون)
اى المتمردون من الكفرة والفسق اذا استعمل فى نوع من المعاصى دل
على اعظمه كأنه متجاوز عن حده نزل فى ابن صوريا حين قال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ماجئتنا بشئ نعرفه وما انزل عليك من آية فنتبعك
(اوكلما عاهدوا عهدا) الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف
تقديره اكفروا بالآيات وكلما عاهدوا وقرئ بسكون الواو على ان التقدير
الا الذين فسقوا او كلما عاهدوا وقرئ عوهدوا وعهدوا (نبذه فريق منهم)
نقضه واصل النبذ الطرح لكنه يغلب فيما ينسى وانما قال فريق لان بعضهم
لم ينقض (بل اكثرهم لا يؤمنون) رد لما يتوهم من ان الفريق هم الاقلون
او ان من لم ينبذ جهارا فهم يؤمنون به خفاء (ولما جاءهم رسول من عند الله
مصدق لما معهم) كعيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (نبذ فريق من الذين
اوتوا الكتاب كتاب الله) يعنى التورية لان كفرهم بالرسول المصدق لها كفر
بما فيها يصدقه ونبذ لما فيها من وجوب الايمان بالرسل المؤيدين بالآيات
وقيل ما مع الرسول صلى الله عليه وسلم وهو القرآن (وراء ظهورهم)
مثل لاعراضهم عنه رأسا بالاعراض عما يرمى به وراء الظهر لعدم
الالتفات اليه (كأنهم لا يعلمون) انه كتاب الله يعنى ان علمهم به رصين
ولكن يتجاهلون عنادا واعلم انه تعالى دل بالآيتين على ان جل اليهود
اربع فرق فرقة آمنوا بالتورية وقاموا بحقوقها كمؤمنى اهل الكتاب
وهم الاقلون المدلول عليهم بقوله بل اكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهروا
بنبذ عهودها وتخطى حدودها تمردا وفسوقا وهم المعنيون بقوله
نبذه فريق منهم وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم

(التوابين) من الذنوب
(ويحب المتطهرين) من
الاقذار (نساؤكم حرث
لكم) أى محل زرعكم الولد
(فأتوا حرثكم) أى محله
وهو القبل (أنى) كيف
(شئتم) من قيام وقعود
واضطجاع واقبال وادبار نزل
رد القول اليهود من أتى
امرأته فى قبلها من جهة
دبرها جاء الولد أحول
(وقدموا لانفسكم) العمل
الصالح كالتسمية عند الجماع
(واتقوا الله) فى أمره ونهيه
(واعلموا أنكم ملاقوه)
بالبعث فيجازيكم بأعمالكم
(وبشر المؤمنين) الذين اتقوه
بالجنة (ولا تجعلوا الله) أى
الحلف به (عرضة) علة
مانعة (لأيمانكم) أى نصبا لها
بأن تكثروا الحلف به (أن)
لا (تبروا وتتقوا) فتكره اليمين
على ذلك ويسن فيه الحنث
ويكفر بخلافها على فعل
البر ونحوه فهى طاعة
(وتصلحوا بين الناس)
المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر
من البر ونحوه اذا حلفتم
عليه بل ائتوه وكفروا لان
سبب نزولها الامتناع من

الاكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهرا ونبذوها خفية عالمين بالحال بغيا
وعنادا وهم المتجاهلون (واتبعوا ماتتلو الشياطين) عطف على نبذ اى
نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر التى تقرأوها اوتتبعها الشياطين
من الجن اوالانس اومنهما (على ملك سليمان) اى عهده وتتلو حكاية
حال ماضية قيل كانوا يسترقون السمع ويضمون الى ماسمعوا اكاذيب ويلقونها
الى الكهنة وهم يدونونها ويعلمون الناس وفشا ذلك فى عهد سليمان
عليه السلام حتى قيل ان الجن يعلمون الغيب وان ملك سليمان تم بهذا العلم
وانه تسخر به الجن والانس والريح له (وما كفر سليمان) تكذيب لمن زعم
ذلك وعبر عن السحر بالكفر ليدل على انه كفر وان من كان نبيا كان
معصوما عنه (ولكن الشياطين كفروا) باستعماله وقرأ ابن عامر وحمزة
والكسائى ولكن بالتخفيف ورفع الشياطين (يعلمون الناس السحر)
اغواء واضلالا والجملة حال من الضمير والمراد بالسحر مايستعان فى تحصيله
بالتقرب الى الشيطان بما لا يستقل به الانسان وذلك لايستتب الا لمن
يناسبه فى الشرارة وخبث النفس فان التناسب شرط فى التضام والتعاون
وبهذا تميز الساحر عن النبى والولى واما مايتعجب منه كما يفعله اصحاب
الحيل بمعونة الآلات والادوية او يريه صاحب خفة اليد فغير مذموم
وتسميته سحرا على التجوز اولما فيه من الدقة لانه فى الاصل لما خفى سببه
(وما انزل على الملكين) عطف على السحر والمراد بهما واحد والعطف
لتغاير الاعتبار اوالمراد به نوع اقوى منه اوعلى ماتتلو وهما ملكان انزلا
لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزا بينه وبين المعجزة وما روى
انهما مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها
زهرة فحملتهما على المعاصى والشرك ثم صعدت الى السماء بما تعلمت
منهما فمحكى عن اليهود ولعله من رموز الاوائل وحله لايخفى على
ذوى البصائر وقيل رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحهما ويؤيده
قراءة الملكين بالكسر وقيل ما انزل نفى معطوف على ما كفر
تكذيب لليهود فى هذه القصة (ببابل) ظرف اوحال من الملكين اوالضمير
فى انزل والمشهور انه بلد من سواد الكوفة (هاروت وماروت) عطف بيان
للملكين ومنع صرفهما للعلمية والعجمة ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر
لانصرفا ومن جعل ما نافية ابدلهما من الشياطين بدل البعض ومابينهما

ذلك (والله سميع) لاقوالكم
(عليم) بأحوالكم
(لايؤاخذكم الله باللغو) الكائن
(فى أيمانكم) وهو مايسبق
اليه اللسان من غير قصد
الحلف نحو لاوالله وبلى والله
فلا اثم فيه ولا كفارة (ولكن
يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم)
أى قصدته من الايمان اذا
حنثتم (والله غفور) لما كان
من اللغو (حليم) بتأخير
العقوبة عن مستحقها
(للذين يؤلون من نسائهم)
أى يحلفون أن لايجامعوهن
(تربص) انتظار (أربعة
اشهر فان فاءوا) رجعوا فيها
أوبعدها عن اليمين الى الوطء
(فان الله غفور) لهم ماأتوه
من ضرر المرأة بالحلف
(رحيم) بهم (وان عزموا
الطلاق) أى عليه بان لم
يفيؤا فليوقعوه (فان الله سميع)
لقولهم (عليم) بعزمهم
المعنى ليس لهم بعد تربص
ماذكر الا الفيئة أوالطلاق
(والمطلقات يتربصن) أى
لينتظرن (بانفسهن) عن
النكاح (ثلاثة قروء) تمضى
من حين الطلاق جمع قرء
بفتح القاف وهو الطهر

اعتراض وقرئ بالرفع على هما هاروت وماروت (وما يعلمان من احد
حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر) فمعناه على الاول ومايعلمان احدا حتى
ينصحاه ويقولا له انما نحن ابتلاء من الله فمن تعلم منا وعمل به كفر ومن تعلم
وتوقى عمله ثبت على الايمان فلا تكفر باعتقاد جوازه والعمل به وفيه دليل
على ان تعلم السحر ومالا يجوز اتباعه غير محظور وانما المنع من اتباعه
والعمل به وعلى الثانى مايعلمانه حتى يقولا انا مفتونان فلا تكن مثلنا
(فيتعلمون منهما) الضمير لمادل عليه من احد (مايفرقون به بين المرء وزوجه)
اى من السحر مايكون سبب تفريقهما (وماهم بضارين به من احد
الا باذن الله) لانه وغيره من الاسباب غير مؤثرة بالذات بل بامره تعالى
وبجعله وقرئ بضارى على الاضافة الى احد وجعل الجار جزأ منه
والفصل بالظرف (ويتعلمون مايضرهم) لانهم يقصدون به العمل اولان
العلم يجر الى العمل غالبا (ولا ينفعهم) اذ مجرد العلم به غير مقصود ولا نافع
فى الدارين وفيه ان التحرز عنه اولى (ولقد علموا) اى اليهود (لمن اشتراه)
اى استبدل ماتتلو الشياطين بكتاب الله والاظهر ان اللام لام الابتداء
علقت علموا عن العمل (ماله فى الآخرة من خلاق) نصيب (ولبئس
ماشروا به انفسهم) يحتمل المعنيين على مامر (لو كانوا يعلمون) يتفكرون
فيه او يعلمون قبحه على اليقين او حقيقة مايتبعه من العذاب والمثبت لهم
أولا على التوكيد القسمى العقل الغريزى او العلم الاجمالى بقبح الفعل
اوترتب العقاب من غير تحقيق وقيل معناه لو كانوا يعملون بعلمهم فان
من لم يعمل بما علم فهو كمن لم يعلم (ولو انهم آمنوا) بالرسول والكتاب (واتقوا)
بترك المعاصى كنبذ كتاب الله واتباع السحر (لمثوبة من عند الله خير)
جواب لو واصله لاثيبوا مثوبة من عند الله خيرا مما شروا به انفسهم
فحذف الفعل وركب الباقى جملة اسمية لتدل على ثبات المثوبة والجزم
بخيريتها وحذف المفضل عليه اجلالا للمفضل من ان ينسب اليه وتنكير
المثوبة لان المعنى لشئ من الثواب خير وقيل لو للتمنى ولمثوبة كلام مبتدأ
وقرئ لمثوبة كمشورة وانما سمى الجزاء ثوابا ومثوبة لان المحسن يثوب اليه
(لو كانوا يعلمون) ان ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا لكنه جهلهم
لترك التدبر او العمل بالعلم (يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا)
الرعى حفظ الغير لمصلحته وكان المسلمون يقولون للرسول عليه السلام

او الحيض قولان وهذا فى
المدخول بهن أما غيرهن
فلا عدة عليهن لقوله فما لكم
عليهن من عدة وفى غير الآيسة
والصغيرة فعدتهن ثلاثة
اشهر والحوامل فعدتهن أن
يضعن حملهن كما فى سورة
الطلاق والاماء فعدتهن
قرآن بالسنة (ولا يحل لهن
أن يكتمن ما خلق الله فى
أرحامهن) من الولد
او الحيض (ان كن يؤمن بالله
واليوم الآخر وبعولتهن)
أزواجهن (أحق بردهن)
بمراجعتهن ولو أبين (فى ذلك)
أى فى زمن التربص (ان
أرادوا اصلاحا) بينهما
لاضرار المرأة وهو تحريض
على قصده لا شرط لجواز
الرجعة وهذا فى الطلاق
الرجعى وأحق لا تفضيل
فيه اذ لا حق لغيرهم فى
نكاحهن فى العدة (ولهن
على الازواج (مثل الذى
لهم (عليهن) من الحقوق
(بالمعروف) شرعا من
حسن العشرة وترك الضرار
ونحو ذلك (وللرجال
عليهن درجة) فضيلة فى
الحق من وجوب طاعتهن لهم

راعنـا اى راقبنا وتأن بنا فيما تلقينا حتى نفهمه وسمع اليهود فافترصوه
وخاطبوه به مريدين نسبته الى الرعن اوسبه بالكلمة العبرانية التى كانوا
يتسابون بها وهى راعينا فنهى المؤمنون عنهاوامروا بما يفيدتلك الفائدة
ولايقبل التدليس وهوانظرنا بمعنى انظر الينا اوانتظرنا من نظره اذا انتظره
وقرئ انظرنا من الانظار اى امهلنـا لنحفظ وقرئ راعونا على لفظ الجمع
للتوقير وراعنا بالتنوين اى قولا ذا رعن نسبة الى الرعن وهوالهوج لماشابه
قولهم راعينا وتسبب للسب (واسمعوا) واحسنوا الاستماع حتى لاتفتقروا
الى طلب المراعاة او واسمعـوا سماع قبول لاكسماع اليهود او واسمعوا
ماامرتم به بجد حتى لاتعودوا الى مانهيتم عنه (وللكافرين عذاب اليم)
يعنى الذين تهاونوا بالرسول عليه السلام وسبوه (مايود الذين كفروا من
اهل الكتـاب ولاالمشركين) نزلت تكذيبا لجمع من اليهود يظهرون مودة
المؤمنين ويزعمون انهم يودون لهم الخير والود محبة الشئ مع تمنيه ولذلك
يستعمل فى كل منهما ومن للتبيين كما فى قوله تعالى * لم يكن الذين كفروا
من اهل الكتاب والمشركين * (ان ينزل عليكم من خير من ربكم) مفعول
يود ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للابتداء وفسر الخير بالوحى
والمعنى انهم يحسدونكم به ومايحبون ان ينزل عليكم شئ منه و بالعلم
والنصرة ولعل المراد به مايعم ذلك (والله يختص برحمته من يشاء) يستنبئه
ويعلمه الحكمة وينصره لايجب عليه شئ وليس لاحد عليه حق
(والله ذوالفضل العظيم) اشعار بان النبوة من الفضل وان حرمان
بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشيئته وماعرف فيه من حكمته
(ما ننسخ من آية اوننسها) نزلت لما قال المشركون او اليهود الاترون
الى محمد يأمر اصحابه بامر ثم ينهاهم عنه ويأمر بخلافه والنسخ
فى اللغة ازالة الصورة عن الشئ واثباتها فى غيره كنسخ الظل للشمس
والنقل ومنه التناسخ ثم استعمل لكل واحد منهما كقولك نسخت الريح
الاثر ونسخت الكتاب ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها اوالحكم
المستفاد منها او بهما جميعا وانساؤها اذهابها عن القلوب
وماشرطية جازمة لننسخ منتصبة به على المفعولية وقرأ ابن عامر
ماننسخ من أنسخ اى نأمرك اوجبريل بنسخها اونجدها منسوخة
وابن كثير وابو عمرو ننسأها اى نؤخرها من النسأ وقرئ ننسها اى ننس احدا

لما ساقوه من المهر والانفاق
(والله عزيز) فى ملكه
(حكيم) فيما دبره لخلقه
(الطلاق) أى التطليق
الذى يراجع بعده (مرتان)
أى اثنتان (فامساك) أى
فعليكم امساكهن بعده بان
تراجعوهن (بمعروف) من
غير ضرار (أوتسريح)
أى ارسال لهن (باحسان
ولايحل لكم) أيها الازواج
(أن تأخذوا مما آتيتموهن)
من المهور (شيئا) اذا طلقتموهن
(الاأن يخافا) أى الزوجان
(أن لايقيما حدود الله) أى
لايأتيا بما حده لهما من الحقوق
وفى قراءة يخافا بالبناء للمفعول
فان لايقيما بدل اشتمال من
الضمير فيه وقرئ بالفوقانية
فى الفعلين (فان خفتم أن
لايقيما حدود الله فلاجناح
عليهما فيما افتدت به) نفسها
من المال ليطلقها أى لاحرج
على الزوج فى أخذه ولا
على الزوجة فى بذله (تلك)
الاحكام المذكورة (حدود
الله فلا تعتدوها ومن
يتعد حدود الله فأولئك هم
الظالمون فان طلقها) الزوج
بعد الثنتين (فلاتحل له من

اياها وتنسها اى انت وتنسها على البناء للمفعول وقرأ عبدالله ماننسك من آية اوننسخها وقرأ حذيفة ماننسخ من آية وننسكها باظهار المفعولين (نأت بخير منها اومثلها) اى بماهو خير للعباد فى النفع والثواب اومثلها فى الثواب وقرأ ابوعمرو بقلب الهمزة الفا (الم تعلم ان الله على كل شئ قدير) فيقدر على النسخ والاتيان بمثل المنسوخ وبماهو خير منه والآية دلت على جواز النسخ وتأخير الانزال اذالاصل اختصاص ان ومايتضمنها بالامور المحتملة وذلك لان الاحكام شرعت والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلا من الله ورحمة وذلك يختلف باختلاف الاعصار والاشخاص كاسباب المعاش فان النافع فى عصر قديضر فى غيره واحتج بها من منع النسخ بلابدل اوببدل اثقل ونسخ الكتاب بالسنة فان الناسخ هو المأتى به بدلا والسنة ليست كذلك والكل ضعيف اذقديكون عدم الحكم او الاثقل اصلح والنسخ قديعرف بغيره والسنة مماأتى به الله تعالى وليس المراد بالخير والمثل مايكون كذلك فى اللفظ والمعتزلة على حدوث القرآن فان التغير والتفاوت من لوازمه واجيب بانهما من عوارض الامور المتعلقة بالمعنى القائم بالذات القديمة (الم تعلم) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد هو وامته لقوله ومالكم وانما افرده لانه اعلمهم ومبدأ علمهم (ان الله له ملك السموات والارض) يفعل مايشاء ويحكم مايريد وهو كالدليل على قوله ان الله على كل شئ قدير وعلى جواز النسخ ولذلك ترك العاطف (ومالكم من دون الله من ولى ولانصير) وانما هو الذى يملك اموركم ويجريها على مايصلحكم والفرق بين الولى والنصير ان الولى قديضعف عن النصرة والنصير قديكون اجنبيا عن المنصور فيكون بينهما عموم من وجه (ام تريدون ان تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل) ام معادلة للهمزة فى الم تعلم اى الم تعلموا انه مالك الامور قادر على الاشياء كلها يأمر وينهى كما اراد ام تعلمون وتقترحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلام اومنقطعة والمراد ان يوصيهم بالثقة به وترك الاقتراح عليه قيل نزلت فى اهل الكتاب حين سألوا ان ينزل الله عليهم كتابا من السماء وقيل فى المشركين لما قالوا لن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه (ومن يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل) ومن ترك الثقة بالآيات البينات وشك فيها واقترح غيرها فقد ضل الطريق المستقيم حتى وقع فى الكفر بعد الايمان ومعنى الآية لاتقترحوا فتضلوا وسط السبيل ويؤدى بكم الضلال الى البعد

بعد) بعد الطلقة الثالثة (حتى تنكح) تتزوج (زوجا غيره) ويطأها كما فى الحديث رواه الشيخان (فان طلقها) أى الزوج الثانى (فلاجناح عليهما) أى الزوجة والزوج الاول (ان يتراجعا) الى النكاح بعد انقضاء العدة (ان ظنا أن يقيما حدود الله وتلك) المذكورات (حدود الله يبينها لقوم يعلمون) يتدبرون (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) قاربن انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) بأن تراجعوهن (بمعروف) من غير ضرار (أوسرحوهن بمعروف) اتركوهن حتى تنقضى عدتهن (ولاتمسكوهن) بالرجعة (ضرارا) مفعول له (لتعتدوا) عليهن بالالجاء الى الافتداء والتطليق وتطويل الحبس (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه) بتعريضها الى عذاب الله (ولاتتخذوا آيات الله هزؤا) مهزوأ بها بمخالفتها (واذكروا نعمت الله عليكم) بالاسلام (وما أنزل عليكم من الكتاب) القرآن (والحكمة) مافيه من الاحكام (يعظكم به) بأن تشكروها

عن المقصد وتبديل الكفر بالايمان وقرئ يبدل من ابدل (ود كثير من اهل
الكتاب) يعني احبارهم (لو يردونكم) ان يردوكم فان لو تنوب عن ان
في المعنى دون اللفظ (من بعد ايمانكم كفارا) مرتدين وهو حال من ضمير
المخاطبين (حسدا) علة ود (من عند انفسهم) يجوز ان يتعلق بود
اي تمنوا ذلك من عند انفسهم وتشهيهم لا من قبل التدين والميل مع الحق
او بحسدا اي حسدا بالغا منبعثا من اصل نفوسهم (من بعد ما تبين لهم الحق)
بالمعجزات والنعوت المذكورة في التورية (فاعفوا واصفحوا) العفو ترك
عقوبة المذنب والصفح ترك تثريبه (حتى يأتي الله بامره) الذي هو الاذن
في قتالهم وضرب الجزية عليهم او قتل قريظة واجلاء بني النضير وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه منسوخ بآية السيف وفيه نظر اذ الامر غير مطلق (ان الله
على كل شئ قدير) فيقدر على الانتقام منهم (واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة)
عطف على فاعفوا كأنه امرهم بالصبر والمخالفة والتجأ الى الله تعالى بالعبادة
والبر (وما تقدموا لانفسكم من خير) كصلوة وصدقة وقرئ تقدموا من
أقدم (تجدوه عند الله) اي ثوابه (ان الله بما تعملون بصير) لا يضيع عنده
عمل وقرئ بالياء فيكون وعيدا (وقالوا) عطف على ود والضمير لاهل الكتاب
من اليهود والنصارى (لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى) لف
بين قولي الفريقين كما في قوله تعالى وقالوا كونوا هودا او نصارى ثقة بفهم
السامع وهود جمع هائد كعائذ وعوذ وتوحيد الاسم المضمر في كان وجمع الخبر
لاعتبار اللفظ والمعنى (تلك امانيهم) اشارة الى الاماني المذكورة وهي
ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وان يردوهم كفارا وان لا يدخل
الجنة غيرهم او الى ما في الآية على حذف المضاف اي امثال تلك الامنية
امانيهم والجملة اعتراض والامنية افعولة من التمني كالاضحوكة والاعجوبة
(قل هاتوا برهانكم) على اختصاصكم بدخول الجنة (ان كنتم صادقين)
في دعواكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت (بلى) اثبات لما نفوه
من دخول غيرهم الجنة (من اسلم وجهه لله) اخلص له نفسه اوقصده
واصله العضو (وهو محسن) في عمله (فله اجره) الذي وعده على عمله
(عند ربه) ثابتا عنده لا يضيع ولا ينقص والجملة جواب من ان كانت شرطية
وخبرها ان كانت موصولة والفاء فيها حينئذ لتضمنها معنى الشرط
فيكون الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه ويجوز ان يكون من اسلم

بالعمل به (واتقوا الله واعلموا
أن الله بكل شئ عليم) لا يخفى
عليه شئ (واذا طلقتم النساء
فبلغن أجلهن) انقضت
عدتهن (فلا تعضلوهن) خطاب
للاولياء أي تمنعوهن من
(أن ينكحن أزواجهن)
المطلقين لهن لان سبب نزولها
أن أخت معقل بن يسار طلقها
زوجها فاراد أن يراجعها
فمنعها معقل بن يسار كما رواه
الحاكم (اذا تراضوا) أي
الازواج والنساء (بينهم
بالمعروف) شرعا (ذلك)
النهي عن العضل (يوعظ به
من كان منكم يؤمن بالله واليوم
الآخر) لانه المنتفع به (ذلكم
أي ترك العضل (أزكى) خير
(لكم وأطهر) لكم ولهم
لما يخشى على الزوجين من
الريبة بسبب العلاقة بينهما
(والله يعلم) ما فيه المصلحة
(وأنتم لا تعلمون) ذلك فاتبعوا
أمره (والوالدات يرضعن)
أي ليرضعن (أولادهن
حولين) عامين (كاملين)
صفة مؤكدة ذلك (لمن أراد
أن يتم الرضاعة) ولا زيادة
عليه (وعلى المولود له) أي

فاعل فعل مقدر مثل بلى يدخلها من اسلم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ) اى على امر يصح ويعتد به نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاهم احبار اليهود فتناظروا وتقاولوا بذلك (وهم يتلون الكتاب) الواو للحال والكتاب للجنس اى قالوا ذلك وهم من اهل العلم والكتاب (كذلك) اى مثل ذلك (قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) كعبدة الاصنام والمعطلة وبخهم على المكابرة والتشبيه بالجهال فان قيل لم وبخهم وقد صدقوا فان كلا الدينين بعد النسخ ليس بشئ قلت لم يقصدوا ذلك وانما قصد به كل فريق ابطال دين الآخر من اصله والكفر بنبيه وكتابه مع ان مالم ينسخ منهما حق وجب القبول والعمل به (فالله يحكم بينهم) بين الفريقين (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب وقيل حكمه بينهم ان يكذبهم ويدخلهم النار (ومن اظلم ممن منع مساجد الله) عام لكل من خرب مسجدا اوسعى فى تعطيل مكان مرشح للصلوة وان نزل فى الروم لما غزوا بيت المقدس وخربوه وقتلوا اهله اوالمشركين لما منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية (ان يذكر فيها اسمه) ثانى مفعولى منع (وسعى فى خرابها) بالهدم اوالتعطيل (اولئك) اى المانعون (ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) ما كان ينبغى لهم ان يدخلوها الا بخشية وخشوع فضلا عن ان يجترؤا على تخريبها اوما كان الحق ان يدخلوها الا خائفين من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا عن ان يمنعوهم منها اوما كان لهم فى علم الله وقضائه فيكون وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد انجز وعده وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول فى المسجد واختلف الائمة فيه فجوز ابوحنيفة ومنع مالك وفرق الشافعى بين المسجد الحرام وغيره رحمهم الله تعالى (لهم فى الدنيا خزى) قتل وسبى اوذلة بضرب الجزية (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) بكفرهم وظلمهم (ولله المشرق والمغرب) يريد بهما ناحيتى الارض اى له الارض كلها لا يختص به مكان دون مكان فان منعتم ان تصلوا فى المسجد الحرام والاقصى فقد جعلت لكم الارض مسجدا (فاينما تولوا) ففى اى مكان فعلتم التولية شطر القبلة (فثم وجه الله)

الاب (رزقهن) اطعام الوالدات (وكسوتهن) على الارضاع اذا كن مطلقات (بالمعروف) بقدر طاقته (لا تكلف نفس الا وسعها) طاقتها (لا تضار والدة بولدها) بسببه بان تكره على ارضاعه اذا امتنعت (ولا) يضار (مولود له بولده) أى بسببه بأن يكلف فوق طاقته واضافة الولد الى كل منهما فى الموضعين للاستعطاف (وعلى الوارث) أى وارث الاب وهو الصبى أى على وليه فى ماله (مثل ذلك) الذى على الاب للوالدة من الرزق والكسوة (فان أرادا) أى الوالدان (فصالا) فطاما له قبل الحولين صادرا (عن تراض) اتفاق (منهما وتشاور) بينهما لتظهر مصلحة الصبى فيه (فلا جناح عليهما) فى ذلك (وان أردتم) خطاب للآباء (أن تسترضعوا أولادكم) مراضع غير الوالدات (فلا جناح عليكم) فيه (اذا سلمتم) اليهن (ما آتيتم) أى أردتم ايتاءه لهن من الاجر (بالمعروف) بالجميل كطيب النفس

(واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير) لايخفى عليه شئ منه (والذين يتوفون) يموتون (منكم ويذرون) يتركون (ازواجا يتربصن) أى ليتربصن (بانفسهن) بعدهم عن النكاح (أربعة أشهر وعشرا) من الليالى وهذا فى غير الحوامل فعدتهن أن يضعن حملهن بآية الطلاق والامة على النصف من ذلك بالسنة (فاذا بلغن أجلهن) انقضت مدة تربصن (فلا جناح عليكم) أيها الاولياء (فيما فعلن فى أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (بالمعروف) شرعا (والله بما تعملون خبير) عالم بباطنه كظاهره (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) المتوفى عنهن أزواجهن فى العدة كقول انسان مثلا انك لجميلة ومن يجد مثلك ورب راغب فيك (أو اكننتم) أضمرتم (فى انفسكم) من قصد نكاحهن (علم الله أنكم ستذكرونهن)

اى جهته التى امر بها فان امكان التولية لايختص بمسجد اومكان اوفثم ذاته اى هو عالم مطلع بمايفعل فيه (ان الله واسع) باحاطته بالاشياء او برحمته يريد التوسعة على عباده (عليم) بمصالحهم واعمالهم فى الاماكن كلها وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انها نزلت فى صلاة المسافر على الراحلة وقيل فى قوم عميت عليهم القبلة فصلوا على انحاء مختلفة فلما اصبحوا تبينوا خطأهم وعلى هذا لواخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك وقيل هى توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للمعبود ان يكون فى حيز وجهة (وقالوا اتخذ الله ولدا) نزلت لما قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركوا العرب الملائكة بنات الله وعطفه على قالت اليهود اومنع اومفهوم قوله تعالى ومن اظلم وقرأ ابن عامر بغير واو (سبحانه) تنزيه له عن ذلك فانه يقتضى التشبيه والحاجة وسرعة الفناء الاترى ان الاجرام الفلكية مع امكانها وفنائها لما كانت باقية مادام العالم لم تتخذ مايكون لها كالولد اتخاذ الحيوان والنبات اختيارا اوطبعا (بل له مافى السموات والارض) رد لما قالوه واستدلال على فساده والمعنى انه تعالى خالق مافى السموات والارض الذى من جملته الملائكة وعزير والمسيح (كل له قانتون) منقادون لايمتنعون على مشيئته وتكوينه وكل ماكان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته فلايكون له ولدا لان من حق الولد ان يجانس والده وانما جاء الذى لغير اولى العلم وقال قانتون على تغليب اولى العلم تحقيرا لشأنهم وتنوين كل عوض عن المضاف اليه اى كل مافيها ويجوز ان يراد كل من جعلوه ولدا له مطيعون مقرون بالعبودية فيكون الزاما بعد اقامة الحجة والآية مشعرة على فساد ماقالوه من ثلاثة اوجه واحتج بها الفقهاء على ان من ملك ولده عتق عليه لانه تعالى نفى الولد باثبات الملك وذلك يقتضى تنافيهما (بديع السموات والارض) مبدعهما ونظيره السميع فى قوله * امن ريحانة الداعى السميع * يؤرقنى واصحابى هجوع * او بديع سمواته وارضه من بدع فهو بديع وهو حجة رابعة وتقريرها ان الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه والله سبحانه وتعالى مبدع الاشياء كلها فاعل على الاطلاق منزه عن الانفعال فلايكون والدا والابداع اختراع الشئ لاعن شئ دفعة وهو اليق بهذا الموضع من الصنع الذى هو تركيب الصورة بالعنصر والتكوين الذى

يكون بتغير وفى زمان غالبا وقرئ بديع مجرورا على البدل من الضمير فى له
ومنصوبا على المدح (واذا قضى امرا) اى اراد شيئا واصل القضاء اتمام
الشئ قولا كقوله تعالى وقضى ربك اوفعلا كقوله تعالى فقضاهن سبع
سموات واطلق على تعلق الارادة الالهية بوجود الشئ من حيث انه يوجبه
(فانما يقول له كن فيكون) من كان التامة اى احدث فيحدث وليس المراد به
حقيقة امر وامتثال بل تمثيل حصول ماتعلقت به ارادته بلا مهلة
بطاعة المأمور المطيع بلا توقف وفيه تقرير لمعنى الابداع وايماء الى حجة
خامسة وهو ان ايجاد الولد مما يكون باطوار ومهلة وفعله تعالى يستغنى
عن ذلك وقرأ ابن عامر فيكون بفتح النون واعلم ان السبب فى هذه الضلالة
ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون الاب على الله تعالى باعتبار
انه السبب الاول حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر والله سبحانه وتعالى
هو الاب الاكبر ثم ظنت الجهلة منهم ان المراد به معنى الولادة فاعتقدوا
ذلك تقليدا ولذلك كفر قائله ومنع منه مطلقا حسما لمادة الفساد (وقال
الذين لايعلمون) اى جهلة المشركين او المتجاهلون من اهل الكتاب
(لولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا الله كما يكلم الملائكة او يوحى الينا بانك رسوله
(او تأتينا آية) حجة على صدقك والاول استكبار والثانى جحود بان ما تاهم
آيات الله استهانة به وعنادا (كذلك قال الذين من قبلهم) من الامم
الماضية (مثل قولهم) فقالوا أرنا الله جهرة هل يستطيع ربك ان ينزل
علينا مائدة من السماء (تشابهت قلوبهم) قلوب هؤلاء ومن قبلهم
فى العمى والعناد وقرئ بتشديد الشين (قد بينا الآيات لقوم يوقنون)
اى يطلبون اليقين او يوقنون الحقائق لا يعتريهم شبهة ولا عناد وفيه
اشارة الى انهم ماقالوا ذلك لخفاء فى الآيات اولطلب مزيد اليقين وانما
قالوه عتوا وعنادا (انا ارسلناك بالحق) ملتبسا مؤيدا به (بشيرا ونذيرا)
فلا عليك ان اصروا اوكابروا (ولا تسأل عن اصحاب الجحيم) مالهم
لم يؤمنوا بعد ان بلغت وقرأ نافع ويعقوب وتسأل على انه نهى للرسول
صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال ابويه اوتعظيم لعقوبة الكفار
كانها لفظاعتها لا تقدر ان تخبر عنها او السامع لايصبر على استماع خبرها
فنهاه عن السؤال والجحيم المتأجج من النار (ولن ترضى عنك اليهود
ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) مبالغة فى اقناط الرسول صلى الله عليه وسلم

بالخطبة ولاتصبرون عنهن
فاباح لكم التعريض
(ولكن لاتواعدوهن
سرا) أى نكاحا (الا)
لكن (أن تقولوا قولا معروفا)
أى ماعرف شرعا من التعريض
فلكم ذلك (ولا تعزموا
عقدة النكاح) أى على
عقده (حتى يبلغ الكتاب) أى
المكتوب من العدة (أجله)
بان ينتهى (واعلموا أن الله
يعلم مافى أنفسكم) العزم
وغيره (فاحذروه) أن يعاقبكم
اذا عزمتم (واعلموا ان الله
غفور) لمن يحذره (حليم)
بتأخير العقوبة عن مستحقها
(لاجناح عليكم ان طلقتم
النساء مالم تمسوهن) وفى
قرأة تماسوهن أى تجامعوهن
(أو) لم (تفرضوا لهن
فريضة) مهرا وما مصدرية
ظرفية أى تبعة عليكم
فى الطلاق زمن عدم المسيس
والفرض باثم ولا مهر فطلقوهن
(ومتعوهن) أعطوهن
مايتمتعن به (على الموسع)
الغنى منكم (قدره وعلى
المقتر) الضيق الرزق

عن اسلامهم فانهم اذا لم يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم فكيف يتبعون ملته ولعلهم قالوا مثل ذلك فحكى الله تعالى عنهم ولذلك قال (قل) تعليما للجواب (ان هدى الله هو الهدى) اى هدى الله الذى هو الاسلام هو الهدى الى الحق لا ماتدعون اليه (ولئن اتبعت اهواءهم) آراءهم الزائغة والملة ماشرعه الله تعالى لعباده على لسان انبيائه من امللت الكتاب اذا امليته والهوى رأى يتبع الشهوة (بعد الذى جاءك من العلم) اى من الوحى او الدين المعلوم صحته (مالك من الله من ولى ولا نصير) يدفع عنك عقابه وهو جواب لئن (الذين آتيناهم الكتاب) يريد به مؤمنى اهل الكتاب (يتلونه حق تلاوته) بمراعاة اللفظ عن التحريف والتدبر فى معناه والعمل بمقتضاه وهو حال مقدرة والخبر مابعده اوخبر على ان المراد بالموصول مؤمنوا اهل الكتاب (اولئك يؤمنون به) بكتابهم دون المحرفين (ومن يكفر به) بالتحريف والكفر بمايصدقه (فاولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الكفر بالايمان (يابنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وانى فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لاتجزى نفس عن نفس شيئا ولايقبل منها عدل ولاتنفعها شفاعة ولاهم ينصرون) لما صدر قصتهم بالامر بذكر النعم والقيام بحقوقها والحذر من اضاعتها والخوف من الساعة واهوالها كرر ذلك وختم به الكلام معهم مبالغة فى النصح وايذانا بانه فذلكة القضية والمقصود من القصة (واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) كلفه باوامر ونواه والابتلاء فى الاصل التكليف بالامر الشاق من البلاء لكنه لما استلزم الاختبار بالنسبة الى من يجهل العواقب ظن ترادفهما والضمير لابراهيم وحسن لتقدمه لفظا وان تأخر رتبة لان الشرط احد التقدمين والكلمات قد تطلق على المعانى فلذلك فسرت بالخصال الثلاثين المحمودة المذكورة فى قوله تعالى التائبون العابدون الآية وقوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الى آخر الآيتين وقوله قد افلح المؤمنون الى قوله اولئك هم الوارثون كما فسرت بها فى قوله فتلقى آدم من ربه كلمات وبالعشر التى هى من سننه وبمناسك الحج وبالكواكب والقمرين وذبح الولد والنار والهجرة على انه تعالى عامله بها معاملة المختبر بهن وبما تضمنته الآيات التى بعدها وقرئ ابراهيم ربه على انه دعار به بكلمات مثل أرنى كيف تحيى الموتى واجعل هذا البلد آمنا ليرى هل يجيبه وقرأ ابن عامر ابراهام بالالف فى جميع

(قدره) يفيد أنه لانظر الى قدر الزوجة (متاعا) تمتيعا (بالمعروف) شرعا صفة متاعا (حقا) صفة ثانية أو مصدر مؤكد (على المحسنين) المطيعين (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف مافرضتم) يجب لهن ويرجع لكم النصف (الا) لكن (أن يعفون) أى الزوجات فيتركنه (أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح) وهو الزوج فيترك لها الكل وعن ابن عباس الولى اذا كانت محجورة فلا حرج فى ذلك (وأن تعفوا) مبتدأ خبره (أقرب للتقوى ولاتنسوا الفضل بينكم) أى أن يتفضل بعضكم على بعض (ان الله بماتعملون بصير) فيجازيكم به (حافظوا على الصلوات) الخمس بأدائها (والصلاة الوسطى) هى العصر أو الصبح أو الظهر أو غيرها أقوال وأفردها بالذكر لفضلها (وقوموا لله) فى الصلاة (قانتين) قيل مطيعين لقوله صلى الله عليه

مافى هذه السورة (فاتمهن) فاداهن كملا وقام بهن حق القيام لقوله تعالى * وابراهيم الذى وفى * وفى القراءة الاخيرة الضمير لربه اى اعطاه جميع مادعاه (قال انى جاعلك للناس اماما) استئناف ان اضمرت ناصب اذ كأنه قيل فاذا قال له ربه حين اتمهن فاجيب بذلك او بيان لقوله ابتلى فتكون الكلمات ماذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع قواعده والاسلام وان نصبته بقال فالمجموع جملة معطوفة على ماقبلها وجاعل من جعل الذى له مفعولان والامام اسم لمن يؤتم به وامامته عامة مؤبدة اذلم يبعث بعده نبى الا كان من ذريته مأمورا باتباعه (قال ومن ذريتى) عطف على الكاف اى وبعض ذريتى كما تقول وزيدا فى جواب سأكرمك والذرية نسل الرجل فعلية اوفعولة قلبت راؤها الثالثة ياء كما فى تقضيت من الذر بمعنى التفريق اوفعولة اوفعيلة قلبت همزتها ياء من الذرء بمعنى الخلق وقرئ ذريتى بالكسر وهى لغة (قال لاينال عهدى الظالمين) اجابة الى ملتمسه وتنبيه على انه قد يكون من ذريته ظلمة وانهم لاينالون الامامة لانها امانة من الله تعالى وعهد والظالم لايصلح لها وانما ينالها البررة الاتقياء منهم وفيه دليل على عصمة الانبياء من الكبائر قبل البعثة وان الفاسق لايصلح للامامة وقرئ الظالمون والمعنى واحد اذ كل مانالك فقد نلته (واذ جعلنا البيت) اى الكعبة غلب عليها كالنجم على الثريا (مثابة للناس) مرجعا يثوب اليه اعيان الزوار وامثالهم اوموضع ثواب يثابون بحجه واعتماره وقرئ مثابات اى لانه مثابة كل واحد (وامنا) وموضع امن لايتعرض لاهله كقوله تعالى * حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم * اويأمن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ماقبله اويؤاخذ الجانى الملتجئ اليه حتى يخرج وهو مذهب ابى حنيفة رضى الله عنه (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) على ارادة القول اوعطف على المقدر عاملا لاذ اواعتراض معطوف على مضمر تقديره ثوبوا اليه واتخذوا على ان الخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم وهو امر استحباب ومقام ابراهيم هو الحجر الذى فيه اثر قدميه اوالموضع الذى كان فيه الحجر حين قام عليه ودعا الناس الى الحج اورفع بناء البيت وهو موضعه اليوم روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ بيد عمر رضى الله تعالى عنه وقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر أفلا نتخذه مصلى فقال لم اومر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت

وسلم كل قنوت فى القرآن فهو طاعة رواه أحمد وغيره وقيل ساكتين لحديث زيد بن أرقم كنا نتكلم فى الصلاة حتى نزلت فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام رواه الشيخان (فان خفتم) من عدو أو سيل أو سبع (فرجالا) جمع راجل أى مشاة صلوا (أو ركبانا) جمع راكب أى كيف أمكن مستقبلى القبلة أو غيرها ويومئ بالركوع والسجود (فاذا أمنتم) من الخوف (فاذكروا الله) أى صلوا (كما علمكم مالم تكونوا تعلمون) قبل تعليمه من فرائضها وحقوقها والكاف بمعنى مثل وما مصدرية أو موصولة (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) فليوصوا (وصية) وفى قراءة بالرفع أى عليهم (لازواجهم) ويعطوهن (متاعا) مايتمتعن به من النفقة والكسوة (الى) تمام (الحول) من موتهم الواجب عليهن تربصه (غير اخراج) حال أى غير مخرجات من مسكنهن (فان

خرجن) بانفسهن (فلا
جناح عليكم) ياأولياء الميت
(فيما فعلن فى أنفسهن من
معروف) شرعا كالتزين
وترك الاحداد وقطع النفقة
عنها (والله عزيز) فى ملكه
(حكيم) فى صنعه والوصية
المذكورة منسوخة بآية
الميراث وتربص الحول بآية
أربعة أشهر وعشرا السابقة
المتأخرة فى النزول والسكنى
ثابتة لها عند الشافعى رحمه
الله (وللمطلقات متاع
يعطينه (بالمعروف) بقدر
الامكان (حقا) نصب بفعله
المقدر (على المتقين) الله
تعالى كرره ليعم الممسوسة
أيضا اذ الآية السابقة فى
غيرها (كذلك) كما يبين لكم
ماذكر (يبين الله لكم آياته
لعلكم تعقلون) تتدبرون
(ألم تر) استفهام تعجيب
وتشويق الى استماع مابعده
أى ينته علمك (الى الذين
خرجوا من ديارهم وهم ألوف)
أربعة أوثمانية أوعشرة
أوثلاثون أواربعون
اوسبعون ألفا (حذر الموت)
مفعول له وهم قوم من بنى
اسرائيل وقع الطاعون

وقيل المراد به الامر بركعتى الطواف لماروى جابر انه عليه الصلاة والسلام
لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ
واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وللشافعى رحمه الله تعالى فى وجوبهما
قولان وقيل مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج واتخاذها مصلى
ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا بلفظ
الماضى عطفا على جعلنا اى واتخذ الناس مقامه الموسوم به يعنى الكعبة قبلة
يصلون اليها (وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل) امرناهما (ان طهرا بيتى) بان
طهرا بيتى ويجوز ان تكون ان مفسرة لتضمن العهد معنى القول يريد طهراه
من الاوثان والانجاس ومالايليق به او اخلصاه (للطائفين) حوله (والعاكفين
المقيمين عنده او المعتكفين فيه (والركع السجود) اى المصلين جمع راكع وساجد
(واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) يريد البلد او المكان (بلدا آمنا) ذا امن
كقوله فى عيشة راضية اوآمنا اهله كقولك ليل نائم (وارزق اهله
من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر) ابدل من آمن من اهله
بدل البعض للتخصيص (قال ومن كفر) عطف على من آمن والمعنى
وارزق من كفر قاس ابراهيم الرزق على الامامة فنبه سبحانه على ان الرزق
رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم فى الدين
اومبتدأ متضمن معنى الشرط (فامتعه قليلا) خبره والكفر وان لم
يكن سبب التمتع لكنه سبب تقليله بان يجعله مقصورا بحظوظ الدنيا
غير متوسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف عليه (ثم اضطره الى عذاب
النار) اى الزه اليه لز المضطر لكفره وتضييعه مامتعته به من النعم وقليلا
نصب على المصدر او الظرف وقرئ بلفظ الامر فيهما على انه من دعاء
ابراهيم وفى قال ضميره وقرأ ابن عامر فامتعه من أمتع وقرئ فنمتعه
ثم نضطره واضطره بكسر الهمزة على لغة من يكسر حروف المضارعة
واطره بادغام الضاد وهو ضعيف لان حروف ضم شفر يدغم فيها
مايجاورها دون العكس (وبئس المصير) المخصوص بالذم محذوف
وهو العذاب (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت) حكاية حال ماضية
والقواعد جمع قاعدة وهى الاساس صفة غالبة من القعود بمعنى الثبات
ولعله مجاز من المقابل للقيام ومنه قعدك الله ورفعها البناء عليها فانه ينقلها
عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع ويحتمل ان يراد بها سافات البناء

فان كل ساف قاعدة مايوضع فوقه ويرفعها بناؤها وقيل المراد رفع مكانته واظهار شرفه بتعظيمه ودعاء الناس الى حجه وفى ابهام القواعد وتبيينها تفخيم لشأنها (واسماعيل) كان يناوله الحجارة ولكنه لما كان له مدخل فى البناء عطف عليه وقيل كانا يبنيان فى طرفين او على التناوب (ربنا تقبل منا) اى يقولان ربنا تقبل منا وقد قرئ به والجملة حال منهما (انك انت السميع) لدعائنا (العليم) بنياتنا (ربنا واجعلنا مسلمين لك) مخلصين لك من اسلم وجهه او مستسلمين من اسلم اذا استسلم وانقاد والمراد طلب الزيادة فى الاخلاص والاذعان والثبات عليه وقرئ مسلمين على ان المراد انفسهما وهاجر أو ان التثنية من مراتب الجمع (ومن ذريتنا امة مسلمة لك) اى واجعل بعض ذريتنا وانما خصا الذرية بالدعاء لانهم احق بالشفقة ولانهم اذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخصا بعضهم لما اعلما ان فى ذريتهما ظلمة وعلما ان الحكمة الالهية لاتقتضى الاتفاق على الاخلاص والاقبال الكلى على الله تعالى فانه مما يشوش المعاش ولذلك قيل لولا الحمقى لخربت الدنيا وقيل ارادا بالامة امة محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز ان تكون من للتبيين كقوله تعالى * وعد الله الذين آمنوا منكم * قدم على المبين وفصل به بين العاطف والمعطوف كما فى قوله تعالى * خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن (وأرنا) من رأى بمعنى ابصر او عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين (مناسكنا) متعبداتنا فى الحج او مذابحنا والنسك فى الاصل غاية العبادة وشاع فى الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة وقرأ ابن كثير ويعقوب والسوسى عن ابى عمرو أرنا قياسا على فخذ فى فخذ وفيه اجحاف لان الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها وقرأ الدورى عن ابى عمرو بالاختلاس (وتب علينا) استتابة لذريتهما او عما فرط منهما سهوا ولعلهما قالاه هضما لانفسهما وارشادا لذريتهما (انك انت التواب الرحيم) لمن تاب (ربنا وابعث فيهم) فى الامة المسلمة (رسولا منهم) ولم يبعث من ذريتهما غير محمد صلى الله عليه وسلم فهو المجاب به دعوتهما كما قال انا دعوة ابى ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا امى (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم مايوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة (ويعلمهم الكتاب) القرءان (والحكمة) ماتكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام (ويزكيهم) عن الشرك والمعاصى (انك انت العزيز) الذى لايقهر ولايغلب على مايريد

ببلادهم ففروا (فقال لهم الله موتوا) فماتوا (ثم أحياهم) بعد ثمانية أيام أو أكثر بدعاء نبيهم حزقيل بكسر المهملة والقاف وسكون الزاى فعاشوا دهرا عليهم أثر الموت لايلبسون ثوبا الاعاد كالكفن واستمرت فى أسباطهم (ان الله لذو فضل على الناس) ومنه احياء هؤلاء (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لايشكرون) والقصد من ذكر خبر هؤلاء تشجيع المؤمنين على القتال ولذا عطف عليه (وقاتلوا فى سبيل الله) أى لاعلاء دينه (واعلموا أن الله سميع) لأقوالكم (عليم) بأحوالكم فمجازيكم (من ذا الذى يقرض الله) بانفاق ماله فى سبيل الله (قرضا حسنا) بان ينفقه لله عزوجل عن طيب قلب (فيضاعفه) وفى قراءة فيضعفه بالتشديد (له أضعافا كثيرة) من عشر الى أكثر من سبعمائة كما سيأتى (والله يقبض) يمسك الرزق عمن يشاء ابتلاء (ويبسط) يوسعه لمن يشاء

(الحليم) الحكم له (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) استبعاد وانكار لان يكون احد
يرغب عن ملته الواضحة الغراء اى لا يرغب احد عن ملته (الا من سفه نفسه)
الا من استمهنها واذلها واستخف بها قال المبرد وثعلب سفه بالكسر متعد
وبالضم لازم ويشهد له ماجاء فى الحديث الكبر ان تسفه الحق وتغمص الناس وقيل
اصله سفه نفسه على الرفع فنصب على التمييز نحو غبن رأيه والم رأسه وقول جرير
« ونأخذ بعده بذناب عيش * اجب الظهر ليس له سنام »
او سفه فى نفسه فنصب بنزع الخافض والمستثنى فى محل الرفع على
المختار بدلا من الضمير فى يرغب لانه فى معنى النفى (ولقد اصطفيناه فى الدنيا
وانه فى الآخرة لمن الصالحين) حجة وبيان لذلك فان من كان
صفوة العباد فى الدنيا مشهودا له بالاستقامة والصلاح يوم القيامة كان
حقيقا بالاتباع لا يرغب عنه الا سفيه او متسفه اذل نفسه بالجهل
والاعراض عن النظر (اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين) ظرف
لاصطفيناه وتعليل له او منصوب باضمار اذكر كأنه قيل اذكر ذلك الوقت
لتعلم انه المصطفى الصالح المستحق للامامة والتقدم وانه نال مانال بالمبادرة
الى الاذعان واخلاص السر حين دعاه ربه واخطر بباله دلائله المؤدية الى
المعرفة الداعية الى الاسلام روى انها نزلت لما دعا عبد الله بن سلام ابنى
اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فاسلم سلمة وابى مهاجر (ووصى بها
ابراهيم بنيه) التوصية هى التقدم الى الغير بفعل فيه صلاح وقربة واصلها
الوصل يقال وصاه اذا وصله وفصاه اذا فصله كان الموصى يصل فعله
بفعل الوصى والضمير فى بها للملة او لقوله اسلمت على تأويل الكلمة او الجملة
وقرأ نافع وابن عامر واوصى والاول ابلغ (ويعقوب) عطف على ابراهيم
اى وصى هو ايضا بها بنيه وقرئ بالنصب على انه ممن وصاه ابراهيم
(يابنى) على اضمار القول عند البصريين متعلق بوصى عند الكوفيين
لانه نوع منه ونظيره « رجلان من ضبة اخبرانا * انا رأينا رجلا عريانا »
بالكسر وبنو ابراهيم كانوا اربعة اسماعيل واسحق ومدين ومدان
وقيل ثمانية وقيل اربعة عشر وبنو يعقوب اثنا عشر روبين وشمعون ولاوى
ويهودا وبشخور وزبولن وزوانى وتفتونى وكودا واوشير وبنيامين
ويوسف (ان الله اصطفى لكم الدين) دين الاسلام الذى هو صفوة الاديان
لقوله (فلا تموتن الا وانتم مسلمون) ظاهره النهى عن الموت على خلاف حال

امتحانا (واليه ترجعون)
فى الآخرة بالبعث فيجازيكم
بأعمالكم (ألم تر الى الملأ)
الجماعة (من بنى اسرائيل
من بعد) موت (موسى)
اى الى قصتهم وخبرهم
(اذ قالوا لنبى لهم) هو
شمويل (ابعث) أقم (لنا
ملكا نقاتل) معه (فى سبيل
الله) تنتظم به كلمتنا ونرجع
اليه (قال) النبى لهم
(هل عسيتم) بالفتح والكسر
(ان كتب عليكم القتال أن
لا تقاتلوا) خبر عسى
والاستفهام لتقرير التوقع
بها (قالوا وما لنا أن لا نقاتل
فى سبيل الله وقد أخرجنا من
ديارنا وأبنائنا) بسبيهم
وقتلهم وقد فعل بهم ذلك
قوم جالوت أى لا مانع لنا منه مع
وجود مقتضيه قال تعالى
(فلما كتب عليهم القتال
تولوا) عنه وجبنوا (الا قليلا
منهم) وهم الذين عبروا
النهر مع طالوت كما سيأتى
(والله عليم بالظالمين) فمجازيهم
وسأل النبى ربه ارسال ملك
فاجابه الى ارسال طالوت
(وقال لهم نبيهم ان الله
قد بعث لكم طالوت ملكا

الاسلام والمقصود هو النهى عن ان يكونوا على خلاف تلك الحال
اذا ماتوا والامر بالثبات على الاسلام كقولك لاتصل الاوانت خاشع
وتغيير العبارة للدلالة على ان موتهم لاعلى الاسلام موت لاخير فيه وان من
حقه ان لايحل بهم ونظيره فى الامر مت وانت شهيد وروى ان اليهود
قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألست تعلم ان يعقوب اوصى بنيه
باليهودية يوم مات فنزلت (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت)
ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار اى ماكنتم حاضرين اذ حضر
يعقوب الموت وقال لبنيه ماقال فلم تدعون اليهودية عليه اومتصلة بمحذوف
تقديره اكنتم غائبين ام كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى
ماشهدتم ذلك وانما علمتموه بالوحى وقرئ حضر بالكسر (اذ قال لبنيه)
بدل من اذ حضر (ماتعبدون من بعدى) اى شئ تعبدونه اراد به
تقريرهم على التوحيد والاسلام واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما
وما يسأل به عن كل شئ مالم يعرف فاذا عرف خص العقلاء بمن اذا سئل
عن تعيينه وان سئل عن وصفه قيل مازيد أفقيه ام طبيب (قالوا نعبد
الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق) المتفق على وجوده تعالى
والوهيته ووجوب عبادته وعد اسماعيل من آبائه تغليبا للاب والجد
اولانه كالاب لقوله عليه السلام عم الرجل صنو أبيه كما قال عليه الصلاة
والسلام فى العباس رضى الله عنه هذا بقية آبائى وقرئ اله ابيك على انه
جمع بالواو والنون كما قال « ولما تبين اصواتنا * بكين وفديننا بالابينا » اومفرد
وابراهيم وحده عطف بيان (الها واحدا) بدل من آبائك كقوله
بالناصية ناصية كاذبة وفائدته التصريح بالتوحيد ونفى التوهم الناشئ
من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور والتأكيد اونصب على
الاختصاص (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعبد اومفعوله
اومنهما ويحتمل ان يكون اعتراضا (تلك امة قد خلت) يعنى ابراهيم
ويعقوب وبنيهما والامة الاصل المقصود وسمى بها الجماعة لان الفرق
تؤمها (لها ما كسبت ولكم ما كسبتم) لكل اجر عمله والمعنى ان انتسابكم
اليهم لايوجب انتفاعكم باعمالهم وانما تنتفعون بموافقتهم واتباعهم كما قال
عليه الصلاة والسلام لايأتينى الناس باعمالهم وتأتونى بانسابكم
(ولا تسألون عما كانوا يعملون) ولاتؤاخذون بسيئاتهم كما لاتثابون

قالوا أنى) كيف (يكون له
الملك علينا ونحن أحق بالملك
منه) لانه ليس من سبط
المملكة ولاالنبوة وكان دباغا
أوراعيا (ولم يؤت سعة من
المال) يستعين بها على اقامة
الملك (قال) النبى لهم (ان
الله اصطفاه) اختاره للملك
(عليكم وزاده بسطة) سعة
(فى العلم والجسم) وكان أعلم
بنى اسرائيل يومئذ وأجلهم
وأتمهم خلقا (والله يؤتى
ملكه من يشاء) ايتاءه
لااعتراض عليه (والله
واسع) فضله (عليم) بمن
هو أهل له (وقال لهم نبيهم)
لما طلبوا منه آية على ملكه
(ان آية ملكه أن يأتيكم
التابوت) الصندوق كان
فيه صور الانبياء أنزله الله
على آدم واستمر اليهم فغلبتهم
العمالقة عليه واخذوه وكانوا
يستفتحون به على عدوهم
ويقدمونه فى القتال ويسكنون
اليه كما قال تعالى (فيه سكينة)
طمأنينة لقلوبكم (من ربكم
وبقية مما ترك آل موسى وآل
هرون) أى تركاه هما وهى
نعلا موسى وعصاه وعمامة
هرون وقفيز من المن الذي

بحسناتهم (وقالوا كونوا هودا او نصارى) الضمير الغائب لاهل الكتاب واو للتنويع والمعنى مقالتهم احد هذين القولين قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى (تهتدوا) جواب الامر (قل بل ملة ابراهيم) اى بل نكون ملة ابراهيم اى اهل ملته اوبل نتبع ملة ابراهيم وقرئ بالرفع اى ملته ملتنا او عكسه اونحن ملته بمعنى نحن اهل ملته (حنيفا) مائلا عن الباطل الى الحق حال من المضاف او المضاف اليه كقوله * ونزعنا مافى صدورهم من غل اخوانا * (وما كان من المشركين) تعريض باهل الكتاب وغيرهم فانهم يدعون اتباعه وهم مشركون (قولوا آمنا بالله) الخطاب للمؤمنين لقوله تعالى * فان آمنوا بمثل ما آمنتم به * (وما انزل الينا) القرآن قدم ذكره لانه اول بالاضافة الينا اوسبب للايمان بغيره (وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) الصحف وهى وان نزلت الى ابراهيم لكنهم لما كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها فهى ايضا منزلة اليهم كان القرآن منزل الينا والاسباط جمع سبط وهو الحافد يريد به حفدة يعقوب او ابناءه وذريتهم فانهم حفدة ابراهيم واسحق (وما اوتى موسى وعيسى) التورية والانجيل افردهما بالذكر بحكم ابلغ لان امرهما بالاضافة الى موسى وعيسى مغاير لما سبق والنزاع وقع فيهما (وما اوتى النبيون) جملة المذكورون منهم وغير المذكورين (من ربهم) منزلا عليهم من ربهم (لا نفرق بين احد منهم) كاليهود فنؤمن ببعض ونكفر ببعض واحد لوقوعه فى سياق النفى عام فساغ ان يضاف اليه بين (ونحن له) اى لله (مسلمون) مذعنون مخلصون (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) من باب التعجيز والتبكيت كقوله تعالى * فأتوا بسورة من مثله * اذلا مثل لما آمن به المسلمون ولا دين كدين الاسلام وقيل الباء للآلة دون التعدية والمعنى ان تحروا الايمان بطريق يهدى الى الحق مثل طريقكم فان وحدة المقصد لا تأبى تعدد الطرق اومزيدة للتأكيد كقوله تعالى * جزاء سيئة بمثلها * والمعنى فان آمنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم به اوالمثل مقحم كما فى قوله * وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله * اى عليه وتشهد له قراءة من قرأ بما آمنتم به او بالذى آمنتم به (وان تولوا فانما هم فى شقاق) اى ان اعرضوا عن الايمان او عما تقولون لهم فما هم الا فى شقاق الحق وهى المناواة والمخالفة فان كل واحد من المتخالفين

كان ينزل عليهم ورضاض من الالواح (تحمله الملائكة) حال من فاعل يأتيكم (ان فى ذلك لآية لكم) على ملكه (ان كنتم مؤمنين) فحملته الملائكة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت فاقروا بملكه وتسارعوا الى الجهاد فاختار من شبابهم سبعين ألفا (فلما فصل) خرج (طالوت بالجنود) من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا منه الماء (قال ان الله مبتليكم) مختبركم (بنهر) ليطهر المطيع منكم والعاصى وهو بين الاردن وفلسطين (فمن شرب منه) أى من مائه (فليس منى) أى من أتباعى (ومن لم يطعمه) يذقه (فانه منى الا من اغترف غرفة) بالفتح والضم (بيده) فاكتفى بها ولم يزد عليها فانه منى (فشربوا منه) لما وافوه بكثرة (الا قليلا منهم) فاقتصروا على الغرفة روى أنها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر رجلا (فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) وهم الذين

في شق غير شق الآخر (فسيكفيكهم الله) تسلية وتسكين للمؤمنين ووعدلهم بالحفظ والنصر على من ناواهم (وهو السميع العليم) امامن تمام الوعد يعني انه يسمع اقوالكم ويعلم اخلاصكم وهو مجازيكم لامحالة او وعيد للمعرضين بمعنى انه يسمع مايبدون ويعلم مايخفون وهو معاقبهم عليه (صبغة الله) اى صبغنا الله صبغته وهى فطرة الله تعالى التى فطر الناس عليها فانها حلية الانسان كما ان الصبغة حلية المصبوغ اوهدانا الله هدايته وارشدنا حجته اوطهر قلوبنا بالايمان تطهيره وسماه صبغة لانه ظهر اثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ وتداخل فى قلوبهم تداخل الصبغ الثوب اوللمشاكلة فان النصارى كانوا يغمسون اولادهم فى ماء اصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم وبه يحق نصرانيتهم ونصبها على انه مصدر مؤكد لقوله آمنا وقيل على الاغراء وقيل على البدل من ملة ابراهيم عليه السلام (ومن احسن من الله صبغة) لاصبغة احسن من صبغته (ونحن له عابدون) تعريض لهم اى لانشرك به كشرككم وهو عطف على آمنا وذلك يقتضى دخول قوله صبغة فى مفعول قولوا ولمن نصبها على الاغراء اوالبدل ان يضمر قولوا معطوفا على الزموا واتبعوا ملة ابرهيم وقولوا آمنا بدل اتبعوا حتى لايلزم فك النظم وسوء الترتيب (قل اتحاجوننا) أتجادلوننا (فى الله) فى شأنه واصطفائه نبيا من العرب دونكم روى ان اهل الكتاب قالوا الانبياء كلهم منا فلو كنت نبيا لكنت منا فنزلت (وهو ربنا وربكم) لااختصاص له بقوم دون قوم يصيب برحمته من يشاء من عباده (ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم) فلايبعد ان يكرمنا باعمالنا كأنه الزمهم على كل مذهب ينتحونه افحاما وتبكيتا فان كرامة النبوة امابفضل من الله على من يشاء والكل فيه سواء واما افاضة حق على مستعدين لها بالمواظبة على الطاعة والتحلى بالاخلاص فكما ان لكم اعمالا ربما يعتبرها الله فى اعطائها فلنا ايضا اعمال (ونحن له مخلصون) اى موحدون نخلصه بالايمان والطاعة دونكم (ام يقولون ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا اونصارى) ام منقطعة والهمزة للانكار وعلى قراءة ابن عامر وحمزة والكسائى وحفص بالتاء يحتمل ان تكون معادلة للهمزة فى اتحاجوننا بمعنى اى الامرين تأتون المحاجة اوادعاء اليهودية اوالنصرانية على الانبياء (قل أأنتم اعلم)

اقتصروا على الغرفة (قالوا) أى الذين شربوا (لاطاقة) قوة (لنا اليوم بجالوت وجنوده) أى بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه (قال الذين يظنون) يوقنون (أنهم ملاقوا الله) بالبعث وهم الذين جاوزوه (كم) خبرية بمعنى كثير (من فئة) جماعة (قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بارادته (والله مع الصابرين) بالعون والنصر (ولما برزوا لجالوت وجنوده) أى ظهروا لقتالهم وتصافوا (قالوا ربنا أفرغ) اصبب (علينا صبرا وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا على الجهاد (وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم) كسروهم (باذن الله) بارادته (وقتل داود) وكان فى عسكر طالوت (جالوت وآتاه) أى داود (الله الملك) فى بنى اسرائيل (والحكمة) النبوة بعد موت شمويل وطالوت ولم يجتمعا لاحد قبله (وعلمه مما يشاء) كصنعة الدروع ومنطق الطير (ولولا دفع الله الناس بعضهم)

ام الله) وقد نفى الامرين عن ابراهيم بقوله * ماكان ابراهيم يهوديا ولانصرانيا * واحتج عليه بقوله* وماانزلت التورية والانجيل الامن بعده* وهؤلاء المعطوفون عليه اتباعه في الدين وفاقا (ومن اظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) يعنى شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والبراءة من اليهودية والنصرانية والمعنى لااحد اظلم من اهل الكتاب لانهم كتموا هذه الشهادة او منا لوكتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد عليه الصلاة والسلام بالنبوة في كتبهم وغيرها ومن للابتداء كما في قوله تعالى * براءة من الله ورسوله (وماالله بغافل عما تعملون) وعيد لهم وقرئ بالياء (تلك امة قدخلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم ولاتسألون عما كانوا يعملون) تكرير للمبالغة في التحذير والزجر عما استحكم في الطباع من الافتخار بالآباء والاتكال عليهم وقيل الخطاب فيما سبق لهم وفي الآية لنا تحذيرا عن الاقتداء بهم وقيل المراد بالامة في الاول الانبياء وفي الثاني اسلاف اليهود والنصارى (سيقول السفهاء من الناس) الذين خفت احلامهم واستمهنوا بالتقليد والاعراض عن النظر يريد المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وفائدة تقديم الاخبار له توطين النفس واعداد الجواب (ماولاهم) ماصرفهم (عن قبلتهم التي كانوا عليها) يعنى بيت المقدس والقبلة في الاصل الحال التي عليها الانسان من الاستقبال فصارت عرفا للمكان المتوجه نحوه للصلاة (قل لله المشرق والمغرب) لايختص به مكان دون مكان لخاصية ذاتية تمنع اقامة غيره مقامه وانما العبرة بارتسام امره لابخصوص المكان (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) وهو ماترتضيه الحكمة وتقتضيه المصلحة من التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى (وكذلك) اشارة الى مفهوم الآية المتقدمة اى كما جعلناكم مهديين الى الصراط المستقيم اوجعلنا قبلتكم افضل القبل (جعلناكم امة وسطا) اى خيارا او عدولا مزكين بالعلم والعمل وهو في الاصل اسم للمكان الذي يستوي اليه المساحة من الجوانب ثم استعير للخصال المحمودة لوقوعها بين طرفي افراط وتفريط كالجود بين الاسراف والبخل والشجاعة بين التهور والجبن ثم اطلق على المتصف بها مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كسائر الاسماء التي يوصف بها واستدل به على ان الاجماع حجة اذلو كان فيما اتفقوا عليه باطل لانثلمت به عدالتهم (لتكونوا شهداء

دل بعض من الناس (بعض فسدت الارض) بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد (ولكن الله ذو فضل على العالمين) فدفع بعضهم ببعض (تلك) هذه الآيات (آيات الله نتلوها نقصها (عليك) يامحمد (بالحق) بالصدق (وانك لمن المرسلين) التأكيد بان وغيرها رد لقول الكفار له لست مرسلا (تلك) مبتدأ (الرسل) صفة والخبر (فضلنا بعضهم على بعض) بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره (منهم من كلم الله) كموسى (ورفع بعضهم) أي محمدا صلى الله عليه وسلم (درجات) على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة وتفضيل أمته على سائر الامم والمعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة (وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) جبريل يسير معه حيث سار (ولوشاء الله) هدى الناس جميعا (مااقتتل الذين من بعدهم) بعد الرسل أي اممهم (من بعد ماجاءتهم البينات) لاختلافهم وتضليل

على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا) علة للجعل اى لتعلموا بالتأمل
فيما نصب لكم من الحجج وانزل عليكم من الكتاب انه تعالى مابخل على احد
وماظلم بل اوضح السبل وارسل الرسل فبلغوا ونصحوا ولكن الذين كفروا
حملهم الشقاء على اتباع الشهوات والاعراض عن الآيات فتشهدون
بذلك على معاصريكم وعلى الذين قبلكم وبعدكم روى ان الامم يوم القيامة
يجحدون تبليغ الانبياء فيطالبهم الله ببينة التبليغ وهو اعلم بهم اقامة
للحجة على المنكرين فتؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فتقول
الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى فى كتابه الناطق
على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال
امته فيشهد بعدالتهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول
عليه السلام كالرقيب المهيمن على امته عدى بعلى وقدمت الصلة
للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم (وما جعلنا القبلة
التى كنت عليها) اى الجهة التى كنت عليها وهى الكعبة فانه عليه
السلام كان يصلى اليها بمكة ثم لما هاجر امر بالصلاة الى الصخرة تألفا
لليهود والصخرة لقول ابن عباس رضى الله عنهما كانت قبلته بمكة بيت
المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه فالمخبر به على الاول الجعل
الناسخ وعلى الثانى المنسوخ والمعنى ان اصل امرك ان تستقبل الكعبة وما جعلنا
قبلتك بيت المقدس (الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه)
الا لنمتحن الناس ونعلم من يتبع فى الصلاة اليها ممن يرتد عن دينك
الفا لقبلة آبائه اولنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه وما كان لعارض
يزول بزواله وعلى الاول معناه ماردد ناك الى التى كنت عليها الا لنعلم الثابت على
الاسلام ممن ينكص على عقبيه لقلقه وضعف ايمانه فان قيل كيف يكون
علمه تعالى غاية الجعل وهو لم يزل عالما قلت هذا واشباهه باعتبار التعلق
الحالى الذى هو مناط الجزاء والمعنى ليتعلق علمنا به موجودا وقيل ليعلم رسوله
والمؤمنون لكنه اسند الى نفسه لانهم خواصه اولنميز الثابت من المتزلزل
كقوله تعالى * ليميز الله الخبيث من الطيب * فوضع العلم موضع التمييز المسبب عنه
ويشهد له قراءة ليعلم على البناء للمفعول والعلم اما بمعنى المعرفة او معلق لما فى من
من معنى الاستفهام او مفعوله الثانى ممن ينقلب اى لنعلم من يتبع الرسول مميزا
ممن ينقلب (وان كانت لكبيرة) ان هى المخففة من الثقيلة واللام هى

بعضهم بعضا (ولكن
اختلفوا) لمشيئة ذلك (فمنهم
من آمن) ثبت على ايمانه
(ومنهم من كفر) كالنصارى
بعد المسيح (ولو شاء الله
ما اقتتلوا) تأكيد (ولكن الله
يفعل ما يريد) من توفيق
من شاء وخذلان من شاء
(يا ايها الذين آمنوا أنفقوا
مما رزقناكم) زكاته (من قبل
أن يأتى يوم لا بيع) فداء
(فيه ولا خلة) صداقة
تنفع (ولا شفاعة) بغير اذنه
وهو يوم القيامة وفى قراءة
برفع الثلاثة (والكافرون)
بالله أو بما فرض عليهم
(هم الظالمون) لوضعهم
أمر الله فى غير محله (الله لا اله)
أى لا معبود بحق فى الوجود
(إلا هو الحى) الدائم البقاء
(القيوم) البالغ فى القيام
بتدبير خلقه (لا تأخذه سنة)
نعاس (ولا نوم له ما فى السموات
وما فى الارض) ملكا وخلقا
وعبيدا (من ذا الذى)
أى لا أحد (يشفع عنده
الا باذنه) له فيها (يعلم ما بين
ايديهم) أى الخلق (وما خلفهم)
أى من أمر الدنيا والآخرة
(ولا يحيطون بشىء من علمه)

الفاصلة وقال الكوفيون ان هى النافية واللام بمعنى الا والضمير لمادل عليه
قوله تعالى وماجعلنا القبلة التى كنت عليها من الجعلة اوالردة اوالتحويلة
اوالقبلة وقرئ لكبيرة بالرفع فتكون كان زائدة (الا على الذين هدى الله)
الى حكمة الاحكام الثابتين على الايمان والاتباع (وما كان الله ليضيع
ايمانكم) اى ثباتكم على الايمان وقيل ايمانكم بالقبلة المنسوخة اوصلاتكم
اليها لماروى انه عليه السلام لما توجه الى الكعبة قالوا كيف بمن مات يارسول الله
قبل التحويل من اخواننا فنزلت (ان الله بالناس لرؤف رحيم) فلا يضيع اجورهم
ولايدع صلاحهم ولعله قدم الرؤف وهو ابلغ محافظة على الفواصل
وقرأ الحرميان وابن عامر وحفص لرؤف بالمد والباقون بالقصر (قدنرى) ربما
نرى (تقلب وجهك فى السماء) ترددوجهك فى جهة السماء تطلعا للوحى
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع فى روعه ويتوقع من ربه ان يحوله
الى الكعبة لانها قبلة ابيه ابراهيم واقدم القبلتين وادعى للعرب الى الايمان
ولمخالفة اليهود وذلك يدل على كمال أدبه حيث انتظر ولم يسأل
(فلنولينك قبلة) فلنمكننك من استقبالها من قولك وليته كذا اذا صيرته
واليا له اوفلنجعلنك تلى جهتها (ترضاها) تحبها وتتشوق اليها لمقاصد
دينية وافقت مشيئة الله وحكمته (فول وجهك) اصرف وجهك
(شطر المسجد الحرام) نحوه وقيل الشطر فى الاصل لما انفصل
عن الشئ من شطر اذا انفصل ودار شطور اى منفصلة عن الدور
ثم استعمل لجانبه وان لم ينفصل كالقطر والحرام المحرم اى محرم فيه القتال
اوممنوع عن الظلمة ان يتعرضوه وانما ذكر المسجد دون الكعبة لانه
عليه الصلاة والسلام كان فى المدينة والبعيد يكفيه مراعاة الجهة
فان استقبال عينها حرج عليه بخلاف القريب روى انه عليه الصلاة
والسلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى
الكعبة فى رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين وقد صلى باصحابه
فى مسجد بنى سلمة ركعتين من الظهر فتحول فى الصلاة واستقبل الميزاب
وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمى المسجد مسجد القبلتين (وحيث
ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) خص الرسول بالخطاب تعظيما له وايجابا
لرغبته ثم عمم تصريحا بعموم الحكم وتأكيدا لامر القبلة وتحضيضا للامة
على المتابعة (وان الذين اوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم) جملة

أى لايعلمون شيئا من معلوماته
(الا بماشاء) أن يعلمهم به منها
باخبار الرسل (وسع كرسيه
السموات والارض) قيل
أحاط علمه بهما وقيل ملكه
وقيل الكرسى نفسه مشتمل
عليهما لعظمته لحديث
ماالسموات السبع فى الكرسى
الا كدراهم سبعة ألقيت فى
ترس (ولايؤده) يثقله
(حفظهما) أى السموات
والارض (وهو العلى)
فوق خلقه بالقهر (العظيم)
الكبير (لااكراه فى الدين)
على الدخول فيه (قدتبين
الرشد من الغى) أى ظهر
بالآيات البينات أن الايمان
رشد والكفر غى نزلت فيمن
كان له من الانصار أولاد اراد ان
يكرههم على الاسلام (فمن
يكفر بالطاغوت) الشيطان
أو الاصنام وهو يطلق على
المفرد والجمع (ويؤمن بالله
فقد استمسك) تمسك (بالعروة
الوثقى) بالعقد المحكم
(لا انفصام) انقطاع
(لها والله سميع) لما يقال
(عليم) بمايفعل (الله ولى)
ناصر (الذين آمنوا يخرجهم
من الظلمات) الكفر (الى

لعلمهم بان عادته تعالى تخصيص كل شريعة بقبلة وتفصيلا لتضمن كتبهم
انه صلى الله عليه وسلم يصلى الى القبلتين والضمير للتحويل اوالتوجه
(وما الله بغافل عما يعملون) وعدو وعيد للفريقين وقرأ ابن عامر
وحمزة والكسائى بالتاء (ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية) برهان
وحجة على ان الكعبة قبلة واللام موطئة للقسم (ماتبعوا قبلتك) جواب
القسم المضمر والقسم وجوابه سادمسد جواب الشرط والمعنى ماتركوا
قبلتك لشبهة تزيلها بحجة وانما خالفوك مكابرة وعنادا (وماانت بتابع
قبلتهم) قطع لاطماعهم فانهم قالوا لوثبت على قبلتنا لكنا نرجوان تكون
صاحبنا الذى ننتظره تغريرا له وطمعا فى رجوعه وقبلتهم وان تعددت
لكنها متحدة بالبطلان ومخالفة الحق (ومابعضهم بتابع قبلة بعض)
فان اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لايرجى توافقهم
كمالايرجى موافقتهم لك لتصلب كل حزب فيما هو فيه (ولئن اتبعت
اهواءهم من بعد ماجاءك من العلم) على سبيل الفرض والتقدير اى ولئن
اتبعتهم مثلا بعد مابان لك الحق وجاءك فيه الوحى (انك اذالمن الظالمين)
اكدتهديده وبالغ فيه من سبعة اوجه تعظيما للحق المعلوم وتحريضا
على اقتفائه وتحذيرا عن متابعة الهوى واستفظاعا لصدور الذنب عن
الانبياء (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى علماءهم (يعرفونه) الضمير لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه وقيل للعلم
او القرآن او التحويل (كما يعرفون ابناءهم) يشهد للاول اى يعرفون باوصافه
كمعرفتهم ابناءهم لايلتبسون عليهم بغيرهم عن عمر رضى الله تعالى عنه انه
سأل عبدالله بن سلام رضى الله تعالى عنه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال انا اعلم به منى بابنى قال ولم قال لانى لست اشك فى محمد انه نبى
فاما ولدى فلعل والدته قدخانت فقبل رأسه (وان فريقامنهم ليكتمون الحق
وهم يعلمون) تخصيص لمن عاند واستثناء لمن آمن (الحق من ربك) كلام
مستأنف والحق امامبتدأ خبره من ربك واللام للعهد والاشارة الى ماعليه
الرسول صلى الله عليه وسلم اوالحق الذى يكتمونه اوللجنس والمعنى ان الحق
ماثبت انه من الله تعالى كالذى انت عليه لامالم يثبت كالذى عليه اهل
الكتاب واما خبر مبتدأ محذوف اى هوالحق ومن ربك حال او خبر بعد
خبرى وقرئ بالنصب على انه بدل من الاول اومفعول يعلمون (فلاتكونن

النور) الايمان (والذين
كفروا أولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور الى
الظلمات) ذكر الاخراج
اما فى مقابلة قوله يخرجهم من
الظلمات أو فى كل من آمن بالنبى
قبل بعثته من اليهود ثم كفر به
(أولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون ألم ترالى الذى حاج)
جادل (ابراهيم فى ربه) لـ
(أن آتاه الله الملك) أى حمله
بطره بنعمة الله على ذلك وهو
نمرود (اذ) بدل من حاج
(قال ابراهيم) لما قال له من
ربك الذى تدعونا اليه (ربى
الذى يحيى ويميت) اى يخلق
الحياة والموت فى الاجساد
(قال أنا أحيى وأميت)
بالقتل والعفو عنه ودعا برجلين
فقتل أحدهما وترك الآخر
فلما رآه غبيا (قال ابراهيم
منتقلا الى حجة أوضح (فان الله
يأتى بالشمس من المشرق فأت
بها) أنت (من المغرب فبهت
الذى كفر) تحير ودهش
والله لايهدى القوم الظالمين)
بالكفر الى محجة الاحتجاج
(أو) رأيت (كالذى)
الكاف زائدة (مر على قرية)
هى بيت المقدس راكبا على

من الممترين) الشاكين فى انه من ربك اوفى كتمانهم الحق عالمين به وليس المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك فيه لانه غير متوقع منه وليس بقصد واختيار بل اما تحقيق الامر وانه بحيث لايشك فيه ناظر اوامر الامة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الابلغ (ولكل وجهة) ولكل امة قبلة والتنوين بدل الاضافة اولكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة (هوموليها) احد المفعولين محذوف اى هو موليها وجهه اوالله موليها اياه وقرئ ولكل وجهة بالاضافة والمعنى وكل وجهة الله موليها اهلها واللام مزيدة للتأكيد جبرا لضعف العامل وقرأ ابن عامر هو مولاها اى هو مولى تلك الجهة اى قد وليها (فاستبقوا الخيرات) من امر القبلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين اوالفاضلات من الجهات وهى المسامتة للكعبة (اينما تكونوا يأت بكم الله جميعا) اى فى اى موضع تكونوا من موافق ومخالف مجتمع الاجزاء ومفترقها يحشركم الله الى المحشر للجزاء اواينما تكونوا من اعماق الارض وقلل الجبال يقبض ارواحكم اواينما تكونوا من الجهات المتقابلة يأت بكم الله جميعا ويجعل صلواتكم كأنها الى جهة واحدة (ان الله على كل شئ قدير) فيقدر على الامامة والاحياء والجمع (ومن حيث خرجت) ومن اى مكان خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) اذا صليت (وانه) وان هذا الامر للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون) وقرأ ابو عمرو بالياء (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) كرر هذا الحكم لتعدد علله فانه تعالى ذكر للتحويل ثلاث علل تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم بابتغاء مرضاته وجرى العادة الالهية على ان يولى كل اهل ملة وصاحب دعوة وجهة يستقبلها ويتميز بها ودفع حجج المخالفين على مانبينه وقرن بكل علة معلولها كما يقرن المدلول بكل واحد من دلائله تقريبا وتقريرا مع ان القبلة لها شأن والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحرى ان يؤكد امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى (لئلا يكون للناس عليكم حجة) علة لقوله فولوا والمعنى ان التولية عن الصخرة الى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت فى التورية قبلته الكعبة وان محمدا يجحد ديننا ويتبعنا فى قبلتنا والمشركين بانه يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته (الا الذين ظلموا منهم) استثناء من الناس

حمار ومعه سلة تين وقدح عصير وهو عزير (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) سقوفها لماخربها بختنصر (قال أنى) كيف (يحيى هذه الله بعد موتها) استعظاما لقدرته تعالى (فأماته الله) وألبثه (مائة عام ثم بعثه) أحياه ليريه كيفية ذلك (قال) تعالى له (كم لبثت) مكثت هنا (قال لبثت يوما أو بعض يوم) لانه نام أول النهار فقبض وأحيى عند الغروب فظن أنه يوم النوم (قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك) التين (وشرابك) العصير (لم يتسنه) لم يتغير مع طول الزمان والهاء قيل أصل من سانهت وقيل للسكت من سانيت وفى قراءة بحذفها (وانظر الى حمارك) كيف هو فرآه ميتا وعظامه بيض تلوح فعلنا ذلك لتعلم (ولنجعلك آية) على البعث (للناس وانظر الى العظام) من حمارك (كيف ننشرها) نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من أنشر ونشر لغتان وفى قرأة بضمها والزاى نحركها ونرفعها (ثم نكسوها لحما)

اى لئلايكون لاحد من الناس حجة الا للمعاندين منهم فانهم يقولون ماتحول الى الكعبة الاميلا الى دين قومه وحبا لبلده او بداله فرجع قبلة آبائه ويوشك ان يرجع الى دينهم وسمى هذه حجة كقوله تعالى حجتهم داحضة عند ربهم لانهم يسوقون مساقها وقيل الحجة بمعنى الاحتجاج وقيل الاستثناء للمبالغة فى نفى الحجة رأسا كقوله « ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب » للعلم بان الظالم لاحجة له وقرئ الا الذين ظلموا منهم على انه استئناف بحرف التنبيه (فلاتخشوهم) فلاتخافوهم فان مطاعنهم لاتضركم (واخشونى) فلاتخالفوا ما امرتكم به مصلحة لكم (ولاتم نعمتى عليكم ولعلكم تهتدون) علة محذوف اى وامرتكم لاتمام النعمة عليكم وارادتى اهتداءكم او عطف على علة مقدرة مثل واخشونى لاحفظكم منهم ولاتم نعمتى عليكم اولئلا يكون وفى الحديث تمام النعمة دخول الجنة وعن على رضى الله تعالى عنه تمام النعمة الموت على الاسلام (كما ارسلنا فيكم رسولا منكم) متصل بماقبله اى ولاتم نعمتى عليكم فى امر القبلة اوفى الآخرة كما اتممتها بارسال رسول منكم او بمابعده اى كما ذكرتكم بالارسال فاذكرونى (يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم) يحملكم على ماتصيرون به ازكياء قدمه باعتبار القصد واخره فى دعوة ابراهيم عليه السلام باعتبار الفعل (ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم مالم تكونوا تعلمون) بالفكر والنظر اذلاطريق الى معرفته سوى الوحى وكرر الفعل ليدل على انه جنس آخر (فاذكرونى) بالطاعة (اذكركم) بالثواب (واشكروا لى) ماانعمت به عليكم (ولاتكفرون) بجحد النعم وعصيان الامر (ياايها الذين آمنوا استعينوا بالصبر) عن المعاصى وحظوظ النفس (والصلوة) هى ام العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العالمين (ان الله مع الصابرين) بالنصرة واجابة الدعوة (ولاتقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات) اى هم اموات (بل احياء) بل هم احياء (ولكن لاتشعرون) ماحالهم وهو تنبيه على ان حياتهم ليست بالجسد ولامن جنس مايحس به من الحيوانات وانما هى امر لايدرك بالعقل بل بالوحى وعن الحسن ان الشهداء احياء عند ربهم تعرض ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الوجع والآية نزلت فى شهداء بدر وكانوا اربعة عشر وفيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لمايحس به

فنظر اليها وقد تركبت وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق (فلما تبين له) ذلك بالمشاهدة (قال أعلم) علم مشاهدة (أن الله على كل شئ قدير) وفى قرءة اعلم أمر من الله له (و) اذكر (اذقال ابراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى قال) تعالى له (أولم تؤمن) بقدرتى على الاحياء سأله مع علمه بايمانه بذلك ليجيبه بماسال فيعلم السامعون غرضه (قال بلى آمنت (ولكن) سألتك (ليطمئن) يسكن (قلبى) بالمعاينة المضمومة الى الاستدلال (قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك) بكسر الصاد وضمها أملهن اليك وقطعهن واخلط لحمهن وريشهن (ثم اجعل على كل جبل) من جبال أرضك (منهن جزأ ثم ادعهن) اليك (يأتينك سعيا) سريعا (واعلم أن الله عزيز) لايعجزه شئ (حكيم) فى صنعه فأخذ طاوسا ونسرا وغرابا وديكا فعل بهن ماذكر وأمسك رؤسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الى بعضها

من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين وبه
نطقت الآيات والسنن وعلى هذا فتخصيص الشهداء لاختصاصهم
بالقرب من الله ومزيد البهجة والكرامة (ولنبلونكم) ولنصيبنكم اصابة
من يختبر لاحوالكم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء (بشئ
من الخوف والجوع) اى بقليل من ذلك وانما قلله بالاضافة الى ماوقاهم منه
ليخفف عليهم ويريهم ان رحمته لاتفارقهم او بالنسبة الى مايصيب به
معانديهم فى الآخرة وانما اخبرهم به قبل وقوعه ليوطنوا عليه نفوسهم
(ونقص من الاموال والانفس والثمرات) عطف على شئ او الخوف
وعن الشافعى رضى الله تعالى عنه الخوف خوف الله والجوع صوم
رمضان والنقص من الاموال الصدقات والزكوات ومن الانفس
الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبى صلى الله عليه وسلم
اذامات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم روح ولد عبدى فيقولون
نعم فيقول الله اقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى
فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدى بيتا فى الجنة وسموه
بيت الحمد (وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله
وانا اليه راجعون) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ولمن تأتى منا
البشارة والمصيبة تعم مايصيب الانسان من مكروه لقوله عليه الصلاة
والسلام كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وليس الصبر بالاسترجاع
باللسان بل به وبالقلب بان يتصور ماخلق لاجله وانه راجع الى ربه ويتذكر
نعم الله عليه ليرى ما ابقى عليه اضعاف مااسترده منه فيهون على نفسه
ويستسلم له والمبشر به محذوف دل عليه (اولئك عليهم صلوات من ربهم
ورحمة) الصلاة فى الاصل الدعاء ومن الله تعالى التزكية والمغفرة وجمعها
للتنبيه على كثرتها وتنوعها والمراد بالرحمة اللطف والاحسان وعن النبى
صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته واحسن عقباه
وجعل له خلفا صالحا يرضاه (واولئك هم المهتدون) للحق والصواب
حيث استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى (ان الصفا والمروة) هما علمان
للجبلين بمكة (من شعائر الله) من اعلام مناسكه جمع شعيرة وهى العلامة
(فمن حج البيت او اعتمر) الحج لغة القصد والاعتمار الزيارة فغلبا شرعا على
قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين (فلا جناح عليه ان يطوف

حتى تكاملت ثم أقبلت الى
رؤسها (مثل) صفة نفقات
(الذين ينفقون أموالهم
فى سبيل الله) أى طاعته
(كمثل حبة أنبتت سبع سنابل
فى كل سنبلة مائة حبة)
فكذلك نفقاتهم تضاعف
لسبعمائة ضعف (والله
يضاعف) أكثر من ذلك
(لمن يشاء والله واسع) فضله
(عليم) بمن يستحق المضاعفة
(الذين ينفقون اموالهم
فى سبيل الله ثم لا يتبعون ماأنفقوا
منا) على المنفق عليه بقولهم
مثلا قد أحسنت اليه وجبرت
حاله (ولا أذى) له بذكر
ذلك الى من لا يحب وقوفه عليه
ونحوه (لهم أجرهم) ثواب
انفاقهم (عند ربهم
ولا خوف عليهم ولا هم
يحزنون) فى الآخرة (قول
معروف) كلام حسن ورد
على السائل جميل (ومغفرة)
له فى الحاجه (خير من صدقة
يتبعها أذى) بالمن وتعييرله
بالسؤال (والله غنى) عن
صدقة العباد (حليم) بتأخير
العقوبة عن المنان والمؤذى
(ياأيها الذين آمنوا لاتبطلوا
صدقاتكم) أى أجورها

بهما) كان اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية اذا سعوا مسحوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تحرج المسلمون ان يطوفوا بينهما لذلك فنزلت والاجماع على انه مشروع فى الحج والعمرة وانما الخلاف فى وجوبه فعن احمد انه سنة و به قال انس وابن عباس رضى الله عنهم لقوله فلاجناح عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان نفى الجناح يدل على الجواز الداخل فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى انه واجب يجبر بالدم وعن مالك والشافعى رحمهما الله انه ركن لقوله عليه والصلاة والسلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعى (ومن تطوع خيرا) اى فعل طاعة فرضا كان او نفلا اوزاد على مافرض الله عليه من حج او عمرة اوطواف اوتطوع بالسعى ان قلنا انه سنة وخيرا نصب على انه صفة مصدر محذوف او بحذف الجار وايصال الفعل اليه او بتعدية الفعل لتضمنه معنى اتى اوفعل وقرأ حمزة والكسائى و يعقوب تطوع واصله يتطوع فادغم مثل يطوف (فان الله شاكر عليم) مثيب على الطاعة لاتخفى عليه (ان الذين يكتمون) كاحبار اليهود (ماانزلنا من البينات) كالآيات الشاهدة على امر محمد صلى الله عليه وسلم (والهدى) ومايهدى الى وجوب اتباعه والايمان به (من بعد مابيناه للناس) لخصناه (فى الكتاب) فى التورية (اولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون) اى الذين يتأتى منهم اللعن عليهم من الملائكة والثقلين (الا الذين تابوا) عن الكتمان وسائر مايجب ان يتاب عنه (واصلحوا) ماافسدوا بالتدارك (و بينوا) مابينه الله فى كتابهم لتتم توبتهم وقيل مااحدثوه من التوبة ليمحوا به سمة الكفر عن انفسهم و يقتدى بهم احزابهم (فاولئك اتوب عليهم) بالقبول والمغفرة (وانا التواب الرحيم) المبالغ فى قبول التوبة وافاضة الرحمة (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) اى ومن لم يتب من الكاتمين حتى مات (اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) استقر عليهم اللعن من الله ومن يعتد بلعنه من خلقه وقيل الاول لعنهم احياء وهذا لعنهم امواتا وقرئ والملائكة والناس اجمعون عطفا على محل اسم الله لانه فاعل فى المعنى كقولك اعجبنى ضرب زيد وعمر واو فاعلا لفعل مقدر نحو ويلعنها الملائكة (خالدين فيها) اى فى اللعنة او النار واضمارها قبل الذكر تفخيما لشانها وتهويلا او اكتفاء بدلالة اللعن عليها (لايخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون) اى لايمهلون اولاينظرون ليعتذروا اولاينظر اليهم

بالمن والأذى) ابطالا (كالذى) أى كابطال نفقة الذى (ينفق ماله رئاء الناس) مرائيا لهم (ولايؤمن بالله واليوم الآخر) وهو المنافق (فمثله كمثل صفوان) حجر أملس (عليه تراب فأصابه وابل) مطر شديد (فتركه صلدا) صلبا أملس لاشئ عليه (لايقدرون) استئناف لبيان مثل المنافق المنفق رئاء الناس وجمع الضمير باعتبار معنى الذى (على شئ مما كسبوا) عملوا أى لايجدون له ثوابا فى الآخرة كما لايوجد على الصفو ان شئ من التراب الذى كان عليه لاذهاب المطر له (والله لايهدى القوم الكافرين ومثل) نفقات (الذين ينفقون أموالهم ابتغاء) طلب (مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم) أى تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لايرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية (كمثل جنة) بستان (بربوة) بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو (أصابها وابل فآتت) أعطت (أكلها) بضم

نظر رحمة (والهكم اله واحد) خطاب عام اى المستحق منكم العبادة واحد لاشريك له يصح ان يعبد ويسمى الها (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية وازاحة لان يتوهم ان فى الوجود الها ولكن لايستحق منهم العبادة (الرحمن الرحيم) كالحجة عليها فانه لما كان مولى النعم كلها اصولها وفروعها وماسواه امانعمة اومنعم عليه لم يستحق العبادة احد غيره وهما خبران آخران لقوله الهكم اولمبتدأ محذوف وقيل لما سمعه المشركون تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فائت بآية نعرف بها صدقك فنزلت (ان فى خلق السموات والارض) انما جمع السموات وافرد الارض لانها طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الارضين (واختلاف الليل والنهار) تعاقبهما كقوله تعالى جعل الليل والنهار خلفة (والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس) اى بنفعهم اوبالذى ينفعهم والقصد به الى الاستدلال بالبحر واحواله وتخصيص الفلك بالذكر لانه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدمه على ذكر المطر والسحاب لان منشأهما البحر فى غالب الامر وتأنيث الفلك لانه بمعنى السفينة وقرئ بضمتين على الاصل اوالجمع وضمة الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين (وما انزل الله من السماء من ماء) من الاولى للابتداء والثانية للبيان والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو (فاحيى به الارض بعد موتها) بالنبات (وبث فيها من كل دابة) عطف على انزل كانه استدل بنزول المطر وتكون النبات به وبث الحيوانات فى الارض اوعلى احيى فان الدواب ينمون بالخصب ويعيشون بالحياة والبث النشر والتفريق (وتصريف الرياح) فى مهابها واحوالها وقرأ حمزة والكسائى على الافراد (والسحاب المسخر) المذلل (بين السماء والارض) لاينزل ولا ينقشع مع ان الطبع يقتضى احدهما حتى يأتى امر الله تعالى وقيل مسخر للرياح تقلبه فى الجو بمشيئة الله واشتقاقه من السحب لان بعضه يجر بعضا (لآيات لقوم يعقلون) يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون عقولهم وعنه صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية فمج بها اى لم يتفكر فيها واعلم ان دلالة هذه الآيات على وجود الاله ووحدته من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلا والكلام المجمل انها امور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجود محتملة وانحاء مختلفة اذ كان من الجائز مثلا ان لاتتحرك السموات اوبعضها كالارض وان تتحرك بعكس

الكاف وسكونها ثمرها (ضعفين) مثلى مايثمر غيرها (فان لم يصبها وابل فطل) مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها المعنى تثمرو تزكو كثر المطر أم قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرت أم قلت (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (أيود) أيحب (أحدكم أن تكون له جنة) بستان (من نخيل وأعناب تجرى من تحتها الانهار له فيها) ثمر (من كل الثمرات و) قد (أصابه الكبر) فضعف من الكبر عن الكسب (وله ذرية ضعفاء) أولاد صغار لايقدرون عليه (فاصابها اعصار) ريح شديدة (فيه نار فاحترقت) ففقدها أحوج ماكان اليها وبقى هو وأولاده عجزة متحيرين لاحيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمان فى ذهابها وعدم نفعها أحوج مايكون اليها فى الآخرة والاستفهام بمعنى النفى وعن ابن عباس هو رجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى أحرق أعماله (كذلك)

حركاتها او بحيث تصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين وان لايكون لها اوج وحضيض اصلا او على هذا الوجه لبساطتها وتساوى اجزائها فلابد لها من موجد قادر حكيم يوجدها على ماتستدعيه حكمته وتقتضيه مشيئته متعاليا عن معارضة غيره اذ لوكان معه اله يقدر على مايقدر عليه الآخر فان توافقت ارادتهما فالفعل ان كان لهما لزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد وان كان لاحدهما لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح وعجز الآخر المنافي لالهيته وان اختلفت لزم التمانع والتطارد كما اشار اليه بقوله تعالى * لوكان فيهما آلهة الا الله لفسدتا * والآية تنبيه على شرف علم الكلام واهله وحث على البحث والنظر فيه (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا) من الاصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله تعالى * اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا * ولعل المراد اعم منهما وهو مايشغله عن الله (يحبونهم) يعظمونهم ويطيعونهم (كحب الله) كتعظيمه والميل الى طاعته اى يسوون بينه وبينهم فى المحبة والطاعة والمحبة ميل القلب من الحب استعير لحبة القلب ثم اشتق منه الحب لانه اصابها ورسخ فيها ومحبة العبد لله تعالى ارادة طاعته والاعتناء بتحصيل مراضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله فى الطاعة وصونه عن المعاصى (والذين آمنوا اشد حبا لله) لانه لاينقطع محبتهم لله تعالى بخلاف محبة الانداد فانها لاغراض فاسدة موهومة تزول بادنى سبب ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم الى الله تعالى عند الشدائد ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه الى غيره (ولو يرى الذين ظلموا) ولو يعلم هؤلاء الذين ظلموا باتخاذ الانداد (اذ يرون العذاب) اذ عاينوه يوم القيامة واجرى المستقبل مجرى الماضى لتحققه كقوله تعالى * ونادى اصحاب الجنة * (ان القوة لله جميعا) ساد مسد مفعولى يرى وجواب لو محذوف اى لو يعلمون ان القوة لله جميعا اذ عاينوا العذاب لندموا اشد الندم وقيل هو متعلق الجواب والمفعولان محذوفان والتقدير ولو يرى الذين ظلموا اندادهم لاتنفع لعلموا ان القوة لله كلها لاينفع ولايضر غيره وقرأ ابن عامر ونافع ويعقوب ولو ترى على انه خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم اى ولو ترى ذلك لرأيت امرا عظيما وابن عامر اذ يرون على البناء للمفعول ويعقوب ان بالكسر وكذا (وان الله شديد العذاب) على الاستئناف او اضمار القول (اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا) بدل من اذ يرون اى اذ تبرأ المتبوعون من الاتباع

كما بين ماذكر (يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) فتعتبرون (ياايها الذين آمنوا أنفقوا) أى زكوا (من طيبات) جياد (ماكسبتم) من المال (ومن) طيبات (ماأخرجنا لكم من الارض) من الحبوب والثمار (ولاتيمموا) تقصدوا (الخبيث) الردئ (منه) أى من المذكور (تنفقون) به فى الزكاة حال من ضمير تيمموا (ولستم بآخذيه) أى الخبيث لو أعطيتموه فى حقوقكم (الأأن تغمضوا فيه) بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله (واعلموا أن الله غنى) عن نفقاتكم (حميد) محمود على كل حال (الشيطان يعدكم الفقر) يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا (ويأمركم بالفحشاء) البخل ومنع الزكاة (والله يعدكم) على الانفاق (مغفرة منه) لذنوبكم (وفضلا) رزقا خلفا منه (والله واسع) فضله (عليم) بالمنفق (يؤتى الحكمة) أى العلم النافع المؤدى الى العمل (من يشاء

وقرئ بالعكس اى تبرأ الاتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) اى رائين له
والواو للحال وقد مضمرة وقيل عطف على تبرأ (وتقطعت بهم الاسباب)
يحتمل العطف على تبرأ او رأوا او الحال والاول اظهر واسباب الوصل
التى كانت بينهم من الاتباع والاتفاق على الدين والاغراض الداعية
الى ذلك واصل السبب الحبل الذى يرتقى به الشجر وقرئ وتقطعت على
البناء للمفعول (وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا)
لو للتمنى ولذلك أجيب بالفاء اى ياليت لنا كرة الى الدنيا فنتبرأ منهم (كذلك
مثل ذلك الاراء الفظيعة (يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم) ندامات
وهى ثالث مفاعيل يرى ان كان من رؤية القلب والا فحال (وماهم بخارجين
من النار) اصله وما يخرجون فعدل عنه الى هذه العبارة للمبالغة فى الخلود
والاقناط من الخلاص والرجوع الى الدنيا (ياايها الناس كلوا مما فى الارض
حلالا) نزلت فى قوم حرموا على انفسهم رفيع الاطعمة والملابس وحلالا
مفعول كلوا او صفة مصدر محذوف او حال مما فى الارض ومن للتبعيض
اذ لا يؤكل كل ما فى الارض (طيبا) يستطيبه الشرع او الشهوة المستقيمة
اذ الحلال دل على الاول (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) لا تقتدوا به فى اتباع
الهوى فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام وقرأ نافع وابو عمرو وحمزة والبزى
وابو بكر حيث وقع بتسكين الطاء وهما لغتان فى جمع خطوة وهى مابين
قدمى الخاطى وقرئ بضمتين وهمزة جعلت ضمة الطاء كأنها عليها
وبفتحتين على انها جمع خطوة وهى المرة من الخطو (انه لكم عدو مبين)
ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة وان كان يظهر الموالاة لمن يغويه ولذلك سماه
وليا فى قوله تعالى * اولياؤهم الطاغوت * (انما يأمركم بالسوء والفحشاء) بيان
لعداوته ووجوب التحرز عن متابعته واستعير الامر لتزيينه وبعثه لهم
على الشر تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشانهم والسوء والفحشاء ما انكره العقل
واستقبحه الشرع والعطف لاختلاف الوصف فانه سوء لاغتمام العاقل به
وفحشاء باستقباحه اياه وقيل السوء يعم القبائح والفحشاء ما يجاوز الحد فى القبح
من الكبائر وقيل الاول ما لاحد فيه والثانى ما شرع فيه الحد (وان تقولوا
على الله ما لا تعلمون) كاتخاذ الانداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات
وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا واما اتباع المجتهد لما ادى اليه ظن
مستند الى مدرك شرعى فوجوبه قطعى والظن فى طريقه كما بيناه فى الكتب

ومن يؤتى الحكمة فقد أوتى
خيرا كثيرا) لمصيره الى
السعادة الابدية (وما يذكر)
فيه ادغام التاء فى الاصل
فى الذال يتعظ (الا أولوا
الالباب) أصحاب العقول
(وما أنفقتم من نفقة)
أديتم من زكاة أو صدقة
(أو نذرتم من نذر) فوفيتم به
(فان الله يعلمه) فيجازيكم
عليه (وما للظالمين) بمنع
الزكاة والنذر أو بوضع
الانفاق فى غير محله من معاصى
الله (من أنصار) مانعين
لهم من عذابه (ان تبدوا)
تظهروا (الصدقات) أى
النوافل (فنعما هى) اى نعم
شيأ ابداؤها (وان تخفوها)
تسروها (وتؤتوها
الفقراء فهو خير لكم)
من ابدائها وايتائها الاغنياء
أما صدقة الفرض فالافضل
اظهارها ليقتدى به ولئلا يتهم
وايتاؤها الفقراء متعين
(ويكفر) بالياء وبالنون
مجزوما بالعطف على محل
فهو ومرفوعا على الاستئناف
(عنكم من) بعض (سيئاتكم
والله بما تعملون خبير) عالم
بباطنه كظاهره لا يخفى عليه

الاصولية (واذا قيل لهم اتبعوا ماانزل الله) الضمير للناس وعدل عن الخطاب معهم للنداء على ضلالتهم كأنه التفت الى العقلاء وقال لهم انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يجيبون (قالوا بل نتبع ماألفينا عليه آباءنا) ماوجدناهم عليه نزلت فى المشركين امروا باتباع القرآن وسائر ماانزل الله من الحجج والآيات فجنحوا الى التقليد وقيل فى طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا نتبع ماوجدنا عليه آباءنا لانهم كانوا خيرا منا واعلم وعلى هذا فيعم ماانزل الله التورية لانها ايضا تدعوا الى الاسلام (اولو كان آباؤهم لايعقلون شيئا ولايهتدون) الواو للحال او العطف والهمزة للرد والتعجيب وجواب لو محذوف اى لو كان آباؤهم جهلة لايتفكرون فى امر الدين ولايهتدون الى الحق لاتبعوهم وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد واما اتباع الغير فى الدين اذا علم بدليل ما انه محق كالانبياء والمجتهدين فى الاحكام فهو فى الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله (ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لايسمع الا دعاء ونداء) على حذف مضاف تقديره ومثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق اومثل الذين كفروا كمثل بهائم الذى ينعق والمعنى ان الكفرة لانهماكهم فى التقليد لايلقون أذهانهم الى مايتلى عليهم ولايتأملون فيما تقرر معهم فهم فى ذلك كالبهائم التى ينعق عليها فتسمع الصوت ولاتعرف مغزاه وتحس النداء ولاتفهم معناه وقيل هو تمثيلهم فى اتباع آبائهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التى تسمع الصوت ولاتفهم ماتحته اوتمثيلهم فى دعائهم الاصنام بالناعق فى نعقه وهو التصويت على البهائم وهذا يغنى عن الاضمار ولكن لايساعده قوله الادعاء ونداء لان الاصنام لاتسمع الا ان يجعل ذلك من باب التمثيل المركب (صم بكم عمى) رفع على الذم (فهم لايعقلون) اى بالفعل للاخلال بالنظر (ياايها الذين آمنوا كلوا من طيبات مارزقناكم) لما وسع الامر على الناس كافة واباح لهم مافى الارض سوى ماحرم عليهم امر المؤمنين منهم ان يتحروا طيبات مارزقوا ويقوموا بحقوقها فقال (واشكروا لله) على مارزقكم واحل لكم (ان كنتم اياه تعبدون) ان صح انكم تخصونه بالعبادة وتقرون مولى النعم فان عبادته تعالى لاتتم الا بالشكر فان المعلق بفعل العبادة هو الامر بالشكر لاتمامه وهو عدم عند عدمه وعن النبى صلى الله

شئ منه ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصدق على المشركين ليسلموا نزل (ليس عليك هداهم) أى الناس الى الدخول فى الاسلام انما عليك البلاغ (ولكن الله يهدى من يشاء) هدايته الى الدخول فيه (وماتنفقوا من خير) مال (فلأنفسكم) لان ثوابه لها (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) أى ثوابه لاغيره من أغراض الدنيا خبر بمعنى النهى (وماتنفقوا من خير يوف اليكم) جزاؤه (وأنتم لاتظلمون) تنقصون منه شيئا والجملتان تأكيد للاولى (للفقراء) خبر مبتدا محذوف أى الصدقات (الذين أحصروا فى سبيل الله) أى حبسوا أنفسهم على الجهاد نزلت فى أهل الصفة وهم أربعمائة من المهاجرين أرصدوا لتعلم القرآن والخروج مع السرايا (لايستطيعون ضربا) سفرا (فى الارض) للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) أى

عليه وسلم يقول الله تعالى انى والانس والجن فى نبأ عظيم اخلق ويعبد غيرى
وارزق ويشكر غيرى (انما حرم عليكم الميتة) اكلها والانتفاع بها وهى
التى ماتت من غير ذكاة والحديث الحق بها ماابين من حى والسمك والجراد
اخرجهما العرف عنها اواستثنى الشرع والحرمة المضافة الى العين تفيد
عرفا حرمة التصرف فيها مطلقا الاماخصه الدليل كالتصرف
فى المدبوغ (والدم ولحم الخنزير) انماخص اللحم بالذكر لانه معظم مايؤكل
من الحيوان وسائر اجزائه كالتابع له (وما اهل به لغير الله) اى رفع
الصوت عند ذبحه للصنم والاهلال اصله رؤية الهلال يقال اهل
الهلال واهللته لكن لماجرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذارؤى سمى
ذلك اهلالا ثم قيل لرفع الصوت وان كان لغيره (فمن اضطر غير باغ)
بالاستئثار على مضطر آخر وقرأ عاصم وابوعمرو وحمزة بكسر النون
(ولاعاد) سد الرمق اوالجوعة وقيل غير باغ على الوالى ولاعاد بقطع
الطريق فعلى هذا لايباح للعاصى بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعى
وقول احمد رحمهما الله تعالى (فلا اثم عليه) فى تناوله (ان الله غفور)
لمافعل (رحيم) بالرخصة فيه فان قيل انماتفيد قصر الحكم على ماذكروكم
من حرام لم يذكر قلت المراد قصر الحرمة على ماذكر مما استحلوه لامطلقا
اوقصر حرمته على حال الاختيار كأنه قيل انما حرم عليكم هذه الاشياء
مالم تضطروا اليها (ان الذين يكتمون ماانزل الله من الكتاب ويشترون به
ثمناقليلا) عوضاحقيرا (اولئك مايأكلون فى بطونهم الاالنار) امافى الحال
لانهم اكلوا مايتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكأنه اكل النار كقوله
« اكلت دما ان لم ارعك بضرة * بعيدة مهوى القرط طيبة النشر »
يعنى الدية اوفى المآل اى لايأكلون يوم القيامة الاالنار ومعنى فى بطونهم
ملء بطونهم يقال اكل فى بطنه واكل فى بعض بطنه كقوله « كلوا فى بعض
بطنكمو تعفوا » (ولايكلمهم الله يوم القيامة) عبارة عن غضبه عليهم
وتعريض بحرمانهم حال مقابليهم فى الكرامة والزلفى من الله (ولايزكيهم)
ولايثنى (ولهم عذاب اليم) مؤلم (اولئك الذين اشتروا الضلالة
بالهدى) فى الدنيا (والعذاب بالمغفرة) فى الآخرة بكتمان الحق للمطامع
والاغراض الدنيوية (فما اصبرهم على النار) تعجب من حالهم فى الالتباس
بموجبات النار من غير مبالاة وماتامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها

لتعففهم عن السؤال وتركه
(تعرفهم) يامخاطبا
(بسيماهم) علامتهم
من التواضع وأثر الجهد
(لايسئلون الناس) شيئا
فيلحفون (الحافا) أى
لاسؤال لهم أصلا فلايقع
منهم الحاف وهو الالحاح
(وماتنفقوا من خير فان الله به
عليم) فمجاز عليه (الذين
ينفقون أموالهم بالليل
والنهار سرا وعلانية فلهم
أجرهم عند ربهم ولاخوف
عليهم ولاهم يحزنون الذين
يأكلون الربوا) اى يأخذونه
وهو الزيادة فى المعاملة
بالنقود والمطعومات فى القدر
أو الاجل (لايقومون) من
قبورهم (الا) قياما (كما
يقوم الذى يتخبطه) يصرعه
(الشيطان من المس)
الجنون بهم متعلق بيقومون
(ذلك) الذى نزل بهم
(بانهم) بسبب أنهم (قالوا
انما البيع مثل الربوا)
فى الجواز وهذا من عكس
التشبيه مبالغة فقال تعالى
رداعليهم (وأحل الله البيع
وحرم الربوا فمن جاءه) بلغه
(موعظة) وعظ (من ربه

كتخصيص قولهم « شراهر ذاناب » اواستفهامية ومابعدها الخبر اوموصولة ومابعدها صلة والخبر محذوف (ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق) اى ذلك العذاب بسبب ان الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالتكذيب او الكتمان (وان الذين اختلفوا فى الكتاب) اللام فيه اما للجنس واختلافهم ايمانهم ببعض كتب الله تعالى وكفرهم ببعض اوللعهد والاشارة اما الى التورية واختلفوا بمعنى تخلفوا عن المنهج المستقيم فى تأويلها او خلفوا خلاف ما انزل الله تعالى مكانه اى حرفوا مافيها واما الى القرآن واختلافهم فيه قولهم سحر وتقول وكلام علمه بشر واساطير الاولين (لفى شقاق بعيد) لفى خلاف بعيد عن الحق (ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) البر كل فعل مرضى والخطاب لاهل الكتاب فانهم اكثروا الخوض فى امر القبلة حين حولت وادعى كل طائفة ان البر هو التوجه الى قبلته فرد الله تعالى عليهم وقال ليس البر ماانتم عليه فانه منسوخ ولكن البر ما بينه واتبعه المؤمنون وقيل عام لهم وللمسلمين اى ليس البر مقصورا بامر القبلة اوليس البر العظيم الذى يحسن ان تذهلوا بشأنه عن غيره امرها وقرأ حمزة وحفص البر بالنصب (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين) اى ولكن البر الذى ينبغى ان يهتم به بر من آمن بالله اولكن ذا البر من آمن ويؤيده قراءة من قرأ ولكن البار والاول اوفق واحسن والمراد بالكتاب الجنس اوالقرآن وقرأ نافع وابن عامر ولكن بالتخفيف ورفع البر وآتى المال على حبه) اى على حب المال كما قال عليه السلام لما سئل اى الصدقة افضل قال ان تؤتيه وانت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر وقيل الضمير لله او للمصدر والجار والمجرور فى موضع الحال (ذوى القربى واليتامى) يريد المحاويج منهم ولم يقيد لعدم الالتباس وقدم ذوى القربى لان ايتاءهم افضل كما قال عليه السلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوى رحمك اثنتان صدقة وصلة (والمساكين) جمع المسكين وهو الذى اسكنته الخلة واصله دائم السكون كالمسكير للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر سمى به لملازمته السبيل كما سمى القاطع ابن الطريق وقيل الضيف لان السبيل يرعف به (والسائلين) الذين الجأهم الحاجة الى السؤال وقال عليه السلام للسائل حق وان جاء على فرسه (وفى الرقاب) وفى تخليصها بمعاونة المكاتبين اوفك الاسارى اوابتياع الرقاب لعتقها (واقام الصلوة)

فانتهى) عن أكله (فله ماسلف) قبل النهى اى لايسترد منه (وأمره) فى العفو عنه (الى الله ومن عاد) الى أكله مشبهاله بالبيع فى الحل (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يمحق الله الربوا) يقصه ويذهب بركته (ويربى الصدقات) يزيدها وينميها ويضاعف ثوابها (والله لايحب كل كفار) بتحليل الربا (أثيم) فاجر بأكله أى يعاقبه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة لهم أجرهم عند ربهم ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون ياايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا) اتركوا (مابقى من الربوا ان كنتم مؤمنين) صادقين فى ايمانكم فان من شان المؤمن امتثال أمر الله تعالى نزلت لما طالب بعض الصحابة بعد النهى بربا كان له قبل (فان لم تفعلوا) ماأمرتم به (فأذنوا) اعلموا (بحرب من الله ورسوله) لكم فيه تهديد شديد لهم ولما نزلت قالوا لايدلنا بحربه (وان تبتم)

وجعتم عنه (فلكم رؤس) أصول(أموالكم لاتظلمون) بزيادة (ولا تظلمون) بنقص(وان كان) وقع غريم (ذوعسرة فنظرة) له أى عليكم تأخيره (الى ميسرة) بفتح السين وضمها أى وقت يسر (وأن تصدقوا) بالتشديد على ادغام التاء فى الاصل فى الصاد وبالتخفيف على حذفها أى تتصدقوا على المعسر بالابراء (خير لكم ان كنتم تعلمون) أنه خير فافعلوه فى الحديث من أنظر معسرا اووضع عنه أظله الله فى ظله يوم لاظل الاظله رواه مسلم (واتقوا يوما ترجعون) بالبناء للمفعول تردون وللفاعل تصيرون (فيه الى الله) هو يوم القيامة (ثم توفى) فيه (كل نفس) جزاء (ما كسبت) عملت من خير وشر (وهم لايظلمون) بنقص حسنة أوزيادة سيئة (ياايها الذين آمنوا اذا تداينتم) تعاملتم (بدين)كسلم وقرض (الى أجل مسمى) معلوم (فاكتبوه) استيثاقا ودفعا

المفروضة (وآتى الزكوة) يحتمل ان يكون المقصود منه ومن قوله وآتى المال الزكوة المفروضة ولكن الغرض من الاول بيان مصارفها ومن الثانى اداؤها والحث عليها ويحتمل ان يكون المراد بالاول نوافل الصدقات اوحقوقا كانت فى المال سوى الزكوة وفى الحديث نسخت الزكوة كل صدقة (والموفون بعهدهم اذاعاهدوا) عطف على من آمن (والصابرين فى البأساء والضراء) نصبه على المدح ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الاعمال وعن الازهرى البأساء فى الاموال كالفقر والضراء فى الانفس كالمرض(وحين البأس) وقت مجاهدة العدو (اولئك الذين صدقوا) فى الدين واتباع الحق وطلب البر(واولئك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل والآية كما ترى جامعة للكمالات الانسانية باسرها دالة عليها صريحا اوضمنا فانها بكثرتها وتشعبها منحصرة فى ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله من آمن بالله الى والنبيين والى الثانى بقوله وآتى المال الى وفى الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلوة الى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظرا الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بمعاشرته الخلق ومعاملته مع الحق واليه اشار بقوله عليه السلام من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان (ياايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى) كان فى الجاهلية بين حيين من احياء العرب دماء وكان لاحدهما طول على الآخر فاقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت وامرهم ان يتباوأوا ولاتدل على ان لايقتل الحر بالعبد والذكر بالانثى كما لاتدل على عكسه فان المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان الغرض وانما منع مالك والشافعى رضى الله تعالى عنهما قتل الحر بالعبد سواء كان عبده اوعبد غيره لماروى على رضى الله تعالى عنه ان رجلا قتل عبده فجلده الرسول صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ولم يقده به وروى عنه انه قال من السنة ان لايقتل مسلم بذى عهد ولاحر بعبد ولان ابابكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كانا لايقتلان الحر بالعبد بين اظهر الصحابة من غير نكير وللقياس على الاطراف ومن سلم دلالته فليس له دعوى نسخه بقوله النفس بالنفس لانه حكاية مافى التورية

فلا ينسخ مافى القرآن واحتجت الحنفية به على ان مقتضى العمد القود وحده وهو ضعيف اذ الواجب على التخيير يصدق عليه انه وجب وكتب ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره ليس نسخا لوجوبه وقرئ كتب على البناء للفاعل والقصاص بالنصب وكذا كل فعل جاء فى القرآن فمن عفى له من اخيه شئ) اى شئ من العفو لان عفا لازم وفائدته الاشعار بان بعض العفو كالعفو التام فى اسقاط القصاص وقيل عفى بمعنى ترك وشئ مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفا الشئ بمعنى تركه بل اعفاه وعفا يعدى بعن الى الجانى والى الذنب قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فاذا عدى به الى الذنب عدى الى الجانى باللام وعليه مافى الآية كأنه قيل فمن عفى له عن جنايته من جهة اخيه يعنى ولى الدم وذكره بلفظ الاخوة الثابتة بينهما من الجنسية والاسلام ليرق له ويعطف عليه (فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان) اى فليكن اتباع اوفالامر اتباع والمراد به وصية العافى بان يطالب الدية بالمعروف فلا يعنف والمعفو عنه بان يؤديها بالاحسان وهو ان لايمطل ولا يبخس وفيه دليل على ان الدية احد مقتضى العمد والالما رتب الامر بادائها على مطلق العفو وللشافعى رضى الله تعالى عنه فى المسئلة قولان (ذلك) اى الحكم المذكور فى العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لما فيه من التسهيل والنفع قيل كتب على اليهود القصاص وحده وعلى النصارى العفو مطلقا وخيرت هذه الامة بينهما وبين الدية تيسيرا عليهم وتقديرا للحكم على حسب مراتبهم (فمن اعتدى بعد ذلك) قتل بعد العفو او اخذ الدية (فله عذاب اليم) فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان يقتل لامحالة لقوله عليه السلام لا اعافى احدا قتل بعد اخذه الدية (ولكم فى القصاص حيوة) كلام فى غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشئ محل ضده وعرف القصاص ونكر الحيوة ليدل على ان فى هذا الجنس من الحكم نوعا من الحيوة عظيما وذلك لان العلم به يردع القاتل عن القتل فيكون سبب حيوة نفسين ولانهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور الفتنة بينهم فاذا اقتص من القاتل سلم الباقون ويصير ذلك سببا لحياتهم وعلى الاول فيه اضمار وعلى الثانى تخصيص وقيل المراد بها الحيوة الاخروية فان القاتل اذا اقتص منه فى الدنيا لم يؤاخذ به فى الآخرة ولكم فى القصاص يحتمل ان يكونا خبرين

للنزاع (وليكتب) كتاب الدين (بينكم كاتب بالعدل) بالحق فى كتابته لايزيد فى المال والاجل ولاينقص (ولايأب) يمتنع (كاتب) من (أن يكتب) اذا دعى اليها (كما علمه الله) فضله اى بالكتابة فلايبخل بها والكاف متعلقة بيأب (فليكتب) تأكيد (وليملل) يمل الكاتب (الذى عليه الحق) الدين لانه المشهود عليه فيقر ليعلم ماعليه (وليتق الله ربه) فى املائه (ولايبخس) ينقص (منه) أى الحق (شيئا فان كان الذى عليه الحق سفيها) مبذرا (أوضعيفا) عن الاملاء لصغر أوكبر (أولايستطيع أن يمل هو) لخرس أوجهل باللغة أونحو ذلك (فليملل وليه) متولى أمره من والد ووصى وقيم ومترجم (بالعدل واستشهدوا) أشهدوا على الدين (شهيدين) شاهدين (من رجالكم) أى بالغى المسلمين الاحرار (فان لم يكونا) أى الشهيد ان (رجلين فرجل وامرأتان) يشهدون (ممن ترضون من الشهداء) لدينه وعدالته

حيوة وان يكون احدهما خبرا والآخر صلة له اوحالا من الضمير المستكن فيه وقرئ فى القصص اى فيما قص عليكم من حكم القتل حيوة اوفى القرآن حيوة للقلوب (ياأولى الالباب) ذوى العقول الكاملة ناداهم للتأمل فى حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس (لعلكم تتقون) فى المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان له اوعن القصاص فتكفوا عن القتل (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت) اى حضر اسبابه وظهرت اماراته (ان ترك خيرا) اى مالا وقيل مالا كثيرا لما روى عن على رضى الله تعالى عنه ان مولى له اراد ان يوصى وله سبعمائة درهم فمنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رجلا اراد ان يوصى فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف فقالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله تعالى ان ترك خيرا فان هذا الشئ يسير فاتركه لعيالك (الوصية للوالدين والاقربين) مرفوع بكتب وتذكير فعلها للفصل اوعلى تأويل ان يوصى اوالايصاء ولذلك ذكر الراجع فى قوله فمن بدله والعامل فى اذا مدلول كتب لاالوصية لتقدمه عليها وقيل مبتدأ خبره للوالدين والجملة جواب الشرط باضمار الفاء كقوله « من يفعل الحسنات الله يشكرها » ورد بانه ان صح فمن ضرورات الشعر وكان هذا الحكم فى بدء الاسلام فنسخ بآية المواريث وبقوله عليه الصلاة والسلام ان الله اعطى كل ذى حق حقه الالاوصية لوارث وفيه نظر لان آية المواريث لاتعارضه بل تؤكده من حيث انها تدل على تقديم الوصية مطلقا والحديث من الآحاد وتلقى الامة له بالقبول لايلحقه بالتواتر ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما اوصى به الله من توريث الوالدين والاقربين بقوله يوصيكم الله اوبايصاء المحتضر لهم بتوفير مااوصى به الله عليهم (بالمعروف) بالعدل فلا يفضل الغنى ولايتجاوز الثلث (حقا على المتقين) مصدر يؤكد اى حق ذلك حقا (فمن بدله) غيره من الاوصياء والشهود (بعدما سمعه) اى وصل اليه وتحقق عنده (فانما اثمه على الذين يبدلونه) فما اثم الايصاء المغير اوالتبديل الاعلى مبدله لانه هو الذى خان وخالف الشرع (ان الله سميع عليم) وعيد للمبدل بغير حق (فمن خاف من موص) اى توقع وعلم من قولهم اخاف ان ترسل السماء وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وابوبكر موص مشددا (جنفا) ميلا بالخطأ فى الوصية (اواثما) تعمدا للحيف

وتعدد النساء لاجل (أن تضل) تنسى (احداهما) الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن (فتذكر) بالتخفيف والتشديد (احداهما) الذاكرة (الاخرى) الناسية وجملة الاذكار محل العلة أى لتذكر ان ضلت ودخلت على الضلال لانه سببه وفى قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكرا ستئناف جوابه (ولايأب الشهداء اذاما) زائدة (دعوا) الى تحمل الشهادة وأدائها (ولاتسأموا) تملوا من (أن تكتبوه) أى ماشهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك (صغيرا) كان (أوكبيرا) قليلا أوكثيرا (الى أجله) وقت حلوله حال من الهاء فى تكتبوه (ذلكم) أى الكتب (أقسط) أعدل (عندالله وأقوم للشهادة) أى أعون على اقامتها انه يذكرها (وأدنى) أقرب الى (أن لاترتابوا) تشكوا فى قدر الحق والاجل (الاأن تكون) تقع (تجارة حاضرة) وفى قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة (تديرونها بينكم) أى تقبضونها

(فاصلح بينهم) بين الموصى لهم باجرائهم على نهج الشرع (فلا اثم عليه)
فى هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول (ان الله غفور رحيم)
وعد للمصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس مايؤثم
(ياايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم)
يعنى الانبياء والامم من لدن آدم عليه السلام وفيه توكيد للحكم وترغيب
على الفعل وتطييب على النفس والصوم فى اللغة الامساك عما تنازع اليه
النفس وفى الشرع الامساك عن المفطرات بياض النهار فانها معظم
ماتشتهيه الانفس (لعلكم تتقون) المعاصى فان الصوم يكسر الشهوة
التى هى مبدأها كما قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء
او الاخلال بادائه لاصالته وقدمه (اياما معدودات) موقتات بعدد
معلوم اوقلائل فان القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هيلا
ونصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا لدلالة
الصيام عليه والمراد بها رمضان اوماوجب صومه قبل وجوبه ونسخ به
وهو عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر او بكما كتب على الظرفية او على
انه مفعول ثان لكتب عليكم على السعة وقيل معناه صومكم كصومهم
فى عدد الايام لماروى ان رمضان كتب على النصارى فوقع فى برد اوحر
شديد فحولوه الى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله وقيل زادوا
ذلك لموتان اصابهم (فمن كان منكم مريضا) مرضا يضره الصوم
و يعسر معه (اوعلى سفر) اوراكب سفر وفيه ايماء بان من سافر
اثناء اليوم لم يفطر (فعدة من ايام اخر) اى فعليه صوم عدة ايام المرض
او السفر من ايام اخر ان افطر فحذف الشرط والمضاف والمضاف اليه للعلم بها
وقرئ بالنصب اى فليصم عدة وهذا سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه
ذهب الظاهرية وبه قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه (وعلى الذين يطيقونه)
وعلى المطيقين للصيام ان افطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع
من بر او صاع من غيره عند فقهاء العراق ومد عند فقهاء الحجاز رخص
لهم فى ذلك اول الامر لما امروا بالصوم فاشتد عليهم لانهم لم يتعودوه
ثم نسخ وقرأ نافع وابن عامر برواية ابن ذكوان باضافة الفدية الى الطعام
وجمع المساكين وقرأ ابن عامر برواية هشام مساكين بغير اضافة الفدية
الى الطعام والباقون بغير اضافة وتوحيد مسكين وقرئ يطوقونه اى يكلفونه

ولا أجل فيها (فليس عليكم
جناح) فى (أن لا تكتبوها)
والمراد بها المتجر فيه (واشهدوا
اذا تبايعتم) عليه فانه أدفع
للاختلاف وهذا وماقبله
أمر ندب (ولايضار كاتب
ولا شهيد) صاحب الحق
ومن عليه بتحريف أو امتناع
من الشهادة أو الكتابة
أو لايضرهما صاحب الحق
بتكليفهما مالايليق فى الكتابة
والشهادة (وان تفعلوا)
مانهيتم عنه (فانه فسوق)
خروج عن الطاعة لاحق
(بكم واتقوا الله) فى أمره
ونهيه (و يعلمكم الله) مصالح
أموركم حال مقدرة أو مستانف
(والله بكل شئ عليم وان
كنتم على سفر) أى مسافرين
وتداينتم (ولم تجدوا كاتبا
فرهن) وفى قراءة فرهان
جمع رهن (مقبوضة)
تستوثقون بها وبينت السنة
جواز الرهن فى الحضر و
وجود الكاتب فالتقييد بما
ذكر لان التوثيق فيه
أشد وأفاد قوله مقبوضة
اشتراط القبض فى الرهن
والاكتفاء به من المرتهن
ووكيله (فان أمن بعضكم

او يقلدونه من الطوق بمعنى الطاقة او القلادة و يتطوقونه اى يتكلفونه او يتقلدونه و يطوقونه بالادغام و يطيقونه ويتطيقونه على ان اصلهما يطيوقونه و يتطيوقونه من فيعل وتفعيل بمعنى يتطيقونه وعلى هذه القرآت يحتمل معنى ثانيا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم و يجهده وهم الشيوخ والعجائز فى الافطار والفدية فيكون ثابتا وقد اول به القراءة المشهورة اى يصومونه جهدهم وطاقتهم (فمن تطوع خيرا) فزاد فى الفدية (فهو) فالتطوع اوالخير (خيرله وان تصوموا) ايها المطيقون اوالمطوقون وجهدتم طاقتكم اوالمرخصون فى الافطار ليندرج تحته المريض والمسافر (خيرلكم) من الفدية اوتطوع الخير اومنهما ومن التأخير للقضاء (ان كنتم تعلمون) مافى الصوم من الفضيلة و براءة الذمة وجوابه محذوف دل عليه ماقبله اى اخترتموه وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم والتدبر علمتم ان الصوم خير من ذلك (شهر رمضان) مبتدأ خبره مابعده اوخبر مبتدأ محذوف تقديره ذلكم شهر رمضان او بدل من الصيام على حذف المضاف اى كتب عليكم الصيام صيام شهر رمضان وقرئ بالنصب على اضمار صوموا اوعلى انه مفعول وان تصوموا وفيه ضعف او بدل من اياما معدودات والشهر من الشهرة ورمضان مصدر رمض اى احترق فاضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع من الصرف للعلمية والالف والنون كما منع داية فى ابن داية علما للغراب للعلمية والتأنيث وقوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان فعلى حذف المضاف لأمن الالتباس وانما سموه بذلك اما لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش اولارتماض الذنوب فيه اولوقوعه ايام رمض الحر حيث مانقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة (الذى انزل فيه القرآن) اى ابتدئ فيه انزاله وكان ذلك ليلة القدر اوانزل فيه جملة الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض اوانزل فى شأنه القرآن وهو قوله كتب عليكم الصيام وعن النبى صلى الله عليه وسلم نزلت صحف ابراهيم عليه السلام اول ليلة من رمضان وانزلت التورية لست مضين والانجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربع وعشرين والموصول بصلته خبر المبتدأ اوصفته والخبر فمن شهد والفاء لوصف المبتدأ بما تضمن معنى الشرط وفيه اشعار بان الانزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم فيه (هدى للناس وبينات

بمضا) أى الدائن المدين على حقه فلم يرتهن (فليؤد الذى ائتمن) أى المدين (أمانته) دينه (وليتق الله ربه) فى أدائه (ولاتكتموا الشهادة) اذادعيتم لاقامتها (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) خص بالذكر لانه محل الشهادة ولانه اذا أثم تبعه غيره فيعاقب عليه معاقبة الآثمين (والله بماتعملون عليم) لايخفى عليه شئ منه (لله ما فى السموات ومافى الارض وان تبدوا) تظهروا (مافى أنفسكم) من السوء والعزم عليه (أوتخفوه) تسروه (يحاسبكم) يخبركم (به الله) يوم القيامة (فيغفر لمن يشاء) المغفرةله (ويعذب من يشاء) تعذيبه والفعلان بالجزم عطف على جواب الشرط والرفع أى فهو (والله على كل شئ قدير) ومنه محاسبتكم وجزاؤكم (آمن) صدق (الرسول) محمد (بما أنزل اليه من ربه) من القرآن (والمؤمنون) عطف عليه (كل) تنوينه عوض من المضاف اليه (آمن بالله وملائكته وكتبه) بالجمع والافراد (ورسله)

من الهدى والفرقان) حالان من القرآن اى انزل وهو هداية للناس باعجازه وآيات واضحات ممايهدى الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) فمن حضر فى الشهر ولم يكن مسافرا فليصم فيه والاصل فمن شهد فيه فليصم فيه لكن وضع المظهر موضع المضمر الاول للتعظيم ونصب على الظرف وحذف الجار ونصب الضمير الثانى على الاتساع وقيل فمن شهد منكم هلال الشهر فليصمه على انه مفعول به كقولك شهدت الجمعة اى صلاتها فيكون (ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) مخصصا له لان المسافر والمريض ممن شهد الشهر ولعل تكريره لذلك اولئلا يتوهم نسخه لمانسخ قرينه (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) اى يريد ان ييسر عليكم ولايعسر فلذلك اباح الفطر فى السفر والمرض (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ماهداكم ولعلكم تشكرون) علل لفعل محذوف دل عليه ماسبق اى وشرع جملة ماذكر من امر الشاهد بصوم الشهر والمرخص بالقضاء ومراعاة عدة ماافطر فيه والترخيص لتكملوا العدة الى آخره على سبيل اللف فان قوله ولتكملوا العدة علة الامر بمراعاة العدد ولتكبروا الله علة الامر بالقضاء وبيان كيفيته ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير اولافعال كل لفعله او معطوفة على علة مقدرة مثل ليسهل عليكم اولتعلموا ماتعملون ولتكملوا العدة ويجوز ان يعطف على اليسر اى ويريد بكم لتكملوا كقوله تعالى يريدون ليطفئوا والمعنى بالتكبير تعظيم الله بالحمد والثناء عليه ولذلك عدى بعلى وقيل تكبير يوم الفطر وقيل التكبير عند الاهلال ومايحتمل المصدر والخبر اى الذى هداكم اليه وعن عاصم برواية ابى بكر ولتكملوا بالتشديد (واذا سألك عبادى عنى فانى قريب) اى فقل لهم انى قريب وهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزلت (اجيب دعوة الداعى اذا دعان) تقرير للقرب ووعد للداعى بالاجابة (فليستجيبوا لى) اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعونى لمهماتهم (وليؤمنوا بى) امر بالثبات والمداومة عليه (لعلهم يرشدون) راجين اصابة الرشد وهو اصابة الحق وقرئ بفتح الشين وكسرها واعلم انه تعالى لما امرهم بصوم الشهر

يقولون (لانفرق بين احد من رسله) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل اليهود والنصارى (وقالوا سمعنا) اى ماامرنا به سماع قبول (واطعنا) نسألك (غفرانك ربنا واليك المصير) المرجع بالبعث * ولما نزلت الآية قبلها شكا المؤمنون من الوسوسة وشق عليهم المحاسبة بها فنزل (لايكلف الله نفسا الاوسعها) أى ماتسعه قدرتها (لها ماكسبت) من الخيرأى ثوابه (وعليها مااكتسبت) من الشراى وزره ولايؤاخذ أحد بذنب احد ولابما لم يكسبه مما وسوست به نفسه وقولوا (ربنا لاتؤ اخذنا) بالعقاب (ان نسينا اوأخطانا) تركنا الصواب لاعن عمد كما آخذت به من قبلنا وقد رفع الله ذلك عن هذه الامة كما ورد فى الحديث فسؤاله اعتراف بنعمة الله (ربنا ولاتحمل علينا اصرا) امرا يثقل علينا حمله (كما حملته على الذين من قبلنا) اى بنى اسرائيل من قتل النفس فى التوبة واخراج ربع المال فى الزكاة وقرض موضع

ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه
الآية الدالة على انه تعالى خبير باحوالهم سميع لاقوالهم مجيب لدعائهم
مجازيهم على اعمالهم تاكيداله وحثا عليه ثم بين احكام الصوم فقال (احل
لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) روى ان المسلمين كانوا اذا امسوا
احل لهم الاكل والشرب والجماع الى ان يصلوا العشاء الآخرة او يرقدوا ثم
ان عمر رضي الله تعالى عنه باشر بعد العشاء فندم واتى النبي صلى الله عليه
وسلم واعتذر اليه فقام رجال واعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت وليلة
الصيام الليلة التي يصبح منها صائما والرفث كناية عن الجماع لانه لايكاد
يخلو من رفث وهو الافصاح بما يجب ان يكنى عنه وعدى بالى لتضمنه
معنى الافضاء وايثاره ههنا لتقبيح ماارتكبوه ولذلك سماه خيانة وقرئ
الرفوث (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) استئناف يبين سبب الاحلال
وهو قلة الصبر عنهن وصعوبة اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملابسة
ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منهما على صاحبه
شبه باللباس قال الجعدى * اذا ما الضجيع ثنى عطفها * تثنت فكانت
عليه لباسا * اولان كل واحد منهما يستر حال صاحبه ويمنعه عن الفجور
(علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم) تظلمونها بتعريضها للعقاب
وتنقيص حظها من الثواب والاختيان ابلغ من الخيانة كالاكتساب
من الكسب (فتاب عليكم) لما تبتم مما اقترفتموه (وعفا عنكم) ومحا عنكم
اثره (فالآن باشروهن) لما نسخ عنكم التحريم وفيه دليل على جواز نسخ
السنة بالقرآن والمباشرة الزاق البشرة بالبشرة كنى به عن الجماع (وابتغوا
ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قدره لكم واثبته في اللوح المحفوظ
من الولد والمعنى ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد فانه الحكمة
من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطر وقيل النهى عن العزل
وقيل عن غير المأتى والتقدير وابتغوا المحل الذى كتب الله لكم (وكلوا
واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر)
شبه اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق وما يمتد معه من غبش
الليل بخيطين ابيض واسود واكتفى ببيان الخيط الابيض بقوله من الفجر
عن بيان الخيط الاسود لدلالته وبذلك خرجا عن الاستعارة الى التمثيل
ويجوز ان تكون من للتبعيض فان ما يبدو بعض الفجر وماروى انها نزلت

النجاسة (ربنا ولا تحملنا ما لا
طاقة) قوة (لنا به) من
التكاليف والبلاء (واعف
عنا) امح ذنوبنا (واغفر لنا
وارحمنا) في الرحمة زيادة
على المغفرة (انت مولانا)
سيدنا ومتولي امورنا
(فانصرنا على القوم
الكافرين) باقامة الحجة والغلبة
في قتالهم فان من شأن المولى
ان ينصر مواليه على الاعداء
وفي الحديث لما نزلت هذه الآية
فقرأها صلى الله عليه وسلم
قيل له عقب كل كلمة قد فعلت
(سورة آل عمران مدنية مائتان)
(او الآية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم) الله اعلم بمراده بذلك
(الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك) يا محمد (الكتاب
القرآن ملتبسا (بالحق)
بالصدق في اخباره (مصدقا
لما بين يديه) قبله من الكتب
(وانزل التوراة والانجيل
من قبل) اى قبل تنزيله (هدى)
حال بمعنى هادين من الضلالة
(للناس) ممن تبعهما وعبر
فيهما بأنزل وفي القرآن بنزل
المقتضى للتكرير لانهما انزلا
دفعة واحدة بخلافه (وانزل

ولم ينزل من الفجر فعمد رجال الى خيطين اسود وابيض ولا يزالون يأكلون
ويشربون حتى يتبينا لهم فنزلت ان صح فلعله كان قبل دخول رمضان
وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائز اواكتفى اولا باشتهارهما فى ذلك
ثم صرح بالبيان لماالتبس على بعضهم وفى تجويز المباشرة الى الصبح
الدلالة على جواز تأخير الغسل اليه وصحة صوم الصبح جنبا (ثم اتموا
الصيام الى الليل) بيان آخر وقته واخراج الليل عنه ونفى صوم الوصال
(ولا تباشروهن وانتم عاكفون فى المساجد) معتكفون فيها والاعتكاف
هو اللبث فى المسجد بقصد القربة والمراد بالمباشرة الوطئ وعن قتادة كان
الرجل يعتكف فيخرج الى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك وفيه
دليل على ان الاعتكاف يكون فى المسجد ولا يختص بمسجد دون مسجد وان
الوطئ يحرم فيه ويفسده لان النهى فى العبادات يوجب الفساد (تلك
حدود الله) اى الاحكام التى ذكرت (فلا تقربوها) نهى ان يقرب
الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يدانى الباطل فضلا عن ان يتخطى
عنه كما قال عليه الصلاة والسلام ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه
فمن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله تعتدوها
ويجوز ان يريد بحدود الله محارمه ومناهيه (كذلك)
مثل ذلك التبيين (يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الاوامر
والنواهى (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) اى ولا يأكل بعضكم مال
بعض بالوجه الذى لم يبحه الله تعالى و بين نصب على الظرف او الحال
من الاموال (وتدلوا بها الى الحكام) عطف على المنهى اونصب
باضمار ان والادلاء الالقاء اى ولا تلقوا حكومتها الى الحكام (لتأكلوا)
بالتحاكم (فريقا) طائفة (من اموال الناس بالاثم) بما يوجب اثما كشهادة
الزور واليمين الكاذبة او ملتبسين بالاثم (وانتم تعلمون) انكم مبطلون فان
ارتكاب المعصية مع العلم بها اقبح روى ان عبدان الحضرمى ادعى على
امرئ القيس الكندى قطعة من ارض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بان يحلف امرؤ القيس فهم به فقرأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الآية فارتدع عن اليمين وسلم
الارض الى عبدان فنزلت وهى دليل على ان حكم القاضى لا ينفذ باطنا

الفرقان) بمعنى الكتب
الفارقة بين الحق والباطل
وذكره بعد ذكر الثلاثة
ليعم ما عداها (ان الذين
كفروا بآيات الله) القرآن
وغيره (لهم عذاب شديد
والله عزيز) غالب على
أمره فلا يمنعه شئ من انجاز
وعده و وعيده (ذو انتقام)
عقوبة شديدة ممن عصاه
لا يقدر على مثلها أحد
(ان الله لا يخفى عليه
شئ) كائن (فى الارض
ولا فى السماء) لعلمه بما يقع
فى العالم من كلى وجزئى
وخصهما بالذكر لان الحس
لا يتجاوزهما (هو الذى
يصوركم فى الارحام كيف
يشاء) من ذكورة وأنوثة
وبياض وسواد وغير ذلك
(لا اله الا هو العزيز)
فى ملكه (الحكيم) فى صنعه
(هو الذى أنزل عليك
الكتاب منه آيات محكمات)
واضحات الدلالة (هن
أم الكتاب) أصله المعتمد
عليه فى الاحكام (وأخر
متشابهات) لا تفهم
معانيها كأوائل السور

و يؤيده قوله عليه السلام انما انا بشر و انتم تختصمون الي ولعل بعضكم يكون
الحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشئ
من حق اخيه فانما اقضي له قطعة من النار فليحملها او يذرها (يسألونك
عن الاهلة) سأله معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال
يبدو دقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لايزال ينقص حتى يعود كما بدأ
(قل هي مواقيت للناس والحج) اى انهم سألوا عن الحكمة في اختلاف
حال القمر وتبدل امره فامره الله ان يجيب بان الحكمة الظاهرة في ذلك
ان تكون معالم للناس يوقتون بها امورهم ومعالم للعبادات الموقتة يعرف
بها اوقاتها وخصوصا الحج فان الوقت مراعى فيه اداء وقضاء والمواقيت
جمع ميقات من الوقت والفرق بينه و بين المدة والزمان ان المدة المطلقة
امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة والوقت
الزمان المفروض لامر (وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن
البر من اتقى) كانت الانصار اذا احرموا لم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابه
وانما يدخلون ويخرجون من نقب او فرجة وراءه و يعدون ذلك برا فبين
لهم انه ليس ببر وانما البر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله
انهم سألوا عن الامرين او انه لما ذكر انها مواقيت الحج وهذا ايضا
من افعالهم في الحج ذكره للاستطراد او انهم لما سألوا عما لا يعنيهم
ولا يتعلق بعلم النبوة وتركوا السؤال عما يعنيهم و يختص بعلم النبوة عقب
بذكره جواب ما سألوه تنبيها على ان اللائق بهم ان يسألوا امثال ذلك
و يهتموا بالعلم بها او ان المراد به التنبيه على تعكيسهم السؤال بتمثيل حالهم
بحال من ترك باب البيت ودخل من وراءه والمعنى وليس البر ان تعكسوا
في مسائلكم ولكن البر بر من اتقى ذلك ولم يجترئ على مثله (وأتوا البيوت
من ابوابها) اذ ليس في العدول بر فباشروا الامور من وجوهها (واتقوا الله)
في تغيير احكامه والاعتراض على افعاله (لعلكم تفلحون) لكي تظفروا
بالهدى والبر (وقاتلوا في سبيل الله) جاهدوا لاعلاء كلمته واعزاز دينه
(الذين يقاتلونكم) قيل كان ذلك قبل ان امروا بقتال المشركين كافة
المقاتلين منهم والمحاجزين وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال و يتوقع
منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهبان والنساء او الكفرة
كلهم فانهم بصدد قتال المسلمين وعلى قصده و يؤيد الاول ماروى

وجعله كله محكما في قوله
أحكمت آياته بمعنى أنه
ليس فيه عيب ومتشابها
في قوله كتابا متشابها
بمعنى أنه يشبه بعضه
بعضا في الحسن والصدق
(فأما الذين في قلوبهم
زيغ) ميل عن الحق
(فيتبعون ما تشابه منه
ابتغاء) طلب (الفتنة)
لجهالهم بوقوعهم
في الشبهات واللبس (وابتغاء
تأويله) تفسيره (ومايعلم
تأويله) تفسيره (الا الله)
وحده (والراسخون)
الثابتون المتمكنون (في العلم
مبتدأ خبره (يقولون
آمنا به) أي بالمتشابه
أنه من عند الله ولانعلم
معناه (كل) من المحكم
والمتشابه (من عند ربنا
ومايذكر) بادغام التاء
في الاصل في الذال أي
يتعظ (الا اولوا الالباب)
أصحاب العقول ويقولون
أيضا اذا رأوا من يتبعه
(ربنا لاتزغ قلوبنا)
تملها عن الحق بابتغاء
تأويله الذي لا يليق بنا

ان المشركين صدوا رسـول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على ان يرجع من قابل فيخلوا له مكة شرفها الله ثلاثة ايام فرجع لعمرة القضاء وخاف المسلمون ان لا يوفوا الهم و يقـاتلوهم في الحرم او الشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت (ولا تعتدوا) بابتداء القتال او بقتال المعاهد او المفاجأة به من غير دعوة او المثلة او قتل من نهيتم عن قتـله (ان الله لا يحب المعتدين) لا يريد بهم الخير (واقتلوهم حيث ثقفتموهم) حيث وجدتمـوهم في حل او حرم واصل الثقف الحـذق ادراك الشئ علمـا كان او عمـلا فهو يتضمن معنى الغلبـة ولذلك استعمل فيهـا قال « فاما تثقفـونى فاقتلونى * فمن اثقف فليس الى الخلود » (واخرجوهم من حيث اخرجوكم) اى من مكة وقد فعل ذلك بمن لم يسلم يوم الفتح (والفتنة اشـد من القتل) اى المحنة التى يفتتن بها الانسـان كالاخراج من الـوطن اصعب من القتـل لدوام تعبهـا وتألم النفس بهـا وقيـل معناه شركهم في الحرم وصدهم اياكم عنه اشـد من قتلكم اياهم فيه (ولا تقـاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه) اى لا تفاتحوهم بالقتـال وهتك حرمة المسجد الحرام (فان قاتلوكم فاقتلوهم) فلا تبالوا بقتـالهم ثمه فانهم الـذين هتكوا حرمته وقرأ حمزة والكسـائى ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فيه فان قتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلتنا بنوا اسـد (كذلك جزاء الكافرين) مثل ذلك جزاؤهم يفعـل بهم مثل ما فعلوا (فان انتهـوا) عن القتـال والكفر (فان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) شرك (ويكون الدين لله) خالصا له ليس للشيطان فيه نصيب (فان انتهوا) عن الشرك (فلا عدوان الا على الظالمين) اى فلا تعتدوا على المنتهـين اذ لا يحسـن ان يظـلم الا من ظلم فوضع العلة موضع الحكم وسمى جزاء الظلم باسمه للمشاكلة كقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثـل ما اعتدى عليكم او انكم ان تعرضتم للمنتهين صرتم ظالمين و ينعكس الامر عليكم والفاء الاولى للتعقيب والثانية للجزاء (الشهر الحرام بالشـهر الحرام) قاتلهم المشركون عام حديبية في ذى القعدة واتفق خروجهم لعمرة القضاء فيه وكرهوا ان يقـاتلوهم فيه لحرمتـه فقيـل لهم هذا الشهر بذاك وهتكه بهتكه فلا تبـالوا به (والحرمات قصاص) احتجاج عليه اى كل حرمة وهو ما يجب ان يحافظ عليهـا يجرى فيهـا القصاص فلمـا هتكوا حرمة شـهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنـوة

كما أزغت قلوب أولئك (بعد اذهديتنـا) أرشـدتنـا اليه (وهب لنا من لدنك) من عندك (رحمة) تثبيتا (انك أنت الوهاب) يا (ربنـا انك جامع النـاس) تجمعهم (ليوم) أى في يوم (لاريب) شك (فيه) هو يوم القيـامة فتجـازيهم باعمالهم كما وعدت بذلك (ان الله لا يخلف الميعـاد) موعـده البعث فيه التفات عن الخطاب و يحتمـل أن يكون من كلامه تعـالى والغرض من الـدعاء بذلك بيان أن همهم امر الآخرة ولذلك سـألوا الثبـات على الهداية لينـالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشـة رضى الله تعالى عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمـات الى آخرها وقال فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشـابه منه فاولئك الـذين سمى الله فاحذروهم وروى الطـبرانى فى الكبير عن أبى موسى الاشعرى أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقـول ما أخاف عـلى أمتى الاثلاث

واقتلوهم ان قاتلوكم كما قال (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وهو فذلكة التقرير (واتقوا الله) فى الانتصار ولا تعتدوا الى مالم يرخص لكم (واعلموا ان الله مع المتقين) فيحرسهم ويصلح شانهم (وانفقوا فى سبيل الله) ولا تمسكوا كل امساك (ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة) بالاسراف وتضييع وجه المعاش او بالكف عن الغزو والانفاق فيه فان ذلك يقوى العدو ويسلطهم على اهلاككم ويؤيده ماروى عن ابى ايوب الانصارى رضى الله عنه انه قال لما اعز الله الاسلام وكثر اهله رجعنا الى اهلينا واموالنا نقيم فيها ونصلحها فنزلت اوبالامساك وحب المال فانه يؤدى الى الهلاك المؤبد ولذلك سمى البخل هلاكا وهو فى الاصل انتهاء الشئ فى الفساد والالقاء طرح الشئ وعدى بالى لتضمن معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالايدى الانفس والتهلكة والهلاك والهلك واحد فهى مصدر كالتضرة والتسرة اى لا توقعوا انفسكم فى الهلاك وقيل معناه لا تجعلوها آخذة بايديكم اولا تلقوا بايديكم انفسكم اليها فحذف المفعول (واحسنوا) اعمالكم واخلاقكم اوتفضلوا على المحاويج (ان الله يحب المحسنين واتموا الحج والعمرة لله) ائتوا بهما تامين مستجمعى المناسك لوجه الله تعالى وهو على هذا يدل على وجوبهما ويؤيده قراءة من قرأ واقيموا الحج والعمرة لله وماروى جابر رضى الله تعالى عنه انه قيل يارسول الله العمرة واجبة مثل الحج فقال لا ولكن ان تعتمر خير لك معارض بماروى ان رجلا قال لعمر رضى الله تعالى عنه انى وجدت الحج والعمرة مكتوبين على اهللت بهما جميعا فقال هديت لسنة نبيك ولا يقال انه فسر وجدانهما مكتوبين بقوله اهللت بهما فجاز ان يكون الوجوب بسبب اهلاله بهما لانه رتب الاهلال على الوجدان وذلك يدل على انه سبب الاهلال دون العكس وقيل اتمامهما ان تحرم بهما من دويرة اهلك اوان تفرد لكل منهما سفرا اوان تجرده لهما لا تشوبهما بغرض دنيوى اوان تكون النفقة حلالا (فان احصرتم) منعتم يقال حصره العدو واحصره اذا حبسه ومنعه من المضى مثل صده واصده والمراد حصر العدو عند مالك والشافعى رحمهما الله تعالى لقوله تعالى فاذا امنتم ولنزوله فى الحديبية ولقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لاحصر الاحصر العدو وكل منع من عدو اومرض اوغيرهما عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى لماروى عنه عليه الصلاة والسلام من كسر اوعرج

خلال وذكر منها أن يفتح لهم الكتاب فيأخذه المؤمن يبتغى تأويله وليس يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الالباب الحديث (ان الذين كفروا لن تغنى) تدفع (عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أى عذابه (شيئا وأولئك هم وقود النار) بفتح الواو ماتوقد به دأبهم (كدأب) كعادة (آل فرعون والذين من قبلهم) من الامم كعاد وثمود (كذبوا بآياتنا فاخذهم الله) أهلكهم (بذنوبهم) والجملة مفسرة لما قبلها (والله شديد العقاب) ونزل لما أمر النبى صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام مرجعه من بدر فقالوا له لا يغرنك أن قتلت نفرا من قريش أغمارا لا يعرفون القتال (قل) يا محمد (للذين كفروا) من اليهود (ستغلبون) بالتاء والياء فى الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك (وتحشرون) بالوجهين فى الآخرة (الى جهنم)

فعليه الحج من قابل وهو ضعيف مأول بما اذا شرط الاحلال به لقوله عليه الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير حجى واشترطى وقولى اللهم محلى حيث حبستنى (فما استيسر من الهدى) فعليكم ما استيسر اوفالواجب ما استيسر اوفاهدوا ما استيسر والمعنى ان احصر المحرم واراد ان يتحلل تحلل بذبح هدى ماتيسر عليه من بدنة او بقرة اوشاة حيث احصر عند الاكثر لانه عليه الصلاة والسلام ذبح عام الحديبية بها وهى من الحل وعند ابى حنيفة رحمه الله تعالى يبعث به ويجعل للمبعوث على يده يوم امار فاذ اجاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) اى لا تحلقوا حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب ان ينحر فيه وحمل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل الذبح فيه حلا كان اوحرما واقتصاره على الهدى دليل على عدم القضاء وقال ابوحنيفة رحمه الله تعالى يجب القضاء والمحل بالكسر يطلق على المكان والزمان والهدى جمع هدية كجدى وجدية وقرئ من الهدى جمع هدية كمطى فى مطية (فمن كان منكم مريضا) مرضا يحوجه الى الحلق (او به اذى من رأسه) كجراحة وقمل (ففدية) فعليه فدية ان حلق (من صيام او صدقة اونسك) بيان لجنس الفدية واما قدرها فقد روى انه عليه الصلاة والسلام قال لكعب بن عجرة لعلك آذاك هوامك قال نعم يارسول الله قال احلق وصم ثلاثة ايام اوتصدق بفرق على ستة مساكين اوانسك شاة والفرق ثلاثة اصوع (فاذا امنتم) الاحصار اوكنتم فى حال امن وسعة (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) فمن استمتع وانتفع بالتقرب الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج فى اشهره وقيل فمن استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحه محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) فعليه دم استيسره بسبب التمتع فهو دم جبران يذبحه اذا احرم بالحج ولا يأكل منه وقال ابوحنيفة رحمه الله تعالى انه دم نسك فهو كالاضحية (فمن لم يجد) اى الهدى (فصيام ثلاثة ايام فى الحج) فى ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال ابوحنيفة رحمه الله فى اشهره بين الاحرامين والاحب ان يصوم سابع ذى الحجة وثامنه وتاسعه ولا يجوز يوم النحر وايام التشريق عند الاكثرين (وسبعة اذا رجعتم) الى اهليكم وهو احد قولى الشافعى رضى الله تعالى عنه اونفرتم وفرغتم من اعماله وهو قوله الثانى ومذهب ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقرئ سبعة بالنصب عطفا على محل ثلاثة ايام (تلك عشرة) فذلكة الحساب

فيدخلونها (وبئس المهاد) الفراش هى (قد كان لكم آية) عبرة وذكر الفعل للفصل (فى فئتين) فرقتين (التقتا) يوم بدر للقتال (فئة تقاتل فى سبيل الله) أى طاعته وهم النبى وأصحابه وكانو اثلثمائة وثلاثة عشر رجلا معهم فرسان وست أدرع وثمانية سيوف وأكثرهم رجالة (وأخرى كافرة يرونهم) أى الكفار (مثليهم) أى المسلمين أى أكثر منهم وكانوا نحوا ألف (رأى العين) أى رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله مع قلتهم (والله يؤيد) يقوى (بنصره من يشاء) نصره (ان فى ذلك) المذكور (لعبرة لاولى الابصار) لذوى البصائر أفلا تعتبرون بذلك فتؤمنون (زين للناس حب الشهوات) ما تشتهيه النفس وتدعو اليه زينها الله ابتلاء أو الشيطان (من النساء والبنين والقناطير) الاموال الكثيرة (المقنطرة) المجمعة (من الذهب والفضة والخيل المسومة) الحسان (والانعام) أى الابل والبقر والغنم

(والحرث) الزرع (ذلك) المذكور (متاع الحيوة الدنيا) يتمتع به فيها ثم يفنى (والله عنده حسن المآب) المرجع وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره (قل) يا محمد لقومك (أأنبئكم) أخبركم (بخير من ذلكم) المذكور من الشهوات استفهام تقرير (للذين اتقوا) الشرك (عند ربهم) خبر مبتدؤه (جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين) أي مقدرين الخلود (فيها) اذا دخلوها (وأزواج مطهرة) من الحيض وغيره مما يستقذر (ورضوان) بكسر أوله وضمه لغتان أي رضا كثير (من الله والله بصير) عالم (بالعباد) فيجازى كلا منهم بعمله (الذين) نعت أو بدل من الذين قبله (يقولون) يا (ربنا اننا آمنا) صدقنا بك وبرسولك (فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين) على الطاعة وعن المعصية نعت (والصادقين) في الايمان (والقانتين) المطيعين لله (والمنفقين) المتصدقين (والمستغفرين) بان يقولوا

وفائدتها ان لا يتوهم متوهم ان الواو بمعنى او كقولك جالس الحسن وابن سيرين وان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا فان اكثر العرب لم يحسنوا الحساب وان المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كاملة) صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد اومبينة كمال العشرة فانه اول عدد كامل اذ به تنتهى الآحاد وتتم مراتبها اومقيدة تفيد كمال بدليتها من الهدى (ذلك) اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى اذ لا متعة ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عنده فمن فعل ذلك اى التمتع منهم فعليه دم جناية (لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا فان من كان على اقل فهو مقيم الحرم اوفى حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده واهل الحل عند طاوس وغير المكى عند مالك (واتقوا الله) فى المحافظة على اوامره ونواهيه وخصوصا فى الحج (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتقه كى يصدكم العلم به عن العصيان (الحج اشهر) اى وقته كقولك البرد شهران (معلومات) معروفات وهى شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة بليلة النحر عندنا والعشر عند ابى حنيفة رحمة الله تعالى عليه وذا الحجة كله عند مالك وبناء الخلاف على ان المراد بوقته وقت احرامه ووقت اعماله ومناسكه اوما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقا فان مالكا كره العمرة فى بقية ذى الحجة وابو حنيفة رحمه الله وان صحح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه وانما سمى شهرين وبعض شهر اشهرا اقامة للبعض مقام الكل او اطلاقا للجمع على مافوق الواحد (فمن فرض فيهن الحج) فمن اوجبه على نفسه بالاحرام فيهن عندنا او بالتلبية اوسوق الهدى عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وهو دليل على ماذهب اليه الشافعي رحمه الله تعالى وان من احرم الحج لزمه الاتمام (فلا رفث) فلا جماع اوفلا فحش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشرع بالسباب وارتكاب المحظورات (ولا جدال) ولا مراء مع الخدم والرفقة (فى الحج) فى ايامه نفى الثلاثة على قصد النهى للمبالغة وللدلالة على انها حقيقة بان لا تكون وما كانت منها مستقبحة فى انفسها ففى الحج اقبح كلبس الحرير فى الصلاة والتطريب بقراءة القرآن لانه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة وقرأ ابن كثير وابو عمرو الاولين بالرفع على معنى لا يكونن رفث ولا فسوق والثالث بالفتح

على معنى الاخبار بانتفاء الخلاف فى الحج وذلك ان قريشا كانت تخالف
سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارتفع الخلاف بان امروا بان يقفوا
ايضا بعرفة (وماتفعلوا من خير يعلمه الله) حث على الخير عقيب النهى
عن الشر ليستبدل به ويستعمل مكانه (وتزودوا فان خير الزاد التقوى)
وتزودوا لمعادكم التقوى فانه خير زاد وقيل نزلت فى اهل اليمن كانوا يحجون
ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فامروا
ان يتزودوا ويتقوا الابرام فى السؤال والتثقيل على الناس (واتقون
يااولى الالباب) فان قضية اللب خشية الله وتقواه حثهم على التقوى
ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتبرأوا من كل شئ سواه
وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص اولى الالباب
بهذا الخطاب (ليس عليكم جناح ان تبتغوا) اى فى ان تبتغوا اى تطلبوا
(فضلا من ربكم) عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة وقيل كان عكاظ
ومجنة وذوالمجاز اسواقهم فى الجاهلية يقيمونها مواسم الحج وكانت
معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا منه فنزلت (فاذا افضتم من عرفات)
دفعتم منها بكثرة من افضت الماء اذا صببته بكثرة واصله افضتم انفسكم
فحذف المفعول كما حذف فى دفعت من البصرة وعرفات جمع سمى به
كاذرعات وانما نون وكسر وفيه العلمية والتأنيث لان تنوين الجمع تنوين
المقابلة لا تنوين التمكن ولذلك يجمع مع اللام وذهاب الكسرة تبع ذهاب
التنوين من غير عوض لعدم الصرف وهنا ليس كذلك اولان التأنيث
اما ان يكون بالتاء المذكورة وهى ليست تاء تأنيث وانما هى مع الالف التى
قبلها علامة جمع المؤنث اوبتاء مقدرة كما فى سعاد ولا يصح تقديرها
لان المذكورة تمنعه من حيث انها كالبدل لها لاختصاصها بالمؤنث كتاء بنت
وانما سمى الموقف عرفة لانه نعت لابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما ابصره
عرفه اولان جبريل عليه السلام كان يدور به فى المشاعر فلما اراه قال عرفت
اولان آدم وحواء التقيا فيه فتعارفا اولان الناس يتعارفون فيه وعرفات للمبالغة
فى ذلك وهى من الاسماء المرتجلة الا ان يجعل جمع عارف وفيه دليل وجوب
الوقوف بها لان الافاضة لا تكون الا بعده وهى مأمور بها بقوله ثم افيضوا
ومقدمة للذكر المأمور به وفيه نظر اذ الذكر غير واجب بل مستحب
وعلى تقدير انه واجب فهو واجب مقيد لا واجب مطلق حتى يجب مقدمته

اللهم اغفرلنا (بالاسحار)
أواخر الليل خصت بالذكر
لانها وقت الغفلة ولذة النوم
(شهدالله) بين لخلقه
بالدلائل والآيات (أنه لااله)
أى لامعبود فى الوجود بحق
(الاهو) شهد بذلك
(الملائكة) بالاقرار
(وأولوالعلم) من الانبياء
والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ
(قائما) بتدبير مصنوعاته
ونصبه على الحال والعامل
فيها معنى الجملة أى تفرد
(بالقسط) بالعدل (لااله
الاهو) كرره تأكيدا
(العزيز) فى ملكه (الحكيم)
فى صنعه (ان الدين)
المرضى (عندالله) هو
(الاسلام) أى الشرع
المبعوث به الرسل المبنى على
التوحيد وفى قراءة بفتح ان
بدل من انه الخ بدل اشتمال
(وما اختلف الذين اوتوا
الكتاب) اليهود والنصارى
فى الدين بان وحد بعض وكفر
بعض (الامن بعد ماجاءهم
العلم) بالتوحيد (بغيا) من
الكافرين (بينهم ومن يكفر
بآيات الله فان الله سريع الحساب)
أى المجازات له (فان حاجوك)

والامر به غير مطلق (فاذكروا الله) بالتلبية والتهليل والدعاء وقيل بصلاة العشائين (عند المشعر الحرام) جبل يقف عليه الامام ويسمى قزح وقيل مابين مأزمى عرفة ووادى محسر ويؤيد الاول ماروى جابر انه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر يعنى بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى اتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى اسفر وانما سمى مشعرا لانه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمته ومعنى عند المشعر الحرام ممايليه ويقرب منه فانه افضل والافالمزدلفة كلها موقف الاوادى محسر (واذكروه كما هداكم) كما علمكم اواذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة المناسك وغيرها ومامصدرية او كافة (وان كنتم من قبله) اى الهدى (لمن الضالين) اى الجاهلين بالايمان والطاعة وان هى المخففة من الثقيلة واللام الفارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا كقوله تعالى * وان نظنك لمن الكاذبين * (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) اى من عرفة لامن المزدلفة والخطاب مع قريش كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فامروا بان يساووهم وثم لتفاوت مابين الافاضتين كما فى قولك احسن الناس ثم لاتحسن الى غير كريم وقيل من مزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفة اليها والخطاب عام وقرئ الناس بالكسر اى الناسى يريد آدم من قوله سبحانه وتعالى فنسى والمعنى ان الافاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه (واستغفروا الله) من جاهليتكم فى تغيير المناسك ونحوه (ان الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه (فاذا قضيتم مناسككم) فاذا قضيتم العبادات الحجية وفرغتم منها (فاذكروا الله كذكركم آبائكم) فاكثروا ذكره وبالغوا فيه كما تفعلون بذكر آبائكم فى المفاخرة وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقفوا بمنى بين المسجد والجبل فيذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن ايامهم (اواشد ذكرا) اما مجرور معطوف على الذكر بجعل الذكر ذاكرا على المجاز والمعنى فاذكروا الله ذكرا كذكركم آبائكم او كذكر اشد منه وابلغ او على ما اضيف اليه بمعنى او كذكر قوم اشد منكم ذكرا واما منصوب بالعطف على آبائكم وذكرا من فعل المذكور بمعنى او كذكركم اشد مذكورا من آبائكم او بمضمر دل عليه المعنى تقديره او كونوا اشد ذكرا لله منكم لآبائكم (فمن الناس من يقول) تفصيل للذاكرين الى مقل لايطلب بذكر الله الا الدنيا ومكثر يطلب به خير الدارين والمراد الحث على الاكثار

خاصمك الكفار يامحمد فى الدين (فقل) لهم (أسلمت وجهى لله) انقدت له أنا (ومن اتبعنى) وخص الوجه بالذكر لشرفه فغيره أولى (وقل للذين اوتوا الكتاب) اليهود والنصارى (والاميين) مشركى العرب (اسلمتم) اى اسلموا (فان اسلموا فقد اهتدوا) من الضلال (وان تولوا) عن الاسلام (فانما عليك البلاغ) التبليغ للرسالة (والله بصير بالعباد) فيجازيهم باعمالهم وهذا قبل الامر بالقتال (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون) وفى قراءة يقاتلون (النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) بالعدل (من الناس) وهم اليهود روى أنهم قتلوا ثلاثة واربعين نبيا فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم فقتلوهم من يومهم (فبشرهم) أعلمهم (بعذاب اليم) مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم ودخلت الفاء فى خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط (أولئك الذين حبطت) بطلت (اعمالهم) ماعملوا من خير كصدقة

والارشاد اليه (ربنا آتنا فى الدنيا) اجعل ايتاءنا ومنحتنا فى الدنيا (وماله فى الآخر من خلاق) اى نصيب وحظ لان همه مقصور بالدنيا اومن طلب خلاق (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) يعنى الصحة والكفاف وتوفيق الخير (وفى الآخرة حسنة) يعنى الثواب والرحمة (وقنا عذاب النار) بالعفو والمغفرة وقول على رضى الله تعالى عنه الحسنة فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقول الحسن الحسنة فى الدنيا العلم والعبادة وفى الآخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية الى النار امثلة للمراد بها (اولئك) اشارة الى الفريق الثانى وقيل اليهما (لهم نصيب مما كسبوا) اى من جنسه وهو جزاؤه اومن اجله كقوله تعالى مما خطيئاتهم اغرقوا اومما دعوا به نعطيهم منه ماقدرناه فسمى الدعاء كسبا لانه من الاعمال (والله سريع الحساب) يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم فى مقدار لمحة اويوشك ان يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا الى

فى مقدار لمحة اويوشك ان يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا الى

الطاعات واكتساب الحسنات (واذكروا الله فى ايام معدودات) كبروه ادبار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها فى ايام التشريق (فمن تعجل) فمن استعجل النفر (فى يومين) يوم القر والذى بعده اى فمن نفر فى ثانى ايام التشريق بعد رمى الجمار عندنا وقبل طلوع الفجر عند ابى حنيفة (فلا اثم عليه) باستعجاله (ومن تأخر فلا اثم عليه) ومن تأخر النفر حتى رمى فى اليوم الثالث بعد الزوال وقال ابوحنيفة يجوز تقديم رميه على الزوال ومعنى نفى الاثم بالتعجيل والتأخير التخيير بينهما والرد على اهل الجاهلية فان منهم من اثم المتعجل ومنهم من اثم المتأخر (لمن اتقى) اى الذى ذكر من التخيير اومن الاحكام لمن اتقى لانه الحاج على الحقيقة والمنتفع به اولاجله حتى لايتضرر بترك مايهمه منهما (واتقوا الله) فى مجامع اموركم لتعبأ بكم (واعلموا انكم اليه تحشرون) للجزاء بعد الاحياء واصل الحشر الجمع وضم المتفرق (ومن الناس من يعجبك قوله) يروقك ويعظم فى نفسك والتعجب حيرة تعرض للانسان لجهله بسبب المتعجب منه (فى الحيوة الدنيا) متعلق بالقول اى مايقوله فى امور الدنيا واسباب المعاش اوفى معنى الدنيا فانها مراده من ادعاء المحبة واظهار الايمان اويعجبك اى يعجبك قوله فى الدنيا حلاوة وفصاحة ولايعجبك فى الآخرة لمايعتريه من الدهشة والحبسة اولانه لايؤذن له

وصلة رحم (فى الدنيا والآخرة) فلا اعتداد بها لعدم شرطها (ومالهم من ناصرين) مانعين من العذاب (الم تر) تنظر (الى الذين أوتوا نصيبا) حظا (من الكتاب) التوراة (يدعون) حال (الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون) عن قبول حكمه نزل فى اليهود زنى منهم اثنان فتحاكموا الى النبى صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فابوا فجيئ بالتوراة فوجد فيها فرجما فغضبوا (ذلك) التولى والاعراض (بانهم قالوا) أى بسبب قولهم (لن تمسنا النار الا اياما معدودات) أربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول عنهم (وغرهم فى دينهم) متعلق بقوله (ماكانوا يفترون) من قولهم ذلك (فكيف) حالهم (اذا جمعناهم ليوم) أى فى يوم (لاريب) شك (فيه) هو يوم القيامة (ووفيت كل نفس) من اهل الكتاب وغيرهم جزاء (ماكسبت) عملت من خير

اشد جريمة (زين للذين كفروا الحيوة الدنيا) حسنت فى اعينهم
واشربت محبتها فى قلوبهم حتى تهالكوا عليها واعرضوا عن غيرها
والمزين على الحقيقة هوالله تعالى اذما من شئ الاوهو فاعله و يدل عليه
قراءة زين على البناء للفاعل وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وماخلق
الله فيها من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض (و يسخرون
من الذين آمنوا) يريد فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب اى
يسترذلونهم و يستهزؤن بهم على رفضهم الدنيا واقبالهم على العقبى
ومن للابتداء كانهم جعلوا مبدأ السخرية منهم (والذين اتقوا فوقهم
يوم القيامة) لانهم فى عليين وهم فى اسفل السافلين اولانهم فى كرامة
وهم فى مذلة اولانهم يتطاولون عليهم فيسخرون منهم كما سخروا
منهم فى الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا ليدل
على انهم متقون وان استعلاء هم للتقوى (والله يرزق من يشاء)
فى الدارين (بغير حساب) بغير تقدير فيوسع فى الدنيا استدرا جاتارة
وابتلاء اخرى (كان الناس امة واحدة) متفقين على الحق فيما بين آدم
وادريس اونوح او بعد الطوفان اومتفقين على الجهالة والكفر فى فترة
ادريس اونوح (فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين) اى اختلفوا
فبعث الله وانما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه وعن كعب الذى علمته
من عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون الفا والمرسل منها ثلاثمائة
عشرون والمذكور فى القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون (وانزل معهم
الكتاب) يريد به الجنس ولا يريد به انه انزل مع كل واحد كتابا يخصه فان
اكثرهم لم يكن معهم كتاب يخصهم وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم
(بالحق) حال من الكتاب اى ملتبسا بالحق شاهدا به (ليحكم بين الناس)
اى الله اوالنبى المبعوث او كتابه (فيما اختلفوا فيه)فى الحق الذى اختلفوا
فيه اوفيما التبس عليهم(وما اختلف فيه) فى الحق اوالكتاب(الاالذين اوتوه)
اى الكتاب المنزل لازالة الخلاف اى عكسوا الامر فجعلوا ماانزل مزيحا
للاختلاف سببا لاستحكامه (من بعدما جاءتهم البينات بغيا بينهم) حسدا
بينهم اوظلما لحرصهم على الدنيا (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه)
اى للحق الذى اختلف فيه من اختلف (من الحق) بيان لما اختلفوا فيه

والرسول) فيما يأمركم به
من التوحيد (فان تولوا)
أعرضوا عن الطاعة
(فان الله لايحب الكافرين)
فيه اقامة الظاهر مقام
الضمير أى لايحبهم بمعنى أنه
يعاقبهم (ان الله اصطفى)
اختار (آدم ونوحا وآل
ابراهيم وآل عمران) بمعنى
أنفسهما (على العالمين)
بجعل الانبياء من نسلهم
(ذرية بعضها من) ولد
(بعض) منهم (والله سميع
عليم) اذكر (اذ قالت امرأت
عمران) حنة لما أسنت واشتاقت
للولد فدعت الله وأحست
بالحمل يارب (انى نذرت)
أن أجعل (لك مافى بطنى
محررا) عتيقا خالصا
من شواغل الدنيا لخدمة
بيتك المقدس (فتقبل منى
انك انت السميع) للدعاء
(العليم) بالنيات وهلك
عمران وهى حامل (فلما
وضعتها) ولدتها جارية
وكانت ترجوأن يكون غلاما
اذلم يكن يحرر الاالغلمان
(قالت) معتذرة يا (رب انى
وضعتها أنثى والله أعلم)أى
عالم (بما وضعت) جملة

باذنه بامره اوبارادته ولطفه (والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم)
لايضل سالكه (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) خاطب به النبي صلى الله عليه
وسلم والمؤمنين بعدماذكر اختلاف الامم على الانبياء بعدمجيء الآيات
تشجيعالهم على الثبات مع مخالفيهم وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار
(ولما يأتكم) ولم يأتكم واصل لما لم زيدت عليها ما وفيها توقع ولذلك جعل مقابل
قد (مثل الذين خلوا من قبلكم) حالهم التى هى مثل فى الشدة (مستهم
البأساء والضراء) بيان له على الاستئناف (وزلزلوا) وازعجوا ازعاجا
شديدا بما اصابهم من الشدائد (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه)
لتناهى الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر وقرأ نافع يقول
بالرفع على انها حكاية حال ماضية كقولك مرض حتى لايرجونه
(متى نصر الله) استبطاءله لتأخره (الا ان نصر الله قريب) استئناف على
ارادة القول اى فقيل لهم ذلك اسعافا لهم الى طلبتهم من عاجل النصر وفيه
اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات
ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره
وحفت النار بالشهوات (يسألونك ماذا ينفقون) عن ابن عباس رضى الله
عنهما ان عمرو بن الجموح الانصارى كان شيخا هما ذا مال عظيم فقال يارسول الله
ماذا ننفق من اموالنا واين نضعها فنزلت (قل ما انفقتم من خير فللوالدين
والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل) سئل عن المنفق فاجيب ببيان
المصرف لانه اهم فان اعتداد النفقة باعتباره ولانه كان فى سؤال عمرو
وان لم يكن مذكورا فى الآية واقتصر فى بيان المنفق على ما تضمنه قوله
ما انفقتم من خير (وما تفعلوا من خير) فى معنى الشرط (فان الله به عليم)
جوابه اى ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفى ثوابه وليس فى الآية
ماينافيه فرض الزكوة لينسخ به (كتب عليكم القتال وهو كره لكم)
شاق عليكم مكروه طبعا وهو مصدر نعت به للمبالغة اوفعل بمعنى مفعول
كالخبز وقرأ بالفتح على انه لغة فيه كالضعف والضعف او بمعنى الاكراه على
المجاز كأنهم اكرهوا عليه لشدته وعظم مشقته كقوله تعالى حملته امه
كرها ووضعته كرها (وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وهو جميع
ما كلفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم (وعسى
ان تحبوا شيئا وهو شر لكم) وهو جميع مانهوا عنه فان النفس تحبه
وتهواه وهو يفضى بها الى الردى وانما ذكر عسى لان النفس اذا ارتاضت

اعتراض من كلامه تعالى
وفى قراءة بضم التاء (وليس
الذكر) الذى طلبت
(كالانثى) التى وهبت لانه
يقصد للخدمة وهى لاتصلح
لها لضعفها وعورتها وما
يعتريها من الحيض ونحوه
(وانى سميتها مريم وانى
أعيذها بك وذريتها)
أولادها (من الشيطان
الرجيم) المطرود فى الحديث
مامن مولود يولد الامسه
الشيطان حين يولد فيستهل
صارخا الامريم وابنها رواه
الشيخان (فتقبلها ربها)
أى قبل مريم من أمها
(بقبول حسن وأنبتها نباتا
حسنا) أنشأها بخلق حسن
فكانت تنبت فى اليوم كما ينبت
المولود فى العام وأتت بها
أمها الاحبار سدنة بيت المقدس
فقالت دونكم هذه النذرة
فتنافسوا فيها لانها بنت
امامهم فقال زكريا أنا أحق
بها لان خالتها عندى فقالوا
لاحتى نقترع فانطلقوا وهم
تسعة وعشرون الى نهر الاردن
وألقوا أقلامهم على ان من
ثبت قلمه فى الماء وصعد فهو
أولى بها فثبت قلم زكريا

ينعكس الامر عليها (والله يعلم) ماهو خير لكم (وانتم لاتعلمون) ذلك وفيه دليل على ان الاحكام تتبع المصالح الراجحة وان لم تعرف عينها (يسألونك عن الشهر الحرام) روى انه عليه الصلاة والسلام بعث عبدالله بن جحش ابن عمته على سرية في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين ليترصد عير القريش فيهم عمرو بن عبدالله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه واسروا اثنين واستاقوا العير وفيها تجارة الطائف وكان ذلك غرة رجب وهم يظنونه من جمادى الآخرة فقالت قريش استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف و يبذعر فيه الناس الى معايشهم وشق على اصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والاسارى وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة وهو اول غنيمة في الاسلام والسائلون هم المشركون كتبوا اليه في ذلك تشنيعا وتعييرا وقيل اصحاب السرية (قتال فيه) بدل اشتمال من الشهر الحرام وقرئ عن قتال بتكرير العامل (قل قتال فيه كبير) اى ذنب كبير والاكثر على انه منسوخ بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم خلافا لعطاء وهو نسخ الخاص بالعام وفيه خلاف والاولى منع دلالة الآية على حرمة القتال فيه مطلقا فان قتالا فيه نكرة في حيز مثبت فلا تعم (وصد) صرف ومنع (عن سبيل الله) اى الاسلام اوما يوصل العبد الى الله من الطاعات (وكفر به) اى بالله (والمسجد الحرام) على ارادة المضاف اى وصد المسجد الحرام كقول ابى دواد * أكل امرئ تحسبين امرأ * ونار توقد بالليل نارا * ولا يحسن عطفه على سبيل الله لان عطف قوله وكفر به على صد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة ولا على الهاء في به فان العطف على الضمير المجر ورانما يكون باعادة الجار (واخراج اهله منه) اهل المسجد وهم النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون (اكبر عند الله) مما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن وهو خبر عن الاشياء الاربعة المعدودة من كبائر قريش وافعل من يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (والفتنة اكبر من القتل) اى ما ترتكبونه من الاخراج والشرك افظع مما ارتكبوه من قتل الحضرمي (ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم) اخبار عن دوام عداوة الكفار لهم وانهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى للتعليل

فاخذها وبنى لها غرفة في المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان يأتيها باكلها وشربها ودهنها فيجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء كما قال تعالى (وكفلها زكريا) ضمها اليه وفي قراءة بالتشديد ونصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله (كلما دخل عليها زكريا المحراب) الغرفة وهي أشرف المجالس (وجد عندها رزقا قال يامريم أنى) من أين (لك هذا قالت) وهي صغيرة (هو من عندالله) يأتيني به من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) رزقا واسعا بلا تبعة (هنالك) أي لما رأى زكريا ذلك وعلم أن القادر على الاتيان بالشئ في غير حينه قادر على الاتيان بالولد على الكبر وكان أهل بيته انقرضوا (دعا زكريا ربه) لما دخل المحراب للصلاة جوف الليل (قال رب هب لى من لدنك) من عندك (ذرية طيبة) ولدا صالحا (انك سميع) مجيب (الدعاء فنادته الملائكة) أي جبريل

كقولك اعبدالله حتى ادخل الجنة لقوله (ان استطاعوا) وهو استبعاد
لاستطاعتهم كقول الواثق بقوته على قرنه ان ظفرت بي فلا تبق علي
وايذان بانهم لا يردونهم (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك
حبطت اعمالهم) قيد الردة بالموت عليها في احباط الاعمال كما هو مذهب
الشافعي والمراد بها الاعمال النافعة وقرئ حبطت بالفتح وهي لغة فيه
(في الدنيا) لبطلان ما تخيلوه وفوات ما للاسلام من الفوائد الدنيوية
(والآخرة) بسقوط الثواب (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)
كسائر الكفرة (ان الذين آمنوا) نزلت ايضا في اصحاب السرية لما ظن
بهم انهم ان سلموا من الاثم فليس لهم اجر (والذين هاجروا وجاهدوا
في سبيل الله) كرر الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد كأنهما مستقلان
في تحقيق الرجاء (اولئك يرجون رحمة الله) ثوابه اثبت لهم الرجاء اشعارا
بان العمل غير موجب ولا قاطع في الدلالة سيما والعبرة بالخواتيم (والله غفور)
لما فعلوه خطأ وقلة احتياط (رحيم) باجزال الاجر والثواب (يسألونك عن الخمر
والميسر) روى انه نزل بمكة قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه
سكرا ورزقا حسنا فاخذ المسلمون يشربونها ثم ان عمر ومعاذا في نفر
من الصحابة قالوا افتنا يارسول الله في الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال
فنزلت هذه الآية فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن
ابن عوف ناسا منهم فشربوا فسكروا فأم احدهم فقرأ اعبد ما تعبدون
فنزلت لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فقل من يشربها ثم دعا عتبان
ابن مالك سعد بن ابي وقاص في نفر فلما سكروا افتخروا وتناشدوا فانشد
سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه انصاري بلحي بعير فشجه فشكا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضي الله عنه بين لنا في الخمر بيانا شافيا
فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر رضي الله عنه انتهينا
يارب والخمر في الاصل مصدر خمره اذا ستره سمي بها نقيع العنب والتمر اذا اشتد
وغلا كأنه يخمر العقل كما سمي سكرا لانه يسكره اي يحجزه وهي حرام مطلقا
وكذا كل ما اسكر عند اكثر العلماء وقال ابو حنيفة عصير الزبيب والتمر اذا
طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه ما دون السكر والميسر ايضا مصدر
كالموعد سمي به القمار لانه اخذ مال الغير بيسر او سلب يساره والمعنى يسألونك عن
تعاطيهما لقوله تعالى (قل فيهما) اي في تعاطيهما (اثم كبير) من حيث انه يؤدي

(وهو قائم يصلي في المحراب)
أي المسجد (أن) أي بأن
وفي قراءة بالكسر بتقدير القول
(الله يبشرك) مثقلا ومخففا
(بيحيى مصدقا بكلمة) كائنة
(من الله) أي بعيسى انه
روح الله وسمي كلمة لانه
خلق بكلمة كن (وسيدا)
متبوعا (وحصورا) ممنوعا
من النساء (ونبيا من الصالحين)
روى انه لم يعمل خطيئة
ولم يهم بها (قال رب أنى)
كيف (يكون لي غلام)
ولد (وقد بلغني الكبر)
أي بلغت نهاية السن مائة
وعشرين سنة (وامرأتي
عاقر) بلغت ثمانيا وتسعين
سنة (قال) الامر (كذلك)
من خلق الله غلاما منكما
(الله يفعل ما يشاء) لا يعجزه
عنه شئ ولاظهار هذه القدرة
العظيمة ألهمه السؤال ليجاب
بها ولما تاقت نفسه الى سرعة
المبشر به (قال رب اجعل لي
آية) أي علامة على حمل
امرأتي (قال آيتك) عليه
(أن لا تكلم الناس) أي
تمتنع من كلامهم بخلاف
ذكر الله تعالى (ثلاثة ايام)
أي بلياليها (الا رمزا)

الى الانتكاب عن المأمور به ارتكاب المحظور وقرأ حمزة والكسائى كثير بالثاء (ومنافع للنـاس) من كسب المال والطرب والالتذاذ ومصادقة الفتيان وفى الخمر خصوصـا تشجيـع الجبـان وتوفير المروة وتقوية الطبيعـة (واثمهما اكبر من نفعهمـا) اى المفاسد التى تنشأ منهما اعظم من المنافع المتوقعة منهما ولهذا قيل انهـا المحرمة للخمر فان المفسد اذا ترجحت على المصلحة اقتضت تحريم الفعـل والاظهر انه ليس كذلك لما مر من ابطال مذهب المعتزلة (و يسألونك ماذا ينفقون) قيـل سـائله ايضا عمرو بن الجموح سأل اولا عن المنفق والمصرف ثم سأل عن كيفية الانفاق (قل العفو) العفو نقيض الجهد ومنه يقـال للارض السـهلة وهو ان ينفق ماتيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد قال « خذى العفو منى تستديمى مودتى * ولا تنطق فى سورتى حين اغضب » وروى ان رجلا اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ببيضة من ذهب اصـابها فى بعض المغانم فقال خذها منى صدقة فاعرض عليه السـلام عنه حتى كرر مرارا فقال هاتها مغضبا فاخذها فخذفها خذفا لو اصابه لشجـه ثم قال يأتى احدكم بماله كله يتصدق به و يجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى وقرأ ابو عمرو برفع الواو (كذلك يبين الله لكم الآيات) اى مثل مابين ان العفو اصلح من الجهد او ماذكر من الاحكام والكاف فى موضع النصب صفة لمصدر محذوف اى تبيينـا مثل هذا التبيين وانما وحد العـلامة والمخاطب به جمع على تأويل القبيـل والجمع (لعلكم تتفكرون) فى الدلائل والاحكام (فى الدنيـا والآخرة) فى امور الدارين فتأخذون بالاصلح والانفع منهما وتجتنبون عما يضركم ولا ينفعكم او يضركم اكثر مما ينفعكم (و يسألونك عن اليتـامى) لما نزلت ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية اعتزلوا اليتامى ومخالطتهم والاهتمام بامرهم فشق ذلك عليهم فذكر ذلك لرسـول الله صلى الله عليه وسـلم فنزلت (قل اصلاح لهم خير) اى مـداخلتهم لاصلاحهم واصـلاح اموالهم خير من مجـانبتهم (وان تخالطوهم فاخوانكم) حث على المخالطة اى انهم اخوانـكم فى الدين ومن حق الاخ ان يخالط الاخ وقيـل المراد بالمخالطة المصـاهرة (والله يعلم المفسـد من المصلح) وعيد ووعد لمن خالطهم لافسـاد واصـلاح اى يعلم امره فيجازيه عليه (ولو شاء الله لاعنتكم) اى ولو شـاء الله اعناتكم لاعنتكم اى كلفكم مايشـق عليكم من العنت وهى المشـقة ولم يجوز لكم مداخلتهم

اشـارة (واذكر ربك كثيرا وسبح) صـل (بالعشى والابكار) أواخر النهـار وأوائله (و) اذكر (اذ قالت الملائكة) أى جبريل (يامريم ان الله اصطفاك) اختـارك (وطهرك) من مسيس الرجال (واصطفاك على نساء العالمين) أى أهل زمانك (يامريم اقنتى لربك) أطيعيه (واسجدى واركعى مع الراكعـين) أى صلى مع المصـلين (ذلك) المذكور من أمر زكريا ومريم (من أنباء الغيب) أخبـار ماغاب عنك (نوحيه اليك) يامحمد (وماكنت لديهم اذ يلقون اقلامهم) فى المـاء يقترعـون ليظهر لهم (أيهم يكفل) يربى (مريم وماكنـت لـديهم اذ يختصمون) فى كفالتهـا فتعرف ذلك فتخبر به وانمـا عرفته من جهة الوحى اذكر (اذ قالت الملائكـة) أى جـبريل (يامريم ان الله يبشرك بكلمة منـه) أى ولد (اسمه المسيح عيسى ابن مريم) خاطبها بنسـبته اليها تنبيهـا على أنها تلده بلا أب اذ عادة الرجـال نسبتهم الى آبائهم (وجيهـا) ذا جاه (فى الدنيـا) بالنبـوة

(ان الله عزيز) غالب يقدر على الاعنات (حكيم) يحكم مايقتضيه الحكمة ويتسع له الطاقة (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) اى ولا تتزوجوهن وقرئ بالضم اى لا تزوجوهن من المسلمين والمشركات تعم الكتابيات لان اهل الكتاب مشركون لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله تعالى سبحانه عما يشركون ولكنها خصت عنها بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب روى انه عليه السلام بعث مرثد الغنوى الى مكة ليخرج منها اناسا من المسلمين فأتته عناق وكان يهويها فى الجاهلية فقالت الا تخلو فقال ان الاسلام حال بيننا فقالت هل لك ان تتزوج بى فقال نعم ولكن استأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فنزلت (ولامة مؤمنة خير من مشركة) اى ولامرأة مؤمنة حرة كانت او مملوكة فان الناس كلهم عبيد الله واماؤه (ولو اعجبتكم) بحسنها وشمائلها والواو للحال ولو بمعنى ان وهو كثير (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) ولا تزوجوا منهم المؤمنات حتى يؤمنوا وهو على عمومه (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم) تعليل للنهى عن مواصلتهم وترغيب فى مواصلة المؤمنين (اولئك) اشارة الى المذكورين من المشركين والمشركات (يدعون الى النار) اى الكفر المؤدى الى النار فلا يليق موالاتهم ومصاهرتهم (والله يدعو) اى اولياؤه يعنى المؤمنين حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه تفخيما لشأنهم (الى الجنة والمغفرة) اى الاعتقاد والعمل الموصلين اليهما فهم الاحقاء بالمواصلة (باذنه) بتوفيق الله تعالى وتيسيره او بقضائه وارادته (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) لكى يتذكروا اوليكونوا بحيث يرجى منهم التذكر لما ركز فى العقول من ميل الخير ومخالفة الهوى (ويسألونك عن المحيض) روى ان اهل الجاهلية كانوا لم يساكنوا الحيض ولم يواكلوها كفعل اليهود والمجوس واستمر ذلك الى ان سأل ابو الدحداح فى نفر من الصحابة عن ذلك فنزلت والمحيض مصدر كالمجئ والمبيت ولعله سبحانه انما ذكر يسألونك بغير واو ثلاثا ثم بها ثلاثا لان السؤالات الاول كانت فى اوقات متفرقة والثلاثة الاخيرة كانت فى وقت واحد فلذلك ذكرها بحرف الجمع (قل هو اذى) اى الحيض شئ مستقذر مؤذ من يقربه نفرة منه (فاعتزلوا النساء فى المحيض) فاجتنبوا

(والآخرة) بالشفاعة والدرجات العلا (ومن المقربين) عند الله (ويكلم الناس فى المهد) أى طفلا قبل وقت الكلام (وكهلا ومن الصالحين قالت رب أنى) كيف (يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر) بتزوج ولا غيره (قال) الامر (كذلك) من خلق ولد منك بلا أب (الله يخلق مايشاء اذا قضى أمرا) أراد خلقه (فانما يقول له كن فيكون) أى فهو يكون (ونعلمه) بالنون والياء (الكتاب) الخط (والحكمة والتوراة والانجيل و) نجعله (رسولا الى بنى اسرائيل) فى الصبا أو بعد البلوغ فنفخ جبريل فى جيب درعها فحملت وكان من أمرها ماذكر فى سورة مريم فلما بعثه الله الى بنى اسرائيل قال لهم انى رسول الله اليكم (أنى) أى بأنى (قد جئتكم بآية) علامة على صدقى (من ربكم) هى (أنى) وفى قراءة بالكسر استئنافا (أخلق) أصور (لكم من الطين كهيئة الطير) مثل صورته فالكاف اسم مفعول (فأنفخ فيه)

مجامعتهن لقوله عليه السلام انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهن اذا حضن
ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم وهو الاقتصاد بين افراط
اليهود وتفريط النصارى فانهم كانوا يجامعوهن ولا يبالون بالحيض وانما
وصفه بانه اذى ورتب الحكم عليه بالفاء اشعارا بانه العلة (ولا تقربوهن
حتى يطهرن) تأكيد للحكم وبيان لغايته وهو ان يغتسلن بعد الانقطاع
ويدل عليه صريحا قراءة حمزة والكسائى وعاصم فى رواية ابن عباس
يطهرن اى يتطهرن بمعنى يغتسلن التزاما قوله (فاذا تطهرن فأتوهن)
فانه يقتضى تأخير جواز الاتيان عن الغسل وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى
عنه ان طهرت لاكثر الحيض جاز قربانها قبل الغسل (من حيث امركم الله)
اى المأتى الذى امركم الله به وحلله لكم (ان الله يحب التوابين) من الذنوب
(ويحب المتطهرين) اى المتنزهين عن الفواحش والاقذار كمجامعة
الحائض والاتيان فى غير المأتى (نساؤكم حرث لكم) مواضع حرث لكم
شبههن بها تشبيها لما يلقى فى ارحامهن من النطف بالبذور (فأتوا حرثكم)
اى فأتوهن كما يأتون المحارث وهو كالبيان لقوله فأتوهن من حيث
امركم الله (انى شئتم) من اى جهة شئتم روى ان اليهود كانوا يقولون
من جامع امرأته من دبرها فى قبلها كان ولدها احول فذكر ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (وقدموا لانفسكم) ما يدخر لكم
الثواب وقيل هو طلب الولد وقيل التسمية على الوطئ (واتقوا الله)
بالاجتناب عن معاصيه (واعلموا انكم ملاقوه) فتزودوا ما لا تفتضحون به
(وبشر المؤمنين) الكاملين فى الايمان بالكرامة والنعيم الدائم امر
الرسول صلى الله عليه وسلم ان ينصحهم ويبشر من صدقه وامتثل امره
منهم (ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس)
نزلت فى الصديق رضى الله تعالى عنه لما حلف ان لا ينفق على مسطح
لافترائه على عائشة رضى الله عنها او فى عبد الله بن رواحة حلف
ان لا يتكلم ختنه بشير بن النعمان ولا يصلح بينه و بين اخته والعرضة فعلة
بمعنى المفعول كالقبضة تطلق لما يعرض دون الشئ وللمعرض للامر
ومعنى الآية على الاول لا تجعلوا الله حاجزا لما حلفتم عليه من انواع
الخير فيكون المراد بالايمان الامور المحلوف عليها كقوله عليه السلام
لابن سمرة اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذى هو خير

الضمير للكاف (فيكون
طيرا) وفى قراءة طائرا
(باذن الله) بارادته فخلق لهم
الخفاش لانه أكمل الطير خلقا
فكان يطير وهم ينظرونه فاذا غاب
عن أعينهم سقط ميتا (وأبرئ)
أشفى (الاكمه) الذى ولد
أعمى (والابرص) وخصا
بالذكر لانهما داآ اعياء
وكان بعثه فى زمن الطب
فأبرأ فى يوم خمسين ألفا
بالدعاء بشرط الايمان (وأحيى
الموتى باذن الله) كرره لنفى
توهم الالوهية فيه فأحيى عازر
صديقا له وابن العجوز وابنة
العاشر فعاشوا وولد لهم
وسام بن نوح ومات فى الحال
(وأنبئكم بما تأكلون
وما تدخرون) تخبؤن
(فى بيوتكم) مما لم أعاينه
فكان يخبر الشخص بما أكل
وبما يأكل بعد (ان فى ذلك)
المذكور (لآية لكم ان كنتم
مؤمنين و) جئتكم (مصدقا
لما بين يدى) قبلى (من التوراة
ولأحل لكم بعض الذى حرم
عليكم) فيها فأحل لهم من
السمك والطير ما لا صيصية له
وقيل أحل الجميع فبعض
بمعنى كل (وجئتكم بآية

وكفر عن يمينك وان مع صلتها عطف بيان لها واللام صلة عرضة لما فيها
من معنى الاعتراض ويجوز ان تكون للتعليل ويتعلق ان بالفعل او بعرضة
اى ولاتجعلوا الله عرضة لان تبروا لاجل ايمانكم به وعلى الثانى ولاتجعلوه
معرضا لايمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به ولذلك ذم الحلاف بقوله ولاتطع
كل حلاف مهين وان تبروا علة للنهى اى انهاكم عنه ارادة بركم وتقويكم
واصلاحكم بين الناس فان الحلاف مجترئ على الله تعالى والمجترئ
عليه لايكون برا متقيا ولاموثوقا به فى اصلاح ذات البين (والله سميع)
لايمانكم (عليم) بنياتكم (لايؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم)
اللغو الساقط الذى لايعتد به من كلام وغيره ولغو اليمين مالا عقد معه كما
سبق به اللسان اوتكلم به جاهلا لمعناه كقول العرب لا والله وبلى والله
لمجرد التأكيد لقوله (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) والمعنى
لايؤاخذكم الله بعقوبة ولا كفارة بما لاقصد معه ولكن يؤاخذكم بهما
اوباحدهما بما قصدتم من الايمان وواطأت فيها قلوبكم السنتكم وقال
ابو حنيفة اللغو ان يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب والمعنى لايعاقبكم
بما اخطأتم فيه من الايمان ولكن يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيها (والله
غفور) حيث لم يؤاخذكم باللغو (حليم) حيث لم يعجل بالمؤاخذة على يمين
الجد تربصا للتوبة (للذين يؤلون من نسائهم) اى يحلفون على ان لا
يجامعوهن والايلاء الحلف وتعديته بعلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى
البعد عدى بمن (تربص اربعة اشهر) مبتدأ ماقبله خبره اوفاعل
الظرف على خلاف سبق والتربص الانتظار والتوقف اضيف الى الظرف
على الاتساع اى للمولى حق التلبث فى هذه المدة فلا يطالب بفئ ولاطلاق
ولذلك قال الشافعى لاايلاء الا فى اكثر من اربعة اشهر ويؤيده (فان فاؤا)
اى رجعوا فى اليمين بالحنث (فان الله غفور رحيم) للمولى اثم حنثه اذا كفر
وماتوخى بالايلاء من ضرار المرأة ونحوه بالفيئة التى هى كالتوبة (وان
عزموا الطلاق) وان صمموا قصده (فان الله سميع) لطلاقهم (عليم)
بغرضهم فيه وقال ابو حنيفة الايلاء فى اربعة اشهر فمافوقها وحكمه ان
المولى ان فاء فى المدة بالوطئ ان قدر وبالوعد ان عجز صح الفئ ولزم الواطئ
ان يكفر والا بانت بعدها بطلقة وعندنا يطالب بعد المدة باحد الامرين
فان ابى عنهما طلق عليه الحاكم (والمطلقات) يريد بها المدخول بهن

من ربكم) كرره تأكيدا
وليبنى عليه (فاتقوا الله
وأطيعون) فيما آمركم به
من توحيد الله وطاعته (ان الله
ربى وربكم فاعبدوه هذا)
الذى آمركم به (صراط)
طريق (مستقيم) فكذبوه
ولم يؤمنوا به (فلما أحس)
علم (عيسى منهم الكفر)
وأرادوا قتله (قال من أنصارى)
أعوانى ذاهبا (الى الله)
لانصر دينه (قال الحواريون
نحن أنصار الله) أعوان
دينه وهم أصفياء عيسى أول
من آمن به وكانوا اثنى عشر
رجلا من الحور وهو البياض
الخالص وقيل كانوا قصارين
يحورون الثياب أى يبيضونها
(آمنا) صدقنا (بالله
واشهد) ياعيسى (بانا مسلمون
ربنا آمنا بما أنزلت)
من الانجيل (واتبعنا الرسول)
عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين)
لك بالوحدانية ولرسولك
بالصدق قال تعالى (ومكروا)
أى كفار بنى اسرائيل بعيسى
اذ وكلوا به من يقتله غيلة
(ومكر الله) بهم بان ألقى
شبه عيسى على من قصد قتله
فقتلوه ورفع عيسى الى السماء

من ذوات اقراء لما دلت الآيات والاخبار أن حكم غيرهن خلاف ماذكر (يتربصن) خبر بمعنى الامر وتغيير العبارة للتأكيد والاشعار بانه مما يجب ان يسارع الى امتثاله وكأن المخاطب قصد ان يمتثل الامر فيخبر عنه كقولك في الدعاء رحمك الله وبناؤه على المبتدأ يزيده فضل تأكيد (بانفسهن) تهييج وبعث لهن على التربص فان نفوس النساء طوامح الى الرجال فامرن بان يقمعنها ويحملنها على التربص (ثلاثة قروء) نصب على الظرف او المفعول به اى يتربصن مضيها وقروء جمع قرء وهو يطلق للحيض لقوله عليه الصلاة والسلام دعى الصلاة ايام اقرائك وللطهر الفاصل بين الحضين كقول الاعشى « مورثة مالا وفى الحى رفعة * لما ضاع فيها من قروء نسائكا » واصله الانتقال من الطهر الى الحيض وهو المراد به فى الآية لانه الدال على براءة الرحم لا الحيض كما قال الحنفية لقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن اى وقت عدتهن والطلاق المشروع لا يكون فى الحيض واما قوله عليه السلام طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان فلا يقاوم مارواه الشيخان فى قصة ابن عمر مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلك العدة التى امر الله تعالى ان تطلق لها النساء وكان القياس ان يذكر بصيغة القلة التى هى الاقراء ولكنهم يتسعون فى ذلك فيستعملون كل واحد من البنائين مكان الآخر ولعل الحكم لما عم المطلقات ذوات الاقراء تضمن معنى الكثرة فحسن بناؤها (ولا يحل لهن ان يكتمن ماخلق الله فى ارحامهن) من الولد والحيض استعجالا فى العدة وابطالا لحق الرجعة وفيه دليل على ان قولها مقبول فى ذلك (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) ليس المراد منه تقييد نفى الحل بايمانهن بل التنبيه على انه ينافى الايمان وان المؤمن لا يجترئ عليه ولا ينبغى له ان يفعل (وبعولتهن) اى ازواج المطلقات (احق بردهن) الى النكاح والرجعة اليهن ولكن اذا كان الطلاق رجعيا للآية التى تتلوها فالضمير اخص من المرجوع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه والبعولة جمع بعل والتاء لتأنيث الجمع كالعمومة والخؤلة اومصدر من قولك بعل حسن البعولة نعت به اواقيم مقام المضاف المحذوف اى واهل بعولتهن وافعل ههنا بمعنى الفاعل (فى ذلك) اى فى زمان التربص (ان ارادوا اصلاحا

(والله خير الماكرين) أعلمهم به اذكر (اذ قال الله ياعيسى انى متوفيك) قابضك (ورافعك الى) من الدنيا من غير موت (ومطهرك) مبعدك (من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك) صدقوا بنبوتك من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك وهم اليهود يعلونهم بالحجة والسيف (الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا فى الدنيا) بالقتل والسبى والجزية (والآخرة) بالنار (ومالهم من ناصرين) مانعين منه (وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم) بالياء والنون (أجورهم والله لايحب الظالمين) أى يعاقبهم روى أن الله أرسل اليه سحابة فرفعته فتعلقت به أمه وبكت فقال لها ان القيامة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين وروى الشيخان

بالرجعة لاضرار المرأة وليس المراد منه شريطة قصد الاصلاح للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضرار (ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف) اى ولهن حقوق على الرجال مثل حقوقهم عليهن فى الوجوب واستحقاق المطالبة عليها لا فى الجنس (وللرجال عليهن درجة) زيادة فى الحق وفضل فيه لان حقوقهم فى انفسهن وحقوقهن المهر والكفاف وترك الضرار ونحوها اوشرف وفضيلة لانهم قوام عليهن وحراس لهن يشاركونهن فى غرض الزواج ويخصون بفضيلة الرعاية والانفاق (والله عزيز) يقدر على الانتقام ممن خالف الاحكام (حكيم) يشرعها لحكم ومصالح (الطلاق مرتان) اى التطليق الرجعى اثنتان لما روى انه صلى الله عليه وسلم سئل اين الثالثة فقال عليه السلام اوتسريح باحسان وقيل معناه التطليق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق ولذلك قالت الحنيفية الجمع بين الطلقتين والثلاث بدعة (فامساك بمعروف) بالمراجعة وحسن المعاشرة وهو يؤيد المعنى الاول (اوتسريح باحسان) بالطلقة الثالثة اوبان لايرجعها حتى تبين وعلى المعنى الاخير حكم مبتدأ وتخيير مطلق عقب به تعليمهم كيفية التطليق (ولايحل لكم ان تأخذوا مما آتيتموهن شيئا) اى من الصدقات روى ان جميلة بنت عبدالله ابن ابى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا انا ولا ثابت لايجمع رأسى ورأسه شئ والله ما اعيبه فى دين ولا خلق ولكنى اكره الكفر فى الاسلام وما اطيقه بغضا انى رفعت جانب الخباء فرأيته اقبل فى عدة فاذا هو اشدهم سوادا واقصرهم قامة واقبحهم وجها فنزلت فاختلعت منه بحديقة اصدقها والخطاب مع الحكام واسناد الاخذ والايتاء اليهم لانهم الآمرون بهما عند الترافع وقيل انه خطاب للازواج ومابعده خطاب للحكام وهو يشوش النظم على القراءة المشهورة (الا ان يخافا) اى الزوجان وقرئ يظنا وهو يؤيد تفسير الخوف بالظن (ان لايقيما حدود الله) بترك اقامة احكامه من موجب الزوجية وقرأ حمزة ويعقوب يخافا على البناء للمفعول وابدال ان بصلته من الضمير بدل الاشتمال وقرئ تخافا وتقيما بتاء الخطاب (فان خفتم) ايها الحكام (ان لايقيما حدود الله فلاجناح عليهما فيما افتدت به) على الرجل فى اخذ ما افتدت به نفسها واختلعت وعلى المرأة فى اعطائه

حديث أنه ينزل قرب الساعة و يحكم بشريعة نبينا ويقتل الدجال والخنزير و يكسر الصليب و يضع الجزية وفى حديث مسلم أنه يمكث سبع سنين وفى حديث عند أبى داود الطيالسى أربعين سنة و يتوفى و يصلى عليه فيحتمل أن المراد مجموع لبثه فى الارض قبل الرفع وبعده (ذلك) المذكور من أمر عيسى (نتلوه) نقصه (عليك) يامحمد (من الآيات) حال من الهاء فى نتلوه وعامله (والذكر الحكيم) المحكم أى القرآن (ان مثل عيسى) شأنه الغريب (عند الله كمثل آدم) كشأنه فى خلقه من غير أب وهو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون أقطع للخصم وأوقع فى النفس (خلقه) أى آدم أى قالبه (من تراب ثم قال له كن) بشرا (فيكون) أى فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير أب فكان (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أى أمر عيسى (فلاتكن من الممترين) الشاكين فيه (فمن حاجك

(تلك حدود الله) اشارة الى ماحد من الاحكام (فلا تعتدوها) فلا تتعدوها بالمخالفة (ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون) تعقيب للنهى بالوعيد مبالغة فى التهديد واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان الخلع لايجوز من غير كراهة وشقاق ولا بجميع ماساق الزوج اليها فضلا عن الزائد ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة سألت زوجها طلاقا فى غير بأس فحرام عليها رائحة الجنة وماروى انه عليه الصلاة والسلام قال لجميلة أتردين عليه حديقته فقالت اردها وازيد عليها فقال عليه السلام اما الزائد فلا والجمهور استكرهوه ولكن نفذوه فان المنع عن العقد لايدل على فساده وانه يصح بلفظ المفاداة فانه تعالى سماه افتداء واختلف فى انه اذا جرى بغير لفظ الطلاق هل هو فسخ او طلاق ومن جعله فسخا احتج بقوله (فان طلقها) فان تعقيبه للخلع بعد ذكر الطلقتين يقتضى ان يكون طلقة رابعة لو كان الخلع طلاقا والاظهر انه طلاق لانه فرقة باختيار الزوج فهو كالطلاق مرتان بالعوض وقوله فان طلقها متعلق بقوله الطلاق مرتان تفسير لقوله او تسريح باحسان اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على ان الطلاق يقع مجانا تارة وبعوض اخرى والمعنى فان طلقها بعد الثنتين (فلا تحل له من بعد) من بعد ذلك الطلاق (حتى تنكح زوجا غيره) حتى يتزوج غيره والنكاح يسند الى كل منهما كالتزوج وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد كابن المسيب واتفق الجمهور على انه لابد من الاصابة لماروى ان امرأة رفاعة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رفاعة طلقنى فبت طلاقى وان عبدالرحمن بن الزبير تزوجنى وان مامعه مثل هدبة الثوب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتريدين ان ترجعى الى رفاعة قالت نعم قال لاحتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك فالآية مطلقة قيدتها السنة ويحتمل ان يفسر النكاح بالاصابة ويكون العقد مستفادا من لفظ الزوج والحكمة فى هذا الحكم الردع عن التسرع الى الطلاق والعود الى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها والنكاح بشرط التحليل فاسد عند الاكثر وجوزه ابوحنيفة مع الكراهة وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما ان يتراجعا) ان يرجع كل من المرأة والزوج الاول الى الآخر بالزواج (ان ظنا ان يقيما حدود الله) ان كان فى ظنهما انهما يقيمان ماحده الله وشرعه

جادلك من النصارى (فيه من بعد ماجاءك من العلم) بامره (فقل) لهم (تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) فنجمعهم (ثم نبتهل) نتضرع فى الدعاء (فنجعل لعنة الله على الكاذبين) بان نقول اللهم العن الكاذب فى شأن عيسى وقد دعا صلى الله عليه وسلم وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر فى أمرنا ثم نأتيك فقال ذو رأيهم لقد عرفتم نبوته وانه مابا هل قوم نبيا الاهلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فاتوه وقد خرج ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلى وقال لهم اذا دعوت فأمنوا فابوا أن يلاعنوا وصالحوه على الجزية رواه أبو نعيم وعن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون لرجعوا لايجدون مالا ولا أهلا وروى لو خرجوا لاحترقوا (ان هذا) المذكور (لهو القصص) الخبر (الحق) الذى لاشك فيه (ومامن) زائدة (اله الا الله وان الله لهو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (فان تولوا) أعرضوا عن

من حقوق الزوجية وتفسير الظن بالعلم ههنا غير سديد لان عواقب الامور غيب تظن ولا تعلم ولا يقال علمت ان يقوم زيد لان ان الناصبة للتوقع وهو ينافي العلم (وتلك حدود الله) اى الاحكام المذكورة (يبينها لقوم يعلمون) يفهمون ويعملون بمقتضى العلم (واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن) اى آخر عدتهن والاجل يطلق للمدة ولمنتهاها فيقال لعمر الانسان وللموت الذى به ينتهي قال « كل حي مستكمل مدة العمر * ومود اذا انتهى اجله » والبلوغ هو الوصول الى الشئ وقد يقال للدنو منه على الاتساع وهو المراد فى الآية ليصح ان يترتب عليه (فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف) اذ لا امساك بعد انقضاء الاجل والمعنى فراجعوهن من غير ضرار او خلوهن حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل وهو اعادة للحكم فى بعض صوره للاهتمام به (ولا تمسكوهن ضرارا) ولا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى تشارف الاجل ثم يراجعها ليطول العدة عليها فنهى عنه بعد الامر بضده مبالغة ونصب ضرارا على العلة او الحال بمعنى مضارين (لتعتدوا) لتظلموهن بالتطويل او الالجاء الى الافتداء واللام متعلقة بضرارا اذ المراد تقييده (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه) بتعريضها للعقاب (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) بالاعراض عنها والتهاون فى العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد فى الامر انما انت هازئ كأنه نهى عن الهزؤ واراد به الامر بضده وقيل كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول كنت العب فنزلت وعنه عليه السلام * ثلاث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والنكاح والعتاق (واذكروا نعمة الله عليكم) التى من جملتها الهداية وبعثة محمد صلى الله عليه وسلم بالشكر والقيام بحقوقها (وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة) القرآن والسنة افردهما بالذكر اظهارا لشرفهما (يعظكم به) بما انزل عليكم (واتقوا الله واعلموا ان الله بكل شئ عليم) تأكيد وتهديد (واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن) اى انقضت عدتهن وعن الشافعي رحمه الله تعالى دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين (فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن) المخاطب به الاولياء لما روى انها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل اخته جميلاء ان ترجع الى زوجها الاول بالاستئناف فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل الولى معنى ولا يعارض باسناد النكاح اليهن لانه

الايمان (فان الله عليم بالمفسدين) فيجازيهم وفيه وضع الظاهر موضع المضمر (قل يا اهل الكتاب) اليهود والنصارى (تعالوا الى كلمة سواء) مصدر بمعنى مستو أمرها (بيننا وبينكم) هى (أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) كما اتخذتم الاحبار والرهبان (فان تولوا) أعرضوا عن التوحيد (فقولوا) أنتم لهم (اشهدوا بأنا مسلمون) موحدون * ونزل لما قال اليهود ابراهيم يهودي ونحن على دينه وقالت النصارى كذلك (يا اهل الكتاب لم تحاجون) تخاصمون (فى ابراهيم) بزعمكم أنه على دينكم (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) بزمن طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية والنصرانية (أفلا تعقلون) بطلان قولكم (ها) للتنبيه (أنتم) مبتدأ يا (هؤلاء) والخبر (حاججتم فيما لكم به علم) من أمر موسى وعيسى وزعمكم أنكم على دينهما (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) من شأن ابراهيم (والله يعلم) شأنه

بسبب توقفه على اذنهن وقيل الازواج الذين يعضلون نساءهم بعد مضى العدة ولا يتركوهن يتزوجن عدوانا وقسرا لانه جواب قوله واذا طلقتم النساء وقيل الاولياء والازواج وقيل الناس كلهم والمعنى لايوجد فيما بينكم هذا الامر فانه اذا وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالفاعلين له والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذ نشب بيضها فلم يخرج (اذا تراضوا بينهم) اى الخطاب والنساء وهو ظرف لان ينكحن اولا تعضلوهن (بالمعروف) بما يعرفه الشرع وتستحسنه المروءة حال من الضمير المرفوع اوصفة مصدر محذوف اى تراضيا كائنا بالمعروف وفيه دلالة على ان العضل عن التزوج من غير كفوء غير منهى عنه (ذلك) اشارة الى مامضى ذكره والخطاب للجمع على تأويل القبيل اوكل واحد اوان الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمقضى دون تعيين المخاطبين اوللرسول صلى الله عليه وسلم على طريقة قوله ياايها النبى اذا طلقتم النساء للدلالة على ان حقيقة المشار اليه امر لايكاد يتصوره كل احد (يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) لانه المتعظ به والمنتفع (ذلكم) اى العمل بمقتضى ماذكر (ازكى لكم) انفع (واطهر) من دنس الآثام (والله يعلم) مافيه من النفع والصلاح (وانتم لاتعلمون) لقصور علمكم (والوالدات يرضعن اولادهن) امر عبر عنه بالخبر للمبالغة ومعناه الندب اوالوجوب فيختص بما اذا لم يرتضع الصبى الامن امه اولم يوجد له ظئر اوعجز الوالد عن الاستئجار والوالدات تعم المطلقات وغيرهن وقيل تختص بهن اذا لكلام فيهن (حولين كاملين) اكده بصفة الكمال لانه مما يتسامح فيه (لمن اراد ان يتم الرضاعة) بيان للمتوجه اليه الحكم اى ذلك لمن اراد اتمام الرضاعة وقيل اللام متعلقة بيرضعن فان الاب يجب عليه الارضاع كالنفقة والام ترضع له وهو دليل على ان اقصى مدة الارضاع حولان ولاعبرة به بعدهما وانه يجوز ان ينقص عنه (وعلى المولود له) اى الذى يولد له يعنى الوالد فان الولد له وينسب اليه وتغيير العبارة للاشارة الى المعنى المقتضى لوجوب الارضاع ومؤن المرضعة عليه (رزقهن وكسوتهن) اجرة لهن واختلف فى استئجار الام فجوزه الشافعى ومنعه ابوحنيفة مادامت زوجة اومعتدة نكاح (بالمعروف) حسب ماراه الحاكم ويفى به وسعه (لاتكلف نفس الاوسعها) تعليل لايجاب المؤن والتقييد بالمعروف ودليل

(وأنتم لاتعلمون) قال تعالى تبرئة لابراهيم (ماكان ابراهيم يهوديا ولانصرانيا ولكن كان حنيفا) مائلا عن الاديان كلها الى الدين القيم (مسلما) موحدا (وماكان من المشركين ان أولى الناس) أحقهم (بابراهيم للذين اتبعوه) فى زمانه (وهذا النبى) محمد لموافقته له فى اكثر شرعه (والذين آمنوا) من أمته فهم الذين ينبغى أن يقولوا نحن على دينه لاأنتم (والله ولى المؤمنين) ناصرهم وحافظهم * ونزل لما دعا اليهود معاذا وحذيفة وعمارا الى دينهم (ودت طائفة من اهل الكتاب لويضلونكم ومايضلون الأنفسهم) لان اثم اضلالهم عليهم والمؤمنون لايطيعونهم فيه (ومايشعرون) بذلك (يااهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) القرآن المشتمل على نعت محمد (وأنتم تشهدون) تعلمون أنه حق (ياأهل الكتاب لم تلبسون) تخلطون (الحق بالباطل) بالتحريف والتزوير (وتكتمون الحق) أى نعت

على انه تعالى لايكلف العبد بما لايطيقه وذلك لايمنع امكانه (لاتضار والدة بولدها ولامولود له بولده) تفصيل له وتقرير اى لايكلف كل منهما الآخر ماليس فى وسعه ولايضاره بسبب الولد وقرأ ابن كثير وابوعمرو ويعقوب لاتضار بالرفع بدلا من قوله لاتكلف واصله على القراءتين تضارر بالكسر على البناء للفاعل او الفتح على البناء للمفعول وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون بمعنى تضر والباء من صلته اى لايضر الوالدة بالولد فيفرط فى تعهده ويقصر فيما ينبغى له وقرئ لاتضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على انه من ضاره يضيره واضافة الولد اليهما تارة واليه اخرى استعطاف لهما عليه وتنبيه على انه حقيق بان يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغى ان يضارا به او يتضارا بسببه (وعلى الوارث مثل ذلك) عطف على قوله * وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن * ومابينهما تعليل معترض والمراد بالوارث وارث الاب وهو الصبى اى مؤن المرضعة من ماله اذا مات الاب وقيل الباقى من الابوين من قوله عليه الصلاة والسلام * واجعله الوارث منا * وكلا القولين يوافق مذهب الشافعى اذ لانفقة عنده فيما عدا الولادة وقيل وارث الطفل واليه ذهب ابن ابى ليلى وقيل وارثه المحرم منه وهو مذهب ابى حنيفة وقيل عصباته وبه قال ابوزيد وذلك اشارة الى ماوجب على الاب من الرزق والكسوة (فان ارادا فصالا عن تراض منهما وتشاور) اى فصالا صادرا عن التراضى منهما والتشاور بينهما قبل الحولين والتشاور والمشاورة والمشورة والمشورة استخراج الرأى من شرت العسل اذا استخرجته (فلا جناح عليهما) فى ذلك وانما اعتبر تراضيهما مراعاة الصلاح الطفل وحذار ان يقدم احدهما على مايضر به لغرض (وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم) اى تسترضعوا المراضع لاولادكم يقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعتها اياه كقولك انجح الله حاجتى واستنجحته اياها فحذف المفعول الاول للاستغناء عنه (فلاجناح عليكم) فيه واطلاقه يدل على ان للزوج ان يسترضع الولد ويمنع الزوجة من الارضاع (إذا سلمتم) الى المراضع (ماآتيتم) ما اردتم ايتاءه كقوله تعالى * اذا قمتم الى الصلوة * وقرأ ابن كثير مااتيتم من اتى اليه احسانا اذا فعله وقرئ اوتيتم اى ماآتاكم الله واقدركم عليه من الاجرة (بالمعروف) صلة سلمتم اى بالوجه المتعارف

النبى (وأنتم تعلمون) أنه حق (وقالت طائفة من أهل الكتاب) اليهود لبعضهم (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) أى القرآن (وجه النهار) أوله (واكفروا) به (آخره لعلهم) أى المؤمنين (يرجعون) عن دينهم اذ يقولون مارجع هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم أولو علم الا لعلمهم بطلانه وقالوا أيضا (ولاتؤمنوا) تصدقوا (الالمن) اللام زائدة (تبع) وافق (دينكم) قال تعالى (قل) لهم يامحمد (ان الهدى هدى الله) الذى هو الاسلام وماعداه ضلال والجملة اعتراض (أن) أى بأن (يؤتى أحد مثل ماأوتيتم) من الكتاب والحكمة والفضائل وأن مفعول تؤمنوا والمستثنى منه أحد قدم عليه المستثنى والمعنى لاتقروا بأن أحدا يؤتى ذلك الالمن تبع دينكم (أو) بأن (يحاجوكم) أى المؤمنون يغلبوكم (عند ربكم) يوم القيامة لانكم أصح دينا وفى قراءة أأن بهمزة التوبيخ أى أايتاء أحد مثله تقرون

المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف دل عليه ماقبله وليس اشتراط التسليم لجواز الاسترضاع بل لسلوك ماهو الاولى والاصلح للطفل (واتقوا الله) مبالغة فى المحافظة على ماشرع فى امر الاطفال والمراضع (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) حث وتهديد (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا) اى وازواج الذين او والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بعدهم كقولهم السمن منوان بدرهم وقرئ يتوفون بفتح الياء اى يستوفون آجالهم وتأنيث العشر باعتبار الليالى لانها غرر الشهور والايام ولذلك لايستعملون التذكير فى مثله قط ذهابا الى الايام حتى انهم يقولون صمت عشرا ويشهدله قوله تعالى * ان لبثتم الاعشرا ثم ان لبثتم الايوما * ولعل المقتضى لهذا التقدير ان الجنين فى غالب الامر يتحرك لثلاثة اشهر ان كان ذكرا ولاربعة ان كان انثى فاعتبر اقصى الاجلين وزيدعليه العشر استظهارا اذربما تضعف حركته فى المبادى فلايحس بها وعموم اللفظ يقتضى تساوى المسلمة والكتابية فيه كما قاله الشافعى والحرة والامة كما قاله الاصم والحامل وغيرها لكن اقتضى تنصيف المدة للامة والاجماع خص الحامل عنه لقوله تعالى * واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن * وعن على وابن عباس انها تعتد باقصى الاجلين احتياطا (فاذا بلغن اجلهن) اى انقضت عدتهن (فلاجناح عليكم) ايها الائمة او المسلمون جميعا (فيما فعلن فى انفسهن) من التعرض للخطاب وسائر ماحرم عليهن للعدة (بالمعروف) بالوجه الذى لاينكره الشرع ومفهومه انهن لوفعلن ماينكره فعليهم ان يكفوهن فان قصروا فعليهم الجناح (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم عليه (ولاجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) التعريض والتلويح ايهام المقصود بمالم يوضع له حقيقة ولامجازا كقول السائل جئتك لاسلم عليك والكناية هى الدلالة على الشئ بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرماد للمضياف والخطبة بالضم والكسر اسم الحالة غيران المضمومة خصت بالموعظة والمكسورة بطلب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة وتعريض خطبتها ان يقول لها انك جميلة اونافعة ومن غرضى ان اتزوج ونحو ذلك (اواكننتم فى انفسكم) اواضمرتم فى قلوبكم فلم تذكروه تصريحا ولاتعريضا (علم الله انكم ستذكرونهن) ولاتصبرون على السكوت عنهن وعن الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ (ولكن لاتواعدوهن سرا)

به قال تعالى (قل ان الفضل بيدالله يؤتيه من يشاء) فمن أين لكم أنه لايؤتى أحدمثل ماأوتيتم (والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هوأهله (يختص برحمته من يشاءوالله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار) أى بمال كثير (يؤده اليك) لامانته كعبدالله ابن سلام أودعه رجل ألفا ومائتى أوقية ذهبا فاداها اليه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لايؤده اليك) لخيانته (الامادمت عليه قائما) لاتفارقه فتى فارقته أنكره ككعب بن الاشرف استودعه قرشى دينارا فجحده (ذلك) أى ترك الاداء (بأنهم قالوا) بسبب قولهم (ليس علينا فى الاميين) أى العرب (سبيل) أى اثم لاستحلالهم ظلم من خالف دينهم ونسبوه اليه تعالى قال تعالى (ويقولون على الله الكذب) فى نسبة ذلك اليه (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) عليهم فيهم سبيل (من أوفى بعهده) الذى عاهد الله عليه أو بعهدالله

استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن اى فاذكروهن ولكن لاتواعدوهن نكاحا اوجماعا عبر بالسر عن الوطء لانه مما يسر ثم عن العقد لانه سبب فيه وقيل معناه لاتواعدوهن فى السر على ان المعنى بالمواعدة فى السر المواعدة بما يستهجن (الا ان تقولوا قولا معروفا) وهو ان تعرضوا ولاتصرحوا والمستثنى منه محذوف اى لاتواعدوهن مواعدة الامواعدة معروفة اوالامواعدة بقول معروف وقيل انه استثناء منقطع من سراوهو ضعيف لادائه الى قولك لاتواعدوهن الاالتعريض وهو غير موعود وفيه دليل حرمة التصريح بخطبة المعتدة وجواز تعريضها ان كانت معتدة وفاة واختلف فى معتدة الفراق البائن والاظهر جوازه (ولاتعزموا عقدة النكاح) ذكر العزم مبالغة فى النهى عن العقد اى ولاتعزموا عقد عقدة النكاح وقيل معناه لاتقطعوا عقدة النكاح فان اصل العزم القطع (حتى يبلغ الكتاب اجله) حتى ينتهى ماكتب من العدة (واعلموا ان الله يعلم مافى انفسكم) من العزم على مالايجوز (فاحذروه) ولاتعزموا (واعلموا ان الله غفور) لمن عزم ولم يفعل خشية من الله (حليم) لايعاجلكم بالعقوبة (لاجناح عليكم) لاتبعة من مهر وقيل من وزر لانه لابدعة فى الطلاق قبل المسيس وقيل كان النبى صلى الله عليه وسلم يكثر النهى عن الطلاق فظن ان فيه حرجا فنفى (ان طلقتم النساء مالم تمسوهن) اى تجامعوهن وقرأ حمزة والكسائى تماسوهن بضم التاء ومدالميم فى جميع القرآن (اوتفرضوا لهن فريضة) الاان تفرضوا اوحتى تفرضوا اووتفرضوا والفرض تسمية المهر وفريضة نصب على المفعول به فعيلة بمعنى المفعول والتاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية ويحتمل المصدر والمعنى انه لاتبعة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غيرممسوسة ولم يسم لها مهرا اذ لوكانت ممسوسة فعليه المسمى اومهر المثل ولوكانت غيرممسوسة ولكن سمى لها فلها نصف المسمى فمنطوق الآية ينفى الوجوب فى الصورة الاولى ومفهومها يقتضى الوجوب على الجملة فى الاخيرتين (ومتعوهن) عطف على مقدر اى فطلقوهن ومتعوهن والحكمة فى ايجاب المتعة جبر ايحاش الطلاق وتقديرها مفوض الى رأى الحاكم ويؤيده قوله (على الموسع قدره وعلى المقتر قدره) اى على كل من الذى له سعة والمقتر الضيق الحال مايطيقه ومايليق به

اليه من أداء الامانة وغيره (واتق) الله بترك المعاصى وعمل الطاعات (فان الله يحب المتقين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر أى يحبهم بمعنى يثيبهم * ونزل فى اليهود لما بدلوا نعت النبى وعهد الله اليهم فى التوراة أوفيمن حلف كاذبا فى دعوى أوفى بيع سلعة (ان الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) اليهم فى الايمان بالنبى وأداء الامانة (وأيمانهم) حلفهم به تعالى كاذبين (ثمنا قليلا) من الدنيا (أولئك لاخلاق) نصيب (لهم فى الآخرة ولايكلمهم الله) غضبا عليهم (ولاينظر اليهم) يرحمهم (يوم القيامة ولايزكيهم) يطهرهم (ولهم عذاب اليم) مؤلم (وان منهم) أى أهل الكتاب (لفريقا) طائفة ككعب بن الاشرف (يلوون ألسنتهم بالكتاب) أى يعطفونها بقراءته عن المنزل الى ماحرفوه من نعت النبى ونحوه (لتحسبوه) أى المحرف (من الكتاب) الذى أنزله الله (وماهو

ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام لانصارى طلق امرأته المفوضة قبل ان يمسها متعها بقلنسوتك وقال ابوحنيفة هى درع وملحفة وخمار على حسب الحال الا ان يقل مهر مثلها من ذلك فلها نصف مهر المثل ومفهوم الآية يقتضى تخصيص ايجاب المتعة للمفوضة التى لم يمسها الزوج والحق بها الشافعى فى احد قوليه الممسوسة المفوضة وغيرها قياسا وهومقدم على المفهوم وقرأ حمزة وحفص وابن ذكوان بفتح الدال (متاعا) تمتيعا (بالمعروف) بالوجه الذى يستحسنه الشرع والمروءة (حقا) صفة لمتاعا اومصدر مؤكداى حق ذلك حقا (على المحسنين) الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامتثال اوالى المطلقات بالتمتيع وسماهم محسنين للمشارفة ترغيبا وتحريضا (وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) لماذكر حكم المفوضة اتبعه حكم قسيمها اى فلهن اوفالواجب نصف مافرضتم لهن وهو دليل على ان الجناح المنفى ثمة تبعة المهروان لامتعة مع التشطير لانه قسيمها (الا ان يعفون) اى المطلقات فلا يأخذن شيأ والصيغة تحتمل التذكير والتأنيث والفرق ان الواو فى الاول ضمير والنون علامة الرفع وفى الثانى لام الفعل والنون ضمير والفعل مبنى ولذلك لم يؤثر فيه ان ههنا ونصب المعطوف عليه (اويعفوا الذى بيده عقدة النكاح) اى الزوج المالك لعقده وحله عمايعود اليه بالتشطير فيسوق المهر اليها كاملا وهومشعر بان الطلاق قبل المسيس مخير للزوج غير مشطر بنفسه واليه ذهب بعض اصحابنا والحنيفة وقيل الولى الذى يلى عقدى نكاحهن وذلك اذا كانت المرأة صغيرة وهو قول قديم للشافعى رحمه الله (وان تعفوا اقرب للتقوى) يؤيد الوجه الاول وعفو الزوج على وجه التخيير ظاهر وعلى الوجه الآخر عبارة عن الزيادة على الحق وتسميتها عفوا اما على المشاكلة واما لانهم يسوقون المهر الى النساء عند التزوج فمن طلق قبل المسيس استحق استرداد النصف فاذالم يسترده فقد عفا عنه وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول فاكمل لها الصداق وقال انا احق بالعفو (ولا تنسوا الفضل بينكم) اى ولا تنسوا ان يتفضل بعضكم على بعض (ان الله بما تعملون بصير) لا يضيع تفضلكم واحسانكم (حافظوا على الصلوات) بالاداء لوقتها والمداومة عليها ولعل الامر بها فى تضاعيف احكام الاولاد

من الكتاب ويقولون هو من عندالله وماهو من عندالله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أنهم كذبوا * ونزل لما قال نصارى نجران ان عيسى أمرهم أن يتخذوه ربا أولما طلب بعض المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم (ماكان) ينبغى (لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم) أى الفهم للشريعة (والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولكن) يقول (كونوا ربانيين) علماء عاملين منسوب الى الرب بزيادة ألف ونون تفخيما (بما كنتم تعلمون) بالتخفيف والتشديد (الكتاب وبما كنتم تدرسون) اى بسبب ذلك فان فائدته أن تعملوا (ولا يأمركم) بالرفع استئنافا أى الله والنصب عطفا على يقول أى البشر (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما اتخذت الصابئة الملائكة واليهود عزيرا والنصارى عيسى (أيأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) لا ينبغى له هذا

والازواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشأنهم عنها (والصلاة الوسطى)
اى الوسطى بينها او الفضلى منها خصوصا وهى صلاة العصر لقوله
عليه الصلاة والسلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة
العصر ملأ الله بيوتهم نارا وفضلها لكثرة اشتغال الناس فى وقتها واجتماع
الملائكة وقيل صلاة الظهر لانها فى وسط النهار وكانت اشق الصلوات
عليهم فكانت افضل لقوله عليه الصلاة والسلام افضل العبادات احزها
وقيل الفجر لانها بين صلاتى النهار والليل والواقعة فى الحد المشترك
بينهما ولانها مشهودة وقيل المغرب لانها المتوسطة بالعدد ووتر النهار
وقيل العشاء لانها بين جهريتين واقعتين بين طرفى الليل وعن عائشة
رضى الله عنها انه عليه الصلاة والسلام يقرأ والصلاة الوسطى وصلاة
العصر فتكون صلاة من الاربع خصت بالذكر مع العصر لانفرادهما
بالفضل وقرئ بالنصب على الاختصاص (وقوموا لله) فى الصلاة
(قانتين) ذاكرين له فى القيام والقنوت الذكر فيه وقيل خاشعين وقال ابن
المسيب المراد به القنوت فى الصبح (فان خفتم) من عدو او غيره (فرجالا
اوركبانا) فصلوا راجلين اوراكبين ورجال جمع راجل اورجل بمعناه
كقائم وقيام وفيه دليل على وجوب الصلاة حال المسايفة واليه ذهب الشافعى
وقال ابو حنيفة لا يصلى حال المشى والمسايفة مالم يمكن الوقوف (فاذا امنتم)
وزال خوفكم (فاذكروا الله) صلوا صلاة الامن او اشكروه على الامن
(كما علمكم) ذكرا مثل ما علمكم من الشرائع وكيفية الصلاة حالتى الخوف
والامن او شكرا يوازيه وما مصدرية او موصولة (مالم تكونوا تعلمون)
مفعول علمكم (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم)
قرأها بالنصب ابو عمرو وابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم على تقدير
والذين يتوفون منكم يوصون وصية او ليوصوا وصية او كتب الله عليهم
وصية اوالزم الذين يتوفون وصية ويؤيد ذلك قراءة كتب عليكم
الوصية لازواجكم متاعا الى الحول مكانه وقرأ الباقون بالرفع على تقدير
ووصية الذين يتوفون او وحكمهم وصية اووالذين يتوفون اهل وصية
اوكتب عليهم وصية اوعليهم وصية وقرئ متاع بدلها (متاعا الى
الحول) نصب بيوصون ان اضمرت والا فبالوصية او بمتاع على قراءة
من قرأه لانه بمعنى التمتيع (غير اخراج) بدل منه اومصدر مؤكد كقولك

(و) اذكر (اذ) حين
(أخذ الله ميثاق النبيين)
عهدهم (لما) بفتح اللام
للابتداء وتوكيد معنى القسم
الذى فى أخذ الميثاق وكسرها
متعلقة بأخذ وما موصولة على
الوجهين أى للذى (آتيتكم)
اياه وفى قراءة آتيناكم (من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق
لما معكم)من الكتاب والحكمة
وهو محمد صلى الله عليه وسلم
(لتؤمنن به ولتنصرنه) جواب
القسم ان أدركتموه وأممهم تبع
لهم فى ذلك (قال) تعالى
لهم (أأقررتم) بذلك (وأخذتم)
قبلتم (على ذلكم اصرى)
عهدى (قالوا أقررنا قال
فاشهدوا) على أنفسكم
وأتباعكم بذلك (وأنا معكم
من الشاهدين) عليكم وعليهم
(فمن تولى)أعرض (بعد ذلك)
الميثاق (فأولئك هم الفاسقون
أفغير دين الله يبغون) بالياء
أى المتولون والتاء (وله
أسلم) انقاد (من فى السموات
والارض طوعا) بلا اباء
(وكرها) بالسيف ومعاينة

هذا القول غير مانقول اوحال من ازواجهم اى غير مخرجات والمعني انه يجب
على الذين يتوفون ان يوصوا قبل ان يحتضروا الازواجهم بان يمتعن بعدهم
حولا بالسكني والنفقة وكان ذلك في اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله اربعة
اشهر وعشرا وهو وان كان متقدما في التلاوة فهو متأخر في النزول
وسقطت النفقة بتوريثهما الربع اوالثمن والسكنى لهالا بعد ثابتة عندنا خلافا
لابي حنيفة رحمه الله (فان خرجن) عن منزل الازواج (فلا جناح عليكم)
ايها الائمة (فيما فعلن في انفسهن) كالتطيب وترك الحداد (من معروف)
مما لم ينكره الشرع وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة
مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة
واخذ النفقة و بين الخروج وتركها (والله عزيز) ينتقم ممن خالفه
منهم (حكيم) راعى مصالحهم (وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على
المتقين) اثبت المتعة للمطلقات جميعا بعد ما اوجبها لواحدة منهن
وافراد بعض العام بالحكم لايخصصه الا اذا جوزنا تخصيص المنطوق
بالمفهوم ولذلك اوجبها ابن جبير لكل مطلقة واول غيره بمايعم التمتع الواجب
والمستحب وقال قوم المراد بالمتاع نفقة العدة و يجوز ان تكون اللام للعهد
والتكرير للتأكيد اولتكرير القصة (كذلك) اشارة الى ماسبق من احكام
الطلاق والعدة (يبين الله لكم آياته) وعد بانه سيبين لعباده من الدلائل
والاحكام مايحتاجون اليه معاشا ومعادا (لعلكم تعقلون) لعلكم
تفهمونها فتستعملون العقل فيها (ألم تر) تعجيب وتقرير لمن سمع بقصتهم
من اهل الكتاب وارباب التواريخ وقد يخاطب به من لم يرو من لم يسمع فانه
صار مثلا في التعجيب (الى الذين خرجوا من ديارهم) يريد اهل داوردان
قرية قبل واسط وقع فيهم طاعون فخرجوا هاربين فاماتهم الله ثم احياهم
ليعتبروا و يتيقنوا ان لامفر من قضاء الله تعالى وقدره اوقوما من بني اسرائيل
دعاهم ملكهم الى الجهاد ففروا حذر الموت فاماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم
(وهم الوف) اى الوف كثيرة عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون وقيل
متألفون جمع الف اوآلف كقاعد وقعود والواو للحال (حذر الموت) مفعول له
(فقال لهم الله موتوا) اى قال لهم موتوا فماتوا كقوله كن فيكون والمعنى
انهم ماتوا ميتة رجل واحد من غير علة بامر الله ومشيئته وقيل ناداهم به
ملك وانما اسند الى الله تعالى تخويفا وتهويلا (ثم احياهم) قيل مر حزقيل

مايلجئ اليه (واليه ترجعون)
بالتاء والياء والهمزة للانكار
(قل) لهم يا محمد (آمنا بالله
وماأنزل علينا وماأنزل على
ابراهيم واسمعيل واسحق
ويعقوب والاسباط) أولاده
(وماأوتي موسى وعيسى
والنبيون من ربهم لانفرق بين
أحد منهم) بالتصديق والتكذيب
(ونحن له مسلمون) مخلصون
في العبادة ونزل فيمن ارتد ولحق
بالكفار (ومن يبتغ غير الاسلام
دينا فلن يقبل منه وهو
في الآخرة من الخاسرين)
لمصيره الى النار المؤبدة
عليه (كيف) أي لا (يهدى الله
قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا)
أي وشهادتهم (أن الرسول
حق و) قد (جاءهم
البينات) الحجج الظاهرات
على النبي (والله لايهدى
القوم الظالمين) أي
الكافرين (أولئك جزاؤهم
أن عليهم لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين خالدين
فيها) أي اللعنة أو النار

عليه السلام على اهل داوردان وقدعريت عظـامهم وتفرقت اوصـا لهم فتعجب من ذلك فاوحى الله تعـالى اليه نادفيهم ان قوموا باذن الله تعـالى فنـادى فقا موا يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لااله الا انت وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهـاد والتعريض للشـهادة وحثهم على التوكل والاسـتسلام للقضاء (ان الله لذوفضل على النـاس) حيث احيـاهم ليعتبروا ويفوزوا وقص عليكم حالهم ليسـتبصروا (ولكن اكثر الناس لايشكرون) اى لايشكرونه كما ينبغى ويجـوز ان يراد بالشـكر الاعتبار والاستبصار (وقاتلوا فى سبيل الله) لمـا بين ان الفرار من الموت غير مخلص وان المقـدر لامحالة واقع امرهم بالقتـال اذلوجاء اجلهم ففى سـبيل الله والا فالنصر والثواب (واعلموا ان الله سميع) لمايقوله المتخلف والسـابق (عليم) بمـا يضمر انه وهومن وراء الجزاء (من ذا الـذى يقرض الله) من اسـتفهامـة مرفوعة الموضع بالابتـداء وذا خبره والـذى صفة ذا او بدله واقراض الله مثل لتقديم العمل الذى يطلب به ثوابه (قرضا حسنا) اقراضا حسنا مقرونا بالاخلاص وطيب النفس اومقرضـا حلالا طيبا وقيل القرض الحسن المجاهدة والانفاق فى سبيل الله (فيضـاعفه له) فيضـاعف جزاءه اخرجه على صورة المغالبة للمبالغة وقرأ عاصم بالنصب على جواب الاسـتفهام حملا على المعنى فان من ذا الـذى يقرض الله فى معنى أيقرض الله احد وقرأ ابن كثير فيضعفه بالرفع والتشديد وابن عامر ويعقوب بالنصب (اضعافا كثيرة) لايقدرها الا الله وقيل الواحد بسبعمائة واضعافا جمع ضعف ونصبه على الحال من الضمير المنصوب او المفعول الثانى لتضمن المضاعفة معنى التصيير او المصدر على ان الضعف اسم المصدر وجمعه للتنويع (والله يقبض ويبسط) يقتر على بعض ويوسع على بعض حسب ما اقتضت حكمته فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كيلا يبدل حالكم وقرأ نافع والكسائى والبزى وابو بكر بالصاد ومثله فى الاعراف فى قوله تعالى * وزادكم فى الخلق بصطة * (واليه ترجعون) فيجازيكم حسـب ما قدمتم (الم تر الى الملأ من بنى اسرائيـل) الملأ جماعة يجتمعون للتشاور ولا واحد له كالقوم ومن للتبعيض (من بعد موسى) اى من بعـد وفاته ومن للابتـداء (اذ قالوا لنبى لهم) هو يوشـع او شمعون او اشمويل عليهم السلام (ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله) اقم لنا اميرا ننهض معه للقتـال يدبر امره ونصدر فيه عن رأيه وجزم نقـاتل على الجواب وقرئ

المداول بها عليهـا (لايخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون) يمهلون (الا الـذين تابوا من بعـد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم (رحيم) بهم * ونزل فى اليهـود (ان الذين كفروا) بعيسى (بعد ايمانهم) بموسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد (لن تقبل توبتهم) اذا غرغروا أوماتوا كفارا (وأولئك هم الضـالون ان الـذين كفروا وماتوا وهـم كفار فلن يقبـل من أحدهم ملء الارض) مقدار ما يملؤها (ذهبا ولو افتدى به) أدخل الفاء فى خبر ان لشـبه الذين بالشرط وايذانا بتسبب عدم القبول عن الموت على الكفر (أولئك لهم عـذاب أليم) مؤلم (وما لهم من ناصرين) مانعين منه (لن تنـالوا البر) أى ثوابه وهـو الجنة (حتى تنفقوا) تصدقوا (ممـا تحبون) من أموالكم (وما تنفقوا من شئ فان الله به عليم) فيجازى عليه * ونزل لما قال اليهود انك تزعم أنك على ملة ابراهيم وكان لايأكل لحوم الابل وألبانهـا (كل الطعام كان حلا) حلالا (لبنى اسرائيـل الا ما حرم

بالرفع على انه حال اى ابعثه لنا مقدرين القتال و يقاتل بالباء مجزوما ومرفوعا على الجواب والوصف لملكا (قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ان لاتقاتلوا) فصل بين عسى وخبره بالشرط والمعنى أتوقع جبنكم عن القتال ان كتب عليكم فادخل هل على فعل التوقع مستفهما عما هو المتوقع عنده تقريرا وتثبيتا وقرأ نافع عسيتم بكسر السين (قالوا ومالنا ان لانقاتل فى سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) اى اى غرض لنا فى ترك القتال وقد عرض لنا مايوجبه ويحث عليه من الاخراج عن الاوطان والافراد عن الاولاد وذلك ان جالوت ومن معه من العمالقة كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وظهروا على بنى اسرائيل فاخذوا ديارهم وسبوا الادهم واسروا من ابناء الملوك اربعمائة واربعين (فلما كتب عليهم القتال تولوا الاقليلا منهم) ثلاثمائة وثلاثة عشر بعدد اهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم فى ترك الجهاد (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوتا من الطول تعسف يدفعه منع صرفه روى ان نبيهم عليه السلام لما دعا الله ان يملكهم اتى بعصا يقاس من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قالوا انى يكون له الملك علينا) من اين يكون له ذلك و يستأهل (ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) والحال انا احق بالملك منه وراثة ومكنة وانه فقير لامال له يعتضد به وانما قالوا ذلك لان طالوت كان فقيرا راعيا اوسقاء اودباغا من اولاد بنيامين ولم يكن فيهم النبوة والملك وانما كانت النبوة فى اولاد لاوى بن يعقوب والملك فى اولاد يهوذا وكان فيهم من السبطين خلق (قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم) لما استبعدوا تملكه لفقره وسقوط نسبه ردعليهم ذلك اولا بان العمدة فيه اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانيا بان الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الامور السياسية وجسامة البدن ليكون اعظم خطرا فى القلوب واقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لاماذكرتم وقد زاده الله فيهما وكان الرجل القائم يمد يده فينال رأسه وثالثا بانه تعالى مالك الملك على الاطلاق فله ان يؤتيه من يشاء ورابعا بانه واسع الفضل يوسع الفقير ويغنيه عليم

اسرائيل) يعقوب (على نفسه) وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فنذر ان شفى لايأكلها فحرم عليهم (من قبل أن تنزل التوراة) وذلك بعد ابرهيم ولم تكن على عهده حراما كما زعموا (قل) لهم (فأتوا بالتوراة فاتلوها) ليتبين صدق قولكم (ان كنتم صادقين) فيه فبهتوا ولم يأتوا بها قال تعالى (فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك) أى ظهور الحجة بأن التحريم انما كان من جهة يعقوب لاعلى عهد ابراهيم (فاولئك هم الظالمون) المتجاوزون الحق الى الباطل (قل صدق الله) فى هذا كجميع ماأخبر به (فاتبعوا ملة ابراهيم) التى أنا عليها (حنيفا) مائلا عن كل دين الى الاسلام (وماكان من المشركين) * ونزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلتكم (ان أول بيت وضع) متعبد (للناس) فى الارض (للذى ببكة) بالتاء لغة فى مكة سميت بذلك لانها تبك أعناق الجبابرة أى تدقها بناه الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصى

بمن يليق بالملك من النسب وغيره (وقال لهم نبيهم) لما طلبوا منه حجة
على انه سبحانه وتعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم (ان آية ملكه
ان يأتيكم التابوت) الصندوق فعلوت من التوب وهو الرجوع فانه لا يزال
يرجع اليه مايخرج منه وليس بفاعول لقلة نحو سلس وقلق ومن قراءه
بالهاء فلعله ابدله منه كما ابدل من تاء التأنيث لاشتراكهما في الهمس
والزيادة يريد به صندوق التورية وكان من خشب الشمشاد مموها بالذهب
نحوا من ثلاثة اذرع في ذراعين (فيه سكينة من ربكم) الضمير للاتيان
اى في اتيانه سكون لكم وطمانينة او للتابوت اى مودع فيه ماتسكنون
اليه وهو التورية وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس
بنى اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها رأس
وذنب كرأس الهرة وذنبها وجناحان فتأن فيزف التابوت نحو العدو وهم
يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء من آدم
الى محمد عليهم الصلاة والسلام وقيل التابوت هو القلب والسكينة مافيه
من العلم والاخلاص واتيانه مصير قلبه مقرا للعلم والوقار بعد ان لم يكن
(وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) رضاض الالواح وعصى موسى
وثيابه وعمامة هرون وآلهما ابناؤهما وانفسهما والآل مقحم لتفخيم
شأنهما او انبياء بنى اسرائيل لانهم ابناء عمهما (تحمله الملائكة) قيل
رفعه الله بعد موسى فنزلت به الملائكة وهم ينظرون اليه وقيل كان بعده
مع انبيائهم يستفتحون به حتى افسدوا فغلبهم الكفار عليه وكان في ارض
جالوت الى ان ملك الله طالوت فاصابهم ببلاء حتى هلكت خمس مدائن
فتشأموا بالتابوت فوضعوه على ثورين فساقتهما الملائكة الى طالوت
(ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) يحتمل ان يكون من تمام كلام
النبي عليه السلام وان يكون ابتداء خطاب من الله تعالى (فلما فصل طالوت
بالجنود) انفصل بهم عن بلده لقتال العمالقة واصله فصل نفسه عنه
ولكن لما كثر حذف مفعول صار كاللازم روى انه قال لهم لا يخرج معى
الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا وكان الوقت
قيظا فسلكوا مفازة وسألوا ان يجرى الله لهم نهرا (قال ان الله مبتليكم
بنهر) معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتموه (فمن شرب منه فليس منى)
فليس من اشياعى او ليس بمتحد معى (ومن لم يطعمه فانه منى) اى ومن لم يذقه

وبينهما أربعون سنة كما
في حديث الصحيحين وفي حديث
انه أول ماظهر على وجه الماء
عند خلق السموات والارض
زبدة بيضاء فدحيت الارض
من تحته (مباركا) حال من الذى
أى ذا بركة (وهدى للعالمين)
لانه قبلتهم (فيه آيات
بينات) منها (مقام ابراهيم)
اى الحجر الذى قام عليه عند بناء
البيت فأثر قدماه فيه وبقى الى
الآن مع تطاول الزمان
وتداول الايدى عليه ومنها
تضعيف الحسنات فيه وأن
الطير لا يعلوه (ومن دخله
كان آمنا) لا يتعرض اليه
بقتل اوظلم اوغير ذلك
(ولله على الناس حج البيت)
واجب بكسر الحاء وفتحها
لغتان في مصدر حج بمعنى قصد
ويبدل من الناس (من استطاع
اليه سبيلا) طريقا فسره
صلى الله عليه وسلم بالزاد
والراحلة رواه الحاكم وغيره
(ومن كفر) بالله أوبما
فرضه من الحج (فان الله غنى
عن العالمين) الانس والجن
والملائكة وعن عبادتهم (قل
ياأهل الكتاب لم تكفرون
بآيات الله) القرآن (والله

من طعم الشئ اذا ذاقه مأكولا اومشروبا قال الشاعر « وان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا » وانما علم ذلك بالوحى ان كان نبيا كما قيل اوباخبار النبى عليه السلام (الا من اغترف غرفة بيده) استثناء من قوله فمن شرب وانما قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصابئون على الخبر فى قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والمعنى الرخصة فى القليل دون الكثير وقرأ ابن عامر والكوفيون بضم العين (فشربوا منه الاقليلا منهم) اى فكرعوا فيه اذ الاصل فى الشرب منه ان لايكون بوسط وتعميم الاول ليتصل الاستثناء او افرطوا فى الشرب الاقليلا منهم وقرئ بالرفع حملا على المعنى فان قوله فشربوا منه فى معنى فلم يطيعوه والقليل كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وقيل ثلاثة آلاف وقيل الفا روى ان من اقتصر على الغرفة كفته لشربه واداوته ومن لم يقتصر غلب عليه عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضى وهكذا الدنيا لطالب الآخرة (فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) اى القليل الذين لم يخالفوه (قالوا) اى بعضهم لبعض (لاطاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) لكثرتهم وقوتهم (قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله) اى قال الخلص منهم الذين تيقنوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه او علموا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل هم القليل الذين ثبتوا معه والضمير فى قالوا للكثير المنخذلين عنه اعتذارا فى التخلف وتحذيرا للقليل وكأنهم تقاولوا به والنهر بينهما (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بحكمه وتيسيره وكم تحتمل الاستفهام والخبر ومن مزيدة اومبينة والفئة الفرقة من الناس من فأوت رأسه اذا شققته اومن فاء اذا رجع فوزنها فعة اوفلة (والله مع الصابرين) بالنصر والاثابة (ولما برزوا لجالوت وجنوده) اى ظهروا لهم ودنوا منهم (قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) التجأوا الى الله تعالى بالدعاء وفيه ترتيب بليغ اذ سألوا اولا افراغ الصبر فى قلوبهم الذى هو ملاك الامر ثم ثبات القدم فى مداحض الحرب المسبب عنه ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالبا .(فهزموهم باذن الله) فكسروهم بنصره اومصاحبين لنصره اياهم اجابة لدعائهم (وقتل داود جالوت) قيل كان ايشا فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وكان صغيرا يرعى الغنم فاوحى الله الى نبيهم انه الذى

شهيد على ما تعملون) فيجازيكم عليه (قل ياأهل الكتاب لم تصدون) تصرفون (عن سبيل الله) أى دينه (من آمن) بتكذيبكم النبى وكتم نعته (تبغونها) أى تطلبون السبيل (عوجا) مصدر معوجة أى مائلة عن الحق (وانتم شهداء) عالمون بأ الدين المرضى هو القيم دين الاسلام كما فى كتابكم (وما الله بغافل عما تعملون) من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم ليجازيكم * ونزل لما مر بعض اليهود على الاوس والخزرج فغاظه تألفهم فذكرهم بما كان بينهم فى الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون (ياايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون) استفهام تعجيب وتوبيخ (وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم) يتمسك (بالله فقد هدى الى صراط مستقيم ياايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) بأن يطاع فلا يعصى ويشكر

يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء وقد كلمه فى الطريق ثلاثة احجار وقالت له انك بنا تقتل جالوت فحملهافى مخلاته ورماه بها فقتله ثم زوجه طالوت بنتـه (وآتاه الله الملك) اى ملك بنى اسرائيـل ولم يجتمعوا قبل داود على ملك (و الحكمة) اى النبوة (وعلمه مما يشاء) كالسرد وكلام الدواب والطير (ولو لادفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولولا ان الله تعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين على الكفار ويكف بهم فسـادهم لغلبوا اوافسدوا فى الارض اوافسدت الارض بشـؤمهم وقرأ نافع هنـا وفى الحج دفاع الله (تلك آيات الله) اشـارة الى ماقص من حديث الالوف وتمليك طـالوت واتيان التـابوت وانهزام الجبابرة وقتل داود جالوت (نتلوها عليك بالحق) بالوجه المطابق الذى لايشـك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ (وانك المرسـلين) لما اخبرت بها من غير تعريف واستماع (تلك الرسـل) اشـارة الى الجماعة المذكورة قصصها فى التوراة اوالمعلومة للرسـول صلى الله عليه وسـلم اوجمـاعـة الرسـل واللام للاسـتغراق (فضلنـا بعضهم على بعض) بان خصصنا بمنقبة ليست لغيره (منهم من كلم الله) تفصيـل له وهو موسى وقيـل موسى ومحمـد عليهما الصلاة والسـلام كلم موسى ليـله الحيرة وفى الطور ومحمدا عليه السلام ليلة المعراج حين كان قاب قوسـين اوأدنى وبينهما بون بعيد وقرئ كلم الله وكالم الله بالنصب فانه كلم الله كما ان الله كلمه ولذلك قيـل كليم الله بمعنى مكالمـه (ورفع بعضهم درجات) بان فضـله على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متبـاعدة وهو محمد صلى الله عليه وسلم فانه خص بالدعوة العامة والحجج المتكاثرة والمعجزات المستمرة والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العلمية والعملية الفـائتة للحصر والابهام لتفخيم شـأنه كأنه العلم المتعين لهذا الوصف المسـتغنى عن التعيين وقيل ابراهيم عليه السـلام خصصه بالخلة التى هى اعلى المراتب وقيل ادريس عليه السـلام لقوله تعـالى * ورفعنـاه مكانا عليـا * وقيـل اولوا العزم من الرسل (وآتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس) خصه بالتعيين لافراط اليهود والنصارى فى تحقيره وتعظيمه وجعل معجزاته سبب تفضيله لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره (ولوشاء الله) هدى الناس جميعا (ما اقتتل الذين من بعدهم) من بعد الرسـل (من بعد

فلا يكفرويذكر فلا ينسى فقـالـوا يا رسـول الله ومن يقوى على هذا فنسخ بقوله تعالى* فاتقوا الله مااستطعتم * (ولاتمـوتن الا وأنتم مسلمـون) مـوحدون (واعتصمـوا) تمسكوا (بحبـل الله) اى دينـه (جميعـا ولاتفرقـوا) بعـد الاسلام (واذكروا نعمت الله) انعـامه (عليكم) يامعشر الاوس والخزرج (اذكنتم) قبل الاسلام (أعداء فألف) جمع (بين قلوبكم) بالاسلام (فأصبحتم) فصرتم (بنعمته اخوانا) فى الدين والولاية (وكنتم على شـفا) طرف (حـفرة من النـار) ليس بينكم وبين الوقـوع فيهـا الأن تموتوا كفارا (فأنقذكم منهـا) بالايمـان (كذلك) كما بين لكم ما ذكر (يبين الله لـكم آياته لعلكم تهتـدون ولتكن منكم أمـة يدعـون الى الخـير) الاسـلام (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنـكر وأولئـك) الداعون الامرون الناهون (هم المفلحون) الفـائزون ومن للتبعيض لان ماذكر

من طعم الشئ اذاذاقه مأكولا اومشروبا قال الشاعر « وان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا » وانما علم ذلك بالوحى انكان نبيا كما قيل اوباخبار النبى عليه السلام (الامن اغترف غرفة بيده) استثناء من قوله فمن شرب وانما قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصابئون على الخبر فى قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والمعنى الرخصة فى القليل دون الكثير وقرأ ابن عامر والكوفيون بضم العين (فشربوا منه الاقليلا منهم) اى فكرعوا فيه اذالاصل فى الشرب منه ان لايكون بوسط وتعميم الاول ليتصل الاستثناء اوافرطوا فى الشرب الاقليلا منهم وقرئ بالرفع حملا على المعنى فان قوله فشربوا منه فى معنى فلم يطيعوه والقليل كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وقيل ثلاثة آلاف وقيل الفا روى ان من اقتصر على الغرفة كفته لشربه واداوته ومن لم يقتصر غلب عليه عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضى وهكذا الدنيا لطالب الآخرة (فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) اى القليل الذين لم يخالفوه (قالوا) اى بعضهم لبعض (لاطاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) لكثرتهم وقوتهم (قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله) اى قال الخلص منهم الذين تيقنوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه اوعلموا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل هم القليل الذين ثبتوا معه والضمير فى قالوا للكثير المنخذلين عنه اعتذارا فى التخلف وتحذيرا للقليل وكأنهم تقاولوا به والنهر بينهما (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بحكمه وتيسيره وكم تحتمل الاستفهام والخبر ومن مزيدة اومبينة والفئة الفرقة من الناس من فأوت رأسه اذا شققته اومن فاء اذا رجع فوزنها فعة اوفلة (والله مع الصابرين) بالنصر والاثابة (ولما برزوا لجالوت وجنوده) اى ظهروا لهم ودنوا منهم (قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) التجأوا الى الله تعالى بالدعاء وفيه ترتيب بليغ اذسألوا اولا افراغ الصبر فى قلوبهم الذى هو ملاك الامر ثم ثبات القدم فى مداحض الحرب المسبب عنه ثم النصر على العدو والمترتب عليهما غالبا (فهزموهم باذن الله) فكسروهم بنصره اومصاحبين لنصره اياهم اجابة لدعائهم (وقتل داود جالوت) قيل كان ايشا فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وكان صغيرا يرعى الغنم فاوحى الله الى نبيهم انه الذى

شهيد على ماتعملون) فيجازيكم عليه (قل يا أهل الكتاب لم تصدون) تصرفون (عن سبيل الله) أى دينه (من آمن) بتكذيبكم النبى وكتم نعته (تبغونها) أى تطلبون السبيل (عوجا) مصدر معوجة أى مائلة عن الحق (وانتم شهداء) عالمون بأ الدين المرضى هو القيم دين الاسلام كما فى كتابكم (وما الله بغافل عما تعملون) من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم ليجازيكم * ونزل لما مر بعض اليهود على الاوس والخزرج فغاظه تألفهم فذكرهم بما كان بينهم فى الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون) استفهام تعجيب وتوبيخ (وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم) يتمسك (بالله فقد هدى الى صراط مستقيم يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) بأن يطاع فلا يعصى ويشكر

يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء وقد كلمه فى الطريق ثلاثة احجار وقالت له انك بنا تقتل جالوت فحملها فى مخلاته ورماه بها فقتله ثم زوجه طالوت بنتـه (وآتاه الله الملك) اى ملك بنى اسرائيـل ولم يجتمعوا قبل داود على ملك (و الحكمة) اى النبوة (وعلمه ممايشاء) كالسرد وكلام الدواب والطير (ولو لادفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولولا ان الله تعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين على الكفار ويكف بهم فسـادهم لغلبوا اوافسدوا فى الارض اوافسدت الارض بشـؤمهم وقرأ نافع هنـا وفى الحج دفاع الله (تلك آيات الله) اشـارة الى ماقص من حديث الالوف وتمليك طـالوت واتيان التـابوت وانهزام الجبابرة وقتل داود جالوت (نتلوها عليك بالحق) بالوجه المطابق الذى لايشـك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ (وانك المرسـلين) لما اخبرت بها من غير تعريف واستماع (تلك الرسـل) اشـارة الى الجماعة المذكورة قصصها فى التوراة اوالمعلومة للرسـول صلى الله عليه وسـلم او جمـاعـة الرسـل واللام للاسـتغراق (فضلنـا بعضهم على بعض) بان خصصنا بمنقبة ليست لغيره (منهم من كلم الله) تفصيـل له وهو موسى وقيـل موسى ومحمـد عليهما الصلاة والسـلام كلم موسى ليـله الحـيرة وفى الطور ومحمدا عليه السلام ليلة المعراج حين كان قاب قوسـين اوأدنى وبينهما بون بعيد وقرئ كلم الله وكالم الله بالنصب فانه كلم الله كما ان الله كلمه ولذلك قيـل كليم الله بمعنى مكالمـه (ورفع بعضهم درجات) بان فضـله على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متبـاعدة وهو محمد صلى الله عليه وسلم فانه خص بالدعوة العامة والحجج المتكاثرة والمعجزات المستمرة والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العلمية والعملية الفـائتة للحصر والابهام لتفخيم شـأنه كأنه العلم المتعين لهذا الوصف المسـتغنى عن التعيين وقيل ابراهيم عليه السـلام خصصه بالخلة التى هى اعلى المراتب وقيل ادريس عليه السـلام لقوله تعـالى * ورفعنـاه مكانا عليـا * وقيـل اولوا العزم من الرسل (وآتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس) خصه بالتعيين لافراط اليهود والنصارى فى تحقيره وتعظيمه وجعل معجزاته سبب تفضيله لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره (ولو شاء الله) هدى الناس جميعا (ما اقتتل الذين من بعدهم) من بعد الرسـل (من بعد

فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقـالـوا يا رسـول الله ومن يقوى على هذا فنسخ بقوله تعالى * فاتقوا الله ما استطعتم * (ولاتمـوتن الا وأنتم مسلمـون) مـوحدون (واعتصمـوا) تمسـكوا (بحبـل الله) اى دينـه (جميعـا ولاتفرقـوا) بعـد الاسلام (واذكروا نعمت الله) انعـامه (عليكم) يامعشر الاوس والخزرج (اذكنتم) قبل الاسلام (أعداء فألف) جمع (بين قلوبكم) بالاسلام (فأصبحتم) فصرتم (بنعمته اخوانا) فى الدين والولاية (وكنتم على شـفا) طرف (حـفرة من النـار) ليس بينكم وبين الوقـوع فيهـا الأن تموتوا كفارا (فأنقذكم منهـا) بالايمـان (كذلك) كما بين لكم ما ذكر (يبين الله لـكم آياته لعلكم تهتـدون ولتكن منكم أمـة يدعـون الى الخـير) الاسـلام (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئـك) الداعون الامرون الناهون (هم المفلحون) الفـائزون ومن للتبعيض لان ماذكر

ماجاءتهم البينات) المعجزات الواضحة لاختلافهم في الدين وتضليل
بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن) بتوفيقه التزام دين
الانبياء تفضلا (ومنهم من كفر) لاعراضه عنه بخذلانه (ولوشاء الله
مااقتتلوا) كرره للتأكيد (ولكن الله يفعل مايريد) فيوفق من يشاء
فضلا ويخذل من يشاء عدلا والآية دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة
والسلام متفاوتة الاقدام وانه يجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن
بقاطع لان اعتبار الظن فيما يتعلق بالعمل وان الحوادث بيدالله تعالى تابعة
لمشيئته خيرا كان اوشرا ايمانا اوكفرا (ياايها الذين آمنوا انفقوا
مما رزقناكم) مااوجبنا عليكم انفاقه (من قبل ان يأتي يوم لابيع فيه
ولاخلة ولاشفاعة) من قبل ان يأتي يوم لاتقتدرون فيه على تدارك
مافرطتم والخلاص من عذابه اذلا بيع فيه فتحصلون ماتنفقونه اوتفتدون
به من العذاب ولاخلة حتى يعينكم عليه اخلاؤكم اويسامحوكم
به ولاشفاعة الالمن اذن له الرحمن ورضي له قولا حتى تتكلوا على شفعاء
تشفع لكم في حط مافي ذممكم وانما رفعت ثلاثتها مع قصدالتعميم لانها
في التقدير جواب هل فيه بيع اوخلة اوشفاعة وقد فتحها ابن كثير
وابو عمرو ويعقوب على الاصل (والكافرون هم الظالمون) يريدالتاركون
للزكاة هم الذين ظلموا انفسهم اووضعوا المال في غيرموضعه
وصرفوه على وجهه فوضع الكافرون موضعه تغليظا وتهديدا كقوله
ومن كفر مكان من لم يحج وايذانا بان ترك الزكاة من صفات الكفار لقوله
تعالى وويل للمشركين الذين لايؤتون الزكاة (الله لااله الاهو) مبتدأ
وخبر والمعنى انه المستحق للعبادة لاغيرو للنحاة خلاف في انه هل يضمر
للاخبر مثل في الوجود اويصح ان يوجد (الحي) الذي يصح ان يعلم
ويقدر وكل مايصح له فهو واجب لايزول لامتناعه عن القوة والامكان
(القيوم) الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه فيعول من قام بالامر
اذا حفظه وقرئ القيام والقيم (لاتأخذه سنة ولانوم) السنة فتور
يتقدم النوم قال ابن الرقاع « وسنان اقصده النعاس فرنقت * في عينه
سنة وليس بنائم » والنوم حال تعرض للحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ
من رطوبات الابخرة المتصاعدة بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس
رأسا وتقديم السنة عليه وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود

فرض كفاية لايلزم كل الامة
ولايليق بكل أحد كالجاهل
وقيل زائده أي لتكونوا
أمة (ولاتكونوا كالذين
تفرقوا) عن دينهم
(واختلفوا) فيه (من بعد
ماجاءهم البينات) وهم
اليهود والنصارى (وأولئك
لهم عذاب عظيم يوم تبيض
وجوه وتسود وجوه) أي
يوم القيامة (فأما الذين
اسودت وجوههم)
وهم الكافرون فيلقون في النار
ويقال لهم توبيخا (اكفرتم
بعد ايمانكم) يوم أخذ الميثاق
(فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون واما الذين ابيضت
وجوههم) وهم المؤمنون
(ففي رحمت الله) أي جنته
(هم فيها خالدون تلك)
أي هذه الآيات (آيات الله
نتلوها عليك) يامحمد (بالحق
ومالله يريد ظلما للعالمين) بأن
يأخذهم بغير جرم (ولله
مافي السموات ومافي الارض)
ملكا وخلقا وعبيدا (والى الله
ترجع) تصير (الامور
كنتم) ياأمة محمد في علم الله
تعالى (خير أمة أخرجت)
أظهرت (للناس تأمرون

والجملة نفي للتشبيه وتأكيد لكونه حيا قيوما فان من اخذه نعاس او نوم كان
مأوف الحيوة قاصرا في الحفظ والتدبير ولذلك ترك العاطف فيه وفي الجمل
التي بعده (له ما في السموات وما في الارض) تقرير لقيوميته واحتجاج به على
تفرده في الالوهية والمراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلا في حقيقتهما
اوخارجا عنهما متمكنا فيهما فهو ابلغ من قوله له ملك السموات والارض
ومافيهن (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) بيان لكبرياء شأنه وانه
لا احد يساويه او يدانيه ليستقل بان يدفع ما يريده شفاعة واستكانة فضلا
عن ان يعاوقه عنادا او مناصبة اى مخاصمة (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم)
ماقبلهم ومابعدهم او بالعكس لانك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي او امور
الدنيا وامور الآخرة او عكسه او يحسونه وما يعقلونه وما يدركونه
وما لا يدركونه والضمير لما في السموات والارض لان فيهم العقلاء
او لما دل عليه من ذا من الملائكة والانبياء (ولا يحيطون بشيء من علمه)
من معلوماته (الا بما شاء) ان يعلموا وعطفه على ما قبلها لان مجموعهما
يدل على تفرده بالعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته (وسع
كرسيه السموات والارض) تصوير لعظمته وتمثيل مجرد كقوله تعالى* وما
قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
بيمينه* ولا كرسي في الحقيقة ولا قاعد وقيل كرسيه مجاز عن علمه او ملكه
مأخوذ من كرسي العالم والملك وقيل جسم بين يدي العرش ولذلك سمي
كرسيا محيط بالسموات السبع لقوله عليه الصلاة والسلام ما السموات السبع
والارضون السبع مع الكرسي الا كحلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي
كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك المشهور بفلك البروج وهو
في الاصل اسم لما يقعد عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وكأنه منسوب
الى الكرسي وهو الملبد (ولا يؤده) اى ولا يثقله مأخوذ من الأود وهو
الاعوجاج (حفظهما) اى حفظ السموات والارض فحذف الفاعل
واضاف المصدر الى المفعول (وهو العلي) المتعالي عن الانداد والاشباه
(العظيم) المستحقر بالاضافة اليه كل ماسواه وهذه الآية مشتملة
على امهات المسائل الالهية دالة على انه تعالى موجود واحد في الالوهية
متصف بالحيوة واجب الوجود لذاته موجد لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه
المقيم لغيره منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح

بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله ولو آمن أهل
الكتاب لكان) الايمان
(خيرا لهم منهم المؤمنون)
كعبدالله بن سلام رضي الله
عنه واصحابه (وأكثرهم
الفاسقون) الكافرون
(لن يضروكم) اى اليهود
يامعشر المسلمين بشيء (الا
اذى) باللسان من سب
ووعيد (وان يقاتلوكم
يولوكم الادبار) منهزمين
(ثم لا ينصرون) عليكم
بل لكم النصر عليهم
(ضربت عليهم الذلة اينما
ثقفوا) حيثما وجدوا فلا عز
لهم ولا اعتصام (الا) كائنين
(بحبل من الله وحبل من الناس)
المؤمنين وهو عهدهم اليهم
بالامان على اداء الجزية أي
لا عصمة لهم غير ذلك (وباؤا)
رجعوا (بغضب من الله
وضربت عليهم المسكنة ذلك
بانهم) أي بسبب أنهم (كانوا
يكفرون بآيات الله ويقتلون
الانبياء بغير حق ذلك)
تأكيد (بما عصوا) أمر الله
(وكانوا يعتدون) يتجاوزون
الحلال الى الحرام (ليسوا)
أي أهل الكتاب (سواء

ولايعتريه مايعتري الارواح مالك الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد الذي لايشفع عنده الامن اذن له العالم وحده بالاشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئيها واسع الملك والقدرة كل مايصح ان يملك ويقدر عليه لايأوده شاق ولايشغله شأن متعال عمايدركه وهم عظيم لايحيط به فهم ولذلك قال النبي عليه السلام ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الاالموت ولايواظب عليها الاصديق اوعابد ومن قرأها اذا اخذ من مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله (لااكراه في الدين) اذالاكراه في الحقيقة الزام الغير فعلا لايرى فيه خيرا يحمله عليه ولكن (قد تبين الرشد من الغي) تميز الايمان من الكفر بالآيات الواضحة ودلت الدلائل على ان الايمان رشد يوصل الى السعادة الابدية والكفر غي يؤدي الى الشقاوة السرمدية والعاقل متى تبين له ذلك بادرت نفسه الى الايمان طلبا للفوز بالسعادة والنجاة ولم يحتج الى الاكراه والالجاء وقيل اخبار بمعنى النهي اي لاتكرهوا في الدين وهو اما عام منسوخ بقوله * جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم * اوخاص باهل الكتاب لماروي ان انصاريا كان له ابنان تنصرا قبل البعث ثم قدما المدينة فلزمهما ابوهما وقال والله لادعكما حتى تسلما فأبيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصاري يارسول الله ايدخل بعضي النار وانا انظر اليه فنزلت فخلاهما (فمن يكفر بالطاغوت) بالشيطان او الاصنام اوكل ماعبد من دون الله اوصد عن عبادة الله تعالى فعلوت من الطغيان قلب عينه ولامه (ويؤمن بالله) بالتوحيد وتصديق الرسل (فقد استمسك بالعروة الوثقى) طلب الامساك من نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق وهي مستعارة لمتمسك الحق من النظر الصحيح والرأي القويم (لاانفصام لها) لاانقطاع لها يقال فصمته فانفصم اذا كسرته (والله سميع) بالاقوال (عليم) بالنيات ولعله تهديد على النفاق (الله ولي الذين آمنوا) محبهم اومتولي امرهم والمراد بهم من اراد ايمانه وثبت في علمه انه يؤمن (يخرجهم) بهدايته وتوفيقه (من الظلمات) ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه المؤدية الى الكفر (الى النور) الى الهدى الموصل

مستوين (من أهل الكتاب أمة قائمة) مستقيمة ثابتة على الحق كعبدالله بن سلام رضي الله عنه وأصحابه (يتلون آيات الله آناء الليل) أي في ساعاته (وهم يسجدون) يصلون حال (يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك) الموصوفون بما ذكر (من الصالحين) ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصالحين (وما تفعلوا) بالتاء أيتها الامة والياء أي الامة القائمة (من خير فلن تكفروه) بالوجهين أي تعدموا ثوابه بل تجازون عليه (والله عليم بالمتقين ان الذين كفروا لن تغني) تدفع (عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه (شيئا) وخصهما بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل) صفة (ماينفقون) أي الكفار (في هذه الحيوة

والجملة خبر اوحال من المستكن فى الخبر اومن الموصول اومنهما واستئناف مبين اومقرر للولاية (والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت) اى الشياطين اوالمضلات من الهوى والشياطين وغيرهما (يخرجونهم من النور الى الظلمات) من النور الذى منحوه بالفطرة الى الكفر وفساد الاستعداد والانهماك فى الشهوات اومن نور البينات الى ظلمات الشكوك والشبهات وقيل نزلت فى قوم ارتدوا عن الاسلام واسناد الاخراج الى الطاغوت باعتبار السبب لايأبى تعلق قدرته تعالى وارادته به (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) وعيد وتحذير ولعل عدم مقابلته بوعد المؤمنين تعظيم لشأنهم (الم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه) تعجيب من محاجة نمرود وحماقته (ان آتاه الله الملك) لان لان آتاه اى ابطره ايتاء الملك وحمله على المحاجة اوحاج لاجله شكراله على طريقة العكس كقولك عاديتنى لانى احسنت اليك اووقت ان آتاه الله الملك وهو حجة على من منع ايتاء الله الملك الكافر من المعتزلة (اذقال ابراهيم) ظرف لحاج او بدل من ان آتاه الله على الوجه الثانى (ربى الذى يحيى ويميت) بخلق الحيوة والموت فى الاجساد وقرأ حمزة رب بحذف الياء (قال انا احيى واميت) بالعفو عن القتل والقتل وقرأ نافع انا بالالف (قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) اعرض ابراهيم عليه السلام عن الاعتراض على معارضته الفاسدة الى الاحتجاج بما لايقدر فيه على نحو هذا التمويه دفعا للمشاغبة وهو فى الحقيقة عدول عن مثال خفى الى مثال جلى من مقدوراته التى يعجز عن الاتيان بها غيره لاعن حجة الى اخرى ولعل نمروذ زعم انه يقدر ان يفعل كل جنس يفعله الله فنقضه ابراهيم بذلك وانما حمله عليه بطر الملك وحماقته اواعتقاد الحلول وقيل لما كسر ابراهيم عليه السلام الاصنام سجنه اياما ثم اخرجه ليحرقه فقال له من ربك الذى تدعو اليه وحاجه فيه (فبهت الذى كفر) فصار مبهوتا وقرئ فبهت اى فغلب ابراهيم الكافر (والله لايهدى القوم الظالمين) الذين ظلموا انفسهم بالامتناع عن قبول الهداية وقيل لايهديهم محجة الاحتجاج اوسبيل النجاة اوطريق الجنة يوم القيامة (اوكالذى مر على قرية) تقديره اوأرأيت مثل الذى فحذف لدلالة الم تر الى الذى حاج عليه وتخصيصه بحرف التشبيه لان المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان يحصى بخلاف مدعى

الدنيا) فى عداوة النبى أو صدقة ونحوها (كمثل ريح فيها صر) حر أو برد شديد (أصابت حرث) زرع (قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعصية (فاهلكته) فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لاينتفعون بها (وماظلمهم الله) بضياع نفقاتهم (ولكن أنفسهم يظلمون) بالكفر الموجب لضياعها (ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا بطانة) أصفياء تطلعونهم على سركم (من دونكم) اى غيركم من اليهود والنصارى والمنافقين (لايألونكم خبالا) نصب بنزع الخافض أى لايقصرون لكم فى الفساد (ودوا) تمنوا (ماعنتم) أى عنتكم وهو شدة الضرر (قد بدت) ظهرت (البغضاء) العداوة لكم (من افواههم) بالوقيعة فيكم واطلاع المشركين على سركم (وماتخفى صدورهم) من العداوة (أكبر قد بينا لكم الآيات) على عداوتهم (ان كنتم تعقلون) ذلك فلا توالوهم (ها) للتنبيه (أنتم) يا (أولاء) المؤمنين

الربوبية وقيل الكاف مزيدة وتقدير الكلام الم تر الى الذى حاج او الذى
مر وقيل انه عطف محمول على المعنى كأنه قيل الم تر كالذى حاج اوكالذى
مر وقيل انه من كلام ابراهيم ذكره جوابا لمعارضته وتقديره او ان كنت تحيى
فاحى كاحياء الله تعالى الذى مر وهو عزير بن شرحيا او الخضر اوكافر
بالبعث ويؤيده نظمه مع نمرود والقرية بيت المقدس حين خربه بخت نصر
وقيل القرية التى خرج منها الالوف وقيل غيرهما واشتقاقها من القرى
وهو الجمع (وهى خاوية على عروشها) حالية ساقطة حيطانها
على سقوفها (قال انى يحيى هذه الله بعد موتها) اعترافا بالقصور
عن معرفة طريق الاحياء واستعظاما لقدرة المحيى ان كان القائل مؤمنا
واستبعادا ان كان كافرا وانى فى موضع نصب على الظرف بمعنى متى وعلى
الحال بمعنى كيف (فاماته الله مائة عام) فالبثه ميتا مائة عام او اماته الله
فلبث ميتا مائة عام (ثم بعثه) بالاحياء (قال كم لبثت) القائل هو الله
وساغ ان يكلمه وان كان كافرا لانه آمن بعد البعث او شارف الايمان وقيل
ملك او نبى (قال لبثت يوما او بعض يوم) كقول الظان وقيل انه مات
ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت
فرأى بقية منها فقال او بعض يوم على الاضراب (قال بل لبثت مائة عام فانظر
الى طعامك وشرابك لم يتسنه) لم يتغير بمرور الزمان واشتقاقه من السنة
والهاء اصلية ان قدر لام السنة هاء وهاء سكت ان قدرت واوا وقيل اصله
لم يتسنن من الحمأ المسنون فابدلت النون الثالثة حرف علة كتقضى البازى
وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد قيل كان طعامه
تينا او عنبا وشرابه عصيرا او لبنا وكان الكل على حاله وحمزة والكسائى
لم يتسن بغير الهاء فى الوصل (وانظر الى حمارك) كيف تفرقت عظامه
اوانظر اليه سالما فى مكانه كما ربطته حفظناه بلا ماء وعلف كما حفظنا
الطعام والشراب من التغير والاول ادل على الحال واوفق لما بعده (ولنجعلك
آية للناس) اى وفعلنا ذلك لنجعلك آية روى انه اتى قومه على حماره وقال
انا عزير فكذبوه فقرأ التوراة من الحفظ ولم يحفظها احد قبله فعرفوه بذلك
وقالوا ابن الله وقيل لما رجع الى منزله كان شابا واولاده شيوخا فاذا
حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة (وانظر الى العظام) يعنى عظام
الحمار اوالاموات الذين تعجب من احيائهم (كيف ننشزها) نحييها

(تحبونهم) لقرابتهم منكم
وصداقتهم (ولا يحبونكم)
لمخالفتهم لكم فى الدين
(وتؤمنون بالكتاب كله)
أى بالكتب كلها ولا يؤمنون
بكتابكم (واذا لقوكم قالوا
آمنا واذا خلوا عضوا عليكم
الانامل) أطراف الاصابع
(من الغيظ) شدة الغضب
لما يرون من ائتلافكم ويعبر
عن شدة الغضب بعض الانامل
مجازا وأن لم يكن ثمة عض
(قل موتوا بغيظكم) أى
ابقوا عليه الى الموت فلن تروا
مايسركم (ان الله عليم بذات
الصدور) بما فى القلوب
ومنه مايضمره هؤلاء (ان
تمسسكم) تصبكم (حسنة) نعمة
كنصر وغنيمة (تسؤهم)
تحزنهم (وان تصبكم سيئة)
كهزيمة وجدب (يفرحوا بها)
وجملة الشرط متصلة بالشرط
قبل ومابينهما اعتراض والمعنى انهم
متناهون فى عداوتكم فلم توالونهم
فاجتنبوهم (وان تصبروا)
على أذاهم (وتتقوا) الله
فى موالاتهم وغيرها
(لا يضركم) بكسر الضاد
وسكون الراء وضمها

اونرفع بعضها الى بعض ونركبه عليه وكيف منصوب بننشزها والجملة حال من العظام اى انظر اليها محياة وقرأ ابن كثير ونافع وابوعمر ويعقوب ننشرها من انشرالله الموتى وقرئ ننشرها من نشر بمعنى انشر (ثم نكسوها لحما فلما تبين له) فاعل تبين مضمر يفسره مابعده تقديره فلماتبين له ان الله على كل شئ قدير (قال اعلم ان الله على كل شئ قدير) فحذف الاول لدلالة الثانى عليه اوماقبله اى فلما تبين له ماأشكل عليه وقرأ حمزة والكسائى قال اعلم على الامر والآمر مخاطبه اوهو نفسه خاطبها به على طريق التبكيت (واذقال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى) انماسأل ذلك ليصير علمه عيانا وقيل لما قال نمرود انا احيى واميت قال له ان احياء الله تعالى برد الروح الى بدنها فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر ان يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر ثم سأل ربه ان يريه ليطمئن قلبه على الجواب ان سئل عنه مرة اخرى (قال اولم تؤمن) بانى قادر على الاحياء باعادة التركيب والحيوة قال له ذلك وقد علم انه اعرف الناس فى الايمان ليجيب بما اجاب به فيعلم السامعون غرضه (قال بلى ولكن ليطمئن قلبى) اى بلى آمنت ولكن سألت ذلك لازيد بصيرة وسكون قلب بمضامة العيان الى الوحى والاستدلال (قال فخذ اربعة من الطير) قيل طاوسا وديكا وغرابا وحمامة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمامة وفيه ايماء الى ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتأتى باماتة حب الشهوات والزخارف الذى هو صفة الطاوس والصولة المشهور بها الديك وخسة النفس وبعد الامل المتصف بهما الغراب والترفع والمسارعة الى الهوى الموسوم بهما الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان والطير مصدر سمى به اوجمع كصحب (فصرهن اليك) فأملهن واضممهن اليك لتتأملها وتعرف شياتها لئلا يلتبس عليك بعد الاحياء وقرأ حمزة ويعقوب فصرهن بالكسر وهما لغتان قال * وماصيد الاعناق فيهم جبلة * ولكن اطراف الرماح تصورها * وقال * وفرع يصير الجيد وحف كأنه * على الليت قنوان الكروم الدوالح * وقرئ فصرهن بضم الصاد وكسرها مشددة الراء من صره يصره ويصره اذاجمعه وفصرهن من التصرية وهى الجمع ايضا (ثم اجعل على كل جبل منهن جزؤا) اى ثم جزئهن وفرق اجزاءهن على الجبال التى بحضرتك قيل

وتشديدها (كيدهم شيئا ان الله بما يعملون) بالياء والتاء (محيط) عالم فيجازيهم به (و) اذكر يامحمد (اذغدوت من أهلك) من المدينة (تبوئ) تنزل (المؤمنين مقاعد) مراكز يقفون فيها (للقتال والله سميع) لاقوالكم (عليم) باحوالكم وهو يوم أحد خرج صلى الله عليه وسلم بالف أو الاخمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاثة من الهجرة وجعل ظهره وعسكره الى أحد وسوى صفوفهم واجلس جيشا من الرماة وأمر عليهم عبدالله بن جبير بسفح الجبل وقال انضحوا اعنا بالنبل لايأتونا من ورائنا ولاتبرحوا غلبنا أونصرنا (اذ) بدل من اذقبله (همت طائفتان منكم) بنوسلمة وبنو حارثة جناحا العسكر (أن تفشلا) تجبنا عن القتال وترجعالما رجع عبدالله بن أبى المنافق وأصحابه وقال علام نقتل أنفسنا وأولادنا وقال لابى جابر السلمى القائل له أنشدكم الله فى نبيكم وانفسكم لونعلم قتالا

كانت اربعة وقيل سبعة وقرأ ابوبكر جزأ وجزوأ بضم الزاى حيث وقع (ثم ادعهن) قل لهن تعالين باذن الله (يأتينك سعيا) ساعيات مسرعات طيرانا اومشيا روى انه امربان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويمسك رؤسها ويخلط سائر اجزائها ويوزعها على الجبال ثم يناديهم ففعل فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الى رؤسهن وفيه اشارة الى ان من اراد احياء نفسه بالحيوة الابدية فعليه ان يقبل على القوى البدنية فيقتلها ويمزج بعضها ببعض حتى تنكسر سورتها فيطيعا وعنه مسرعات متى دعاهن بداعية العقل او الشرع وكفى لك شاهدا على فضل ابراهيم عليه السلام ويمن الضراعة فى الدعاء وحسن الادب فى السؤال انه تعالى اراه ما اراده ان يريه فى الحال على ايسر الوجوه واراه عزيرا بعد ان اماته مائة عام (واعلم ان الله عزيز) لايعجز عمايريده (حكيم) ذو حكمة بالغة فى كل مايفعله ويذره (مثل الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله كمثل حبة) اى مثل نفقتهم كمثل حبة اومثلهم كمثل باذر حبة على حذف المضاف (انبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة) اسند الانبات الى الحبة لما كانت من الاسباب كما يسند الى الارض والماء والمنبت على الحقيقة هو الله والمعنى انه يخرج منها ساق يتشعب منها سبع شعب لكل منها سنبلة فيها مائة حبة وهو تمثيل لايقتضى وقوعه وقد يكون فى الذرة والدخن وفى البر فى الاراضى المغلة (والله يضاعف) تلك المضاعفة (لمن يشاء) بفضله على حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ومن اجل ذلك تفاوتت الاعمال فى مقادير الثواب (والله واسع) لايضيق عليه مايتصل به من الزيادة (عليم) بنية المنفق وقدر انفاقه (الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله ثم لايتبعون ما انفقوا منا ولا اذى) نزلت فى عثمان رضى الله تعالى عنه فانه جهز جيش العسرة بالف بعير باقتابها واحلاسها وعبد الرحمن بن عوف فانه اتى النبى صلى الله عليه وسلم باربعة آلاف درهم صدقة والمن ان يعتد باحسانه على من احسن اليه والاذى ان يتطاول عليه بسبب ما انعم عليه وثم للتفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى (لهم اجرهم عند ربهم ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون) لعله لم يدخل الفاء فيه وقد تضمن ما اسند اليه معنى الشرط ايهاما بانهم اهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا (قول معروف) رد جميل

لاتبعناكم فثبتهما الله ولم ينصرفا (والله وليهما) ناصرهما (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ليثقوا به دون غيره ونزل لما هزموا تذكيرا لهم بنعمة الله (ولقد نصركم الله ببدر) موضع بين مكة والمدينة (وأنتم اذلة) بقلة العدد والسلاح (فاتقوا الله لعلكم تشكرون) نعمه (اذ) ظرف لنصركم (تقول للمؤمنين) توعدهم تطمينا (ألن يكفيكم أن يمدكم) يعينكم (ربكم بثلاثة الاف من الملائكة منزلين) بالتخفيف والتشديد (بلى) يكفيكم ذلك وفى الانفال الف لانه أمدهم أولا بها ثم صارت ثلاثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى (ان تصبروا) على لقاء العدو (وتتقوا) الله فى المخالفة (ويأتوكم) أى المشركون (من فورهم) وقتهم (هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) بكسر الواو وفتحها أى معلمين وقد صبروا وأنجز الله وعدهم بأن قاتلت معهم الملائكة على خيل بلق عليهم عمائم صفر أو بيض أرسلوها بين اكتافهم (وماجعله

(ومغفرة) وتجاوز عن السائل الحاجه اونيل مغفرة من الله بالرد الجميل اوعفو من السائل بان يعذره ويغتفررده (خير من صدقة يتبعها اذى) خير عنهما وانما صح الابتداء بالنكرة لاختصاصها بالصفة (والله غنى) عن الانفاق بمن وايذاء (حليم) عن معاجلة من يمن ويؤذى بالعقوبة (يا ايها الذين آمنوا لاتبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى) لا تحبطوا اجرها بكل واحد منهما (كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) كابطال المنافق الذى يرائى بانفاقة لا يريد به رضاء الله تعالى ولا ثواب الاخرة او مماثلين الذى ينفق رياء الناس فالكاف فى محل النصب على المصدر او الحال ورياء نصب على المفعول له او الحال بمعنى مرائيا او المصدر اى انفاقا رياء (فمثله) اى فمثل المرائى فى انفاقة (كمثل صفوان) كمثل حجر املس (عليه تراب فاصابه وابل) مطر عظيم القطر (فتركه صلدا) املس نقيا من التراب (لايقدرون على شئ مما كسبوا) لاينتفعون بما فعلوا رياء ولا يجدون له ثوابا والضمير للذى ينفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس اى الجمع كما فى قوله « وان الذى حانت بفلج دماؤهم * هم القوم كل القوم يام خالد » (والله لايهدى القوم الكافرين) الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان الرياء والمن والاذى على الانفاق من صفات الكفار ولابد للمؤمن ان يتجنب عنها (ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم) وتثبيتا بعض انفسهم على الايمان فان المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها او تصديقا للاسلام وتحقيقا للجزاء مبتدأ من اصل انفسهم وفيه تنبيه على ان حكمة الانفاق للمنفق تزكية للنفس عن البخل وحب المال (كمثل جنة بربوة) اى ومثل نفقة هؤلاء فى الزكاة كمثل بستان بموضع مرتفع فان شجره يكون احسن منظرا وازكى ثمرا وقرأ ابن عامر وعاصم بربوة بالفتح وقرئ بالكسر وثلاثتها لغات فيها (اصابها وابل) مطر عظيم القطر (فآتت اكلها) ثمرتها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بالسكون للتخفيف (ضعفين) مثلى ما كانت تثمر بسبب الوابل والمراد بالضعف المثل كما اريد بالزوج الواحد فى قوله تعالى من كل زوجين اثنين وقيل اربعة امثاله ونصبه على الحال اى مضاعفا (فان لم يصبها وابل فطل) اى فيصيبها او فالذى يصيبها طل اوفطل يكفيها لكرم منبتها وبرودة

الله) أى الامداد (الابشرى لكم) بالنصر (ولتطمئن) تسكن (قلوبكم به) فلا تجزع من كثرة العدو وقلتكم (وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) يؤتيه من يشاء وليس بكثرة الجند (ليقطع) متعلق بنصركم أى ليهلك (طرفا من الذين كفروا) بالقتل والاسر (أو يكبتهم) يذلهم بالهزيمة (فينقلبوا) يرجعوا (خائبين) لم ينالوا ما راموه ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم أحد وقال كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم (ليس لك من الامر شئ) بل الامر لله فاصبر (أو) بمعنى الى أن (يتوب عليهم) بالاسلام (أو يعذبهم فانهم ظالمون) بالكفر (ولله ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (يغفر لمن يشاء) المغفرة له (ويعذب من يشاء) تعذيبه (والله غفور) لاوليائه (رحيم) بأهل طاعته (يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة) بالف ودونها بان تزيدوا فى

هو آثها لارتفاع مكانهـا وهو المطر الصغير القطر والمعنى ان نفقـات هؤلاء زاكية عنـد الله لاتضيع بحـال وان كانت تتفاوت باعتبـار ماينضم اليها من احواله ويجوز ان يكون التمثيـل لحالهم عند الله تعالى بالجنة على الربوة ونفقاتهم الكثيرة والقليلة الزائد تين فى زلفاهم بالوابل والطل (والله بمـا تعملون بصـير) تحذير عن الرياء وترغيب فى الاخلاص (ايود احدكم) الهمزة فيه للانكار (ان تكون له جنة من نخيل واعنـاب تجرى من تحتها الانهـار له فيها من كل الثمرات) جعـل الجنة منهما مع فيهـا من سـائر الاشجار تغليبا لهما لشرفهما وكثرة منافعهما ثم ذكر ان فيهـا كل الثمرات ليدل على احتوائها على سـائر انواع الاشجـار ويجـوز ان يكون المراد بالثمرات المنافع (واصـابه الكبر) اى كبر السن فان الفـاقة والعـالة فى الشيخوخة اصعب والواو للحال او للعطف حملا على المعنى فكأنه قيـل ايود احدكم لو كانت له جنة واصابه الكبر (وله ذرية ضعفاء) صغار لاقدرة لهم على الكسب (فاصابهـا اعصار فيه نار فاحـترقت) عطف على اصابه او تكون باعتبار المعنى والاعصـار ريح عاصفة تنعكس من الارض الى السماء مستديرة كعمود والمعنى تمثيل حال من يفعل الافعال الحسنة ويضم اليها مايحبطها كرياء وايذاء فى الحسرة والاسـف اذا كان يوم القيـامة واشتد حاجته اليها وجدها محبطة بحال من هذا شانه واشبههم به من جال بسره فى عالم الملكوت وترقى بفكره الى جناب الجبروت ثم نكص على عقبيه الى عالم الزور والتفت الى ماسوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) اى تتفكرون فيها فتعتبرون بها (ياايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم) من حلاله اوجياده (ومما اخرجنا لكم من الارض) اى ومن طيبـات ما اخرجنـا من الحبوب والثمر والمعادن فحذف المضاف لتقدم ذكره (ولا تيمموا الخبيث) اى ولاتقصدوا الردئ (منـه) اى من المـال او ممـا اخرجنا لكم وتخصيصـه بذلك لان التفاوت فيه اكثر وقرئ ولاتأمموا ولا تيمموا بضم التـاء (تنفقون) حال مقدرة من فاعل تيمموا ويجوز ان يتعلق منه به ويكون الضمير للخبيث والجملة حال منه (ولستم بآخذيه) اى وحالكم انكم لاتأخذونه فى حقوقكم لرداءته (الا ان تغمضوا فيه) الا ان تتسامحوا مجاز من اغمض بصره اذا غضه وقرئ تغمضوا اى تحملوا على الاغماض او توجدوا مغمضين وعن ابن عباس

فى المال عند حـلول الاجل وتؤخروا الطلب (واتقوا الله) بتركه (لعلكم تفلحون) تفوزون (واتقوا النار التى أعـدت للكافرين) ان تعـذبوا بها (واطيعوا الله والرسـول لعلكم ترحمون وسـارعوا) بوا وو دونها (الى مغفرة من ربكم وجنة عرضهـا السموات والارض) أى كعرضهمـا لو وصلت احداهمـا بالاخرى والعرض السـعة (اعدت للمتقـين) الله بعمـل الطاعات وترك المعـاصى (الذين ينفقون) فى طـاعـة الله (فى السراء والضراء) اليسر والعسر (والـكاظمـين الغيـظ) الـكافين عن امضـائه مع القـدرة (والعـافين عن النـاس) ممن ظلمهـم أى التـاركين عقوبته (والله يحب المحسنين) بهذه الافعال أى يثيبهم (والذين اذا فعلوا فاحشة) ذنبا قبيحـا كالزنا (او ظلموا انفسهم) بمادونه كالقبلة (ذكروا الله) أى وعيـده (فاسـتغفروا لذنوبهم ومن) أى لا (يغـفر الذنوب الا الله

رضي الله عنه كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه (واعلموا
ان الله غنى) عن انفاقكم وانما يأمركم به لانتفاعكم (حميد) بقبوله واثابته
(الشيطان يعدكم الفقر) فى الانفاق والوعد فى الاصل شائع فى الخير والشر
وقرئ الفقر بالضم والسكون وبضمتين وفتحتين (ويأمركم بالفحشاء)
ويغريكم على البخل والعرب تسمى البخيل فاحشا وقيل المعاصي (والله
يعدكم مغفرة منه) اي يعدكم فى الانفاق مغفرة ذنوبكم (وفضلا) خلفا
افضل مما انفقتم فى الدنيا اوفى الآخرة (والله واسع) اى واسع الفضل
لمن انفق (عليم) بانفاقه (يؤتى الحكمة) تحقيق العلم واتقان العمل
(من يشاء) مفعول اول اخر للاهتمام بالمفعول الثانى (ومن يؤت الحكمة)
بناؤه للمفعول لانه المقصود وقرأ يعقوب بالكسر اى ومن يؤته الله (فقد
اوتى خيرا كثيرا) اى اى خير كثير اذ حيز له خير الدارين (وما يذكر)
وما يتعظ بما قص من الآيات اوما يتفكر فان المتفكر كالمتذكر لما اودع الله
فى قلبه من القوة (الا اولوا الالباب) ذووا العقول الخالصة
عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى (وما انفقتم من نفقة)
قليلة اوكثيرة سرا اوعلانية فى حق اوباطل (او نذرتم من نذر) بشرط
او بغير شرط فى طاعة اومعصية (فان الله يعلمه) فيجازيكم عليه
(وما للظالمين) الذين ينفقون فى المعاصى وينذرون فيها او يمنعون الصدقات
ولا يوفون بالنذور (من انصار) من ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه
(ان تبدوا الصدقات فنعما هى) فنعم شيئا ابداؤها وقرأ ابن عامر وحمزة
والكسائى بفتح النون وكسر العين على الاصل وقرأ ابو بكر وأبو عمرو
وقالون بكسر النون وسكون العين وروى عنهم بكسر النون واخفاء حركة
العين وهو أقيس (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء) اى تعطوها مع الاخفاء
(فهو خير لكم) وهذا فى التطوع ومن لم يعرف بالمال فان ابداء الفرض لغيره
افضل لنفى التهمة عن ابن عباس صدقة السر فى التطوع تفضل علانيتها
سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة
وعشرين ضعفا (ويكفر عنكم من سيئاتكم) قرأه ابن عامر وعاصم
فى رواية حفص بالياء اى والله يكفر اوالاخفاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو
وعاصم فى رواية ابن عياش ويعقوب بالنون مرفوعا على انه جملة فعلية
مبتدأة اواسمية معطوفة على ما بعد الفاء اى ونحن نكفر وقرأ نافع وحمزة

ولم يصروا) يديموا (على
مافعلوا) بل أقلعوا عنه (وهم
يعلمون) أن الذى أتوه معصية
(اولئك جزاؤهم مغفرة من
ربهم وجنات تجرى من تحتها
الانهار خالدين فيها) حال
مقدرة أى مقدرين الخلود
فيها اذا دخلوها (ونعم
اجر العاملين) بالطاعة
هذا الاجر * ونزل فى هزيمة
أحد (قد خلت) مضت
(من قبلكم سنن) طرائق
فى الكفار بامهالهم ثم أخذهم
(فسيروا) ايها المؤمنون
(فى الارض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين) الرسل
أى آخر أمرهم من الهلاك فلا
تحزنوا لغلبتهم فانا امهلهم
لوقتهم (هذا) القرآن (بيان
للناس) كلهم (وهدى)
من الضلالة (وموعظة
للمتقين) منهم (ولا تهنوا)
تضعفوا عن قتال الكفار
(ولا تحزنوا) على ما أصابكم
بأحد (وانتم الاعلون)
بالغلبة عليهم (ان كنتم
مؤمنين) حقا وجوابه دل

والكسائي به مجزوما على محل الفاء ومابعده وقرئ بالتاء مرفوعا ومجزوما والفعل للصدقات (والله بماتعملون خبير) ترغيب في الاسرار (ليس عليك هداهم) لايجب عليك ان تجعل الناس مهديين وانما عليك الارشاد والحث على المحاسن والنهي عن القبائح كالمن والاذى وانفاق الخبيث (ولكن الله يهدي من يشاء) صريح بان الهداية من الله تعالى و بمشيئته وانما يخص بقوم دون قوم (وماتنفقوا من خير) من نفقة معروفة (فلانفسكم) فهو لانفسكم لاينتفع به غيركم فلاتمنوا عليه ولاتنفقوا الخبيث (وماتنفقون الا ابتغاء وجه الله) حال وكأنه قال وماتنفقوا من خير فلانفسكم غير منفقين الا ابتغاء وجه الله وطلب ثوابه اوعطف على ماقبله اى وليس نفقتكم الا لابتغاء وجهه فمالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث وقيل نفي في معنى النهي (وماتنفقوا من خير يوف اليكم) ثوابه اضعافا مضاعفة فهو تأكيد للشرطية السابقة اومايخلف المنفق استجابة لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعل لمنفق خلفا ولممسك تلفا روى ان ناسا من المسلمين كانت لهم اصهار ورضاع في اليهود وكانوا ينفقون عليهم فكرهوا لما اسلموا ان ينفقوهم فنزلت وهذا في غير الواجب اما الواجب فلايجوز صرفه الى الكفار (وانتم لاتظلمون) اى لاتنقصون ثواب نفقتكم (للفقراء) متعلق بمحذوف اى اعمدوا للفقراء اواجعلوا ماتنفقونه للفقراء اوصدقاتكم للفقراء (الذين احصروا في سبيل الله) احصرهم الجهاد (لايستطيعون) لاشتغالهم به (ضربا في الارض) ذهابا فيها للكسب وقيل هم اهل الصفة كانوا نحوا من اربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون اوقاتهم بالعلم والعبادة وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحسبهم الجاهل) بحالهم وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بفتح السين (اغنياء من التعفف) من اجل تعففهم عن السؤال (تعرفهم بسيماهم) من الضعف ورثاثة الحال والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم اولكل احد (لايسألون الناس الحافا) الحاحا وهو ان يلازم المسؤل حتى يعطيه من قولهم لحفني من فضل لحافه اى اعطاني من فضل ماعنده والمعنى انهم لايسألون وان سألوا للضرورة لم يلحوا وقيل هو نفي الامرين كقوله * على لاحب لايهتدى بمناره * ونصبه على المصدر فانه كنوع من السؤال اوعلى الحال (وماتنفقوا من خير فان الله به عليم) ترغيب في الانفاق.

عليه مجموع ماقبله (ان يمسسكم) يصبكم باحد (قرح) بفتح القاف وضمها جهد من جرح ونحوه (فقدمس القوم) الكفار (قرح مثله) ببدر (وتلك الايام نداولها) نصرفها (بين الناس) يوما لفرقة و يوما لاخرى ليتعظوا (وليعلم الله) علم ظهور (الذين آمنوا) أخلصوا في ايمانهم من غيرهم (ويتخذ منكم شهداء) يكرمهم بالشهادة (والله لايحب الظالمين) الكافرين أي يعاقبهم ومايتم به عليهم استدراج (وليمحص الله الذين آمنوا) يطهرهم من الذنوب بمايصيبهم (و يمحق) يهلك (الكافرين أم) بل أ (حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما) لم (يعلم الله الذين جاهدوا منكم) علم ظهور (و يعلم الصابرين) في الشدائد (ولقد كنتم تمنون) فيه حذف احدى التاءين في الاصل (الموت من قبل أن تلقوه) حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم بدر

وخصوصا على هؤلاء (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) اى يعمون الاوقات والاحوال بالخيرات فى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة بالسر وعشرة بالعلانية وقيل فى امير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه لا يملك الا اربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا ودرهم نهارا ودرهم سرا ودرهم علانية وقيل فى ربط الخيل فى سبيل الله والانفاق عليها (فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) خبر الذين ينفقون والفاء للسببية وقيل للعطف والخبر محذوف اى ومنهم الذين ولذلك جوز الوقف على وعلانية (الذين يأكلون الربوا) اى الآخذون له وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربوا شائع فى المطعومات وهو زيادة فى الاجل بان يباع مطعوم بمطعوم اونقد بنقد الى اجل اوفى العوض بان يباع احدهما باكثر منه من جنسه وانما كتب بالواو كالصلوة للتفخيم على لغة وزيدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع (لا يقومون) اذا بعثوا من قبورهم (الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان) الا قياما كقيام المصروع وهو وارد على ما يزعمون ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع والخبط ضرب على غير اتساق كخبط العشواء (من المس) اى الجنون وهذا ايضا من زعماتهم ان الجنى يمسه فيختلط عقله ولذلك قيل جن الرجل وهو متعلق بلا يقومون اى لا يقومون من المس الذى بهم بسبب اكل الربوا او بيقوم او بيتخبط فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا لاختلال عقلهم ولكن لان الله اربى فى بطونهم ما اكلوه من الربوا فاثقلهم (ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا) اى ذلك العقاب بسبب انهم نظموا الربوا والبيع فى سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وكان الاصل انما الربوا مثل البيع ولكن عكس للمبالغة كأنهم جعلوا الربوا اصلا وقاسوا به البيع والفرق بين فان من اعطى درهمين بدرهم ضيع درهما ومن اشترى سلعة تساوى درهما بدرهمين مساس الحاجة اليها اوتوقع رواجها يجبر هذا الغبن (واحل الله البيع وحرم الربوا) انكار لتسويتهم وابطالهم للقياس لمعارضته النص (فمن جاءه موعظة من ربه) فمن بلغه وعظ من الله تعالى وزجر بالنهى عن الربوا (فانتهى) فاتعظ وتبع النهى (فله ما سلف) تقدم اخذه قبل التحريم ولا يسترد منه ومافى موضع الرفع بالظرف ان جعل من موصولة وبالابتداء ان جعل شرطية على

لننال ما نال شهداؤه (فقد رأيتموه) أى سببه الحرب (وأنتم تنظرون) أى بصراء تتأملون الحال كيف هى فلم انهزمتم * ونزل فى هزيمتهم لما أشيع أن النبى قتل وقال لهم المنافقون ان كان قتل فارجعوا الى دينكم (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افأن مات اوقتل) كغيره (انقلبتم على اعقابكم) رجعتم الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى أى ما كان معبودا فترجعوا (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) وانما يضر نفسه (وسيجزى الله الشاكرين) نعمه بالثبات (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله) بقضائه (كتابا) مصدر أى كتب الله ذلك (مؤجلا) موقتا لا يتقدم ولا يتأخر فلم انهزمتم والهزيمة لاتدفع الموت والثبات لايقطع الحياة (ومن يرد) بعمله (ثواب الدنيا) أى جزاءه منها (نؤته منها) ماقسم له ولا حظ له فى الآخرة (ومن يرد ثواب الآخرة نؤته

رأى سيبويه اذ الظرف غير معتمد على ماقبله (وامره الى الله) يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل يحكم فى شأنه ولا اعتراض لكم عليه (ومن عاد) الى تحليل الربوا اذ الكلام فيه (فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) لانهم كفروا به (يمحق الله الربوا) يذهب بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه (ويربى الصدقات) يضاعف ثوابها ويبارك فيما اخرجت منه وعنه عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل الصدقة فيربيها كما يربى احدكم مهره وعنه عليه الصلاة والسلام مانقصت زكاة من مال قط (والله لا يحب) لا يرضى ولا يحب محبته للتوابين (كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (اثيم) منهمك فى ارتكابه (ان الذين آمنوا) بالله ورسله وبما جاءهم منه (وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة) عطفهما على مايعمهما لانافتهما على سائر الاعمال الصالحة (لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم) من آت (ولا هم يحزنون) على فائت (ياايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا مابقى من الربوا) واتركوا بقايا ماشرطتم على الناس من الربوا (ان كنتم مؤمنين) بقلوبكم فان دليله امتثال ماامرتم به روى انه كان لثقيف مال على بعض قريش فطالبوهم عند المحل بالمال والربوا فنزلت (فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله) اى فاعلموا بها من اذن بالشئ اذا علم به وقرأ حمزة وعاصم فى رواية ابن عياش فآذنوا اى فأعلموا بها غيركم من الاذن وهو الاستماع فانه من طرق العلم وتنكير حرب للتعظيم وذلك يقتضى ان يقاتل المربى بعد الاستتابة حتى يفئ الى امر الله كالباغى ولا يقتضى كفره روى انها لما نزلت قال ثقيف لايدى لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من الارتباء واعتقاد حله (فلكم رؤس اموالكم لاتظلمون) باخذ الزيادة (ولا تظلمون) بالمطل والنقصان ويفهم منه انهم ان لم يتوبوا فليس لهم رأس مالهم وهو سديد على ماقلناه اذ المصر على التحليل مرتد وماله فئ (وان كان ذو عسرة) وان وقع غريم ذو عسرة وقرئ ذاعسرة اى وان كان الغريم ذاعسرة (فنظرة) فالحكم نظرة أو فعليكم نظرة او فليكن نظرة وهى الانظار وقرئ فناظره على الخبر اى فالمستحق ناظره بمعنى منتظره او صاحب نظرته على طريق النسب وعلى الامر اى فسامحه بالنظرة (الى ميسرة) يسار وقرأ نافع وحمزة بضم السين وهما لغتان كمشرقة ومشرقة وقرئ بهما مضافين

منها) أى من ثوابها (وسنجزى الشاكرين وكأين) كم (من نبى قتل) وفى قراءة قاتل والفاعل ضميره (معه) خبر مبتدؤه (ربيون كثير) جموع كثيرة (فما وهنوا) جبنوا (لما أصابهم فى سبيل الله) من الجراح وقتل أنبيائهم واصحابهم (وما ضعفوا) عن الجهاد (وما استكانوا) خضعوا لعدوهم كما فعلتم حين قيل قتل النبى (والله يحب الصابرين) على البلاء أى يثيبهم (وما كان قولهم) عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم (الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا) تجاوزنا الحد (فى أمرنا) ايذانا بأن ما أصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم (وثبت أقدامنا) بالقوة على الجهاد (وانصرنا على القوم الكافرين فآتاهم الله ثواب الدنيا) النصر والغنيمة (وحسن ثواب الآخرة) أى الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق (والله يحب

بحذف التاء عند الاضافة كقوله* واخلفوك عدا الامر الذى وعدوا* (وأن
تصدقوا) بالابراء وقرأ عاصم بتخفيف الصاد (خير لكم) اكثر ثوابا
من الانظار او خير مما تأخذون لمضاعفة ثوابه ودوامه وقيل المراد بالتصدق
الانظار لقوله عليه الصلاة والسلام لايحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له
بكل يوم صدقة (ان كنتم تعلمون) مافيه من الذكر الجميل والاجر الجزيل
(واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) يوم القيامة او يوم الموت فتأهبوا
لمصيركم اليه وقرأ ابو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (ثم توفى كل
نفس ماكسبت) جزاء ماعملت من خير او شر (وهم لايظلمون) بنقص
ثواب وتضعيف عقاب وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها آخر آية نزل
بها جبريل عليه السلام وقال ضعها فى رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما وقيل احدا وثمانين
وقيل سبعة ايام وقيل ثلاث ساعات (ياايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين)
اى اذا داين بعضكم بعضا تقول داينته اذا عاملته نسيئة معطيا او آخذا وفائدة
ذكر الدين ان لايتوهم من التداين المجازاة ويعلم تنوعه الى المؤجل والحال
وانه الباعث على الكتبة ويكون مرجع الضمير فاكتبوه (الى أجل مسمى)
معلوم بالايام والاشهر لا بالحصاد وقدوم الحاج (فاكتبوه) لانه اوثق وادفع
للنزاع والجمهور على انه استحباب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد به
السلم وقال لما حرم الله الربوا اباح السلف (وليكتب بينكم كاتب بالعدل) من يكتب
بالسوية لايزيد ولاينقص وهو فى الحقيقة امر للمتداينين باختيار كاتب
فقيه دين حتى يجئ مكتوبه موثوقا به معدلا بالشرع (ولايأب كاتب)
ولايمتنع احد من الكتاب (ان يكتب كما علمه الله) مثل ماعلمه من كتبة الوثائق
اولايأب عن ان ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها كقوله واحسن كما احسن
الله اليك (فليكتب) تلك الكتابة المعلمة امر بها بعد النهى عن الاباء عنها
تأكيدا ويجوز ان يتعلق الكاف بالامر فيكون النهى عن الامتناع منها
مطلقة ثم الامر بها مقيدة (وليملل الذى عليه الحق) وليكن المملى من عليه
الحق لانه المقر المشهود عليه والاملال والاملاء واحد (وليتق الله ربه)
اى المملى او الكاتب (ولايبخس) ولاينقص (منه شيئا) اى من الحق
او مما املى عليه (فان كان الذى عليه الحق سفيها) ناقص العقل مبذرا
(او ضعيفا) صبيا او شيخا مختلا (اولا يستطيع ان يمل هو) اوغير

المحسنين ياايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) فيما يأمرونكم به (يردوكم على أعقابكم) الى الكفر (فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم) ناصركم (وهو خير الناصرين) فأطيعوه دونهم (سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) بسكون العين وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من أحد على العود واستئصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا (بما أشركوا) بسبب اشراكهم (بالله مالم ينزل به سلطانا) حجة على عبادته وهو الاصنام (ومأواهم النار وبئس مثوى) مأوى (الظالمين) الكافرين هى (ولقد صدقكم الله وعده) اياكم بالنصر (اذ تحسونهم) تقتلونهم (باذنه) بارادته (حتى اذا فشلتم) جبنتم عن القتال (وتنازعتم) اختلفتم (فى الامر) أى أمر النبى بالمقام فى سفح الجبل للرمى فقال بعضكم نذهب فقد نصر أصحابنا وبعضكم لانخالف أمر النبى صلى الله عليه وسلم (وعصيتم)

مستطيع للاملاء بنفسه لخرس اوجهل باللغة (فليملل وليه بالعدل) اى الذى يلى امره ويقوم مقامه من قيم ان كان صبيا اومختل عقل اووكيل اومترجم ان كان غير مستطيع وهو دليل جريان النيابة فى الاقرار ولعله مخصوص بماتعاطاه القيم او الوكيل (واستشهدوا شهيدين) واطلبوا ان يشهد على الدين شاهدان (من رجالكم) من رجال المسلمين وهو دليل اشتراط اسلام الشهود واليه ذهب عامة العلماء وقال ابو حنيفة تقبل شهادة الكفار بعضهم على بعض (فان لم يكونا رجلين) فان لم يكن الشاهدان رجلين (فرجل وامرأتان) فليشهد رجل اوفالمستشهد رجل وامرأتان وهذه مخصوص بالاموال عندنا وبماعدا الحدود والقصاص عندابى حنيفة (ممن ترضون من الشهداء) لعلمكم بعدالتهم (ان تضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى) علة اعتبار العدد اى لاجل ان احديهما ان ضلت الشهادة بان نسيتها ذكرتها الاخرى والعلة فى الحقيقة التذكير ولكن لما كان الضلال سببا له نزل منزلته كقولهم اعددت السلاح ان يجيء عدو فادفعه وكأنه قيل ارادة تذكر احديهما الاخرى ان ضلت وفيه اشعار بنقصان عقلهن وقلة ضبطهن وقرأ حمزة ان تضل على الشرط فتذكر بالرفع وابن كثير وابو عمرو ويعقوب فتذكر من الاذكار (ولا يأب الشهداء اذا مادعوا) لاداء الشهادة اوالتحمل وسموا شهداء تنزيلا لما يشارف منزلة الواقع ومامزيدة (ولاتسأموا ان تكتبوه) ولاتملوا من كثرة مداينانكم ان تكتبوا الدين اوالحق اوالكتاب وقيل كنى بالسأم عن الكسل لانه صفة المنافق ولذلك قال عليه السلام لايقول المؤمن كسلت (صغيرا اوكبيرا) صغيرا كان الحق اوكبيرا اومختصرا كان الكتاب اومشبعا (الى اجله) الى وقت حلوله الذى اقربه المدون (ذلكم) اشارة الى ان تكتبوه (اقسط عند الله) اكثر قسطا (واقوم للشهادة) واثبت لها واعون على اقامتها وهما مبنيان من اقسط واقام على غير قياس اومن قاسط بمعنى ذى قسط وقويم وانما صحت الواو فى اقوم كما صحت فى التعجب لجموده (وادنى ان لاترتابوا) واقرب فى ان لاتشكوا فى جنس الدين وقدره واجله والشهود ونحو ذلك (الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها) استثناء عن الامر بالكتابة والتجارة الحاضرة تعم المبايعة بدين اوعين وادارتها بينهم تعاطيهم اياها يدا بيد اى الا ان تتبايعوا يدا بيد فلا

أمره فتركتم المركز لطلب الغنيمة (من بعد ماأراكم الله (ماتحبون) من النصر وجواب اذا دل عليه ماقبله أى منعكم نصره (منكم من يريد الدنيا) فترك المركز للغنيمة (ومنكم من يريد الآخرة) فثبت به حتى قتل كعبد الله بن جبير وأصحابه (ثم صرفكم) عطف على جواب اذا المقدر ردكم بالهزيمة (عنهم) أى الكفار (ليبتليكم) ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره (ولقد عفا عنكم) مارتكبتموه (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفوا ذكروا (اذتصعدون) تبعدون فى الارض هاربين (ولاتلوون) تعرجون (على أحد والرسول يدعوكم فى أخراكم) أى من ورائكم يقول الى عباد الله الى عباد الله (فاثابكم) فجازاكم (غما) بالهزيمة (بغم) بسبب غمكم للرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على أى مضاعفا على غم فوت الغنيمة (لكيلا) متعلق بعفا أوباثابكم فلا زائدة (تحزنوا على مافاتكم) من الغنيمة (ولاما أصابكم)

بأس ان لاتكتبوا لبعده عن التنازع والنسيان ونصب عاصم تجارة على انه
الخبر والاسم مضمر تقديره الى ان تكون التجارة تجارة حاضرة كقوله
بنى اسد هل تعلمون بلاءنا * اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا * ورفعها الباقون
على انها الاسم والخبر تديرنها اوعلى كان التامة (واشهدوا اذا
تبايعتم) هذا التبايع اومطلقا لانه احوط والاوامر التى فى هذه الآية
للاستحباب عند اكثر الائمة وقيل انها للوجوب ثم اختلف فى احكامها
ونسخها (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل البنائين ويدل عليه ان قرئ
ولا يضارر بالكسر والفتح وهو نهيهما عن ترك الاجابة والتحريف
والتغيير فى الكتبة والشهادة اوالنهى عن الضرار بهما مثل ان يعجلا عن
مهم ويكلفا الخروج عما حد لهما ولا يعطى الكاتب جعله والشهيد مؤنة
مجيئه حيث كان (وان تفعلوا) الضرار اوما نهيتم عنه (فانه فسوق
بكم) خروج عن الطاعة لاحق بكم (واتقوا الله) فى مخالفة امره ونهيه
(ويعلمكم الله) احكامه المتضمنة لمصالحكم (والله بكل شئ عليم) كرر
لفظة الله فى الجمل الثلاث لاستقلالها فان الاولى حث على التقوى والثانية
وعد بانعامه والثالثة تعظيم لشأنه ولانه ادخل فى التعظيم من الكناية (وان كنتم
على سفر) اى مسافرين (ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة) فالذى يستوثق به
رهان او فعليكم رهان اوفليؤخذ رهان وليس هذا التعليق لاشتراط السفر
فى الارتهان كما ظنه مجاهد والضحاك رحمهما الله لانه عليه السلام رهن درعه
فى المدينة من يهودى بعشرين صاعا من شعير اخذه لاهله بل لاقامة
التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتبة فى السفر الذى هو مظنة اعوازها
والجمهور على اعتبار القبض فيه غير مالك وقرأ ابن كثير وابو عمرو فرهن كسقف
وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرئ باسكان الهاء على التخفيف (فان أمن
بعضكم بعضا) اى بعض الدائنين بعض المديونين واستغنى بامانته عن
الارتهان (فليؤد الذى اؤتمن امانته) اى دينه سماه امانة لائتمانه عليه بترك
الارتهان به وقرئ الذى ايتمن بقلب الهمزة ياء والذى اتمن بادغام الياء
فى التاء وهو خطأ لان المنقلبة عن الهمزة فى حكمها فلا تدغم (وليتق الله ربه)
فى الخيانة وانكار الحق وفيه مبالغات (ولا تكتموا الشهادة) ايها الشهود
او المديونون والشهادة شهادتهم على انفسهم (ومن يكتمها فانه آثم قلبه)
اى يأثم قلبه او قلبه يأثم والجملة خبر ان واسناد الاثم الى القلب لان الكتمان يقترفه

من القتل والهزيمة (والله
خبير بما تعملون ثم أنزل
عليكم من بعد الغم أمنة)
أمنا (نعاسا) بدل (يغشى)
بالياء والتاء (طائفة منكم)
وهم المؤمنون فكانوا
يميدون تحت الحجف وتسقط
السيوف منهم (وطائفة
قد أهمتهم أنفسهم) أى
حملتهم على الهم فلا رغبة
لهم الا نجاتها دون النبى
وأصحابه فلم يناموا وهم
المنافقون (يظنون بالله)
ظنا (غير) الظن (الحق
ظن) أى كظن (الجاهلية)
حيث اعتقدوا أن النبى قتل
أولا ينصر (يقولون هل
ما (لنا من الامر) أى النصر
الذى وعدناه (من) زائدة
(شئ قل) لهم (ان الامر
كله) بالنصب توكيد اوالرفع
مبتدأ خبره (لله) أى
القضاء له يفعل مايشاء
(يخفون فى أنفسهم مالا
يبدون) يظهرون (لك
يقولون) بيان لماقبله (لوكان
لنا من الامر شئ ماقتلنا
ههنا) أى لو كان الاختيار
لنا لم نخرج فلم نقتل لكن
أخرجنا كرها (قل) لهم

ونظيره العين زانية والاذن زانية اوللمبالغة فانه رئيس الاعضاء وافعاله اعظم الافعال وكأنه قيل تمكن الاثم فى نفسه واخذ اشرف اجزائه وفاق سائر ذنوبه وقرئ قلبه بالنصب كحسن وجهه (والله بما تعملون عليم) تهديد (لله مافى السموات ومافى الارض) خلقا وملكا (وان تبدوا مافى انفسكم او تخفوه) يعنى مافيها من السوء والعزم عليه لترتب المغفرة والعذاب عليه (يحاسبكم به الله) يوم القيامة وهو حجة على من انكر الحساب كالمعتزلة والروافض (فيغفر لمن يشاء) مغفرته (ويعذب من يشاء) تعذيبه وهو صريح فى نفى وجوب التعذيب وقد رفعهما ابن عامر وعاصم ويعقوب على الاستئناف وجزمهما الباقون عطفا على جواب الشرط ومن جزم بغير فاء جعلهما بدلا عنه بدل البعض من الكل او الاشتمال كقوله « متى تأتنا تلمم بنا فى ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا » وادغام الراء فى اللام لحن اذ الراء لاتدغم الا فى مثلها (والله على كل شئ قدير) فيقدر على الاحياء والمحاسبة (آمن الرسول بما انزل اليه من ربه) شهادة وتنصيص من الله تعالى على صحة ايمانه والاعتداد به وانه جازم امره غير شاك فيه (والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) لايخلو من ان يعطف المؤمنون على الرسول فيكون الضمير الذى ينوب عنه التنوين راجعا الى الرسول والمؤمنين او يجعل مبتدأ فيكون الضمير للمؤمنين وباعتباره يصح وقوع كل بخبره خبر المبتدأ ويكون افراد الرسول بالحكم اما لتعظيمه اولان ايمانه عن مشاهدة وعيان وايمانهم عن نظر واستدلال وقرأ حمزة والكسائى وكتابه يعنى القرآن اوالجنس والفرق بينه وبين الجمع انه شائع فى وحدان الجنس والجمع فى جموعه ولذلك قيل الكتاب اكثر من الكتب (لانفرق بين احد من رسله) اى يقولون لانفرق وقرأ يعقوب لايفرق بالياء على ان الفعل لكل وقرئ لايفرقون حملا على معناه كقوله تعالى وكل أتوه داخرين واحد فى معنى الجمع لوقوعه فى سياق النفى كقوله تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين ولذلك دخل عليه بين والمراد نفى الفرق بالتصديق والتكذيب (وقالوا سمعنا) اجبنا (واطعنا) امرك (غفرانك ربنا) اغفر غفرانك اونطلب غفرانك (واليك المصير) المرجع بعد الموت وهو اقرار منهم بالبعث (لايكلف الله نفسا الاوسعها) الاماتسعه قدرتها فضلا ورحمة اومادون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها

(اوكنتم فى بيوتكم) وفيكم من كتب الله القتل (لبرز) خرج (الذين كتب) قضى (عليهم القتل) منكم (الى مضاجعهم) مصارعهم فيقتلوا ولم ينجهم قعودهم لان قضاءه تعالى كائن لامحالة (و) فعل مافعل بأحد (ليبتلى) يختبر (الله مافى صدوركم) قلوبكم من الاخلاص والنفاق (وليمحص) يميز (مافى قلوبكم والله عليم بذات الصدور) بما فى القلوب لايخفى عليه شئ وانما يبتلى ليظهر للناس (ان الذين تولوا منكم) عن القتال (يوم التقى الجمعان) جمع المسلمين وجمع الكفار بأحد وهم المسلمون الا اثنى عشر رجلا (انما استزلهم) ازلهم (الشيطان) بوسوسته (ببعض ماكسبوا) من الذنوب وهو مخالفة امر النبى (ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور) للمؤمنين (حليم) لايعجل على العصاة (ياايها الذين امنوا لاتكونوا كالذين كفروا)

ويتيسر عليها لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر فهو يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال ولا يدل على امتناعه (لها ما كسبت) من خير (وعليها ما اكتسبت) من شر لا ينتفع بطاعتها ولا يتضرر بمعاصيها غيرها وتخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر لان الاكتساب فيه اعتمال والشر تشتهيه النفس وتنجذب اليه فكانت اجد فى تحصيله واعمل بخلاف الخير (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا) اى لا تؤاخذنا بما ادى بنا الى نسيان او خطأ من تفريط وقلة مبالاة او بانفسهما اذ لا تمتنع المؤاخذة بهما عقلا فان الذنوب كالسموم فكما ان تناولها يؤدى الى الهلاك وان كان خطأ فتعاطى الذنوب لا يبعد ان يفضى الى العقاب وان لم يكن عزيمة لكنه تعالى وعد التجاوز عنه رحمة وفضلا فيجوز ان يدعو الانسان به استدامة واعتدادا بالنعمة فيه ويؤيد ذلك مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتى الخطأ والنسيان (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) عبأ ثقيلا يأصر صاحبه اى يحبسه فى مكانه يريد به التكاليف الشاقة وقرئ ولا تحمل بالتشديد للمبالغة (كما حملته على الذين من قبلنا) حملا مثل حملك اياه من قبلنا او مثل الذى حملته اياهم فيكون صفة لاصرا والمراد به ما كلف به بنى اسرائيل من قتل الانفس وقطع موضع النجاسة وخمسين صلاة فى اليوم والليلة وصرف ربع المال للزكاة او ما اصابهم من الشدائد والمحن (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من البلاء والعقوبة او من التكاليف التى لا تفى بها الطاقة البشرية وهو يدل على جواز التكليف بما لا يطاق والا لما سئل التخلص عنه والتشديد ههنا لتعدية الفعل الى المفعول الثانى (واعف عنا) وامح ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تفضحنا بالمؤاخذة (وارحمنا) وتعطف بنا وتفضل علينا (انت مولانا) سيدنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فان حق المولى ان ينصر مواليه على الاعداء والمراد به عامة الكفرة روى انه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت وعنه عليه السلام انزل الله تعالى آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفى سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة اجزأتاه عن قيام الليل وعنه عليه السلام * من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه وهو يرد قول من استكره ان يقال سورة البقرة وقال ينبغى ان يقال السورة التى يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام السورة التى يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل يارسول الله وما البطلة قال السحرة

اى المنافقين (وقالوا لاخوانهم) أى فى شانهم (اذا ضربوا) سافروا (فى الارض) فماتوا (أو كانوا غزى) جمع غاز فقتلوا (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا) اى لا تقولوا كقولهم (ليجعل الله ذلك) القول فى عاقبة أمرهم (حسرة فى قلوبهم والله يحيى ويميت) فلا يمنع عن الموت قعود (والله بما تعملون) بالتاء والياء (بصير) فيجازيكم به (ولئن) لام قسم (قتلتم فى سبيل الله) أى الجهاد (او متم) بضم الميم وكسرها من مات يموت ويمات أى أتاكم الموت فيه (لمغفرة) كائنة (من الله) لذنوبكم (ورحمة) منه لكم على ذلك واللام ومدخولها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره (خير مما تجمعون) من الدنيا بالتاء والياء (ولئن) لام قسم (متم) بالوجهين (أو قتلتم) فى الجهاد أو غيره (لالى الله) لا الى غيره (تحشرون) فى الآخرة فيجازيكم (فبما) ما زائدة

(سورة آل عمران مدنية وآيها مائتان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم الله لااله الاهو) انما فتح الميم فى المشهور وكان حقها ان يوقف عليها لالقاء حركة الهمزة عليها ليدل على انها فى حكم الثابت لانها اسقطت للتخفيف لاللدرج فان الميم فى حكم الوقف كقولهم واحداثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال لالالتقاء الساكنين فانه غير محذور فى باب الوقف ولذلك لم تحرك الميم فى لام وقرئ بكسرها على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وقرأ ابو بكر بسكونها والابتداء بما بعدها على الاصل (الحى القيوم) روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان اسم الله الاعظم فى ثلاث سور فى البقرة * الله لااله الاهو الحى القيوم * وفى ال عمران الله لااله الاهو الحى القيوم وفى طه وعنت الوجوه للحى القيوم (نزل عليك الكتاب) القرآن نجوما (بالحق) بالعدل اوبالصدق فى اخباره او بالحجج المحققة انه من عند الله وهو فى موضع الحال (مصدقا لما بين يديه) من الكتب (وانزل التورية والانجيل) جملة على موسى وعيسى واشتقاقهما من الورى والنجل ووزنهما بتفعلة وافعيل تعسف لانهما اعجميان يؤيد ذلك انه قرئ الانجيل بفتح الهمزة وهو ليس من ابنية العرب وقرأ ابو عمرو وابن ذكوان والكسائى التورية بالامالة فى جميع القرآن ونافع وحمزة بين اللفظين الاقالون فانه قرأ بالفتح كقراءة الباقين (من قبل) من قبل تنزيل القرآن (هدى للناس) على العموم ان قلنا انامتعبدون بشرايع من قبلنا والافالمراد به قومهما (وانزل الفرقان) يريد به جنس الكتب الالهية فانها فارقة بين الحق والباطل ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة ليعم ماعداها كأنه قال وانزل سائر مايفرق به بين الحق والباطل اوالزبور اوالقرآن وكرر ذكره بماهو نعت له مدحا وتعظيما واظهارا لفضله من حيث انه يشاركهما فى كونه وحيا منزلا ويتميز بانه معجز يفرق بين المحق والمبطل والمعجزات (ان الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (لهم عذاب شديد) بسبب كفرهم (والله عزيز) غالب لايمنع من التعذيب (ذوانتقام) لايقدر على مثله منتقم والنقمة عقوبة المجرم والفعل منه نقم بالفتح والكسر وهو وعيد جئ به بعد تقرير التوحيد والاشارة الى ماهو العمدة فى اثبات النبوة تعظيما

(رحمة من الله لنت) يامحمد (لهم) أى سهلت أخلاقك اذخالفوك (ولو كنت فظا) سيئ الخلق (غليظ القلب) جافيا فأغلظت لهم (لانفضوا) تفرقوا (من حولك فاعف) تجاوز (عنهم) ماأتوه (واستغفر لهم) ذنبهم حتى أغفر لهم (وشاورهم) استخرج آراءهم (فى الامر) أى شأنك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليستن بك وكان صلى الله عليه وسلم كثير المشاورة لهم (فاذا عزمت) على امضاء ماتريد بعد المشاورة (فتوكل على الله) ثق به لابالمشاورة (ان الله يحب المتوكلين) عليه (ان ينصركم الله) يعنكم على عدوكم كيوم بدر (فلا غالب لكم وان يخذلكم) يترك نصركم كيوم أحد (فمن ذا الذى ينصركم من بعده) أى بعد خذلانه أى لاناصر لكم (وعلى الله) لاغيره (فليتوكل) ليثق (المؤمنون) ونزل لمافقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض الناس لعل النبى أخذها (وماكان)

للامر وزجرا عن الاعراض عنه (ان الله لايخفى عليه شئ فى الارض
ولافى السماء) اى شئ كائن فى العالم كليا كان اوجزئيا ايمانا اوكفرا فعبر عنه
بالسماء والارض اذا لحس لايتجاوزهما وانما قدم الارض ترقيا من الادنى
الى الاعلى ولان المقصود بالذكر مااقترف فيها وهو كالدليل على كونه
حيا وقوله (هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء) اى من الصور
المختلفة كالدليل على القيومية والاستدلال على انه عالم باتقان فعله فى خلق
الجنين وتصويره وقرئ تصوركم اى صوركم لنفسه وعبادته (لا اله الا هو)
اذلايعلم غيره جملة مايعلمه ولايقدر على مثل مايفعله (العزيز الحكيم) اشارة
الى كمال قدرته وتناهى حكمته قيل هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان
ربا فان وفد نجران لما حاجوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت السورة
من اولها الى نيف وثمانين آية تقريرا لما احتج به عليهم واجاب عن شبههم
(هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) احكمت عبارتها بان
حفظت من الاجمال والاحتمال (هن ام الكتاب) اصله ترد اليها غيرها
والقياس امهات فافرد على تأويل كل واحدة او على ان الكل بمنزلة آية
واحدة (واخر متشابهات) محتملات لايتضح مقصودها لاجمال اومخالفة
ظاهر الابالفحص والنظر ليظهر فيها فضل العلماء ويزداد حرصهم
على ان يجتهدوا فى تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها
فينالوا بها وباتعاب القرائح فى استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين
المحكمات معالى الدرجات واما قوله تعالى * الر كتاب احكمت آياته * فمعناه
انها حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ وقوله كتابا متشابها فمعناه
انه يشبه بعضه بعضا فى صحة المعنى وجزالة اللفظ واخر جمع اخرى وانما لم
ينصرف لانه وصف معدول عن الاخر ولايلزم منه معرفته لان معناه
ان القياس ان يعرف ولم يعرف لانه فى معنى المعرف اوعن اخر من (فاما
الذين فى قلوبهم زيغ) عدول عن الحق كالمبتدعة (فيتبعون ماتشابه
منه) فيتعلقون بظاهره اوبتأويل باطل (ابتغاء الفتنة) طلب ان يفتنوا
الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه (وابتغاء
تأويله) وطلب ان يؤولوه على مايشتهونه ويحتمل ان يكون الداعى الى الاتباع
مجموع الطلبتين او كل واحدة منهما على التعاقب والاول يناسب المعاند
والثانى يلائم الجاهل (ومايعلم تأويله) الذى يجب ان يحمل عليه (الا الله

ماينبغى (لنبى أن يغل)
يخون فى الغنيمة فلا تظنوا به
ذلك وفى قراءة بالبناء للمفعول
اى ينسب الى الغلول (ومن
يغلل يأت بما غل يوم القيامة)
حاملا له على عنقه (ثم توفى
كل نفس) الغال وغيره
جزاء (ما كسبت) عملت
(وهم لايظلمون) شيئا (أفمن
اتبع رضوان الله) فأطاع
ولم يغل (كمن باء) رجع
(بسخط من الله) لمعصيته
وغلوله (ومأواه جهنم
وبئس المصير المرجع هى لا
(هم درجات) أى أصحاب
درجات (عند الله) أى
مختلفوا المنازل فلمن اتبع
رضوانه الثواب ولمن باء
بسخطه العقاب (والله
بصير بما يعملون) فيجازيهم به
(لقد من الله على المؤمنين
اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم)
أى عربيا مثلهم ليفهموا
عنه ويشرفوا به لاملكا ولا
عجميا (يتلو عليهم آياته)
القرآن (ويزكيهم) يطهر
هم من الذنوب (ويعلمهم
الكتاب) القرآن (والحكمة)
السنة (وان) مخففة أى انهم
(كانوا من قبل) أى

(والراسخون في العلم) اى الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ومن وقف على الا الله فسر المتشابه بما استأثر الله بعلمه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الاعداد كعدد الزبانية او بما دل القاطع على ان ظاهره غير مراد ولم يدل على ماهو المراد (يقولون آمنا به) استئناف موضح لحال الراسخين او حال منهم او خبران جعلته مبتدأ (كل من عند ربنا) اى كل من المتشابه والمحكم من عنده (وما يذكر الا اولوا الالباب) مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر واشارة الى ما استعدوا به للاهتداء الى تأويله وهو تجرد العقل عن غواشي الحس واتصال الآية بما قبلها من حيث انها في تصوير الروح بالعلم وتزيينه وماقبلها في تصوير الجسد وتسويته او انها جواب عن تشبث النصارى بنحو قوله تعالى * وكلمته القاها الى مريم وروح منه * كما انه جواب قولهم لا اب له غير الله فتعين ان يكون هو اباه بانه مصور الاجنة كيف يشاء فيصور من نطفة اب ومن غيرها وبانه صوره في الرحم والمصور لايكون اب المصور (ربنا لاتزغ قلوبنا) من مقال الراسخين وقيل استئناف والمعنى لاتزغ قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لاترتضيه قال عليه الصلاة والسلام * قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه على الحق وان شاء ازاغه عنه * وقيل لاتبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا (بعد اذ هديتنا) الى الحق او الايمان بالقسمين وبعد نصب على الظرف واذ في موضع الجر باضافته اليه وقيل انه بمعنى ان (وهب لنا من لدنك رحمة) تزلفنا اليك ونفوز بها عندك او توفيقا للثبات على الحق او مغفرة للذنوب (انك انت الوهاب) لكل سؤل وفيه دليل على ان الهدى والضلال من الله وانه متفضل بما ينعم على عباده لايجب عليه شئ (ربنا انك جامع الناس ليوم) لحساب يوم او لجزائه (لاريب فيه) في وقوع اليوم ومافيه من الحشر والجزاء نبهوا به على ان معظم غرضهم من الطلبتين مايتعلق بالآخرة فانها المقصد والمآل (ان الله لايخلف الميعاد) فان الالهية تنافيه وللاشعار به وتعظيم الموعود لون الخطاب واستدل به الوعيدية واجيب بان وعيد الفساق مشروط بعدم العفو لدلائل منفصلة كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقا (ان الذين كفروا) عام في الكفرة وقيل المراد به وفد نجران او اليهود او مشركوا العرب (لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) اى من رحمته او طاعته على معنى البدلية او من

قبل بعثه (لفى ضلال مبين) بين (أولما أصابتكم مصيبة) بأحد بقتل سبعين منكم (قد أصبتم مثليها) ببدر بقتل سبعين وأسر سبعين منهم (قلتم) متعجبين (أنى) من أين لنا (هذا) الخذلان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى (قل) لهم (هو من عند أنفسكم) لانكم تركتم المركز فخذلتم (ان الله على كل شئ قدير) ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم بخلافكم (وما أصابكم يوم التقى الجمعان) باحد (فبإذن الله) بارادته (وليعلم الله علم ظهور (المؤمنين) حقا (وليعلم الذين نافقوا) الذين (قيل لهم) لما انصرفوا عن القتال وهم عبدالله بن أبى وأصحابه (تعالوا قاتلوا فى سبيل الله) أعداءه (أو ادفعوا) عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا (قالوا لو نعلم) نحسن (قتالا لاتبعناكم) قال تعالى تكذيبا لهم (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان) بما أظهروا من خذلانهم للمؤمنين

عذابه (واولئك هم وقود النار) حطبها وقرئ بالضم بمعنى اهل وقودها
(كدأب آل فرعون) متصل بما قبله اى لن تغنى عنهم كما لم تغن عن اولئك
او توقد بهم كما توقد باولئك او استئناف مرفوع المحل وتقديره دأب هؤلاء
كدأبهم فى الكفر والعذاب وهو مصدر دأب فى العمل اذا كدح فيه فنقل الى
معنى الشان (والذين من قبلهم) عطف على آل فرعون وقيل استئناف
(كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم) حال باضمار قد او استئناف بتفسير
حالهم او خبر ان ابتدأت بالذين من قبلهم (والله شديد العقاب) تهويل
للمؤاخذة وزيادة تخويف للكفرة (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون
الى جهنم) اى قل لمشركى مكة ستغلبون يعنى يوم بدر وقيل لليهود فانه
عليه الصلاة والسلام جمعهم بعد بدر فى سوق بنى قينقاع فحذرهم ان ينزل
بهم ما نزل بقريش فقالوا لا يغرنك انك اصبت اغمارا لا علم لهم بالحرب لئن
قاتلتنا لعلمت انا نحن الناس فنزلت وقد صدق الله وعده بقتل قريظة
واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من دلائل
النبوة وقرأ حمزة والكسائى بالياء فيهما على ان الامر بان يحكى لهم ما اخبره
به من وعيدهم بلفظه (وبئس المهاد) تمام ما يقال لهم او استئناف
وتقديره وبئس المهاد جهنم او ما مهدوه لانفسهم (قد كان لكم آية)
الخطاب لقريش او لليهود وقيل للمؤمنين (فى فئتين التقتا) يوم بدر (فئة
تقاتل فى سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثليهم) يرى المشركون
المؤمنين مثلى عدد المشركين وكان قريب الف او مثلى عدد المسلمين
وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر وذلك كان بعد ما قللهم فى اعينهم حتى اجترأوا
عليهم وتوجهوا اليهم فلما لاقوهم كثروا فى اعينهم حتى غلبوا مددا
من الله تعالى للمؤمنين او يرى المؤمنون المشركين مثلى المؤمنين وكانوا
ثلاثة امثالهم ليثبتوا لهم ويتيقنوا بالنصر الذى وعدهم به فى قوله * فان يكن
منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين * ويؤيده قراءة نافع ويعقوب بالتاء وقرئ
بهما على البناء للمفعول اى يريهم الله او يريكم ذلك بقدرته وفئة بالجر على
البدل من فئتين وبالنصب على الاختصاص او الحال من فاعل التقتا
(رأى العين) رؤية ظاهرة معاينة (والله يؤيد بنصره من يشاء) نصره
كما ايد اهل بدر (ان فى ذلك) اى التقليل او التكثير او غلبة القليل عديم
العدة على الكثير شاكى السلاح وكون الوقعة آية ايضا يحتملهما ويحتمل

وكانوا قبل أقرب
الى الايمان من حيث الظاهر
(يقولون بافواههم ما ليس
فى قلوبهم) ولو علموا قتالا لم
يتبعوكم (والله أعلم بما يكتمون)
من النفاق (الذين) بدل
من الذين قبله أو نعت (قالوا
لاخوانهم) فى الدين (و)
قد (قعدوا) عن الجهاد
(لو أطاعونا) أى شهداء
أحد أو اخواننا فى القعود
(ما قتلوا قل) لهم
(فادرؤا) ادفعوا (عن
أنفسكم الموت ان كنتم
صادقين) فى أن القعود
ينجى منه * ونزل فى الشهداء
(ولا تحسبن الذين قتلوا)
بالتخفيف والتشديد (فى سبيل
الله) أى لاجل دينه (أمواتا
بل) هم (أحياء عند ربهم)
أرواحهم فى حواصل طيور
خضر تسرح فى الجنة حيث
شاءت كما ورد فى الحديث
(يرزقون) يأكلون من ثمار
الجنة (فرحين) حال من
ضمير يرزقون (بما آتاهم الله
من فضله و) هم (يستبشرون
يفرحون (بالذين لم يلحقوا
بهم من خلفهم) من اخوانهم
المؤمنين ويبدل من الذين

وقوع الامر على ماخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم (لعبرة
لاولى الابصار) اى لعظة لذوى البصائر وقيل لمن ابصرهم
(زين للناس حب الشهوات) اى المشتهيات سماها شهوات مبالغة وايماء
الى انهم انهمكوا فى محبتها حتى احبوا شهوتها كقوله تعالى * احببت حب
الخير * والمزين هو الله تعالى لانه الخالق للافعال والدواعى ولعله زينه ابتلاء
اولانه يكون وسيلة الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله
تعالى ولانه من اسباب التعيش وبقاء النوع وقيل الشيطان فان الآية
فى معرض الذم وفرق الجبائى بين المباح والمحرم (من النسا والبنين والقناطير
المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث) بيان
للشهوات والقنطار المال الكثير وقيل مائة الف دينار وقيل ملئ مسك ثور
واختلف فى انه فعلال او فنعال والمقنطرة مأخوذة منه للتأكيد كقولهم
بدرة مبدرة والمسومة المعلمة من السومة وهى العلامة او المرعية من اسام
الدابة وسومها او المطهمة والانعام الابل والبقر والغنم (ذلك متاع
الحيوة الدنيا) اشارة الى ماذكر (والله عنده حسن المآب) اى المرجع
وهو تحريض على استبدال ماعنده من اللذات الحقيقية الابدية بالشهوات
المخدجة الفانية (قل أؤنبئكم بخير من ذلكم) يريد به تقرير ان ثواب الله
تعالى خير من مستلذات الدنيا (للذين اتقوا عند ربهم جنات تجرى
من تحتها الانهار خالدين فيها) استئناف لبيان ماهو خير ويجوز ان يتعلق
اللام بخير ويرتفع جنات على هو جنات ويؤيده قراءة من جرها بدلا من خير
(وازواج مطهرة) مما يستقذر من النساء (ورضوان من الله) قرأه عاصم
بضم الراء وهما لغتان (والله بصير بالعباد) اى باعمالهم فيثيب المحسن
ويعاقب المسئ اوباحوال الذين اتقوا فلذلك اعدلهم جنات وقد نبه
بهذه الآية على نعمه فادناها متاع الدنيا واعلاها رضوان
الله تعالى لقوله تعالى ورضوان من الله اكبر * واوسطها الجنة ونعيمها
(الذين يقولون ربنا اننا آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) صفة للمتقين
او للعباد اومدح منصوب اومرفوع وفى ترتيب السؤال على مجرد
الايمان دليل على انه كاف فى استحقاق المغفرة او الاستعداد
لها (الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار)
حصر لمقامات السالك على احسن ترتيب فان معاملته مع الله تعالى امامتوسل

(أن) أى بان (لا خوف
عليهم) أى الذين لم يلحقوا
بهم (ولا هم يحزنون) فى الآخرة
المعنى يفرحون بأمنهم وفرحهم
(يستبشرون بنعمة) ثواب
(من الله وفضل) زيادة عليه
(وأن) بالفتح عطفا على
نعمة والكسر استئنافا (الله
لا يضيع أجر المؤمنين)
بل يأجرهم (الذين)
مبتدأ (استجابوا لله
والرسول) دعاءه بالخروج
للقتال لما أراد أبو سفيان
وأصحابه العود وتواعدوا
مع النبى صلى الله عليه وسلم
سوق بدر العام المقبل من
يوم أحد (من بعد ما أصابهم
القرح) بأحد وخبر المبتدأ
(للذين أحسنوا منهم) بطاعته
(واتقوا) مخالفته (أجر
عظيم) هو الجنة (الذين)
بدل من الذين قبله أو نعت
(قال لهم الناس) أى نعيم
بن مسعود الاشجعى (ان
الناس) أبا سفيان وأصحابه
(قد جمعوا لكم) الجموع
ليستأصلوكم (فاخشوهم)
ولا تأتوهم (فزادهم)
ذلك القول (ايمانا) تصديقا

واماطلب والتوسل امابالنفس وهو منعهـا عن الرذائل وحبسـها على الفضـائل والصـبر يشملهما وامابالبدن وهواماقولى وهو الصـدق واما فعلى وهوالقنوت الذى هوملازمة الطاعة وامابالمال وهوالانفاق فى سبيل الخير واماالطلب فبالاستغفار لان المغفرة اعظم المطالب بل الجامع لهاو توسيط الواو بينهـا للدلالة على اسـتقلال كل واحدة منهـاوكمالهم فيهـا اولتغاير الموصوفين بهـا وتخصيص الاسحار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة لان العبادة حيئنذ اشـق والنفس اصفى والروع اجمع سيمـا للمتهجدين قيل انهم كانوا يصـلون الى السحر ثم يسـتغفرون و يدعـون (شـهدالله انه لااله الاهو) بين واحدانيتـه بنصب الـدلائل الدالة عليهـا وانزال الآيات النـاطقة بهـا (والملائكـة) بالاقرار (واولـوا العـلم) بالايمان بهاوالاحتجاج عليها شبه ذلك فى البيان والكشف بشهادة الشـاهد (قائما بالقسط) مقيما للعدل فى قسمه وحكمه وانتصـابه على الحـال من الله وانما جاز افراده بهاولم يجز جاءنى زيدوعمرو راكبا العدم اللبس كقوله تعالى ووهبنا له اسحق و يعقوب نافلة * اومن هو والعامل فيها معنى الجملة اى تفرد قائمـا اواحقه لانها حال مؤكدة اوعلى المدح اوالصفة للمنفى وفيه ضعف للفصل وهومندرج فى المشهود به اذاجعلته صفة اوحالا من الضمير وقرئ القائم بالقسط على البدل من هو او الخبر لمحـذوف (لااله الاهـو) كرره للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة ادلة التوحيد والحكم به بعد اقامة الحجة وليبتنى عليه قوله (العزيز الحكيم) فيعلم انه الموصوف بهمـا وقدم العزيز لتقدم العلم بقـدرته على العلم بحكمته ورفعهما على البدل من الضمير او الصفة لفاعل شهد وقد روى فى فضلهـا انه عليه الصـلاة والسـلام قال يجاء بصاحبها يوم القيـامة فيقول الله تعـالى ان لعبـدى هذا عنـدى عهدا وانا احق من وفى بالعهـد ادخلوا عبدى الجنة وهى دليل على فضل علم اصول الدين وشرف اهله (إن الدين عنـد الله الاسـلام) جملة مسـتأنفـة مؤكدة للاولى اى لا دين مرضى عند الله سوى الاسـلام وهوالتوحيد والتدرع بالشرع الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ الكسائى بالفتح على انه بدل من انه بدل الكل ان فسر الاسلام بالايمان او بما يتضمنه و بدل الاشتمال ان فسر بالشريعة وقرئ انه بالكسر وان بالفتح على وقوع الفعل على الثـانى واعتراض ما بينهمـا اواجراء شهد مجرى قال تارة وعلم اخرى لتضمنه معنـاهما (وما اختلف الذين

بالله ويقينا (وقالوا حسبنا الله) كافينا أمرهم (ونعم الوكيل) المفوض اليه الامر وخرجوا مـع النبى فوافوا سـوق بدر وألقى الله الرعب فى قلب أبى سفيان وأصحابه فلم يأتوا وكان معهم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالى (فانقلبوا) رجعوا من بدر (بنعمة من الله وفضل) بسلامة وربح (لم يمسسهم سوء) من قتل أوجرح (واتبعوا رضوان الله) بطاعته ورسوله فى الخروج (والله ذو فضل عظيم) على أهل طاعتـه (انما ذلكم) أى القائل لكم ان الناس الخ (الشـيطان يخوف) كم (أولياءه) الكفار فلا تخـافوهم وخافـون) فى ترك أمرى (ان كنـتم موءمنين) حقا (ولا يحزنك) بضم الياء وكسر الزاى وبفتحهـا وضم الزاى من حزنه لغة فى أحزنه (الـذين يسارعون فى الكفر) يقعون فيـه سريعا بنصرته وهم أهـل مكة أو المنـافقون أى لا تهتم بكفرهم (انهم لن يضروا الله شـيئا) بفعلهم

اوتوا الكتاب) من اليهود والنصارى اومن ارباب الكتب المتقدمة في دين الاسلام فقال قوم انه حق وقال قوم انه مخصوص بالعرب ونفاه آخرون مطلقا اوفى التوحيد فثلثت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده وقيل هم نصارى اختلفوا في امر عيسى عليه السلام (الا من بعد ما جاءهم العلم) اى بعد ما علموا حقيقة الامر او تمكنوا من العلم بها بالآيات والحجج (بغيا بينهم) حسدا بينهم وطلبا للرياسة لا لشبهة وخفاء في الامر (ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب) وعيد لمن كفر منهم (فان حاجوك) في الدين وجادلوك فيه بعد ما اقمت الحجج (فقل اسلمت وجهي لله) اخلصت نفسي وجملتي له لا اشرك فيها غيره وهو الدين القويم الذي قامت عليه الحجج ودعت اليه الآيات والرسل وانما عبر بالوجه عن النفس لانه اشرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس (ومن اتبعن) عطف على التاء وحسن للفصل اومفعول معه (وقل للذين اوتوا الكتاب والاميين) الذين لا كتاب لهم كمشركي العرب (ءاسلمتم) كما اسلمت لما وضحت لكم الحجة ام انتم بعد على كفركم ونظيره قوله فهل انتم منتهون وفيه تعيير لهم بالبلادة او المعاندة (فان اسلموا فقد اهتدوا) فقد نفعوا انفسهم بان اخرجوها من الضلال (وان تولوا فانما عليك البلاغ) اى فلم يضروك اذ ما عليك الا ان تبلغ وقد بلغت (والله بصير بالعباد) وعد ووعيد (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب اليم) هم اهل الكتاب الذين في عصره عليه السلام قتل اولوهم الانبياء ومتابعيهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة وقرأ حمزة ويقاتلون الذين وقد منع سيبويه ادخال الفاء في خبر ان كليت ولعل ولذلك قيل الخبر (اولئك الذين حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة) كقولك زيد فافهم رجل صالح والفرق انه لا تغير معنى الابتداء بخلافهما (ومالهم من ناصرين) يدفعون عنهم العذاب (الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب) اى التورية اوجنس الكتب السماوية ومن للتبعيض اوللبيان وتنكير النصيب يحتمل التعظيم والتحقير (يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم) الداعي محمد عليه الصلاة والسلام وكتاب الله القرآن والتورية

وانما يضرون انفسهم (يريد الله أن لا يجعل لهم حظا) نصيبا (في الآخرة) أى الجنة فلذلك خذلهم (ولهم عذاب عظيم) في النار (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان) أى أخذوه بدله (لن يضروا الله) بكفرهم (شيئا ولهم عذاب أليم) مؤلم (ولا يحسبن) بالياء والتاء (الذين كفروا أنما نملي) أى املاءنا (لهم) بتطويل الاعمار وتأخيرهم (خير لأنفسهم) وان ومعمولاها سدت مسد المفعولين في قراءة التحتانية ومسد الثاني في الاخرى (انما نملي) نمهل (لهم ليزدادوا اثما) بكثرة المعاصي (ولهم عذاب مهين) ذو اهانة في الآخرة (ما كان الله ليذر) ليترك (المؤمنين على ما أنتم) أيها الناس (عليه) من اختلاط المخلص بغيره (حتى يميز) بالتخفيف والتشديد يفصل (الخبيث) المنافق (من الطيب) المؤمن بالتكاليف الشاقة المبينة لذلك وفعل ذلك يوم أحد (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز (ولكن الله يجتبي)

لماروى انه عليه الصلاة والسلام دخل مدراسهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على اى دين انت فقال على دين ابراهيم فقالاله ابراهيم كان يهوديا فقال هلموا الى التورية فانهابيننا وبينكم فأبيا فنزلت وقيل نزلت فى الرجم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما بينهم وفيه دليل على ان الادلة السمعية حجة فى الاصول (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم مع علمهم بان الرجوع اليه واجب (وهم معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض والجملة حال من فريق وانما ساغ لتخصصه بالصفة (ذلك) اشارة الى التولى والاعراض (بانهم قالوا لن تمسنا النار الاايامامعدودات) بسبب تسهيلهم امر العقاب على انفسهم لهذا الاعتقاد الزايغ والطمع الفارغ (وغرهم فى دينهم ما كانوا يفترون) من ان النار لن تمسهم الا اياما قلائل اوان آباءهم الانبياء يشفعون لهم اوانه تعالى وعد يعقوب عليه السلام ان لايعذب اولاده الاتحلة القسم (فكيف اذاجمعناهم ليوم لاريب فيه) استعظام لما يحيق بهم فى الآخرة وتكذيب لقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودات روى ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمربهم الى النار (ووفيت كل نفس ما كسبت) جزاء ماكسبت وفيه دليل على ان العبادة لاتحبط وان المؤمن لايخلد فى النار لان توفية ايمانه وعمله لاتكون فى النار ولاقبل دخولها فاذاهى بعد الخلاص منها (وهم لايظلمون) الضمير لكل نفس على المعنى لانه فى معنى كل انسان (قل اللهم) الميم عوض عن يا ولذلك لايجتمعان وهو من خصائص هذا الاسم كدخولها عليه مع لام التعريف وقطع همزته وتاء القسم وقيل اصله ياالله امنابخير فخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته (مالك الملك) تتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يملكون وهو نداء ثان عند سيبويه فان الميم عنده تمنع الوصفية (تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) تعطى منها ماتشاء لمن تشاء وتسترد فالملك الاول عام والآخر ان بعضان منه وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها نقلها من قوم الى قوم (وتعز من تشاء وتذل من تشاء) فى الدنيا اوفى الآخرة اوفيهما بالنصر والادبار والتوفيق والخذلان (بيدك الخير انك على كل شئ قدير) ذكر الخير وحده لانه المقضى بالذات والشر مقضى بالعرض

يختار (من رسله من يشاء) فيطلعه على غيبه كما اطلع النبى على حال المنافقين (فآمنوا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم أجر عظيم ولايحسبن) بالياء والتاء (الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله) أى بركاته (هو) أى بخلهم (خيرالهم) مفعول ثان والضمير للفصل والاول بخلهم مقدر اقبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية (بل هو شرلهم سيطوقون مابخلوابه) أى بزكاته من المال (يوم القيامة) بأن يجعل حية فى عنقه تنهشه كما ورد فى الحديث (ولله ميراث السموات والارض) يرثهما بعد فناء أهلهما (والله بما يعملون) بالياء والتاء (خبير) فيجازيكم به (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) وهم اليهود قالوه لما نزل من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا وقالوا لوكان غنياما استقرضنا (سنكتب) نأمر بكتب (ماقالوا) فى صحائف أعمالهم ليجازوا عليه وفى قراءة بالياء مبنيا للمفعول (و) نكتب (قتلهم) بالنصب

إذ لا يوجد شر جزئي مالم يتضمن خيرا كليا أولمراعاة الأدب في الخطاب أولأن الكلام وقع فيه إذ روى أنه عليه السلام لما خط الخندق وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء عليه السلام فأخذ المعول منه فضرب بها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها لكأن مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون قال أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لي منها القصور الحمر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لي منها قصور صنعاء وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون ألا تعجبون يمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق فنزلت ونبه على أن الشر أيضا بيده بقوله إنك على كل شيء قدير (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب) عقب ذلك ببيان قدرته على معاقبة الليل والنهار والموت والحيوة وسعة فضله دلالة على أن من قدر على ذلك قدر على معاقبة الذل والعز وإيتاء الملك ونزعه والولوج الدخول في مضيق وإيلاج الليل والنهار إدخال أحدهما في الآخر بالتعقيب أو الزيادة والنقص وإخراج الحي من الميت وبالعكس إنشاء الحيوانات من موادها وإماتتها أو إنشاء الحيوان من النطفة والنطفة منه وقيل إخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر الميت بالتخفيف (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا عن موالاتهم لقرابة أو صداقة جاهلية ونحوهما حتى لا يكون حبهم وبغضهم إلا في الله أو عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية (من دون المؤمنين) إشارة إلى أنهم الأحقاء بالموالات وأن في موالاتهم مندوحة عن موالاة الكفرة (ومن يفعل ذلك) أي اتخاذهم أولياء (فليس من الله في شيء) من ولايته في شيء يصح أن يسمى ولاية فإن موالاة المتعادين لا يجتمعان قال « تود عدوي ثم تزعم أنني * صديقك ليس النوك عنك بعازب » (إلا أن تتقوا منهم تقاة) إلا أن تخافوا من جهتهم ما يجب اتقاؤه أو اتقاء والفعل معدى بمن لأنه في معنى تحذروا وتخافوا وقرأ يعقوب تقية منع من موالاتهم ظاهرا وباطنا في الأوقات كلها إلا وقت المخافة

والرفع (الأنبياء بغير حق ونقول) بالنون والياء أي الله لهم في الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) النار ويقال لهم إذا ألقوا فيها (ذلك) العذاب (بما قدمت أيديكم) عبر بها عن الإنسان لأن أكثر الأفعال تزاول بها (وأن الله ليس بظلام) أي بذي ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (الذين) نعت للذين قبله (قالوا) لمحمد (إن الله) قد (عهد إلينا) في التوراة (أن لا نؤمن لرسول) نصدقه (حتى يأتينا بقربان تأكله النار) فلا نؤمن لك حتى تأتينا به وهو ما يتقرب به إلى الله من نعم وغيرها فإن قبل جاءت نار بيضاء من السماء فأحرقته والا بقي مكانه وعهد إلى بني إسرائيل ذلك إلا في المسيح ومحمد قال تعالى (قل) لهم توبيخا (قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات) بالمعجزات (وبالذي قلتم) كزكريا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن في زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وإن كان الفعل لأجدادهم لرضاهم به

فان اظهار الموالاة حينئذ جائز كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا
(ويحذركم الله نفسه والى الله المصير) فلا تتعرضوا لسخطه بمخالفة احكامه
وموالاة اعدائه وهو تهديد عظيم مشعر بتناهي المنهي في القبح وذكر
النفس ليعلم ان المحذر منه عقاب يصدر منه تعالى فلا يؤبه دونه بما يحذر
من الكفرة (قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله) اى انه يعلم ضمائركم
من ولاية الكفار وغيرها ان تخفوها او تبدوها (ويعلم ما في السموات وما في
الارض) فيعلم سركم وعلنكم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على عقوبتكم
ان لم تنتهوا عما نهيتم عنه والآية بيان لقوله ويحذركم الله نفسه فكأنه قال
ويحذركم نفسه لانها متصفة بعلم ذاتي محيط بالمعلومات كلها وقدرة ذاتية
تعم المقدورات باسرها فلا تجسروا على عصيانه اذ ما من معصية الا وهو
مطلع عليها قادر على العقاب بها (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير
محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا) يوم منصوب
بتود اى يتمنى كل نفس يوم تجد صحائف اعمالها او جزاء اعمالها من الخير
والشر حاضرة لو ان بينها وبين ذلك اليوم وهوله امدا بعيدا او بمضمر نحو
اذكر وتود حال من الضمير في عملت او خبر لما عملت من سوء وتجد مقصور
على ما عملت من خير ولا يكون ما شرطية لارتفاع تود وقرئ ودت وعلى
هذا يصح ان تكون شرطية ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن
واوفق للقراءة المشهورة (ويحذركم الله نفسه) كرر للتأكيد والتذكير
(والله رؤف بالعباد) اشارة الى انه تعالى انما نهاهم وحذرهم رأفة بهم
ومراعاة لصلاحهم او انه لذو مغفرة وذو عقاب فيرجى رحمته ويخشى عذابه
(قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني) المحبة ميل النفس الى الشئ لكمال ادرك فيه
بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا لله
وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه
الا لله وفي الله وذلك يقتضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه فلذلك فسرت
المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول في عبادته والحرص
على مطاوعته (يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) جواب للامر اى يرض عنكم
ويكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما افرط منكم فيقربكم من جناب عزه ويبوئكم
في جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة او المقابلة (والله غفور
رحيم) لمن يتحبب اليه بطاعته واتباع نبيه روى انها نزلت لما قالت اليهود نحن

(فلم قتلتموهم ان كنتم
صادقين) في انكم تؤمنون
عند الاتيان به (فان كذبوك
فقد كذب رسل من قبلك
جاؤا بالبينات) المعجزات
(والزبر) كصحف ابراهيم
(والكتاب) وفي قراءة
باثبات الباء فيهما (المنير)
الواضح وهو التوراة و
الانجيل فاصبر كما صبروا
(كل نفس ذائقة الموت
وانما توفون أجوركم)
جزاء أعمالكم (يوم القيامة
فمن زحزح) بعد (عن
النار وأدخل الجنة فقد فاز)
نال غاية مطلوبه (وما الحيوة
الدنيا) أي العيش فيها
(الا متاع الغرور) الباطل
يتمتع به قليلا ثم يفنى (لتبلون)
حذف منه نون الرفع لتوالي
النونات والواو ضمير الجمع
لالتقاء الساكنين لتختبرن
(في أموالكم) بالفرائض
فيها والجوائح (وأنفسكم)
بالعبادات والبلاء (ولتسمعن
من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم) اليهود
والنصارى (ومن الذين
أشركوا) من العرب (أذى
كثيرا) من السب والطعن

ابناء الله واحباؤه وقيل نزلت فى وفد نجران لما قالوا انما نعبد المسيح حبا لله
وقيل فى اقوام زعموا على عهده صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فامروا
ان يجعلوا لقولهم تصديقا من العمل (قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا) يحتمل
المضى والمضارعة بمعنى فان تتولوا (فان الله لا يحب الكافرين) لا يرضى عنهم
ولا يثنى عليهم وانما لم يقل لا يحبهم لقصد العموم والدلالة على ان التولى كفر
وانه من هذه الحيثية ينفى محبة الله وان محبته مخصوصة بالمؤمنين (ان الله
اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) بالرسالة
والخصائص الروحانية والجسمانية ولذلك قووا على مالم يقو عليه غيرهم لما
اوجب طاعة الرسل وبين انها الجالبة لمحبة الله عقب ذلك ببيان مناقبهم
تحريضا عليها وبه استدل على فضلهم على الملائكة وآل ابراهيم اسمعيل
واسحق واولادهما وقد دخل فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم وآل عمران موسى
وهارون ابنا عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب اوعيسى وامه مريم
بنت عمران بن ماثان بن ابيعازار بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن
اوشا بن امو زر بن ميشك بن حارقيا بن احاذ بن يوثام بن عزريا بن يورام بن
ساقط بن ايشا بن راجعيم بن سليمان بن داود بن ايشا بن عرند بن سلمون
ابن باعر بن يحشون بن عما دبن رام بن خضروم بن فارض بن يهوذا
ابن يعقوب عليه السلام وكان بين العمرانين الف وثمانمائة سنة (ذرية بعضها
من بعض) حال اوبدل من الآلين او منهما ومن نوح اى يعنى انهم ذرية واحدة
متشعبة بعضها من بعض وقيل بعضها من بعض فى الدين والذرية الولد
يقع على الواحد والجمع فعلية من الذر اوفعولة من الذرء ابدلت همزتها ياء
ثم قلبت الواو ياء وادغمت (والله سميع عليم) باقوال الناس واعمالهم فيصطفى
من كان مستقيم القول والعمل اوسميع بقول امرأة عمران عليم بنيتها
(اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك مافى بطنى) فينتصب به اذ على
التنازع وقيل نصبه باضمار اذكر وهذه حنة بنت فاقوذ جدة عيسى وكانت
لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون فظن انه المراد
وزوجته ويرده كفالة زكريا فانه كان معاصرا لابن ماثان وتزوج بنته ايشاع
وكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابنى خالة من الاب روى انها كانت
عاقرا عجوزا فبينما هى فى ظل شجرة اذ رأت طائرا يطعم فرخه فحنت الى الولد
وتمنته فقالت اللهم ان لك على نذرا ان رزقتنى ولدا ان اتصدق به على بيت

والتشبيب بنسائكم (وان تصبروا) على ذلك (وتتقوا) الله (فان ذلك من عزم الامور) أى من معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها (و) أذكر (اذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) أى العهد عليهم فى التوراة (لتبيننه) أى الكتاب (للناس ولا يكتمونه) أى الكتاب بالياء والتاء فى الفعلين (فنبذوه) طرحوا الميثاق (وراء ظهورهم) فلم يعملوا به (واشتروا به) أخذوا بدله (ثمنا قليلا) من الدنيا من سفلتهم برياستهم فى العلم فكتموه خوف فوته عليهم (فبئس مايشترون) شراؤهم هذا (لا تحسبن) بالتاء والياء (الذين يفرحون بما أتوا) فعلوا من اضلال الناس (ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا) التمسك بالحق وهم على ضلال (فلا تحسبنهم) بالوجهين تأكيد (بمفازة) بمكان ينجون فيه (من العذاب) فى الآخرة بل هم فى مكان يعذبون فيه وهو جهنم (ولهم عذاب أليم) مؤلم فيها ومفعو لا يحسب الاولى

المقدس فيكون من خدمته فحملت بمريم وهلك عمران وكان هذا النذر
مشروعا عندهم في الغلمان فلعلها بنت الامر على التقدير وطلبت
ذكرا (محررا) معتقا لخدمته لا اشغله بشئ او مخلصا للعبادة ونصبه على الحال
(فتقبل مني) ما نذرته (انك انت السميع العليم) لقولي ونيتي (فلما وضعتها
قالت رب اني وضعتها انثى) الضمير لما في بطنها وتأنيثه لانه كان انثى وجاز
انتصاب انثى حالا منه لان تأنيثها علم منه فان الحال وصاحبها بالذات واحد
او على تأويل مؤنث كالنفس والجبلة وانما قالته تحسرا وتحزنا الى ربها
لانها كانت ترجو ان تلد ذكرا ولذلك نذرت تحريره (والله اعلم بما وضعت)
اي بالشئ الذي وضعت وهو استئناف من الله تعالى تعظيما لموضوعها
وتجهيلا لها بشأنها وقرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم ويعقوب وضعت
على انه من كلامها تسلية لنفسها اي ولعل لله فيه سرا او الانثى كان
خيرا وقرئ بما وضعت على خطاب الله تعالى لها (وليس الذكر كالانثى)
بيان لقوله والله اعلم اي وليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت
واللام فيهما للعهد ويجوز ان يكون من قولها بمعنى وليس الذكر والانثى
سيين فيما نذرت فتكون اللام للجنس (واني سميتها مريم) عطف على
ما قبلها من مقالها وما بينهما اعتراض وانما ذكرت ذلك لربها تقربا اليه
وطلبا لان يعصمها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها فان مريم
في لغتهم بمعنى العابدة وفيه دليل على ان الاسم والمسمى والتسمية امور متغايرة
(واني اعيذها بك) اجيرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم) المطرود
واصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد
الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل من مسه الا مريم وابنها ومعناه
ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الا مريم وابنها
فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة (فتقبلها ربها) فرضي بها
في النذر مكان الذكر (بقبول حسن) بوجه حسن يقبل به النذائر وهو
اقامتها مقام الذكر او تسلمها عقيب ولادتها قبل ان تكبر وتصلح للسدانة
روى ان حنة لما ولدتها لفتها في خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند
الاحبار وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم
وصاحب قربانهم فان بني ماثان كانت رؤس بني اسرائيل وملوكهم فقال
زكريا انا احق بها عندي خالتها فابوا الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين

دل عليهما مفعولا الثانية على
قراءة التحتانية وعلى الفوقانية
حذف الثاني فقط (ولله ملك
السموات والارض) خزائن
المطر والرزق والنبات وغيرها
(والله على كل شئ قدير)
ومنه تعذيب الكافرين وانجاء
المؤمنين (ان في خلق السموات
والارض) وما فيهما من
العجائب (واختلاف الليل
والنهار) بالمجئ والذهاب
والزيادة والنقصان (لآيات)
دلالات على قدرته تعالى
(لاولي الالباب) لذوي
العقول (الذين) نعت لما قبله
او بدل (يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم)
مضطجعين اي في كل حال
وعن ابن عباس يصلون
كذلك حسب الطاقة
(ويتفكرون في خلق
السموات والارض)
ليستدلوا به على قدرة صانعهما
يقولون (ربنا ما خلقت هذا)
الخلق الذي نراه (باطلا) حال
عبثا بل دليلا على كمال
قدرتك (سبحانك) تنزيها
لك عن العبث (فقنا
عذاب النار ربنا انك من
تدخل النار) للخلود فيها

فانطلقوا الى نهر فالقوا فيه اقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فتكفلها زكريا ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاف اى بذى قبول حسن وان يكون تقبل بمعنى استقبل كتقصى وتعجل اى فأخذها فى اول امرها حين ولدت بقبول حسن (وانبتها نباتا حسنا) مجاز عن تربيتها بما يصلحها فى جميع احوالها (وكفلها زكريا) شدد الفاء حمزة والكسائى وعاصم وقصروا زكريا غير عاصم فى رواية ابن عياش على ان الفاعل هو الله تعالى وزكريا مفعول اى جعله كافلا لها وضامنا بمصالحها وخفف الباقون ومدوا زكرياء مرفوعا (كلما دخل عليها زكريا المحراب) اى الغرفة التى بنيت لها او المسجد او اشرف مواضعه ومقدمها سمى به لانه محل محاربة الشيطان كانها وضعت فى اشرف موضع من بيت المقدس (وجد عندها رزقا) جواب كلما وناصبه روى انه كان لا يدخل عليها غيره واذا خرج اغلق عليها سبعة ابواب فكان يجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وبالعكس (قال يا مريم انى لك هذا) من اين لك هذا الرزق الآتى فى غير اوانه والابواب معلقة عليك وهو دليل جواز الكرامة للاولياء وجعل ذلك معجزة زكريا يدفعه اشتباه الامر عليه (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تكلمت صغيرة كعيسى عليه السلام ولم ترضع ثديا قط وكان رزقها ينزل عليها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير لكثرته او بغير استحقاق تفضلا به وهو يحتمل ان يكون من كلامها وان يكون من كلام الله تعالى روى ان فاطمة رضى الله تعالى عنها اهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم فرجع بها اليها فقال هلمى يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فقال لها انى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال الحمد لله الذى جعلك شبيهة سيدة نساء بنى اسرائيل ثم جمع عليا والحسن والحسين وجميع اهل بيته حتى شبعوا وبقى الطعام كما هو فاوسعته على جيرانها (هنالك دعا زكريا ربه) فى ذلك المكان او الوقت اذ يستعار هنا وثم وحيث للزمان لما رأى كرامة مريم ومنزلتها من الله تعالى (قال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة) كما وهبتها لحنة العجوز العاقر وقيل لما رأى الفواكه فى غير اوانها انتبه على جواز ولادة العاقر من الشيخ فسأل وقال هب لى من لدنك ذرية لانه لم يكن على الوجوه المعتادة وبالاسباب المعهودة (انك سميع الدعاء) مجيبه (فنادته الملائكة) اى

(فقد أخزيته) أهنته (وما للظالمين) الكافرين فيه وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزى بهم (من) زائدة (أنصار) يمنعونهم من عذاب الله تعالى (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى) يدعو الناس (للايمان) أى اليه وهو محمد أو القرآن (أن) أى بان (آمنوا بربكم فآمنا) به (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر) حط (عنا سيئاتنا) فلا تظهرها بالعقاب عليها (وتوفنا) اقبض أرواحنا (مع) فى جملة (الابرار) الانبياء والصالحين (ربنا وآتنا) أعطنا (ما وعدتنا) به (على) ألسنة (رسلك) من الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك وان كان وعده تعالى لا يتخلف سؤال أن يجعلهم من مستحقيه لانهم لم يتيقنوا استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة فى التضرع (ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد) الوعد بالبعث والجزاء (فاستجاب لهم ربهم)

من جنسهم كقولهم زيد يركب الخيل فان المنادى كان جبرائيل وحده وقرأ
حمزة والكسائى فناداه بالامالة والتذكير (وهو قائم يصلى فى المحراب) اى قائم
فى الصلاة ويصلى صفة قائم او خبر او حال اخرا و حال من الضمير فى قائم (ان الله
يبشرك بيحيى) اى بان الله وقرأ نافع وابن عامر بالكسر على ارادة القول او لان
النداء نوع منه وقرأ حمزة والكسائى يبشرك ويحيى اسم اعجمى وان جعل
عربيا فمنع صرفه للتعريف ووزن الفعل (مصدقا بكلمة من الله) اى بعيسى
سمى بذلك لانه وجد بامره تعالى دون اب فشابه البدعيات التى هى عالم
الامر او بكتاب الله سمى كلمة كما قيل كلمة الحويدرة لقصيدته (وسيدا) يسود
قومه ويفوقهم وكان فائقا للناس كلهم فى انه ماهم بمعصية (وحصورا)
مبالغا فى حبس النفس عن الشهوات والملاهى روى انه مر فى صباه
بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ماللعب خلقت (ونبيا من الصالحين) ناشئا
منهم او كائنا من عداد من لم يأت كبيرة ولا صغيرة (قال رب انى يكون لى
غلام) استبعادا من حيث العادة او استعظاما او تعجبا او استفهاما عن
كيفية حدوثه (وقد بلغنى الكبر) ادركنى كبر السن واثر فى وكانت له تسع وتسعون
سنة ولامرأته ثمان وتسعون (وامرأتى عاقر) لاتلد من العقر وهو القطع لانها
ذات عقر من الاولاد (قال كذلك الله يفعل مايشاء) اى يفعل مايشاء
من العجائب مثل ذلك الفعل وهو انشاء الولد من شيخ فان وعجوز عاقر
او كما انت عليه وزوجك من الكبر والعقر يفعل مايشاء من خلق الولد
او كذلك الله مبتدأ وخبر اى الله على مثل هذه الصفة ويفعل مايشاء بيان له
او كذلك خبر مبتدأ محذوف اى الامر كذلك والله يفعل مايشاء بيان (قال
رب اجعل لى آية) علامة اعرف بها الحبل لأستقبله بالبشاشة والشكر
وتزيح مشقة الانتظار (قال آيتك ان لاتكلم الناس ثلاثة ايام) ان لاتقدر على
تكليم الناس ثلاثا وانما حبس لسانه عن مكالمتهم خاصة ليخلص المدة لذكر
الله تعالى وشكره قضاء لحق النعمة وكأنه قال آيتك ان تحبس لسانك الا عن
الشكر واحسن الجواب ما اشتق عن السؤال (الا رمزا) اشارة بنحو يد
اورأس واصله التحرك ومنه الراموز للبحر والاستثناء منقطع وقيل متصل
والمراد بالكلام مادل على الضمير وقرئ رمزا كخدم جمع رامز ورمزا
كرسل جمع رموز على انه حال منه ومن الناس بمعنى مترامزين كقوله * متى
ماتلقنى فردين ترجف * روانف اليتيك وتستطارا * (واذكر ربك كثيرا)

دعاءهم (أنى) أى بأنى
(لاأضيع عمل عامل منكم
من ذكر أو أنثى بعضكم)
كائن (من بعض) أى
الذكور من الاناث وبالعكس
والجملة مؤكدة لماقبلها أى
هم سواء فى المجازاة بالاعمال
وترك تضييعها نزلت لما
قالت أم سلمة يارسول الله
انى لاأسمع ذكر النساء
فى الهجرة بشئ (فالذين
هاجروا) من مكة الى المدينة
(وأخرجوا من ديارهم
وأوذوا فى سبيلى) دينى
(وقاتلوا) الكفار
(وقتلوا) بالتخفيف
والتشديد وفى قراءة بتقديمه
(لأكفرن عنهم سيآتهم)
أسترها بالمغفرة (ولأدخلنهم
جنات تجرى من تحتها الانهار
ثوابا) مصدر من معنى
لأكفرن مؤكد له (من
عند الله) فيه التفات عن
التكلم (والله عنده حسن
الثواب) الجزاء * ونزل
لماقال المسلمون أعداء الله
فيما نرى من الخير ونحن
فى الجهد (لايغرنك تقلب
الذين كفروا) تصرفهم
(فى البلاد) بالتجارة

في ايام الحبسة وهو مؤكد لماقبله مبين للغرض منه وتقييد الامر بالكثرة
يدل على انه لايفيد التكرار (وسبح بالعشي) من الزوال الى الغروب
وقيل بالعصر اوالغروب الى ذهاب صدر الليل (والابكار)
من طلوع الفجر الى الضحى وقرئ بفتح الهمزة جمع بكر كسحر واسحار
(واذقالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء
العالمين) كلموها شفاها كرامة لها ومن انكر الكرامة زعم ان ذلك كانت معجزة
لزكريا اوارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام فان الاجماع على انه تعالى
لم يستنبئ امرأة لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الارجالا وقيل ألهموها
والاصطفاء الاول تقبلها من امها ولم تقبل قبلها انثى وتفريغها للعبادة
واغناؤها برزق الجنة عن الكسب وتطهيرها عما يستقذر من النساء
والثاني هدايتها وارسال الملائكة اليها وتخصيصها بالكرامات السنية كالولد
من غير اب وتبرئتها مماقذفته اليهود بانطاق الطفل وجعلها وابنها آية للعالمين
(يامريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) امرت بالصلاة
في الجماعة بذكر اركانها مبالغة في المحافظة عليها وقدم السجود
على الركوع امالكونه كذلك في شريعتهم اوللتنبيه على ان الواو لاتوجب
الترتيب اوليقترن اركعي بالراكعين للايذان بان من ليس في صلاتهم ركوع
ليسوا مصلين وقيل المراد بالقنوت ادامة الطاعة كقوله تعالى أمن
هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما وبالسجود الصلاة كقوله تعالى وادبار
السجود وبالركوع الخشوع والاخبات (ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك)
اي ماذكرنا من القصص من الغيوب التي لم تعرفها الابالوحي (وماكنت
لديهم اذيلقون اقلامهم) اقداحهم للاقتراع وقيل اقترعوا باقلامهم
التي كانوا يكتبون بها التورية تبركا والمراد تقرير كونه وحيا على سبيل التهكم
بمنكريه فان طريق معرفة الوقائع المشاهدة اوالسماع وعدم السماع معلوم
لاشبهة فيه عندهم فبقي ان يكون الاتهام باحتمال العيان ولايظن به عاقل
(ايهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل عليه يلقون اقلامهم اي يلقونها
ليعلموا اويقولون ايهم يكفل مريم (وماكنت لديهم اذيختصمون) تنافسا
في كفالتها (اذقالت الملائكة) بدل من اذقالت الاولى ومابينهما اعتراض
اومن اذيختصمون على ان وقوع الاختصام والبشارة في زمان متسع
كما تقول لقيته سنة كذا (يامريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى

والكسب هو (متاع قليل)
يتمتعون به يسيرا في الدنيا
ويفنى (ثم ماواهم جهنم
وبئس المهاد) الفراش
هي (لكن الذين اتقوا
ربهم لهم جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين)
اي مقدرين الخلود (فيها
نزلا) هو مايعد للضيف
ونصبه على الحال من جنات
والعامل فيها معنى الظرف
(من عند الله وما عند الله)
من الثواب (خير للابرار)
من متاع الدنيا (وان من
أهل الكتاب لمن يؤمن بالله)
كعبد الله بن سلام وأصحابه
والنجاشي (وما أنزل اليكم)
أي القرآن (وما أنزل اليهم)
أي التوراة والانجيل
(خاشعين) حال من ضمير
يؤمن مراعى فيه معنى من
أي متواضعين (لله لايشترون
بآيات الله) التي عندهم
في التوراة والانجيل من نعت
النبي (ثمنا قليلا) من الدنيا
بأن يكتموها خوفا على الرياسة
كفعل غيرهم من اليهود
(أولئك لهم أجرهم)
ثواب أعمالهم (عند ربهم)
يؤتونه مرتين كما في القصص

ابن مريم) المسيح لقبه وهو من الالقاب المشرفة كالصديق واصله بالعبرية
مشيحا ومعناه المبارك وعيسى معرب ايشوع واشتقاقهما من المسح لانه
مسح بالبركة او بما طهره من الذنوب أو مسح الارض ولم يقم في موضع او مسحه
جبريل ومن العيس وهو بياض يعلوه حمرة تكلف لاطائل تحته وابن مريم
لما كانت صفة تميز تمييز الاسماء نظمت في سلكها ولا ينافي تعدد الخبر افراد المبتدأ
فانه اسم جنس مضاف ويحتمل ان يراد ان الذي يعرف به و يتميز عن غيره هذه
الثلاثة فان الاسم علامة المسمى والمميز له ممن سواه ويجوز ان يكون عيسى
خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفة له وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيها
على انه يولد من غير أب اذ الاولاد تنسب الى الآباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد
الاب (وجيها في الدنيا والآخرة) حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة
لكنها موصوفة وتذكيرها للمعنى والوجاهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة
الشفاعة (ومن المقربين) من الله وقيل اشارة الى علو درجته في الجنة اورفعه
الى السماء وصحبته الملائكة (ويكلم الناس في المهد وكهلا) اي يكلمهم حال كونه
طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما يمهد
للصبي من مضجعه وقيل انه رفع شابا والمراد وكهلا بعد نزوله
وذكر احواله المختلفة المتنافية ارشاد الى انه بمعزل عن الالوهية
(ومن الصالحين) حال ثالث من كلمة او ضميرها الذي في يكلم (قالت رب انى
يكون لى ولد ولم يمسسني بشر) تعجب او استبعاد عادي او استفهام عن انه
يكون بتزوج او غيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) القائل جبريل او الله
تعالى وجبريل حكى لها قول الله تعالى (اذا قضى امرا فانما يقول له كن
فيكون) اشارة الى انه تعالى كما يقدر ان يخلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد
يقدر ان يخلقها دفعة من غير ذلك (ونعلمه الكتاب والحكمة والتورية
والانجيل) كلام مبتدأ ذكر تطييبا لقلبها وازاحة لما همها من خوف اللوم
لما علمت انها تلد من غير زواج او عطف على يبشرك او وجيها والكتاب
الكتبة او جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرأ نافع وعاصم
ويعلمه بالياء (ورسولا الى بني اسرائيل انى قد جئتكم بآية من ربكم) منصوب
بمضمر على ارادة القول تقديره و يقول ارسلت رسولا باني قد جئتكم او بالعطف
على الاحوال المتقدمة مضمنا معنى النطق فكأنه قال وناطقا بأني قد جئتكم
وتخصيص بني اسرائيل لخصوص بعثته اليهم او للرد على من زعم انه مبعوث الى

(ان الله سريع الحساب)
يحاسب الخلق في قدر نصف
نهار من أيام الدنيا (ياأيها
الذين آمنوا اصبروا)
على الطاعات وللمصائب
وعن المعاصي (وصابروا)
الكفار فلا يكونوا أشد
صبرا منكم (ورابطوا)
أقيموا على الجهاد (واتقوا
الله) في جميع أحوالكم
(لعلكم تفلحون) تفوزون
بالجنة وتنجون من النار

*(سورة النساء مدنية مائة
وخمس أوست أوسبع
وسبعون آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ياأيها الناس) أي أهل
مكة (اتقوا ربكم) أي عقابه
بأن تطيعوه (الذي خلقكم
من نفس واحدة) آدم (وخلق
منها زوجها) حواء بالمد من ضلع
من أضلاعه اليسرى (وبث)
فرق ونشر (منهما) من آدم
وحواء (رجالا كثيرا
ونساء) كثيرة (واتقوا
الله الذي تساءلون) فيه
ادغام التاء في الاصل في السين
وفي قراءة بالتخفيف بحذفها
أي تتساءلون (به) فيما

غيرهم (اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير) نصب بدل من اني قد جئتكم اوجر بدل من آية اورفع على هي اني اخلق لكم والمعنى اقدر لكم واصور شيئا مثل صورة الطير وقرأ نافع اني بالكسر (فانفخ فيه) الضمير للكاف اي في ذلك الشئ المماثل (فيكون طيرا باذن الله) فيصير حيا طيارا بامر الله نبه به على ان احياءه من الله تعالى لامنه وقرأ نافع هنا وفي المائدة طائرا بالالف والهمزة (وابرئ الاكمه والابرص) الاكمه الذي ولد اعمى اوالممسوح العين روى انه ربما كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من طاق منهم اتاه ومن لم يطق اتاه عيسى عليه السلام ومايداوى الا بالدعاء (واحيى الموتى باذن الله) كرر باذن الله دفعا لتوهم الالوهية فان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية (وانبئكم بما تأكلون وماتدخرون في بيوتكم) بالمغيبات من احوالكم التي لاتشكون فيها (ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) موفقين للايمان فان غيرهم لاينتفع بالمعجزات اومصدقين للحق غير معاندين (ومصدقا لمابين يدي من التورية) عطف على رسولا على الوجهين اومنصوب باضمار فعل دل عليه قد جئتكم اي وجئتكم مصدقا (ولاحل لكم) مقدر باضماره اومردود على قوله اني قد جئتكم بآية اومعطوف على معنى مصدقا كقولهم جئتك معتذرا ولاطيب قلبك (بعض الذي حرم عليكم) اي في شريعة موسى عليه السلام كالشحوم والثروب والسمك ولحوم الابل والعمل في السبت وهو يدل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى عليه السلام ولايخل ذلك بكونه مصدقا للتورية كما لايعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب فان النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص في الازمان (وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله واطيعون ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) اي جئتكم بآية اخرى الهمنيها ربكم وهي قولي ان الله ربي وربكم فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل الفارقة بين النبي والساحر اوجئتكم بآية على ان الله ربي وربكم وقوله فاتقوا الله واطيعون اعتراض والظاهر انه تكرير لقوله قد جئتكم بآية من ربكم اي جئتكم بآية بعد اخرى مما ذكرت لكم والاول لتمهيد الحجة والثاني لتقريبها الى الحكم ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تعالى فاتقوا الله اي لماجئتكم بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة فاتقوا الله في المخالفة واطيعون فيما ادعوكم اليه ثم شرع في الدعوة واشار اليها بالقول المجمل فقال ان الله ربي وربكم اشارة الى استكمال القوة النظرية

بينكم حيث يقول بعضكم لبعض أسألك بالله وانشدك بالله (و) اتقوا (الارحام) أن تقطعوها وفي قراءة بالجر عطفا على الضمير في به وكانوا يتناشدون بالرحم (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا لاعمالكم فيجازيكم بها أي لم يزل متصفا بذلك * ونزل في يتيم طلب من وليه ماله فمنعه (وآتوا اليتامى) الصغار اللائى لاأب لهم (أموالهم) اذا بلغوا (ولاتتبدلوا الخبيث) الحرام (بالطيب) الحلال أي تأخذوه بدله كما تفعلون من أخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردئ من مالكم مكانه (ولاتأكلوا أموالهم) مضمومة (الى أموالكم انه) أي أكلها (كان حوبا) ذنبا (كبيرا) عظيما ولما نزلت تحرجوا من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر أو الثمان من الازواج فلايعدل بينهن فنزل (وان خفتم ألاتقسطوا) تعدلوا (في اليتامى) فتحرجتم من أمرهم فخافوا أيضا أن لاتعدلوا بين النساء اذا

بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة
العلمية فانه بملازمة الطاعة التي هي الاتيان بالاوامر والانتهاء عن المناهي
ثم قرر ذلك بأن بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة
ونظيره قوله عليه السلام قل آمنت بالله ثم استقم (فلما احس عيسى منهم
الكفر) تحقق كفرهم عنده تحقق مايدرك بالحواس (قال من انصارى
الى الله) ملتجئا الى الله تعالى او ذاهبا اليه او ضاما اليه ويجوز ان يتعلق الجار
بانصاري مضمنا معنى الاضافة اى من الذين يضيفون انفسهم الى الله في نصرى
وقيل الى هنا بمعنى مع اوفي او اللام (قال الحواريون) حوارى الرجل
خالصته من الحور وهو البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات
لخلوص الوانهن سمي به اصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نيتهم ونقاء
سريرتهم وقيل كانوا ملوكا يلبسون البيض استنصر بهم عيسى عليه السلام
من اليهود وقيل قصارون يحورون الثياب اى يبيضونها (نحن انصار الله)
اى انصار دين الله (امنا بالله واشهد بانا مسلمون) لتشهد لنا يوم القيامة حين
يشهد الرسل لقومهم وعليهم (ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا
مع الشاهدين) اى مع الشاهدين بوحدانيتك او مع الانبياء الذين يشهدون
لاتباعهم او امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس
(ومكروا) اى الذين احس منهم الكفر من اليهود بان وكلوا عليه من يقتله غيلة
(ومكر الله) حين رفع عيسى عليه السلام والقى شبهه على من قصد اغتياله حتى
قتل والمكر من حيث انه في الاصل حيلة يجلب بها غيره الى مضرة لايسند الى
الله تعالى الا على سبيل المقابلة والازدواج (والله خير الماكرين) أقواهم
مكرا واقدرهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب (اذ قال الله) ظرف
لمكر الله او خير الماكرين او لمضمر مثل وقع ذلك (ياعيسى انى متوفيك)
اى مستوفي اجلك ومؤخرك الى اجلك المسمى عاصما اياك من قتلهم او قابضك
من الارض من توفيت مالى او متوفيك نائما اذ روى انه رفع نائما او مميتك
عن الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل اماته الله سبع
ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصارى (ورافعك الى) الى محل كرامتى
ومقر ملائكتى (ومطهرك من الذين كفروا) من سوء جوارهم او قصدهم
(وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعلونهم بالحجة
او السيف في غالب الامر ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى

نكحتموهن (فانكحوا)
تزوجوا (ما) بمعنى من
(طاب لكم من النساء مثنى
وثلاث ورباع) أى اثنتين
اثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعا
أربعا ولاتزيدوا على ذلك
(فان خفتم ألاتعدلوا)
فيهن بالنفقة والقسم
(فواحدة) انكحوها
(أو) اقتصروا على
(ما ملكت أيمانكم) من
الاماء اذليس لهن من الحقوق
ماللزوجات (ذلك) أى
نكاح الاربع فقط أو
الواحدة أو التسرى (أدنى)
أقرب الى (ألاتعولوا)
تجوروا (وآتوا) أعطوا
(النساء صدقاتهن) جمع
صدقة مهورهن (نحلة)
مصدر عطية عن طيب نفس
(فان طبن لكم عن شئ منه
نفسا) تمييز محول عن
الفاعل أى طابت أنفسهن
لكن عن شئ من الصداق
فوهبنه لكم (فكلوه هنيئا
طيبا (مريئا) محمود العاقبة
لاضرر فيه عليكم في الآخرة
نزل ردا على من كره ذلك
(ولاتؤتوا) أيها الاولياء
(السفهاء) المبذرين من الرجال

والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة (ثم الى مرجعكم) الضمير لعيسى عليه السلام ومن تبعه ومن كفر به وغلب المخاطب على الغائبين (فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من امر الذين (فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا فى الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فنوفيهم اجورهم) تفسير للحكم وتفصيل له (والله لا يحب الظالمين) تقرير لذلك (ذلك) اشارة الى ماسبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (نتلوه عليك) وقوله (من الآيات) حال من الهاء ويجوز ان يكون الخبر ونتلوه حالا على ان العامل معنى الاشارة وان يكونا خبرين وان ينتصب بمضمر يفسره نتلوه (والذكر الحكيم) المشتمل على الحكم او المحكم الممنوع عن تطرق الخلل اليه بريد به القرآن وقيل اللوح (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) ان شأنه الغريب كشأن آدم عليه السلام (خلقه من تراب) جملة مفسرة للتمثيل مبينة لما له الشبه وهو انه خلق بلا اب كما خلق آدم من التراب بلا اب وام شبه حاله بما هو اغرب افحاما للخصم وقطعا لمواد الشبه والمعنى خلق قالبه من التراب (ثم قال له كن) اى انشأه بشرا كقوله ثم انشأناه خلقا آخر وقدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز ان يكون ثم لتراخي الخبر لا المخبر (فيكون) حكاية حال ماضية (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف اى هو الحق وقيل الحق مبتدأ ومن ربك خبره اى الحق المذكور من الله تعالى (فلا تكن من الممترين) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم على طريقة التهييج لزيادة الثبات اولكل سامع (فمن حاجك) من النصارى (فيه) فى عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) اى من البينات الموجبة للعلم (فقل تعالوا) هلموا بالرأى والعزم (ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم) اى يدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهله والصقهم بقلبه الى المباهلة ويحمل عليها وانما قدمهم على النفس لان الرجل يخاطر بنفسه لهم ويحارب دونهم (ثم نبتهل) اى نتباهل بان نلعن الكاذب منا والبهلة بالضم والفتح اللعنة واصله الترك من قولهم بهلت الناقة اذا تركتها بلا اصرار (فنجعل لعنة الله على الكاذبين) عطف فيه بيان روى انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم ماترى فقال والله لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل فى امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فان ابيتم الا الف

والنساء والصبيان (أموالكم) أى أموالهم التى فى أيديكم (التى جعل الله لكم قياما) مصدر قام أى تقوم بمعاشكم وصلاح أودكم فيضيعوها فى غير وجهها وفى قرأة قيما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة (وارزقوهم فيها) أطعموهم منها (واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا) عدوهم عدة جميلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا (وابتلوا) اختبروا (اليتامى) قبل البلوغ فى دينهم وتصرفهم فى أحوالهم (حتى اذا بلغوا النكاح) أى صاروا أهلا له بالاحتلام أو السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعى (فان آنستم) أبصرتم (منهم رشدا) صلاحا فى دينهم ومالهم (فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها) أيها الاولياء (اسرافا) بغير حق حال (وبدارا) أى مبادرين الى انفاقها مخافة (أن يكبروا) رشداء فيلزمكم تسليمها اليهم (ومن كان) من الاولياء (غنيا فليستعفف) أى يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله

دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى
رضى الله عنه خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فأمنوا فقال اسقفهم
يامعشر النصارى انى لأرى وجوها لوسألوا الله تعالى ان يزيل جبلا من مكانه
لأزاله فلاتباهلوا فتهلكوا فاذعنوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا له
الجزية الفى حلة حمراء وثلاثين درعا من حديد فقال عليه السلام والذى
نفسى بيده لوتباهلوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادى نارا
ولاستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر وهو دليل على نبوته
وفضل من اتى بهم من اهل بيته (ان هذا) اى ماقص من نبأ عيسى ومريم
(لهو القصص الحق) بجملتها خبر ان وهو فصل يفيد أن ماذكره
فى شأن عيسى ومريم حق دون ماذكروه ومابعده خبر واللام دخلت فيه
لانه اقرب الى المبتدأ من الخبر واصلها ان تدخل على المبتدأ (ومامن اله
الاالله) صرح فيه بمن المزيدة للاستغراق تأكيدا للرد على النصارى فى
تثليثهم (وان الله لهو العزيز الحكيم) لااحد سواه يساويه فى القدرة
التامة والحكمة البالغة ليشاركه فى الالوهية (فان تولوا فان الله عليم
بالمفسدين) وعيد لهم ووضع المظهر موضع المضمر ليدل على ان التولى
عن الحجج والاعراض عن التوحيد افساد للدين والاعتقاد المؤدى الى
فساد النفس بل والى فساد العالم (قل ياأهل الكتاب) يعم اهل الكتابين
وقيل يريد به وفد نجران او يهود المدينة (تعالوا الى كلمة سواء بيننا
وبينكم) لايختلف فيها الرسل والكتب وتفسيرها مابعدها (ان لانعبد
الاالله) اى نوحده بالعبادة ونخلص فيها (ولانشرك به شيئا) ولانجعل
غيره شريكا له فى استحقاق العبادة ولانراه اهلا لان يعبد (ولايتخذ بعضنا
بعضا اربابا من دون الله) ولانقول عزير ابن الله ولاالمسيح ابن الله
ولانطيع الاحبار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل لان كلا منهم بعضنا
بشر مثلنا روى انها لما نزلت اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله
قال عدى بن حاتم ماكنا نعبدهم يارسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم
ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك (فان تولوا) عن التوحيد
فقولوا اشهدوا بانا مسلمون) اى لزمتكم الحجة فاعترفوا بأنا مسلمون دونكم

(ومن كان فقيرا فليأكل) منه
(بالمعروف) بقدر أجرة
عمله (فاذا دفعتم اليهم) أى
الى اليتامى (اموالهم
فاشهدوا عليهم) أنهم تسلموها
وبرئتم لئلايقع اختلاف
فترجعوا الى البينة وهذا
أمر ارشاد (وكفى بالله)
الباء زائدة (حسيبا) حافظا
لاعمال خلقه ومحاسبهم *
ونزل ردا لما كان عليه
الجاهلية من عدم توريث
النساء والصغار (للرجال)
الاولاد والاقرباء (نصيب) حظ
(مماترك الوالدان والاقربون)
المتوفون (وللنساء نصيب
مماترك الوالدان والاقربون
مماقل منه) أى المال (أوكثر)
جعله الله (نصيبا مفروضا)
مقطوعا بتسليمه اليهم (واذا
حضر القسمة) للميراث
(أولوا القربى) ذووا القرابة
ممن لايرث (واليتامى والمساكين
فارزقوهم منه) شيئا قبل
القسمة (وقولوا) أيها
الاولياء (لهم) اذا كان
الورثة صغارا (قولا معروفا)
جميلا بأن تعتذروا اليهم أنكم
لاتملكونه وأنه لصغار وهذا
قيل انه منسوخ وقيل لا ولكن

اواعترفوا بانكم كافرون بما نطقت به الكتب وتطابقت عليه الرسل تنبيه
انظر الى ماراعى فى هذه القصة من المبالغة فى الارشاد وحسن التدرج فى الحجاج
بين اولا احوال عيسى عليه السلام وماتعاور عليه من الاطوار المنافية للالوهية ثم
ذكر مايحل عقدتهم ويزيح شبهتهم فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى
المباهلة بنوع من الاعجاز ثم لما اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد
عليهم بالارشاد وسلك طريقا اسهل والزم بان دعاهم الى ماوافق عليه
عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم
ان الآيات والنذر لاتغنى عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا
بأنا مسلمون (ياأهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم وماانزلت التورية
والانجيل الامن بعده) تنازعت اليهود والنصارى فى ابراهيم عليه السلام
وزعم كل فريق انه منهم وترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت
والمعنى ان اليهودية والنصرانية حدثتا بنزول التورية والانجيل على موسى
وعيسى عليهما السلام وكان ابراهيم قبل موسى بالف سنة
وعيسى بألفين فكيف يكون عليهما (افلا تعقلون) فتدعون المحال
(هاانتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم)
ها حرف تنبيه نبهوا بها على حالهم التى غفلوا عنها وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره
وحاججتم جملة اخرى مبينة للاولى اى انتم هؤلاء الحمق وبيان حماقتكم انكم
جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه فى التورية والانجيل عنادا اوتدعون
وروده فيه فلم تجادلون فيما لاعلم لكم به ولاذكر فى كتابكم من دين ابراهيم وقيل
هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته وقيل هاانتم اصله آأنتم على الاستفهام
للتعجب من حماقتهم فقلبت الهمزة هاء وقرأ نافع وابو عمرو هاانتم حيث
وقع بالمد من غير همزة وورش اقل مدا وقنبل بالهمزة من غير الف بعد الهاء
والباقون بالمد والهمزة والبزى يقتصر على المد على اصله (والله يعلم)
ماحاججتم فيه (وانتم لاتعلمون) وانتم جاهلون به (ماكان ابراهيم يهوديا
ولانصرانيا) تصريح بمقتضى ماقرره من البرهان (ولكن كان حنيفا) مائلا
عن العقائد الزائغة (مسلما) منقادا لله وليس المراد انه كان على ملة الاسلام
والالاشترك الالزام (وماكان من المشركين) تعريض بانهم مشركون
لاشراكهم به عزيرا والمسيح ورد لادعاء المشركين انهم على ملة ابراهيم

تهاون الناس فى تركه وعليه
فهو ندب وعن ابن عباس
واجب (وليخش) أى ليخف
على اليتامى (الذين لو تركوا)
أى قاربوا أن يتركوا (من
خلفهم) أى بعد موتهم (ذرية
ضعافا) أولادا صغارا
(خافوا عليهم) الضياع
(فليتقوا الله) فى أمر اليتامى
وليأتوا اليهم مايحبون
أن يفعل بذريتهم من بعدهم
(وليقولوا) للميت (قولا
سديدا) صوابا بان يأمروه
أن يتصدق بدون ثلثه ويدع
الباقى لورثته ولايتركهم عالة
(ان الذين يأكلون اموال
اليتامى ظلما) بغير حق
(انما يأكلون فى بطونهم)
أى ملأها (نارا) لانه يؤل
اليها (وسيصلون) بالبناء
للفاعل والمفعول يدخلون
(سعيرا) نارا شديدة يحترقون
فيها (يوصيكم) يأمركم
(الله فى) شان (أولادكم)
بما يذكر (للذكر) منهم
(مثل حظ) نصيب (الانثيين)
اذا اجتمعتا معه فله نصف
المال ولهما النصف فان كان
معه واحدة فلها الثلث وله
الثلثان وان انفرد حاز المال

عليه السلام (ان اولى الناس بابراهيم) ان اخصهم به واقربهم منه من الولى وهو القرب (للذين اتبعوه) من امته (وهذا النبي والذين آمنوا) لموافقتهم له فى اكثر ماشرع لهم على الاصالة وقرئ بالنصب عطفا على الهاء فى اتبعوه وبالجر عطفا على ابراهيم (والله ولى المؤمنين) ينصرهم ويجازيهم الحسنى لايمانهم (ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم) نزلت فى اليهود لما دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية ولو بمعنى ان (ومايضلون الا انفسهم) ومايتخطاهم الاضلال ولايعود وباله الاعليهم اذيضاعف به عذابهم او مايضلون الا امثالهم (ومايشعرون) وزره واختصاص ضرره بهم (يااهل الكتاب لم تكفرون بايات الله) بما نطقت به التورية والانجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وانتم تشهدون) انها آيات الله او بالقرآن وانتم تشهدون نعته فى الكتابين وتعلمون بالمعجزات انه حق (يااهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) بالتحريف وابراز الباطل فى صورته او بالتقصير فى الميز بينهما وقرئ تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء اى تكتسون الحق مع الباطل كقوله عليه السلام كلابس ثوبى زور (وتكتمون الحق) نبوة محمد عليه السلام ونعته (وانتم تعلمون) عالمين بما تكتمونه (وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذى انزل على الذين امنوا وجه النهار) اى اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار (واكفروا آخره لعلهم يرجعون) واكفروا به آخره لعلهم يشكون فى دينهم ظنا بانكم رجعتم لخلل ظهر لكم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الضيف قالالاصحابهما لما حولت القبلة آمنوا بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فيرجعون وقيل اثناعشر من احبار خيبر تقاولوا بان يدخلوا فى الاسلام اول النهار ويقولوا آخره نظرنا فى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا عليه الصلاة والسلام بالنعت الذى ورد فى التورية لعل اصحابه يشكون فيه (ولاتؤمنوا الا لمن تبع دينكم) ولاتقروا عن تصديق قلب الالاهل دينكم اولاتظهروا ايمانكم وجه النهار الالمن كان على دينكم فان رجوعهم ارجى واهم (قل ان الهدى هدى الله) هو يهدى من يشاء الى الايمان ويثبته عليه (ان يؤتى احد مثل مااوتيتم) متعلق بمحذوف اى دبرتم ذلك وقلتم لان يؤتى احد والمعنى ان الحسد حملكم على ذلك او بلا تؤمنوا اى ولاتظهروا ايمانكم بان يؤتى احد مثل مااوتيتم الالاشياعكم

(فان كن) أى الاولاد (نساء) فقط (فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك) الميت وكذا الاثنتان لانه للاختين بقوله فلهما الثلثان مماترك فهما أولى ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى أولى، وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد لما فهم استحقاق البنتين الثلثين من جعل الثلث للواحدة مع الذكر (وان كانت) المولودة (واحدة) وفى قراءة بالرفع فكان تامة (فلها النصف ولابويه) أى الميت ويبدل منهما (لكل واحد منهما السدس مماترك ان كان له ولد) ذكر أو أنثى ونكتة البدل افادة أنهما لايشتركان فيه وألحق بالولد ولد الابن وبالاب الجد (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه) فقط أو مع زوج (فلأمه) بضم الهمزة وكسرها فرارا من الانتقال من ضمة الى كسرة لثقله فى الموضعين (الثلث) اى ثلث المال أو مابقى بعد الزوج والباقى للاب (فان كان له اخوة) أى اثنان فصاعدا ذكورا واناثا (فلأمه

ولاتفشوه الى المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولاالى المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام وقوله قل ان الهدى هدى الله اعتراض يدل على ان كيدهم لايجدى بطائل اوخبران على ان هدى الله بدل من الهدى وقراءة ابن كثير أن يؤتى على الاستفهام للتقريع تؤيد الوجه الاول اى الان يؤتى احد دبرتم وقرئ ان على انها النافية فيكون من كلام الطائفة اى ولاتؤمنوا الالمن تبع دينكم وقولوالهم مايؤتى احد مثل مااوتيتم (او يحاجوكم عند ربكم) عطف على ان يؤتى على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حجتكم عند ربكم والواو ضمير احد لانه فى معنى الجمع اذالمراد به اتباعهم (قل ان الفضل بيدالله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) رد وابطال لما زعموه بالحجة الواضحة (ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك) كعبدالله بن سلام استودعه قرشي ألفا ومأتى اوقية ذهبا فاداه اليه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لايؤده اليك) كفنحاص بن زوراء استودعه قرشي آخر دينارا فجحده وقيل المأمونون على الكثير النصارى اذالغالب فيهم الامانة والخائنون فى القليل اليهود اذالغالب عليهم الخيانة وقرأحمزة وابو بكر وابوعمرو يؤده اليك باسكان الهاء وقالون باختلاس الهاء وكذا روى عن حفص والباقون باشباع الكسرة (الامادمت عليه قائما) الامدة دوامك قائما على رأسه مبالغا فى مطالبته بالتقاضى والترافع واقامة البينة (ذلك) اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله لايؤده (بانهم قالوا) بسبب قولهم (ليس علينا فى الاميين سبيل) اى ليس علينا فى شأن من ليسوا من اهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عتاب وذم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ذلك (وهم يعلمون) انهم كاذبون وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم فى التورية حرمة وقيل عامل اليهود رجالا من قريش فلما اسلموا تقاضوهم فقالوا سقط حقكم حيث تركتم دينكم وزعموا انه كذلك فى كتابهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب اعداء الله مامن شئ فى الجاهلية الاوهو تحت قدمى الاالامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر (بلى) اثبات لما نفوه اى بلى عليهم فيهم سبيل (من اوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين) استئناف مقرر للجملة التى سدت بلى مسدها والضمير المجرور لمن اوالله وعموم المتقين ناب مناب

السدس) والباقى للاب ولاشئ للاخوة وارث من ذكر ماذكر (من بعد) تنفيذ (وصية يوصى) بالبناء للفاعل والمفعول (بها أو) قضاء (دين) عليه وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخرة عنه فى الوفاء للاهتمام بها (آباؤكم وأبناؤكم) مبتدأ خبره (لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا) فى الدنيا والآخرة فظان أن ابنه أنفع له فيعطيه الميراث فيكون الاب انفع وبالعكس وانما العالم بذلك الله ففرض لكم الميراث (فريضة من الله ان الله كان عليما) بخلقه (حكيما) فيما دبره لهم اى لم يزل متصفا بذلك (ولكم نصف ماترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد) منكم أو من غيركم (فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أودين) وألحق بالولد فى ذلك ولد الابن بالاجماع (ولهن) أى الزوجات تعددن أولا (الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان لكم ولد) منهن أومن غيرهن (فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية

الراجع من الجزاء الى من واشعر بان التقوى ملاك الامر وهو يعم الوفاء وغيره من اداء الواجبات والاجتنات عن المناهى (ان الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوا الله عليه من الايمان بالرسول والوفاء بالامانات (وايمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه (ثمنا قليلا) متاع الدنيا (اولئك لاخلاق لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يسرهم اوبشئ اصلا وان الملائكة يسألونهم يوم القيامة اولا ينتفعون بكلمات الله وآياته والظاهر انه كناية على غضبه عليهم لقوله (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) فان من سخط على غيره واستهان به اعرض عنه وعن التكلم معه والالتفات نحوه كما ان من اعتد بغيره يقاوله ويكثر النظر اليه (ولا يزكيهم) ولا يثنى عليهم بالجميل (ولهم عذاب اليم) على مافعلوه قيل انها نزلت فى احبار حرفوا التورية وبدلوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرهما واخذوا على ذلك رشوة وقيل نزلت فى رجل اقام سلعة فى السوق فحلف لقد اشتراها بما لم يشترها به وقيل نزلت فى ترافع كان بين الاشعث بن قيس ويهودى فى بئر اوارض وتوجه الحلف على اليهودى (وان منهم لفريقا) يعنى المحرفين ككعب ومالك وحيى بن اخطب (يلوون السنتهم بالكتاب) يفتلونها بقراءته فيميلونها عن المنزل الى المحرف او يعطفونها بشبه الكتاب وقرئ يلون على قلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها بحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها (لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب) الضمير للمحرف المدلول عليه بقوله يلوون وقرئ ليحسبوه بالياء والضمير ايضا للمسلمين (ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) تأكيد لقوله وما هو من الكتاب وتشنيع عليهم وبيان لانهم يزعمون ذلك تصريحا لاتعريضا اى ليس هو نازلا من عنده وهذا لايقتضى ان لايكون فعل العبد فعل الله تعالى (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه (ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله) تكذيب ورد على عبدة عيسى عليه السلام وقيل ان ابا رافع القرظى والسيد النجرانى قالا يا محمد أتريد ان نعبدك ونتخذك ربا فقال معاذ الله ان نعبد غير الله وان نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثنى ولا بذلك امرنى فنزلت وقيل قال رجل يارسول الله نسلم عليك كما يسلم

توصون بها أودين) وولد الابن فى ذلك كالولد اجماعا (وان كان رجل يورث) صفة والخبر (كلالة) أى لاوالد له ولا ولد (أوامرأة) تورث كلالة (وله) أى للموروث كلالة (أخ أو أخت) أى من أم وقرأ به ابن مسعود وغيره (فلكل واحد منهما السدس) مما ترك (فان كانوا) أى الاخوة والاخوات من الام (أكثر من ذلك) أى من واحد (فهم شركاء فى الثلث) يستوى فيه ذكرهم وأنثاهم (من بعد وصية يوصى بها أودين غير مضار) حال من ضمير يوصى أى غير مدخل الضرر على الورثة بأن يوصى بأكثر من الثلث (وصية) مصدر مؤكد ليوصيكم (من الله والله عليم) بما دبره لخلقه من الفرائض (حليم) بتأخير العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أورق (تلك) الاحكام المذكورة من أمر اليتامى وما بعده (حدود الله) شرائعه التى حدها لعباده

بعضنا على بعض افلا نسجد لك قال لاينبغي ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكرموا انبيكم واعرفوا الحق لاهله (ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا ربانيين والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كاللحياني والرقباني وهو الكامل فى العلم والعمل (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) بسبب كونكم معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى عالمين وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون من ادرس بمعنى درس كاكرم وكرم ويجوز ان تكون القراءة المشهورة ايضا بهذا المعنى على تقدير وبما كنتم تدرسونه على الناس (ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا) نصبه ابن عامر وحمزة وعاصم ويعقوب عطفا على ثم يقول وتكون لا مزيدة لتأكيد معنى النفي فى قوله ماكان اى ماكان لبشر ان يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين اربابا اوغير مزيدة على معنى انه ليس له ان يأمر بعبادته ولا يأمر باتخاذ اكفائه اربابا بل ينهى عنه وهو ادنى من العبادة ورفعه الباقون على الاستئناف ويحتمل الحال وقرأ ابو بكر على اصله برواية الدوري باختلاس الضم (ايأمركم بالكفر) انكار والضمير فيه للبشر وقيل لله (بعد اذا انتم مسلمون) دليل على ان الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لان يسجدوا له (واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) قيل انه على ظاهره واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم به اولى وقيل معناه انه تعالى اخذ الميثاق من النبيين واممهم واستغنى بذكرهم عن ذكر الامم وقيل اضافة الميثاق الى النبيين اضافته الى الفاعل والمعنى واذ اخذ الله الميثاق الذى وثقه الانبيا على اممهم وقيل المراد اولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنوا اسرائيل اوسماهم نبيين تهكما لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا اهل الكتاب والنبيون كانوا منا واللام فى لما موطئة للقسم لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وما تحتمل الشرطية ولتؤمنن سادمسد جواب القسم والشرط وتحتمل الخبرية وقرأ حمزة لما بالكسر على ان ما مصدرية اى لاجل ايتائى اياكم بعض الكتاب ثم لمجئ رسول مصدق اخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه او موصولة والمعنى اخذه للذى آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له

ليعملوا بها ولا يعتدوها (ومن يطع الله ورسوله) فيما حكم به (يدخله) بالياء والنون التفاتا (جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله) بالوجهين (نارا خالدا فيها وله) فيها (عذاب مهين) ذو اهانة روعى فى الضمائر فى الآيتين لفظ من و فى خالدين معناها (واللاتى يأتين الفاحشة) الزنا (من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) أى رجالكم المسلمين (فان شهدوا) عليهن بها (فامسكوهن) احبسوهن (فى البيوت) وامنعوهن من مخالطة الناس (حتى يتوفاهن الموت) أى ملائكته (أو) الى أن (يجعل الله لهن سبيلا) طريقا الى الخروج منها أمروا بذلك أول الاسلام ثم جعل لهن سبيلا بجلد البكر مائة وتغريبها عاما ورجم المحصنة وفى الحديث لما بين الحد قال خذوا عنى خذوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا رواه مسلم (واللذان) بتخفيف النون وتشديدها

له وقرئ لما بمعنى حين آتيتكم او لمن اجل ما آتيتكم على ان اصله لمن ما بالادغام فحذف احدى الميمات الثلاث استثقالا وقرأ نافع آتيناكم بالنون والالف جميعا (قال ءاقررتم واخذتم على ذلكم اصري) اى عهدى سمى به لانه يؤصر اى يشد وقرئ بالضم وهو اما لغة فيه كعبر وعبر او جمع آصار وهو ما يشد به (قالوا اقررنا قال فاشهدوا) اى فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب فيه للملائكة (وانا معكم من الشاهدين) وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم شاهد وهو توكيد وتحذير عظيم (فمن تولى بعد ذلك) بعد الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة (فأولئك هم الفاسقون) المتمردون من الكفرة (افغير دين الله يبغون) عطف على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكار او محذوف تقديره اتتولون فغير دين الله يبغون وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار والفعل بلفظ الغيبة عند ابى عمرو وعاصم فى رواية حفص ويعقوب وبالتاء عند الباقين على تقدير وقل لهم (وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها) اى طائعين بالنظر واتباع الحجة وكارهين بالسيف ومعاينة ما يلجئ الى الاسلام كنتق الجبل وادراك الغرق والاشراف على الموت او مختارين كالملائكة والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فانهم لا يقدرون ان يمتنعوا عما قضى عليهم (واليه ترجعون) وقرئ بالياء على ان الضمير لمن (قل آمنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم) امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه ومتابعيه بالايمان والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم بتوسط تبليغه اليهم وايضا المنسوب الى واحد من الجمع قد ينسب اليهم او بان يتكلم عن نفسه على طريقة الملوك اجلالا له والنزول كما يعدى بالى لانه ينتهى الى الرسل يعدى بعلى لانه من فوق وانما قدم المنزل عليه على المنزل على سائر الرسل لانه المعرف له والعيار عليه (لا نفرق بين احد منهم) بالتصديق والتكذيب (ونحن له مسلمون) منقادون او مخلصون فى عبادته (ومن يبتغ غير الاسلام دينا) اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله (فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) الواقعين فى الخسران والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع فى الخسران بابطال الفطرة السليمة التى فطر الناس عليها واستدل به على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غيره لم يقبل والجواب انه ينفى قبول كل دين يغايره لا قبول كل ما يغايره

(يأتيانها) أى الفاحشة الزنا أو اللواط (منكم) الرجال (فآذوهما) بالسب والضرب بالنعال (فان تابا) منها (وأصلحا) العمل (فاعرضوا عنهما) ولا تؤذوهما (ان الله كان توابا) على من تاب (رحيما) به وهذا منسوخ بالحد ان أريد بها الزنا وكذا ان أريد اللواط عند الشافعى لكن المفعول به لا يرجم عنده وان كان محصنا بل يجلد ويغرب وارادة اللواط أظهر بدليل تثنية الضمير والاول قال اراد الزانى والزانية ويرده تبيينهما بمن المتصلة بضمير الرجال واشتراكهما فى الاذى والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم فى النساء من الحبس (انما التوبة على الله) أى التى كتب على نفسه قبولها بفضله (للذين يعملون السوء) المعصية (بجهالة) حال أى جاهلين اذ عصوا ربهم (ثم يتوبون من) زمن (قريب) قبل أن يغرغروا (فاولئك يتوب الله عليهم) يقبل توبتهم (وكان الله عليما) بخلقه

ولعل الذين ايضا للاعمال (كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات) استبعاد لان يهديهم الله فان الحائد عن الحق بعدما وضح له منهمك فى الضلال بعيد عن الرشاد وقيل نفى وانكار له وذلك يقتضى ان لا يقبل توبة المرتد وشهدوا عطف على ما فى ايمانهم من معنى الفعل ونظيره فأصدق واكن او حال باضمار قد من كفروا وهو على الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان (والله لا يهدى القوم الظالمين) اى الذين ظلموا انفسهم بالاخلال بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم اعرض عنه (أولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) يدل بمنطوقه على جواز لعنهم وبمفهومه ينفى جواز لعن غيرهم ولعل الفرق انهم مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى مأيوسون عن الرحمة رأسا بخلاف غيرهم والمراد بالناس المؤمنون او العموم فان الكافر ايضا يلعن منكر الحق والمرتد عنه ولكن لا يعرف الحق بعينه (خالدين فيها) فى اللعنة او العقوبة او النار وان لم يجر ذكرهما لدلالة الكلام عليهما (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك) اى من بعد الارتداد (واصلحوا) ما افسدوا ويجوز ان لا يقدر له مفعول بمعنى ودخلوا فى الصلاح (فان الله غفور) يقبل توبته (رحيم) يتفضل عليه وقيل انها نزلت فى الحارث بن سويد حين ندم على ردته فارسل الى قومه ان اسألوا اهل لى من توبة فارسل اليه اخوه الجلاس بالآية فرجع الى المدينة فتاب (ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا) كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفرا بمحمد والقرآن او كفروا بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه والصد عن الايمان ونقض الميثاق او كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نتربص بمحمد ريب المنون او نرجع اليه وننافقه باظهاره (لن تقبل توبتهم) لانهم لا يتوبون او لا يتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك فكنى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا فى شانهم وابرازا لحالهم فى صورة حال الآيسين من الرحمة اولان توبتهم لا تكون الا نفاقا لارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم تدخل الفاء فيه (واولئك هم الضالون) الثابتون على الضلال (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدهم ملئ الارض ذهبا) لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول

(حكيما) فى صنعه بهم (وليست التوبة للذين يعملون السيئات) الذنوب (حتى اذا حضر أحدهم الموت) وأخذ فى النزع (قال) عند مشاهدة ماهو فيه (انى تبت الآن) فلا ينفعه ذلك ولا يقبل منه (ولا الذين يموتون وهم كفار) اذا تابوا فى الآخرة عند معاينة العذاب لا تقبل منهم (أولئك أعتدنا) أعددنا (لهم عذابا أليما) موءلما (يأيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) أى ذاتهن (كرها) بالفتح والضم لغتان أى مكرهيهن على ذلك كانوا فى الجاهلية يرثون نساء أقربائهم فان شاؤا تزوجوها بلا صداق أو زوجوها وأخذوا صداقها أوعضلوها حتى تفتدى بما ورثته أو تموت فيرثوها فنهوا عن ذلك (ولا) أن (تعضلوهن) أى تمنعوا أزواجكم عن نكاح غيركم بامساكهن ولا رغبة لكم فيهن ضرارا (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) من المهر (الا أن يأتين بفاحشة مبينة)

الفدية ادخل الفاء ههنا للاشعار به وملء الشيء مايملؤه وذهبا نصب
على التمييز وقرئ بالرفع على البدل من ملء او الخبر لمحذوف (ولو افتدى به)
محمول على المعنى كانه قيل فلن يقبل من احدهم فدية ولو افتدى بملء
الارض ذهبا اومعطوف على مضمر تقديره فلن يقبل من احدهم ملء الارض
ذهبا لو تقرب به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة او المراد
ولو افتدى بمثله كقوله تعالى ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله
معه والمثل يحذف ويراد كثيرا لان المثلين في حكم شيء واحد
(اولئك لهم عذاب اليم) مبالغة في التحذير واقناط لان من لايقبل منه
الفداء ربما يعفى عنه تكرما (ومالهم من ناصرين) في دفع العذاب ومن مزيدة
للاستغراق (لن تنالوا البر) اى لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير
اولن تنالوا برالله الذي هو الرحمة والرضى والجنة (حتى تنفقوا مما تحبون)
اى من المال اومايعمه وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبدن
في طاعة الله والمهجة في سبيله روى انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يارسول
الله ان احب اموالى الى بيرحى فضعها حيث اراك الله فقال بخ بخ ذلك
مال رابح اورائح وانى ارى ان تجعلها في الاقربين وجاء زيد بن حارثة بفرس
كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه
وسلم اسامة بن زيد فقال زيد انما اردت ان اتصدق بها فقال عليه السلام
ان الله قد قبلها منك وذلك يدل على ان انفاق احب الاموال على اقرب
الاقارب افضل وان الآية تعم الانفاق الواجب والمستحب وقرئ
بعض ماتحبون وهو يدل على ان من للتبعيض ويحتمل التبيين (وماتنفقوا
من شيء) اى من اى شيء محبوب اوغيره ومن لبيان ما (فان الله به عليم)
فيجازيكم بحسبه (كل الطعام) اى المطعومات والمراد اكلها (كان حلالبنى
اسرائيل) حلالا لهم وهو مصدر نعت به ولذلك يستوى فيه الواحد
والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى لاهن حل لهم (الا ماحرم
اسرائيل) يعقوب (على نفسه) كلحوم الابل والبانها قيل كان به عرق
النسا فنذر ان شفى لم يأكل احب الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه وقيل
فعل ذلك للتداوى باشارة الاطباء واحتج به من جواز للنبى ان يجتهد
وللمانع ان يقول ذلك باذن من الله فهو كتحريمه ابتداء (من قبل ان تنزل
التوراة) اى من قبل انزالها مشتملة على تحريم ماحرم عليهم لظلمهم وبغيهم

بفتح الياء وكسرها أى
بينت أوهى بينة أى زنا أو
نشوز فلكم أن تضاروهن
حتى يفتدين منكم ويختلعن
(وعاشروهن بالمعروف)
أى بالاجمال فى القول والنفقة
والمبيت (فان كرهتموهن)
فاصبروا (فعسى أن تكرهوا
شيئا ويجعل الله فيه خيرا
كثيرا) ولعله يجعل فيهن
ذلك بأن يرزقكم منهن ولدا
صالحا (وان أردتم استبدال
زوج مكان زوج) أى أخذها
بدلها بأن طلقتموها (و)
قد (آتيتم احداهن) أى
الزوجات (قنطارا) مالا
كثيرا صداقا (فلا تأخذوا
منه شيئا أتأخذونه بهتانا)
ظلما (واثما مبينا) بينا
ونصبهما على الحال
والاستفهام للتوبيخ و
للانكار فى (وكيف تأخذونه)
أى باى وجه (وقد أفضى)
وصل (بعضكم الى بعض)
بالجماع المقرر للمهر
(وأخذن منكم ميثاقا)
عهدا (غليظا) شديدا
وهو ما أمر الله به من امساكهن
بمعروف أو تسريح لهن
باحسان (ولا تنكحوا ما)

عقوبة وتشديد اوذلك رد على اليهود فى دعوى البراءة عما نعى عليهم
فى قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى
الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآيتان بان قالوا لسنا اول من حرمت
عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعده حتى انتهى الامر
الينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا وفى منع النسخ والطعن
فى دعوى الرسول عليه السلام موافقة ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم
الابل والبانها (قل فأتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين) امر بمحاجتهم
بكتابهم وتبكيتهم بما فيه من انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم مالم يكن محرما
روى انه عليه السلام لما قال لهم بهتوا ولم يجسروا ان يخرجوا التوراة
وفيه دليل على نبوته (فمن افترى على الله الكذب) ابتدعه على الله بزعمه
انه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بنى اسرائيل ومن قبلهم (من بعد ذلك)
من بعد مالزمتهم الحجة (فاولئك هم الظالمون) الذين لا ينصفون من انفسهم
ويكابرون الحق من بعدما وضح لهم (قل صدق الله) تعريض بكذبهم
اى ثبت ان الله صادق فيما انزل وانتم الكاذبون (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا)
اى ملة الاسلام التى هى فى الاصل ملة ابراهيم اومثل ملته حتى تتخلصوا
من اليهودية التى اضطرتكم الى التحريف والمكابرة لتسوية الاعراض الدنيوية
والزمتكم تحريم طيبات احلها الله لابراهيم ومن تبعه (وما كان من المشركين)
فيه اشارة الى ان اتباعه واجب فى التوحيد الصرف والاستقامة فى الدين
والتجنب عن الافراط والتفريط وتعريض بشرك اليهود (ان اول
بيت وضع للناس) اى وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم والواضع
هو الله تعالى ويدل عليه انه قرئ على البناء للفاعل (للذى ببكة)
للبيت الذى ببكة وهى لغة فى مكة كالنبيط والنميط وامر راتب وراتم ولازب ولازم
وقيل هى موضع المسجد ومكة البلد من بكه اذا زحمه اومن بكه اذا دقه فانها
تبك اعناق الجبابرة روى انه عليه السلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال
المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة وقيل اول من
بناه ابراهيم ثم هدم فبناه قوم من جرهم ثم العمالقة ثم قريش وقيل هو اول بيت
بناه آدم فانطمس فى الطوفان ثم بناه ابراهيم وقيل كان فى موضعه قبل آدم
بيت يقال له الضراح ويطوف به الملائكة فلما اهبط آدم امر بان يحجه
ويطوف حوله ورفع فى الطوفان الى السماء الرابعة يطوف به ملائكة

يعنى من (نكح آباؤكم من
النساء الا) لكن (ماقد سلف)
من فعلكم ذلك فانه معفو عنه
(انه) أى نكاحهن (كان
فاحشة) قبيحا (ومقتا) سببا
للمقت من الله وهو أشد البغض
(وساء) بئس (سبيلا) طريقا
ذلك (حرمت عليكم أمهاتكم)
أن تنكحوهن وشملت الجدات
من قبل الاب والام (وبناتكم)
وشملت بنات الاولاد وان
سفلن (وأخواتكم) من
جهة الاب اوالام (وعماتكم)
أى أخوات آبائكم وأجدادكم
(وخالاتكم) أى أخوات
أمهاتكم وجداتكم (وبنات
الاخ وبنات الاخت) ويدخل
فيهن أولادهم (وأمهاتكم
اللاتى أرضعنكم) قبل
استكمال الحولين خمس
رضعات كما بينه الحديث
(وأخواتكم من الرضاعة)
ويلحق بذلك بالسنة البنات
منهما وهن من أرضعتهن
موطوأته والعمات والخالات
وبنات الاخ وبنات الاخت
منها لحديث يحرم من الرضاع
مايحرم من النسب رواه البخارى
ومسلم (وأمهات نسائكم
وربائبكم) جمع ربيبة وهى

السموات وهو لا يلائم ظاهر الآية وقيل المراد به اول بيت بالشرف لا بازمان (مباركا) كثير الخير والنفع لمن حجه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله حال من المستكن في الظرف (وهدى للعالمين) لانه قبلتهم ومتعبدهم ولان فيه ايات عجيبة كما قال (فيه آيات بينات) كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار وان ضوارى السباع تخالط الصيود في الحرم ولا تتعرض لها وان كل جبار قصده بسوء قهره كاصحاب الفيل والجملة مفسرة للهدى او حال اخرى (مقام ابراهيم) مبتدأ محذوف خبره اى منها مقام ابراهيم او بدل من آيات بدل البعض من الكل وقيل عطف بيان على ان المراد بالآيات اثر القدم في الصخرة الصماء وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها بهذه الالانة من بين الصخار وابقاؤه دون سائر آثار الانبياء وحفظه مع كثرة اعدائه ألوف سنة وبؤ يده انه قرئ آية بينة على التوحيد وسبب هذا الاثر انه لما ارتفع بنيان الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة فغاصت فيه قدماه (ومن دخله كان آمنا) جملة ابتدائية اوشرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لانه في معنى امن من دخله اى ومنها أمن من دخله اوفيه ايات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله اقتصر بذكرهما من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرهما كقوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة لان فيهما غنية عن غيرهما في الدارين بقاء الاثر مدى الدهر والامن من العذاب يوم القيامة قال عليه السلام من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعند ابى حنيفه من لزمه القتل بردة اوقصاص اوغيرهما لم يتعرض له ولكن الجأ الى الخروج (ولله على الناس حج البيت) قصده للزيارة على الوجه المخصوص وقرأ حمزة والكسائى وعاصم في رواية حفص حج بالكسر وهو لغة نجد (من استطاع اليه سبيلا) بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص له وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة وهو يؤيد قول الشافعي رضى الله تعالى عنه انها بالمال ولذلك اوجب الاستنابة على الزمن اذا وجد اجرة من ينوب عنه وقال مالك رحمه الله تعالى انها بالبدن فيجب على من قدر على المشى والكسب في الطريق وقال ابوحنيفة رحمه الله تعالى انها بمجموع الامرين والضمير في اليه للبيت او الحج وكل ما أتى الى الشئ فهو سبيله (ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) وضع كفر موضع من لم يحج تأكيدا الوجوبه

بنت الزوجة من غيره (اللاتى في حجوركم) تربونها صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها (من نسائكم اللاتى دخلتم بهن) أى جامعتموهن (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) في نكاح بناتهن اذا فارقتموهن (وحلائل) أزواج (أبنائكم الذين من أصلابكم) بخلاف من تبنيتموهم فلكم نكاح حلائلهم (وأن تجمعوا بين الاختين) من نسب أو رضاع بالنكاح ويلحق بهما بالسنة الجمع بينها وبين عمتها أو خالتها يجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ واحدة (الا) لكن (ماقدسلف) في الجاهلية من نكاحكم بعض ماذكر فلا جناح عليكم فيه (ان الله كان غفورا) لما سلف منكم قبل النهى (رحيما) بكم في ذلك (و) حرمت عليكم (المحصنات) أى ذوات الازواج (من النساء) أن تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن حرائر مسلمات كن أولا (الاماملكت أيمانكم) من الاماء بالسبى فلكم وطؤهن وان كان لهن أزواج في دار

وتغليظا على تاركه ولذلك قال عليه السلام من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا وقد أكد امر الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وابرازه في الصورة الاسمية وايراده على وجه يفيد انه حق واجب لله تعالى في رقاب الناس وتعميم الحكم اولاثم تخصيصه ثانيا فانه كايضاح بعد ابهام وتثنية وتكرير للمراد وتسمية ترك الحج كفرا من حيث انه فعل الكفرة وذكر الاستغناء فانه في هذا الموضع مما يدل على المقت والخذلان وقوله عن العالمين يدل عليه لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم السخط لانه تكليف شاق جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله روى انه لما نزل صدر الآية جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباب الملل فخطبهم وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة وكفرت به خمس ملل فنزل ومن كفر (قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص اهل الكتاب دليل على ان كفرهم اقبح وانهم وان زعموا انهم مؤمنون بالتوراة والانجيل فهم كافرون بهما (والله شهيد على ما تعملون) والحال انه شهيد مطلع على اعمالكم فيجازيكم عليها لا ينفعكم التحريف والاستسرار (قل يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن) كرر الخطاب والاستفهام مبالغة في التقريع ونفي العذر لهم واشعارا بأن كل واحد من الامرين مستقبح في نفسه مستقل باستجلاب العذاب وسبيل الله دينه الحق المأمور بسلوكه وهو الاسلام قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويحرشون بينهم حتى اتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادي والتحارب ليعودوا لمثله ويحتالون لصدهم عنه (تبغونها عوجا) حال من الواو اي باغين طالبين لها اعوجاجا بان تلبسوا على الناس وتوهموا ان فيه عوجا عن الحق بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهما اوبان تحرشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ويختل امر دينهم (وانتم شهداء) انها سبيل الله والصد عنها ضلال واضلال او انتم عدول عند اهل ملتكم يثقون باقوالكم ويستشهدونكم في القضايا (وما الله بغافل عما تعملون) وعيد لهم ولما كان المنكر في الآية الاولى كفرهم وهم يجهرون به ختمها بقوله والله شهيد على

الحرب بعد الاستبراء (كتاب الله) نصب على المصدر أي كتب ذلك (عليكم وأحل) بالبناء للفاعل والمفعول (لكم ماوراء ذلكم) أي سوى ماحرم عليكم من النساء (أن تبتغوا) تطلبوا النساء (بأموالكم) بصداق أو ثمن (محصنين) متزوجين (غير مسافحين) زانين (فما) فمن (استمتعتم) تمتعتم (به منهن) ممن تزوجتم بالوطء (فآتوهن أجورهن) مهورهن التي فرضتم لهن (فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتم) أنتم وهن (به من بعد الفريضة) من حطها أو بعضها أو زيادة عليها (ان الله كان عليما) بخلقه (حكيما) فيما دبره لهم (ومن لم يستطع منكم طولا) أي غنى ل(أن ينكح المحصنات) الحرائر (المؤمنات) هو جرى على الغالب فلا مفهوم له (فمما ملكت أيمانكم) ينكح من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بايمانكم) فاكتفوا بظاهره وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفضيلها ورب أمة تفضل الحرة فيه وهذا تأنيس بنكاح الاماء (بعضكم من بعض)

ماتعملون ولماكان فى هذه الآيه صدهم للؤمنين عن الاسلام وكانوا يخفونه ويحتالون فيه قال وماالله بغافل عما تعملون (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعدايمانكم كافرين) نزلت فى نفرمن الاوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون فربهم شأس بن قيس اليهودى فغاظه تألفهم واجتماعهم فامر شابا من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعاث وينشدهم بعض ماقيل فيه وكان الظفر فى ذلك اليوم للاوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وقال اتدعون الجاهلية وانابين اظهركم بعد ان اكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم امرالجاهلية والف بين قلوبكم فعلموا انها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما خاطبهم الله بنفسه بعدما امرالرسول بان يخاطب اهل الكتاب اظهارا لجلالة قدرهم واشعارا بانهم هم الاحقاء بان يخاطبهم الله ويكلمهم (وكيف تكفرون وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله) انكار وتعجيب لكفرهم فى حال اجتمع لهم الاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر (ومن يعتصم بالله) ومن يتمسك بدينه اويلتجئ اليه فى مجامع اموره (فقد هدى الى صراط مستقيم) فقد اهتدى لامحالة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) حق تقواه ومايجب منها وهو استفراغ الوسع فى القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كقوله فاتقوا الله مااستطعتم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه هو ان يطاع فلايعصى ويشكر فلايكفر ويذكر فلا ينسى وقيل ان ينزه الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها وفى هذا الامر تأكيد للنهى عن طاعة اهل الكتاب واصل تقاة وقية فقلبت واوها المضمومة كما فى تؤدة وتخمة والياء الفا (ولاتموتن الاوانتم مسلمون) اى ولاتكونن على حال سوى حال الاسلام اذا ادرككم الموت فان النهى عن المقيد بحال اوغيرها قديتوجه بالذات نحو الفعل تارة والقيد اخرى وقديتوجه نحو المجموع دونهما وكذلك النفى (واعتصموا بحبل الله) بدين الاسلام اوبكتابه لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين استعارله الحبل من حيث ان التمسك به سبب للنجاة من الردى كما ان التمسك بالحبل سبب للسلامة عن التردى

أى أنتم وهن سواء فى الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن (فانكحوهن باذن أهلهن) مواليهن (وآتوهن) اعطوهن (أجورهن) مهورهن (بالمعروف) من غير مطل ونقص (محصنات) عفائف حال (غير مسافحات) زانيات جهرا (ولا متخذات أخدان) أخلاء يزنون بهن سرا (فاذا أحصن) زوجن وفى قراءة بالبناء للفاعل تزوجن (فان اتين بفاحشة) زنا (فعليهن نصف ما على المحصنات) الحرائر الابكار اذا زنين (من العذاب) الجلد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الاحصان شرطا لوجوب الحد بل لافادة أنه لارجم عليهن أصلا (ذلك) أى نكاح المملوكات عند عدم الطول (لمن خشى) خاف (العنت) الزنا وأصله المشقة سمى به الزنا لانه سببها بالحد فى الدنيا والعقوبة فى الآخرة (منكم) بخلاف من لايخافه من الاحرار فلايحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه الشافعى

ولاوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيحا للمجاز (جميعا) مجتمعين عليه (ولاتفرقوا) ولاتتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب اولاتفرقوا تفرقكم فى الجاهلية يحارب بعضكم بعضا اولاتذكروا ما يوجب التفرق ويزيل الالفة (واذكروا نعمة الله عليكم) التى من جملتها الهداية والتوفيق للاسلام المؤدى الى التألف وزوال الغل (اذكنتم اعداء) فى الجاهلية متقاتلين (فالف بين قلوبكم) بالاسلام (فاصبحتم بنعمته اخوانا) متحابين مجتمعين على الاخوة فى الله وقيل كان الاوس والخزرج اخوين لابوين فوقع بين اولادهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى اطفأها الله بالاسلام والف بينهم برسوله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا حفرة من النار) مشفين على الوقوع فى نار جهنم لكفركم اذلوادرككم الموت فى تلك الحال اوقعتم فى النار (فانقذكم منها) بالاسلام والضمير للحفرة اوللنار اوللشفا وتأنيثه لتأنيث ما اضيف اليه اولانه بمعنى الشفة فان شفا البئر وشفتها طرفها كالجانب والجانبة واصله شفو فقلبت الواو فى المذكر وحذفت فى المؤنث (كذلك) مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم آياته) دلائله (لعلكم تهتدون) ارادة ثباتكم على الهدى و ازديادكم فيه (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير و يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) من للتبعيض لان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فرض من فروض الكفاية ولانه لايصلح له كل احد اذ للمتصدى له شروط لايشترك فيها جميع الامة كالعلم بالاحكام ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها والتمكن من القيام بها خاطب الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لوتركوه رأسا اثموا جميعا ولكن يسقط بفعل بعضهم وهكذا كل ماهو فرض كفاية اوللتبيين بمعنى وكونوا امة تأمرون بالمعروف كقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف والدعاء الى الخير يعم الدعاء الى ما فيه صلاح دينى اودنيوى وعطف الامر بالمعروف والنهى عن المنكر عليه عطف الخاص على العام للايذان بفضله (واولئك هم المفلحون) المخصوصون بكمال الفلاح روى انه عليه السلام سئل من خير الناس فقال آمرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحم والامر بالمعروف يكون واجبا ومندوبا على حسب مايؤمر به والنهى عن المنكر واجب كله لان جميع ما انكره الشرع حرام والاظهر ان العاصى يجب عليه ان ينهى عما يرتكبه

وخرج بقوله من فتياتكم المؤمنات الكافرات فلا يحل له نكاحها ولوعدم وخاف (وأن تصبروا) عن نكاح المملوكات (خير لكم) لئلا يصير الولد رقيقا (والله غفور رحيم) بالتوسعة فى ذلك (يريد الله ليبين لكم) شرائع دينكم ومصالح أمركم (ويهديكم سنن) طرائق (الذين من قبلكم) من الانبياء فى التحليل والتحريم فتتبعوهم (ويتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته التى كنتم عليها الى طاعته (والله عليم) بكم (حكيم) فيما دبره لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) كرره ليبنى عليه (ويريد الذين يتبعون الشهوات) اليهود والنصارى أو المجوس أو الزناة (أن تميلوا ميلا عظيما) تعدلوا عن الحق بارتكاب ماحرم عليكم فتكونوا مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) يسهل عليكم أحكام الشرع (وخلق الانسان ضعيفا) لايصبر عن النساء والشهوات (ياأيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بالحرام فى الشرع كالربا

لانه يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك احدهما وجوب الآخر
(ولاتكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) كاليهود والنصارى اختلفوا في
التوحيد والتنزيه واحوال الآخرة على ما عرفت (من بعد ماجاءهم
البينات) الآيات والحجج المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه والاظهر
ان النهي فيه مخصوص بالتفرق في الاصول دون الفروع لقوله عليه السلام
اختلاف امتي رحمة ولقوله عليه الصلاة والسلام من اجتهد فاصاب فله
اجران ومن اخطأ فله اجر واحد (واولئك لهم عذاب عظيم) وعيد
للذين تفرقوا وتهديد على التشبه بهم (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه)
نصب بما في لهم من معنى الفعل او باضمار اذكر وبياض الوجه وسواده كنايتان
عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل يوسم اهل الحق بياض
الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعي النور بين يديه وبيمينه واهل
الباطل باضداد ذلك (فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم)
على ارادة القول اي فيقال لهم أكفرتم والهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم
وهم المرتدون او اهل الكتاب كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد ايمانهم به قبل مبعثه اوجميع الكفار كفروا بعدما اقروا حين اشهدهم
على انفسهم اوتمكنوا من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات (فذوقوا العذاب)
امر اهانة (بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم اوجزاء لكفركم (واما الذين
ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) يعني الجنة والثواب المخلد عبر عن ذلك
بالرحمة تنبيها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى لايدخل
الجنة الا برحمته وفضله وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم لكن قصد
ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم (هم فيها خالدون)
اخرجه مخرج الاستئناف للتأكيد كأنه قيل كيف يكونون فيها فقال هم فيها
خالدون (تلك آيات الله) الواردة في وعده ووعيده (نتلوها عليك بالحق)
ملتبسة بالحق لاشبهة فيها (وما الله يريد ظلما للعالمين) اذ يستحيل الظلم
منه لانه لايحق عليه شئ فيظلم بنقصه ولايمنع عن شئ فيظلم بفعله لانه
المالك على الاطلاق كما قال (ولله ما في السموات وما في الارض والى الله
ترجع الامور) فيجازي كلا بما وعده واوعده (كنتم خير امة) دل على
خيريتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرأ كقوله تعالى * وكان الله
غفورا رحيما * وقيل كنتم في علم الله اوفي اللوح المحفوظ اوفيما بين الامم

والغصب (الا) لكن
(أن تكون) تقع (تجارة)
وفي قراءة بالنصب أي تكون
الاموال أموال تجارة صادرة
(عن تراض منكم) وطيب
نفس فلكم أن تأكلوها (ولا
تقتلوا أنفسكم) بارتكاب
مايؤدي الى هلاكها أيا كان
في الدنيا اوالآخرة بقرينة
(ان الله كان بكم رحيما)
في منعه لكم من ذلك (ومن
يفعل ذلك) أي مانهي عنه
(عدوانا) تجاوزا للحلال
حال (وظلما) تأكيد (فسوف
نصليه) ندخله (نارا)
يحترق فيها (وكان ذلك
على الله يسيرا) هينا (ان
تجتنبوا كبائر ماتنهون
عنه) وهي ماورد عليها
وعيد كالقتل والزنا والسرقة
وعن ابن عباس هي الى
السبعمائة أقرب (نكفر
عنكم سيئاتكم) الصغائر
بالطاعات (وندخلكم
مدخلا) بضم الميم وفتحها
أي ادخالا أو موضعا
(كريما) هو الجنة
(ولا تتمنوا مافضل الله به
بعضكم على بعض) من
جهة الدنيا أوالدين لئلا

المتقدمين (اخرجت للناس) اى اظهرت لهم (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) استئناف بين به كونهم خير امة اوخبر ثان لكنتم (وتؤمنون بالله) يتضمن الايمان بكل مايجب ان يؤمن به لان الايمان به انما يحق ويعتدبه اذا حصل الايمان بكل ماامر ان يؤمن به وانما اخره وحقه ان يقدم لانه قصد بذكره الدلالة على انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايمانا بالله وتصديقا به واظهارا لدينه واستدل بهذه الآية على ان الاجماع حجة لانها تقتضى كونهم آمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر اذ اللام فيهما للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك (ولو آمن اهل الكتاب) ايمانا كما ينبغى (لكان خيرا لهم) لكان الايمان خيرا لهم مما هم عليه (منهم المؤمنون) كعبدالله بن سلام واصحابه (واكثرهم الفاسقون) المتمردون فى الكفر وهذه الجملة والتى بعدها واردتان على سبيل الاستطراد (لن يضروكم الا اذى) ضررا يسيرا كطعن وتهديد (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) ينهزموا ولا يضروكم بقتل واسر (ثم لا ينصرون) ثم لايكون احد ينصرهم عليكم اويدفع بأسكم عنهم نفى اضرارهم سوى ما يكون بقول وقرر ذلك بانهم لوقاموا الى القتال كانت الدبرة عليهم ثم اخبر بانه يكون عاقبتهم العجز والخذلان وقرئ لاينصروا عطفا على يولوا على ان ثم للتراخى فى المرتبة فيكون عدم النصر مقيدا بقتالهم وهذه الآية من المغيبات التى وافقها الواقع اذ كان كذلك حال قريظة والنضير وبنى قينقاع ويهود خيبر (ضربت عليهم الذلة) هدر النفس والمال والاهل اوذل التمسك بالباطل والجزية (اينما ثقفوا) وجدوا (الا بحبل من الله وحبل من الناس) استثناء من اعم عام الاحوال اى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاحوال الا معتصمين او ملتبسين بذمة الله او كتابه الذى آتاهم وذمة المسلمين اوبدينه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين (وباؤا بغضب من الله) رجعوا به مستوجبين له (وضربت عليهم المسكنة) فهى محيطة بهم احاطة البيت المضروب على اهله واليهود فى غالب الامر فقراء مساكين (ذلك) اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق) بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء والتقييد بغير حق مع انه كذلك فى نفس الامر للدلالة على انه لم يكن حقا بحسب اعتقادهم ايضا (ذلك) اى الكفر والقتل (بما عصوا وكانوا يعتدون) بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله فان الاصرار على الصغائر يفضى

يؤدى الى التحاسد والتباغض (للرجال نصيب) ثواب (مما اكتسبوا) بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره (وللنساء نصيب مما اكتسبن) من طاعة أزواجهن وحفظ فرجهن نزلت لما قالت أم سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا وكان لنا مثل أجر الرجال (واسئلوا) بهمزة ودونها (الله من فضله) ما احتجتم اليه يعطكم (ان الله كان بكل شئ عليما) ومنه محل الفضل وسؤالكم (ولكل) من الرجال والنساء (جعلنا موالى) عصبة يعطون (مما ترك الوالدان والاقربون) لهم من المال (والذين عاقدت) بالف ودونها (ايمانكم) جمع يمين بمعنى القسم أواليد أى الحلفاء الذين عاهدتموهم فى الجاهلية على النصرة والارث (فآتوهم) الآن (نصيبهم) حظوظهم من الميراث وهو السدس (ان الله كان على كل شئ شهيدا) مطلعا ومنه حالكم وهذا منسوخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (الرجال

الى الكبائر والاستمرار عليها يؤدى الى الكفر وقيل معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث انهم مخاطبون بالفروع ايضا (ليسوا سواء) في المساوى والضمير لاهل الكتاب (من اهل الكتاب امة قائمة) استئناف لبيان نفى الاستواء والقائمة المستقيمة العادلة من اقمت العود فقام وهم الذين اسلموا منهم (يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) يتلون القرآن في تهجدهم عبر منه بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون ابين وابلغ في المدح وقيل المراد صلاة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها لما روى انه عليه الصلاة والسلام أخرها ثم خرج فاذ الناس ينتظرون الصلاة فقال اما انه ليس من اهل الاديان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم (يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات) صفات أخر لامة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانهم منحرفون عن الحق غير متعبدين في الليل مشركون بالله ملحدون في صفاته واصفون اليوم الآخر بخلاف وصفه مداهنون في الاحتساب متباطئون عن الخيرات (واولئك من الصالحين) اى الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت احوالهم عند الله واستحقوا رضاه وثناءه (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) فلن يضيع ولا ينقص ثوابه البتة سمى ذلك كفرانا كما سمى توفية الثواب شكرا وتعديته الى مفعولين لتضمنه معنى الحرمان وقرأ حفص وحمزة والكسائى وما يفعلوا من خير فلن يكفروه بالياء والباقون بالتاء (والله عليم بالمتقين) بشارة لهم واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائز عند الله هو اهل التقوى (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) من العذاب او من الغناء فيكون مصدرا (واولئك اصحاب النار) ملازموها (هم فيها خالدون مثل ما ينفقون) ما ينفق الكفرة قربة اومفاخرة وسمعة او المنافقون رياء وخوفا (في هذه الحيوة الدنيا كمثل ريح فيها صر) برد شديد والشائع اطلاقه للريح الباردة كالصرصر فهو في الاصل مصدر نعت به اونعت وصف به البرد للمبالغة كقولك برد بارد (اصابت حرث قوم ظلموا انفسهم) بالكفر والمعاصى (فاهلكته) عقوبة لهم لان الاهلاك عن سخط اشد والمراد تشبيه ما انفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما في الدنيا والآخرة

قوامون) مسلطون (على النساء) يؤدبونهن ويأخذون على أيديهن (بما فضل الله بعضهم على بعض) أى بتفضيله لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك (وبما انفقوا) عليهن (من أموالهم فالصالحات) منهن (قانتات) مطيعات لازواجهن (حافظات للغيب) أى لفروجهن وغيرها في غيبة ازواجهن (بما حفظ) هن (الله) حيث أوصى عليهن الازواج (واللاتى تخافون نشوزهن) عصيانهن لكم بأن ظهرت أماراته (فعظوهن) فخوفوهن الله (واهجروهن في المضاجع) اعتزلوا الى فراش آخر ان أظهرن النشوز (واضربوهن) ضربا غير مبرح ان لم يرجعن بالهجران (فان أطعنكم) فيما يراد منهن (فلا تبغوا) تطلبوا (عليهن سبيلا) طريقا الى ضربهن ظلما (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه أن يعاقبكم ان ظلمتموهن (وان خفتم) علمتم (شقاق) خلاف

وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بايلاء كلمة التشبيه الريح دون الحرث
ويجوز ان يقدر كمثل مهلك ريح وهو الحرث (وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون)
اى ما ظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم لما لم ينفقوها بحيث
يعتد بها او ما ظلم اصحاب الحرث باهلاكه ولكنهم ظلموا انفسهم بارتكاب
ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن اى ولكن انفسهم يظلمونها ولا يجوز
ان يقدر ضمير الشان لانه لا يحذف الا فى ضرورة الشعر كقوله ولكن من يبصر
جفونك يعشق * (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) وليجة وهو الذى
يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة
والسلام الانصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون المسلمين وهو متعلق
بلا تتخذوا او بمحذوف وهو صفة بطانة اى بطانة كائنة من دونكم (لا يألونكم
خبالا) اى لا يقصرون لكم فى الفساد والالو التقصير واصله ان يعدى
بالحرف وعدى الى مفعولين كقولك لا آلوك نصحا على تضمين معنى المنع او النقص
(ودوا ما عنتم) تمنوا عنتكم وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدرية
(قد بدت البغضاء من افواههم) اى فى كلامهم لانهم لا يتمالكون
انفسهم لفرط بغضهم (وما تخفى صدورهم اكبر) مما بدا لان بدوه ليس
عن روية واختيار (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص
وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين (ان كنتم تعقلون) ما بين لكم
والجمل الاربع جاءت مستأنفات على التعليل ويجوز ان تكون الثلاث الاول
صفات لبطانة (ها انتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم) انتم اولاء الخاطئون
فى موالاة الكفار وتحبونهم ولا يحبونكم بيان لخطأهم فى موالاتهم وهو
خبر ثان او خبر لاولاء والجملة خبر لانتم كقولك انت تحبه او صلته او حال
والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز ان ينصب اولاء بفعل مضمر يفسره ما بعده
وتكون الجملة خبرا (وتؤمنون بالكتاب كله) بجنس الكتاب كله وهو حال
من لا يحبونكم والمعنى انهم لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم ايضا
فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بانهم فى باطلهم
اصلب منكم فى حقكم (واذا لقوكم قالوا آمنا) نفاقا وتغريرا (واذا خلوا
عضوا عليكم الانامل من الغيظ) من اجله تأسفا وتحسرا حيث لم يجدوا
الى التشفى سبيلا (قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف
قوة الاسلام واهله حتى يهلكوا به (ان الله عليم بذات الصدور) فيعلم

(بينهما) بين الزوجين
والاضافة للاتساع أى شقاقا
بينهما (فابعثوا) اليهما
برضاهما (حكما) رجلا
عدلا (من أهله) أقاربه
(وحكما من أهلها) ويوكل
الزوج حكمه فى طلاق وقبول
عوض عليه وتوكل هى
ويأمران الظالم بالرجوع
أو يفرقان ان رأياه قال تعالى
(ان يريدا) أى الحكمان
(اصلاحا يوفق الله بينهما)
بين الزوجين أى يقدرهما
على ما هو الطاعة من
اصلاح أو فراق (ان الله
كان عليما) بكل شئ
(خبيرا) بالبواطن كالظواهر
(واعبدوا الله) وحدوه
(ولا تشركوا به شيئا و)
أحسنوا (بالوالدين احسانا)
برا ولين جانب (وبذى
القربى) القرابة (واليتامى
والمساكين والجار ذى
القربى) القريب منك
فى الجوار أو النسب (والجار
الجنب) البعيد عنك فى الجوار
أو النسب (والصاحب
بالجنب) الرفيق فى سفر أو
صناعة وقيل الزوجة (وابن

مافى صدورهم من البغضاء والحنق وهو يحتمل ان يكون من المقول اى وقل
لهم ان الله عليم بما هو اخفى مما تخفون من عض الانامل غيظا وان يكون
خارجا عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتعجب من اطلاعى اياك على اسرارهم فانى
عليم بالاخفى من ضمائرهم (ان تمسسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة
يفرحوا بها) بيان لتناهى عداوتهم الى حد حسدوا ما نالهم من خير
ومنفعة وشمتوا بما اصابهم من ضر وشدة والمس مستعار للاصابة (وان تصبروا)
على عداوتهم اوعلى مشاق التكاليف (وتتقوا) موالاتهم اوما حرم الله
جل جلاله عليكم (لا يضركم كيدهم شيئا) بفضل الله عزوجل وحفظه الموعود
للصابرين والمتقين ولان الجد فى الامر المتدرب بالاتقاء والصبر يكون قليل
الانفعال جريا على الخصم وضمة الراء للاتباع كضمة مد وقرأ ابن كثير
ونافع وابو عمرو ويعقوب لا يضركم من ضاره يضيره (ان الله بما تعملون)
من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) اى محيط علمه فيجازيكم بما انتم اهله
وقرئ بالياء اى بما يعملون فى عداوتكم عالم فيعاقبهم عليه (واذ غدوت)
اى واذكر اذ غدوت (من اهلك) اى من حجرة عائشة رضى الله عنها
(تبوئ المؤمنين) تنزلهم او تسوى وتهيئ لهم ويؤيده القراءة باللام (مقاعد
للقتال) مواقف واماكن له وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان على
الاتساع كقوله تعالى فى مقعد صدق وقوله تعالى قبل ان تقوم من مقامك
(والله سميع) لاقوالهم (عليم) بنياتكم روى ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء
ثانى عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة فاستشار الرسول عليه السلام اصحابه
وقد دعا عبد الله ابن ابى بن سلول ولم يدعه من قبل فقال هو واكثر الانصار
أقم يارسول الله بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ماخرجنا منها الى عدو الا
اصاب منا ولا دخلها علينا الا اصبنا منه فكيف وانت فينا فدعهم فان اقاموا
اقاموا بشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال ورماهم النساء والصبيان
بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين واشار بعضهم الى الخروج فقال عليه
السلام رأيت فى منامى بقرة مذبوحة حولى فأولتها خيرا ورأيت فى ذباب
سيفى ثلما فأولته هزيمة ورأيت كأنى ادخلت يدى فى درع حصينة فأولتها
المدينة فان رأيتم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال فاتتهم بدر واكرمهم
الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا وبالغوا حتى دخل فلبس لامته
فلما رأوا ذلك ندموا على مبالغتهم وقالوا اصنع يارسول الله مارأيت فقال

السبيل) المنقطع فى سفره
(وماملكت أيمانكم) من
الارقاء (ان الله لا يحب من
كان مختالا) متكبرا
(فخورا) على الناس بما
أوتى (الذين) مبتدأ
(يبخلون) بما يجب عليهم
(ويأمرون الناس بالبخل)
به (ويكتمون ما آتاهم الله
من فضله) من العلم والمال
وهم اليهود وخبر المبتدأ
لهم وعيد شديد (وأعتدنا
للكافرين) بذلك وبغيره
(عذابا مهينا) ذا اهانة
(والذين) عطف على الذين
قبله (ينفقون أموالهم رئاء
الناس) مرائين لهم (ولا يؤمنون
بالله ولا باليوم الآخر)
كالمنافقين وأهل مكة
(ومن يكن الشيطان له
قرينا) صاحبا يعمل بأمره
كهؤلاء (فساء) بئس (قرينا)
هو (وماذا عليهم لو آمنوا
بالله واليوم الآخر وأنفقوا
مما رزقهم الله) أى أى ضرر
عليهم فى ذلك والاستفهام
للانكار ولو مصدرية أى
لاضرر فيه وانما الضرر
فيما هم عليه (وكان الله بهم عليما)
فيجازيهم بما عملوا (ان الله

لايظلم) أحدا (مثقال) وزن (ذرة) أصغر نملة بان ينقصها من حسناته أو يزيدها في سيآته (وان تك) الذرة (حسنة) من مؤمن وفي قراءة بالرفع فكان تامة (يضاعفها) من عشر الى أكثر من سبعمائة وفي قراءة يضعفها بالتشديد (ويؤت من لدنه) من عنده مع المضاعفة (أجرا عظيما) لايقدره أحد (فكيف) حال الكفار (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليها بعملها وهو نبيها (وجئنا بك) يامحمد (على هؤلاء شهيدا يومئذ) يوم المجيء (يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو) أي أن (تسوى) بالبناء للمفعول والفاعل مع حذف احدى التاءين في الاصل ومع ادغامها في السين أي تتسوى (بهم الارض) بأن يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما في آية أخرى ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا (ولا يكتمون الله حديثا) عما عملوه وفي وقت آخر يكتمونه ويقولون والله ربنا ما كنا

لاينبغي لنبي ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج بعد صلاة الجمعة واصبح بشعب احد يوم السبت ونزل في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره الى احد وسوى صفهم وامر عبدالله بن جبير على الرماة وقال انضحوا عنا بالنبل لايأتونا من ورائنا (اذ همت) متعلق بقوله سميع عليم اوبدل من اذ غدوت (طائفتان منكم) بنوسلمة من الخزرج وبنوحارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر (ان تفشلا) ان تجبنا وتضعفا روي انه عليه السلام خرج في زهاء الف رجل ووعدلهم النصر ان صبروا فلما بلغوا الشوط انخزل ابن ابي في ثلاثمائة رجل وقال علام نقتل انفسنا واولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصاري وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال ابن ابي لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباعه فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر انه ما كانت عزيمة لقوله تعالى (والله وليهما) اي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة ويجوز ان يراد والله ناصرهما فمالهما تفشلان (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) اي فليتوكلوا عليه ولايتوكلوا على غيره لينصرهم كما نصرهم ببدر (ولقد نصركم الله ببدر) تذكير ببعض ما افادهم التوكل وبدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمي به (وانتم اذلة) حال من الضمير وانما قال اذلة ولم يقل ليدل على قلتهم مع ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب والسلاح (فاتقوا الله) في الثبات (لعلكم تشكرون) ما انعم به عليكم بتقواكم من نصرة اولعلكم ينعم الله عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع الانعام لانه سببه (اذ تقول للمؤمنين) ظرف لنصركم وقيل بدل ثان من اذ غدوت على ان قوله لهم كان يوم احد وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن المخالفة فلما لم يصبروا عن الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم لم تنزل الملائكة (الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) انكار ان لايكفيهم ذلك وانما جيء بلن اشعار ابانهم كانوا كالآيسين من النصر لضعفهم وقلتهم وقوة العدو وكثرتهم قيل امدهم الله يوم بدر اولا بألف من الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقرأ ابن عامر منزلين بالتشديد للتكثير اوللتدريج (بلى) ايجاب لما بعد لن اي بلى يكفيكم ثم وعدلهم الزيادة على الصبر والتقوى حثا عليهما وتقوية لقلوبهم فقال (ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم) اي المشركون (من فورهم هذا) من ساعتهم هذه وهو في الاصل مصدر فارت القدر اذ غلت فاستعير

للمسرعة ثم اطلق للحال التي لاريث فيها ولاتراخي والمعنى ان يأتوكم في الحال (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم بلاتراخ ولاتأخير (مسومين) معلمين من التسويم الذي هو اظهار سيما الشيء لقوله عليه الصلاة والسلام لاصحابه تسوموا فان الملائكة قدتسومت اومرسلين من التسويم بمعنى الاسامة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو (وماجعله الله) وماجعل امدادكم بالملائكة (الابشرى لكم) الابشارة لكم بالنصر (ولتطمئن قلوبكم به) ولتسكن اليه من الخوف (وماالنصر الامن عندالله) لامن العدة والعدد وهو تنبيه على انه لاحاجة في نصرهم الى مدد وانما امدهم ووعدلهم به بشارة لهم وربطا على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر وحث على ان لايبالوا بمن تأخر عنهم (العزيز) الذي لايغالب في اقضيته (الحكيم) الذي ينصر ويخذل بوسط وغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) متعلق بنصركم اووماالنصر ان كان اللام فيه للعهد والمعنى لينقص منهم بقتل بعض واسر آخرين وهو ماكان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من صناديدهم (اويكبتهم) اويخزيهم والكبت شدة الغيظ اووهن يقع في القلب وأو للتنويع دون الترديد (فينقلبوا خائبين) فينهزموا منقطعي الآمال (ليس لك من الامر شيء) اعتراض (اويتوب عليهم اويعذبهم) عطف على قوله اويكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم اويكبتهم اويتوب عليهم ان اسلموا اويعذبهم ان اصروا وليس لك من امرهم شيء وانما انت عبد مأمور لانذارهم وجهادهم ويحتمل ان يكون معطوفا على الامر اوشيء باضمار ان اى ليس لك من امرهم اومن التوبة عليهم اومن تعذيبهم شيء اوليس لك من امرهم شيء اوالتوبة عليهم اوتعذيبهم وان يكون او بمعنى الاان اى ليس لك من امرهم شيء الاان يتوب الله عليهم فتسربه اويعذبهم فتشفى منهم وروى ان عتبة بن ابي وقاص شجه يوم احد وكسر رباعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم فنزلت وقيل هم ان يدعو عليهم فنهاه الله لعلمه بان فيهم من يؤمن (فانهم ظالمون) قداستحقوا التعذيب بظلمهم (ولله مافي السموات ومافي الارض) خلقا وملكا فله الامر كله (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) صريح

مشركين (ياأيها الذين آمنوا لاتقربوا الصلاة) أي لاتصلوا (وأنتم سكارى) من الشراب لان سبب نزولها صلاة جماعة في حال السكر (حتى تعلموا ما تقولون) بأن تصحوا (ولاجنبا) بإيلاج أوانزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد وغيره (الاعابري) مجتازي (سبيل) طريق أي مسافرين (حتى تغتسلوا) فلكم أن تصلوا واستثناء المسافر لان له حكما آخر سيأتي وقيل المراد النهي عن قربان مواضع الصلاة أي المساجد الا عبورها من غير مكث (وان كنتم مرضى) مرضا يضره الماء (اوعلى سفر) أي مسافرين وأنتم جنب أومحدثون (أوجاء أحد منكم من الغائط) هو المكان المعد لقضاء الحاجة أي أحدث (أولامستم النساء) وفي قراءة بلاألف وكلاهما بمعنى اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر وعليه الشافعي وألحق به الجس بباقي البشرة وعن ابن عباس هو الجماع (فلم تجدوا ماء)

فى نفى وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنافى له (والله غفور رحيم) لعباده فلا تبادر الى الدعاء عليهم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة) لا تزيدوا زيادات مكررة ولعل التخصيص بحسب الواقع اذ كان الرجل منهم يربى الى اجل ثم يزيد فيه بزيادة اخرى حتى يستغرق بالشئ الطفيف مال المديون وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب مضعفة (واتقوا الله) فيما نهيتم عنه (لعلكم تفلحون) راجين الفلاح (واتقوا النار التى اعدت للكافرين) بالتحرز عن متابعتهم وتعاطى افعالهم وفيه تنبيه على النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة (واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) اتبع الوعيد بالوعد ترهيبا عن المخالفة وترغيبا فى الطاعة ولعل وعسى فى امثال ذلك دليل عزة التوصل الى ماجعل خبراله (وسارعوا) بادروا واقبلوا (الى مغفرة من ربكم) الى ما يستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وقرأ نافع وابن عامر سارعوا بلا واو (وجنة عرضها السموات والارض) اى عرضها كعرضهما وذكر العرض للمبالغة فى وصفها بالسعة على طريقة التمثيل لانه دون الطول وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض (اعدت للمتقين) هيئت لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم (الذين ينفقون) صفة مادحة للمتقين اومدح منصوب اومرفوع (فى السراء والضراء) فى حالتى الرخاء والشدة اوالاحوال كلها اذ الانسان لا يخلو عن مسرة اومضرة والمعنى لا يخلون فى حال ما بانفاق ما قدروا عليه من قليل اوكثير (والكاظمين الغيظ) الممسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة من كظمت القربة اذا ملأتها وشددت رأسها وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه امنا وايمانا (والعافين عن الناس) التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته وعن النبى عليه الصلاة والسلام ان هؤلاء فى امتى قليل الامن عصم الله وقد كانوا كثيرا فى الامم التى مضت (والله يحب المحسنين) يحتمل الجنس ويدخل تحته هؤلاء اوالعهد فتكون الاشارة اليهم (والذين اذا فعلوا فاحشة) فعلة بالغة فى القبح كالزنى (اوظلموا انفسهم) بان اذنبوا اى ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ماليس كذلك (ذكروا الله) تذكروا وعيده اوحكمه اوحقه العظيم (فاستغفروا لذنوبهم) بالندم والتوبة (ومن يغفر الذنوب الا الله) استفهام بمعنى

تتطهرون به للصلاة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع الى ماعدا المرضى (فتيمموا) اقصدوا بعد دخول الوقت (صعيدا طيبا) ترابا طاهرا فاضربوا به ضربتين (فامسحوا بوجوهكم وايديكم) مع المرافقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف (ان الله كان عفوا غفورا ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا) حظا (من الكتاب) وهم اليهود (يشترون الضلالة) بالهدى (ويريدون أن تضلوا السبيل) تخطئوا طريق الحق لتكونوا مثلهم (والله أعلم باعدائكم) منكم يخبركم بهم لتجتنبوهم (وكفى بالله وليا) حافظا لكم منهم (وكفى بالله نصيرا) مانعا لكم من كيدهم (من الذين هادوا) قوم (يحرفون) يغيرون (الكلم) الذى أنزل الله فى التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم (عن مواضعه) التى وضع عليها (ويقولون) للنبى صلى الله عليه وسلم اذا أمرهم بشئ (سمعنا) قولك

النفى معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم
المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة (ولم يصروا على
مافعلوا) ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله صلى الله عليه وسلم
ماأصر من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة (وهم يعلمون) حال من يصروا
اى ولم يصروا على قبيح فعلهم عالمين به (اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم
وجنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها) خبر للذين ان ابتدأت به وجملة
مستأنفة مبينة لماقبلها ان عطفت على المتقين اوعلى الذين ينفقون ولا
يلزم من اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاءلهم ان لايدخلها المصرون كما
لايلزم من اعداد النار للكافرين جزاءلهم ان لايدخلها غيرهم وتنكير جنات
على الاول يدل على ان مالهم ادون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات
المذكورة فى الآية المتقدمة وكفاك فارقا بين القبيلين انه فصل آيتهم بان بين
انهم محسنون مستوجبون لمحبة الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع
وتخطوا الى التخصيص بمكارمه وفصل آية هؤلاء بقوله (ونعم اجر العاملين)
لان المتدارك لتقصيره كالعامل لتحصيل بعض مافوت على نفسه وكم بين المحسن
والمتدارك والمحبوب والاجير ولعل تبديل لفظ الجزاء بالاجر لهذه النكتة
والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم اجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنات
(قد خلت من قبلكم سنن) وقائع سنها الله فى الامم المكذبة كقوله
تعالى وقتلوا تقتيلا سنة الله فى الذين خلوا من قبل وقيل امم قال
« ماان الناس من فضل كفضلكمو * ولارأوا امثله فى سالف السنن »
(فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) لتعتبروا بما ترون من
آثار هلاكهم (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) اشارة الى قوله
قد خلت اومفهوم قوله فانظروا اى انه مع كونه بيانا للمكذبين
فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين او الى مالخص من امر المتقين والتائبين
وقوله قد خلت اعتراض للبعث على الايمان والتوبة وقيل الى القرآن
(ولاتهنوا ولاتحزنوا) تسلية لهم عما اصابهم يوم احد والمعنى لاتضعفوا
عن الجهاد بما اصابكم ولاتحزنوا على من قتل منكم (وانتم الاعلون)
وحالكم انكم اعلى منهم شأنا فانكم على الحق وقتالكم لله وقتلاكم فى الجنة
وانهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم فى النار اولانكم اصبتم منهم
يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم اليوم او وانتم الاعلون فى العاقبة فيكون بشارة

(وعصينا) أمرك (واسمع
غير مسمع) حال بمعنى الدعاء
أى لاسمعت (و) يقولون له
(راعنا) وقد نهى عن
خطابه بها وهى كلمة سب
بلغتهم (ليا) تحريفا
(بالسنتهم وطعنا) قدحا
(فى الدين) الاسلام
(ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا)
بدل وعصينا (واسمع) فقط
(وانظرنا) انظر الينا بدل
راعنا (لكان خيرا لهم)
مما قالوه (وأقوم) أعدل منه
(ولكن لعنهم الله) أبعدهم
عن رحمته (بكفرهم فلا
يؤمنون الا قليلا) منهم
كعبد الله بن سلام وأصحابه
(يا أيها الذين أوتوا الكتاب
آمنوا بما نزلنا) من القرآن
(مصدقا لما معكم) من
التوراة (من قبل أن نطمس
وجوها) نمحو ما فيها من
العين والانف والحاجب
(فنردها على أدبارها)
فنجعلها كالاقفاء لوحا واحدا
(أو نلعنهم) نمسخهم قردة
(كما لعنا) مسخنا (أصحاب
السبت) منهم (وكان امر
الله) قضاؤه (مفعولا) ولما
نزلت أسلم عبد الله بن سلام

فقيل كان وعيدا شرط فلما أسلم بعضهم رفع وقيل يكون طمس ومسخ قبل قيام الساعة (ان الله لايغفر أن يشرك) أى الاشراك (به ويغفر مادون) سوى (ذلك) من الذنوب (لمن يشاء) المغفرة له بأن يدخله الجنة بلاعذاب ومن شاء عذبه من المؤمنين بذنوبه ثم يدخله الجنة (ومن يشرك بالله فقد افترى اثما) ذنبا (عظيما) كبيرا (ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم) وهم اليهود حيث قالوا نحن أبناء الله واحباؤه أى ليس الامر بتزكيتهم أنفسهم (بل الله يزكى) يطهر (من يشاء) بالايمان (ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (فتيلا) قدر قشرة النواة (انظر) متعجبا (كيف يفترون على الله الكذب) بذلك (وكفى به اثما مبينا) بينا * ونزل فى كعب بن الاشرف ونحوه من علماء اليهود لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدر وحرضوا المشركين على الاخذ بثأرهم ومحاربة النبى صلى الله عليه وسلم (ألم تر

لهم بالنصر والغلبة (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالنهى اى لاتهنوا ان صح ايمانكم فانه يقتضى قوة القلب بالوثوق على الله اوباعلون (ان يمسسكم قرح فقدمس القوم قرح مثله) قرأحمزة والكسائى وابن عياش عن عاصم بضم القاف والباقون بالفتح وهما لغتان كالضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم ألمها والمعنى ان اصابوا منكم يوم احد فقداصبتم منهم يوم بدر مثله ثم انهم لم يضعفوا ولم يجبنوا فانتم اولى بان لاتضعفوا فانكم ترجون من الله مالا يرجون وقيل كلا المسين كان يوم احد فان المسلمين نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم (وتلك الايام نداولها بين الناس) نصرفها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقوله فيوما علينا ويوما لنا * ويوم نساء ويوم نسر * والمداولة كالمعاودة يقال داولت الشئ بينهم فتداولوه والايام تحتمل الوصف والخبر ونداولها يحتمل الخبر والحال والمراد بها اوقات النصر والغلبة (وليعلم الله الذين آمنوا) عطف على علة محذوفة اى نداولها ليكون كيت وكيت وليعلم الله ايذانا بان العلة فيه غير واحدة وان مايصيب المؤمن فيه من المصالح مالايعلم او الفعل المعلل به محذوف تقديره وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك والقصد فى امثاله ونقائضه ليس الى اثبات علمه تعالى ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريقة البرهان وقيل معناه ليعلمهم علما يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشئ موجودا (ويتخذ منكم شهداء) ويكرم ناسا منكم بالشهادة يريد شهداء احد اويتخذ منكم شهودا معدلين بما صودف منهم من الثبات والصبر على الشدائد (والله لايحب الظالمين) الذين يضمرون خلاف مايظهرون اوالكافرين وهو اعتراض وفيه تنبيه على انه تعالى لاينصر الكافرين على الحقيقة وانما يغلبهم احيانا استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين (وليمحص الله الذين آمنوا) ليطهرهم ويصفيهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم (ويمحق الكافرين) ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق نقص الشئ قليلا قليلا (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) بل أحسبتم ومعناه الانكار (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ولما تجاهدوا وفيه دليل على ان الجهاد فرض كفاية والفرق بين لما ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل وقرئ يعلم بفتح الميم على ان اصله يعلمن فحذفت النون (ويعلم الصابرين) نصب باضمار ان على ان الواو للجمع وقرئ بالرفع على ان الواو للحال كأنه قال

ولما تجاهدوا وانتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) اى الحرب فانها من اسباب الموت اوالموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وتمنوا ان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لينالوا امانال شهداء بدر من الكرامة فالحوا يوم احد على الخروج (من قبل ان تلقوه) من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا اشدته (فقد رأيتموه وانتم تنظرون) اى فقد رأيتموه معاينين له حين قتل دونكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على انهم تمنوا الحرب وتسببوا لها ثم جبنوا وانهزموا عنها او على الشهادة فان فى تمنيها تمنى غلبة الكفار (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) فسيخلوا كما خلوا بالموت او القتل (افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) انكار لارتدادهم وانقلابهم على اعقابهم عن الدين لخلوه بموت اوقتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله و بقاء دينهم متمسكا به وقيل الفاء للسببية والهمزة لانكاران يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد وفاته روى انه لما رمى عبد الله بن قمئة الحارثى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه فذب عنه مصعب بن عمير رضى الله عنه وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قمئة وهو يرى انه قتل النبى عليه السلام فقال قد قتلت محمدا وصرخ صارخ ألا ان محمدا قد قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول عليه السلام يدعو الى عباد الله فانحاز اليه ثلاثون من اصحابه وجوه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقون وقال بعضهم ليت ابن ابى يأخذ لنا امانا من ابى سفيان وقال ناس من المنافقين لوكان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم ودينكم فقال انس ابن النضر عم انس بن مالك ياقوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حى لايموت وماتصنعون بالحياة بعده فقاتلوا على ماقاتل عليه ثم قال اللهم انه اعتذر اليك مما يقولون وابرأ منه وشد بسيفه فقاتل حتى قتل فنزلت (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بارتداده بل يضر نفسه (وسيجزى الله الشاكرين) على نعمة الاسلام بالثبات عليه كأنس واضرابه (وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله) الا بمشيئة الله تعالى او باذنه لملك الموت عليه السلام فى قبض روحه والمعنى ان لكل نفس اجلا مسمى فى علمه تعالى وقضائه لايستأخرون عنه ساعة ولايستقدمون بالاحجام عن القتال والاقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعد للرسول صلى الله عليه وسلم بالحفظ وتأخير الاجل (كتابا) مصدر مؤكد اذ المعنى كتب الموت

الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) صنمان لقريش (و يقولون للذين كفروا) أبى سفيان وأصحابه حين قالوا لهم أنحن أهدى سبيلا ونحن ولاة البيت نسقى الحاج ونقرى الضيف ونفك العانى ونفعل أم محمد وقد خالف دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم (هؤلاء) أى أنتم (أهدى من الذين آمنوا سبيلا) أقوم طريقا (أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا) مانعا من عذابه (أم) بل أ (لهم نصيب من الملك) أى ليس لهم شئ منه ولوكان (فاذا لا يؤتون الناس نقيرا) أى شيأ تافها قدر النقرة فى ظهر النواة لفرط بخلهم (أم) بل أ (يحسدون الناس) أى النبى صلى الله عليه وسلم (على ما آتاهم الله من فضله) من النبوة وكثرة النساء أى يتمنون زواله عنه و يقولون لوكان نبيا لاشتغل عن النساء (فقد آتينا آل ابراهيم) جده كموسى وداود وسليمان (الكتاب والحكمة

كتابا (مؤجلا) صفة له اى موقتا لايتقدم ولا يتأخر (ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها) تعريض لمن شغلتهم الغنائم يوم احد فان المسلمين حملوا على المشركين وهزموهم واخذوا ينهبون فلما رأى الرماة ذلك اقبلوا على النهب وخلوا مكانهم فانتهز المشركون وحملوا عليهم من ورائهم فهزموهم (ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها) اى من ثوابها (وسنجزى الشاكرين) الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد (وكأين) اصله اى دخلت الكاف عليها وصارت بمعنى كم والنون تنوين اثبت فى الخط على غير قياس وقرأ ابن كثير وكائن ككاعن ووجهه انه قلب قلب الكلمة الواحدة كقولهم رعملى فى لعمرى فصار كيأن ثم حذف الياء الثانية للتخفيف ثم ابدلت الياء الاخرى الفا كما ابدلت من طائى (من نبى) بيان له (قاتل معه ربيون كثير) ربانيون علماء اتقياء او عابدون لربهم وقيل جماعات والربى منسوب الى الربة وهى الجماعة للمبالغة وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب قتل واسناده الى ربيون او ضمير النبى ومعه ربيون حال منه ويؤيد الاول انه قرئ بالتشديد وقرئ ربيون بالفتح على الاصل وبالضم وهو من تغييرات النسب كالكسر (فما وهنوا لما اصابهم فى سبيل الله) فما فتروا ولم ينكسر جدهم لما اصابهم من قتل النبى او بعضهم (وما ضعفوا) عن العدو او فى الدين (وما استكانوا) وما خضعوا للعدو واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريده والالف من اشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب من نفسه ان تكون لمن يخضع له وهذا تعريض بما اصابهم عند الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام (والله يحب الصابرين) فينصرهم ويعظم قدرهم

(وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) اى وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم فى الدين وكونهم ربانيين الا هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم هضما لها واضافة لما اصابهم الى سوء اعمالها والاستغفار عنها ثم طلب التثبيت فى مواطن الحرب لله والنصر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة فيكون اقرب الى الاجابة وانما جعل قولهم خبر الا ان قالوا اعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث (فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) فآتاهم الله بسبب الاستغفار واللجأ

النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) فكان لداود تسع وتسعون امرأة ولسليمان ألف ما بين حرة وسرية (فمنهم من آمن به) بمحمد صلى صلى الله عليه وسلم (ومنهم من صد) أعرض (عنه) فلم يؤمن (وكفى بجهنم سعيرا) عذابا لمن لا يؤمن (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم) ندخلهم (نارا) يحترقون فيها (كلما نضجت) احترقت (جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) بأن نعاد الى حالها الاول غير محترقة (ليذوقوا العذاب) ليقاسوا شدته (ان الله كان عزيزا) لا يعجزه شئ (حكيما) فى خلقه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة) من الحيض وكل قذر (وندخلهم ظلا ظليلا) دائما لا تنسخه شمس هو ظل الجنة (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات) أى ما ائتمن عليه من الحقوق (الى أهلها) نزلت لما أخذ على رضى الله عنه مفتاح

الى الله النصر والغنيمة والعز وحسن الذكر فى الدنيا والجنة والنعيم فى الآخرة وخص ثوابها بالحسن اشعار افضله وانه المعتد به عند الله (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين) نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان محمد نبيا لما قتل وقيل ان تستكينوا لابى سفيان واشياعه وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم وقيل عام فى مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم (بل الله مولاكم) ناصركم وقرئ بالنصب على التقدير بل اطيعوا الله مولاكم (وهو خير الناصرين) فاستغنوا به عن ولاية غيره ونصره (سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) يريد ماقذف فى قلوبهم من الخوف يوم احد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ونادى ابو سفيان يامحمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله وقيل لما رجعوا وكانوا ببعض الطريق ندموا وعزموا ان يعودوا عليهم ليستأصلوهم فالقى الله الرعب فى قلوبهم وقرأ ابن عامر والكسائى ويعقوب بالضم على الاصل فى كل القرآن (بما اشركوا بالله) بسبب اشراكهم به (مالم ينزل به سلطانا) اى آلهة ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا وهو كقوله * ولا ترى الضب بها ينجحر * واصل السلطنة القوة ومنه السليط لقوة اشتعاله والسلاطة لحدة اللسان (ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين) اى مثواهم فوضع الظاهر موضع المضمر للتغليظ والتعليل (ولقد صدقكم الله وعده) اى وعده اياهم بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خالف الرماة فان المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقونهم بالنبل والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم (اذ تحسونهم باذنه) تقتلونهم من حسه اذا ابطل حسه (حتى اذا فشلتم) جبنتم وضعف رأيكم اوملتم الى الغنيمة فان الحرص من ضعف العقل (وتنازعتم فى الامر) يعنى اختلاف الرماة حين انهزم المشركون فقال بعضهم فما موقفنا ههنا وقال آخرون لانخالف امر الرسول فثبت مكانه اميرهم فى نفر دون العشرة ونفر الباقون للنهب وهو المعنى بقوله (وعصيتم من بعد ما اراكم ما تحبون) من الظفر والغنيمة وانهزام العدو وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم (منكم من يريد الدنيا) وهم التاركون المركز للغنيمة (ومنكم من يريد الآخرة)

الكعبة من عثمان بن طلحة الحجبى سادنها قسرا لما قدم النبى صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم برده اليه وقال هاك خالدة تالده فعجب من ذلك فقرأله على الآية فاسلم وأعطاه عندموته لأخيه شيبة فبقى فى ولده والآية وان وردت على سبب خاص فعمومها معتبر بقرينة الجمع (واذا حكمتم بين الناس) يامركم (أن تحكموا بالعدل ان الله نعما) فيه ادغام ميم نعم فى ما النكرة الموصوفة أى نعم شيئا (يعظكم به) تأدية الامانة والحكم بالعدل (ان الله كان سميعا) لما يقال (بصيرا) بما يفعل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى) أصحاب (الامر) أى الولاة (منكم) اذا أمروكم بطاعة الله ورسوله (فان تنازعتم) اختلفتم (فى شئ فردوه الى الله) أى الى كتابه (والرسول) مدة حياته وبعده الى سنته أى اكشفوا عليه منها (ان كنتم تؤمنون

وهم الثابتون محافظة على امر الرسول عليه السلام (ثم صرفكم عنهم) ثم كفكم
عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم (ليبتليكم) على المصائب ويمتحن ثباتكم
على الايمان عندها (ولقد عفا عنكم) تفضلا ولما علم من ندمهم على
المخالفة (والله ذو فضل على المؤمنين) يتفضل عليهم بالعفو او في الاحوال
كلها سواء اديل لهم او عليهم اذ الابتلاء ايضا رحمة (اذ تصعدون) متعلق
بصرفكم او ليبتليكم او بمقدر كاذكر والاصعاد الذهاب والابعاد في الارض
يقال اصعدنا من مكة الى المدينة (ولا تلوون على احد) ولا يقف احد لاحد
ولا ينتظره (والرسول يدعوكم) كان يقول الى عباد الله الى عباد الله انا رسول
الله من يكر فله الجنة (في اخراكم) في ساقتكم وجماعتكم الاخرى (فاثابكم
غما بغم لكيلا تحزنوا على مافاتكم ولا ما اصابكم) عطف على صرفكم والمعنى
فجازاكم الله عن فشلكم وعصيانكم غما متصلا بغم من الاغتمام بالقتل والجرح
وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم او فجازاكم
غما بسبب غم اذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له لتتمرنوا
على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فائت وضر لاحق وقيل
لا مزيدة والمعنى لتأسفوا على مافاتكم من الظفر والغنيمة وعلى ما اصابكم
من الجرح والهزيمة عقوبة لكم وقيل الضمير في فاثابكم للرسول صلى الله
عليه وسلم اي فآساكم في الاغتمام فاغتم بما نزل عليكم كما اغتممتم بما نزل عليه
ولم يثربكم على عصيانكم تسلية لكم كيلا تحزنوا على مافاتكم من النصر
ولا على ما اصابكم من الهزيمة (والله خبير بما تعملون) عالم باعمالكم
وبما قصدتم بها (ثم انزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا) انزل الله عليكم
الامن حتى اخذكم النعاس وعن ابي طلحة غشينا النعاس في المصاف حتى
كان السيف يسقط من يد احدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والامنة
الامن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها اوهو المفعول وامنة حال
منه متقدمة اومفعول له اوحال من المخاطبين بمعنى ذوي امنة اوعلى انه جمع
آمن كبار وبررة وقرئ امنة بسكون الميم كأنها المرة من الامن (يغشى
طائفة منكم) اي الناس وقرأ حمزة والكسائي بالتاء ردا على الامنة والطائفة
المؤمنون حقا (وطائفة) هم المنافقون (قد اهمتهم انفسهم) اوقعتهم
انفسهم في الهموم اومايهمهم الاهم انفسهم وطلب خلاصها (يظنون
بالله غير الحق ظن الجاهلية) صفة اخرى لطائفة اوحال اواستئناف على

بالله واليوم الآخر ذلك) أي
الرد اليهما (خير) لكم من
التنازع والقول بالرأي
(وأحسن تأويلا) مآلا *
ونزل لما اختصم يهودي
ومنافق فدعا الى كعب بن
الاشرف ليحكم بينهما ودعا
اليهودي الى النبي صلى الله
عليه وسلم فاتياه فقضى لليهودي
فلم يرض المنافق وأتيا عمر
فذكر له اليهودي ذلك فقال
للمنافق أكذلك فقال نعم
فقتله (ألم تر الى الذين
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك
يريدون أن يتحاكموا الى
الطاغوت) الكثير الطغيان
وهو كعب ابن الاشرف
(وقد أمروا أن يكفروا به)
ولا يوالوه (ويريد الشيطان
أن يضلهم ضلالا بعيدا)
عن الحق (واذا قيل لهم
تعالوا الى ما أنزل الله)
في القرآن من الحكم (والى
الرسول) ليحكم بينكم
(رأيت المنافقين يصدون)
يعرضون (عنك) الى غيرك
(صدودا فكيف) يصنعون
(اذا أصابتهم مصيبة)
عقوبة (بما قدمت ايديهم)

وجه البيان لماقبله وغير الحق نصب على المصدر اى يظنون بالله غير الظن الحق الذى يحق ان يظن به وظن الجاهلية بدله وهوالظن المختص بالله الجاهلية واهلها (يقولون) اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بدل من يظنون (هل لنامن الامر من شئ) هل لنا مما امرالله ووعد من النصر والظفر نصيب قط وقيل اخبر ابن ابى بقتل بنى الخزرج فقال ذلك والمعنى انامنعنا تدبير انفسنا وتصريفها باختيار فلم يبق لنا من الامر شئ اوهل يزول عناهذا القهر فيكون لنا من الامر شئ (قل ان الامر كله لله) اى الغلبة الحقيقية لله تعالى واوليائه فان حزب الله هم الغالبون اذالقضاء له يفعل مايشاء ويحكم مايريد وهو اعتراض وقرأ ابو عمرو ويعقوب كله بالرفع على الابتداء (يخفون فى انفسهم مالايبدون لك) حال من ضمير يقولون اى يقولون مظهرين انهم مسترشدون طالبون للنصرة مبطنين الانكار والتكذيب (يقولون) اى فى انفسهم اواذاخلابعضهم الى بعض وهو بدل من يخفون اواستئناف على وجه البيان له (لوكان لنا من الامر شئ) كما وعد محمد اوزعم ان الامر كله لله ولاوليائه اولوكان لنا اختيار وتدبير لم نبرح كما كان رأى ابن ابى وغيره (ماقتلنا ههنا) ماغلبنا ولماقتل من قتل منا فى هذه المعركة (قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) اى لخرج الذين قدرالله عليهم القتل وكتب فى اللوح المحفوظ الى مصارعهم ولم ينفعهم الاقامة بالمدينة ولم ينج منه احد فانه قدر الامور ودبرها فى سابق قضائه لامعقب لحكمه (وليبتلى الله مافى صدوركم) وليمتحن الله مافى صدوركم ويظهر سرائرها من الاخلاص والنفاق وهوعلة فعل محذوف اى وفعل ذلك ليبتلى اوعطف على محذوف اى لبرز لنفاذ القضاء اولمصالح جمة اوللابتلاء اوعلى قوله لكيلاتحزنوا (وليمحص مافى قلوبكم) وليكشفه ويميزه اويخلصه من الوساوس (والله عليم بذات الصدور) بخفياتها قبل اظهارها وفيه وعد ووعيد وتنبيه على انه غنى عن الابتلاء وانمافعل ذلك لتمييز المؤمنين واظهار حال المنافقين

(ان الذين تولوامنكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ماكسبوا) يعنى ان الذين انهزموا يوم احد انما كان السبب فى انهزامهم ان الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه واقترفوا ذنوبا لمخالفة النبى صلى الله عليه وسلم بترك المركز والحرص على الغنيمة اوالحياة فمنعوا التأييد وقوة القلب

من الكفر والمعاصى اى ايقدرون على الاعراض والفرار منها الا (ثم جاؤك) معطوف على يصدون (يحلفون بالله ان ما أردنا) بالمحاكمة الى غيرك (الااحسانا) صلحا (وتوفيقا) تأليفا بين الخصمين بالتقريب فى الحكم دون الحمل على مر الحق (أولئك الذين يعلم الله مافى قلوبهم) من النفاق وكذبهم فى عذرهم (فاعرض عنهم) بالصفح (وعظهم) خوفهم الله (وقل لهم فى شان (أنفسهم قولا بليغا) مؤثرا فيهم اى ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم (وما ارسلنا من رسول الاليطاع) فيما يأمر به ويحكم (باذن الله) بأمره لالىعصى ويخالف (ولوانهم اذظلموا أنفسهم) بتحاكمهم الى الطاغوت (جاؤك) تائبين (فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) فيه التفات عن الخطاب تفخيما لشأنه (لوجدوا الله توابا) عليهم (رحيما) بهم (فلا وربك) لازائدة (لايؤمنون حتى يحكموك فيما شجر) اختلط (بينهم ثم لايجدوا فى أنفسهم

وقيل استزلال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فان المعاصي
يجر بعضها بعضا كالطاعة وقيل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم فكرهوا
القتل قبل اخلاص التوبة والخروج من المظلمة (ولقد عفا الله عنهم)
لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب
كي يتوب (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) يعني المنافقين (وقالوا
لاخوانهم) لاجلهم وفيهم ومعنى اخوانهم اتفاقهم في النسب او المذهب
(اذا ضربوا في الارض) اذا سافروا فيها وابعدوا للتجارة او غيرها وكان
حقه اذ لقوله قالوا لكنه جاء على حكاية الحال الماضية (او كانوا غزى)
جمع غاز كعاف وعفى (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا) مفعول قالوا وهو
يدل على ان اخوانهم لم يكونوا مخاطبين به (ليجعل الله ذلك حسرة
في قلوبهم) متعلق بقالوا على ان اللام لام العاقبة مثلها في ليكون لهم عدوا
وحزنا او لا تكونوا اي لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد ليجعله
حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد
وقيل الى ما دل عليه النهي اي لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم
حسرة في قلوبهم فان مخالفتهم ومضادتهم مما يغمهم (والله يحيي ويميت)
رد لقولهم اي هو المؤثر في الحياة والممات لا الاقامة والسفر فانه تعالى
قد يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد (والله بما تعملون بصير) تهديد
للمؤمنين على ان يماثلوهم وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء على انه وعيد
للذين كفروا (ولئن قتلتم في سبيل الله او متم) اي متم في سبيله وقرأ نافع
وحمزة والكسائي بكسر الميم من مات يمات (لمغفرة من الله ورحمة خير
مما يجمعون) جواب القسم وهو ساد مسد الجزاء والمعنى ان السفر والغزاء
ليس مما يجلب الموت ويقدم الاجل وان وقع ذلك في سبيل الله فما تنالون
من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا وقرأ
حفص بالياء (ولئن متم او قتلتم) على اي وجه اتفق هلاككم (لالى الله
تحشرون) لالى معبودكم الذي توجهتم اليه وبذلتم مهجكم لوجهه
لا الى غيره لا محالة تحشرون فيوفي جزاءكم ويعظم ثوابكم وقرأ نافع
وحمزة والكسائي متم بالكسر (فبما رحمة من الله لنت لهم) اي فبرحمة
وما مزيدة للتأكيد والدلالة على ان لينه لهم ما كان الا برحمة من الله وهو ربطه
على جأشه وتوفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد ان خالفوه (ولو كنت فظا)
سيئ الخلق جافيا (غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا من حولك) لتفرقوا عنك

حرجا) ضيقا أو شكا (مما
قضيت) به (ويسلموا) ينقادوا
لحكمك (تسليما) من غير
معارضة (ولو أنا كتبنا عليهم
أن) مفسرة (اقتلوا انفسكم
او اخرجوا من دياركم) كما
كتبنا على بني اسرائيل
(ما فعلوه) أي المكتوب
عليهم (الا قليل) بالرفع على
البدل والنصب على
الاستثناء (منهم ولو انهم
فعلوا ما يوعظون به) من
طاعة الرسول (لكان خيرا
لهم واشد تثبيتا) تحقيقا لايمانهم
(واذا) أي لو ثبتوا (لآتيناهم
من لدنا) من عندنا (اجرا
عظيما) هو الجنة (ولهديناهم
صراطا مستقيما) قال
بعض الصحابة للنبي صلى الله
عليه وسلم كيف نراك في الجنة
وأنت في الدرجات العلا
ونحن أسفل منك فنزل
(ومن يطع الله والرسول)
فيما أمر به (فأولئك مع
الذين أنعم الله عليهم من
النبيين والصديقين) أفاضل
أصحاب الانبيا لمبالغتهم
في الصدق والتصديق
(والشهداء) القتلى في سبيل
الله (والصالحين) غير من

ولم يسكنوا اليك (فاعف عنهم) فيما يختص بك (واستغفرلهم) فيما لله
(وشاورهم فى الامر) اى فى امر الحرب اذا لكلام فيه اوفيما يصح ان يشاور
فيه استظهارا برأيهم وتطييبا لنفوسهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة
(فاذا عزمت) فاذا وطنت نفسك على شئ بعد الشورى (فتوكل على الله)
فى امضاء امرك على ماهو اصلح لك فانه لايعلمه سواه وقرئ فاذا عزمت على
التكلم اى فاذا عزمت لك على شئ وعينته لك فتوكل على ولا تشاور فيه
احدا (ان الله يحب المتوكلين) فينصرهم ويهديهم الى الصلاح
(ان ينصركم الله) كما نصركم يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا احد يغلبكم
(وان يخذلكم) كما خذلكم يوم احد (فمن ذا الذى ينصركم من بعده) من بعد
خذلانه اومن بعد الله بمعنى اذا جاوزتموه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على
المقتضى للتوكل وتحريض على مايستحق به النصر من الله وتحذير عما يستجلب
خذلانه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا
ان لاناصر سواه وآمنوا به (وما كان لنبى ان يغل) وماصح لنبى ان يخون
فى الغنائم فان النبوة تنافى الخيانة يقال غل شيئا من المغنم يغل غلولا واغل
اغلالا اذا اخذه خفية والمراد منه اما براءة الرسول عليه السلام عما اتهم
به اذ روى ان قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم اخذها اوظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز
للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا
فهوله ولا يقسم الغنائم واما المبالغة فى النهى للرسول صلى الله عليه وسلم
على ماروى انه بعث طلائع فغنم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسم على من معه
ولم يقسم للطلائع فنزلت فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلولا تغليظا
ومبالغة ثانية وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى ويعقوب ان يغل على البناء
للمفعول والمعنى وماصح له ان يوجد غالا اوان ينسب الى الغلول (ومن يغلل
يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالذى غله يحمله على عنقه كما جاء فى الحديث
او بما احتمل من وباله واثمه (ثم توفى كل نفس ما كسبت) يعنى تعطى جزاء ما كسبت
وافيا وكان اللائق بما قبله ان يقال ثم توفى ما كسبت لكنه عمم الحكم ليكون
كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب بعمله مجزيا
فالغال مع عظم جرمه بذلك اولى (وهم لايظلمون) فلا ينقص ثواب
مطيعهم ولا يزاد فى عقاب عاصيهم (افمن اتبع رضوان الله) بالطاعة كمن باء

ذكر (وحسن أولئك رفيقا)
رفقاء فى الجنة بان يستمتع فيها
رؤيتهم والحضور معهم
وان كان مقرهم فى الدرجات
العالية بالنسبة الى غيرهم
(ذلك) أى كونهم مع من
ذكر مبتدأ خبره (الفضل
من الله) تفضل به عليهم
لأنهم نالوه بطاعتهم (وكفى
بالله عليما) بثواب الآخرة
أى فثقوا بما أخبركم به ولا
ولا ينبئك مثل خبير (يا أيها
الذين آمنوا خذوا حذركم)
من عدوكم أى احترزوا منه
وتيقظوا له (فانفروا)
انهضوا الى قتاله (ثبات)
متفرقين سرية بعد أخرى
أو انفروا جميعا) مجتمعين
(وان منكم لمن ليبطئن)
ليتأخرن عن القتال كعبد الله
بن ابى المنافق وأصحابه
وجعله منهم من حيث الظاهر
واللام فى لعل للقسم (فان
أصابتكم مصيبة) كقتل
وهزيمة (قال قد أنعم الله
على اذ لم أكن معهم
شهيدا) حاضرا فأصاب
(ولئن) لام قسم (أصابكم
فضل من الله) كفتح وغنيمة
(ليقولن) نادما (كأن

رجع (بسخط من الله) بسبب المعاصى (ومأواه جهنم وبئس المصير) الفرق بينه وبين المرجع ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع (هم درجات عند الله) شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت فى الثواب والعقاب اوهم ذوو درجات (والله بصير بما يعملون) عالم باعمالهم ودرجاتها صادرة عنهم فيجازيهم على حسبها (لقد من الله على المؤمنين) انعم من آمن مع الرسول صلى الله عليه وسلم من قومه وتخصيصهم مع ان نعمة البعثة عامة لزيادة انتفاعهم بها وقرئ لمن من الله على انه خبر مبتدأ محذوف مثل منه او بعثه (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) من نسبهم او من جنسهم عربيا مثلهم ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله فى الصدق والامانة مفتخرين به وقرئ من أنفسهم اى من اشرفهم لانه عليه السلام كان من اشرف قبائل العرب وبطونهم (يتلو عليهم آياته) اى القرآن بعدما كانوا جهالا لم يسمعوا الوحى (ويزكيهم) يطهرهم من دنس الطباع وسوء الاعتقاد والاعمال (ويعلمهم الكتاب والحكمة) اى القرآن والسنة (وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين) ان هى المخففة من المثقلة واللام هى الفارقة اى وان الشأن كانوا من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم فى ضلال ظاهر (اولما اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثليها قلتم انى هذا) الهمزة للتقرير والتقريع والواو عاطفة للجملة على ماسبق من قصة احد او على محذوف مثل أفعلتم كذا وقلتم ولما ظرفه المضاف الى أصابتكم اى حين اصابتكم مصيبة وهى قتل سبعين منكم يوم احد والحال انكم نلتم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من اين هذا اصابنا وقد وعدنا الله النصر (قل هو من عند انفسكم) اى مما اقترفته انفسكم من مخالفة الامر بترك المركز فان الوعد كان مشروطا بالثبات والمطاوعة واختيار الخروج من المدينة وعلى رضى الله تعالى عنه باختيار كم الفداء يوم بدر (ان الله على كل شئ قدير) فيقدر على النصر ومنعه وعلى ان يصيب بكم ويصيب منكم (وما اصابكم يوم التقى الجمعان) جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم احد (فباذن الله) فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سماها اذنا لانها من لوازمه (وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل فى الصلة او كلام مبتدأ (تعالوا قاتلوا فى سبيل الله اوادفعوا) تقسيم للامر عليهم وتخيير بين ان يقاتلوا للآخرة او للدفع عن الانفس والاموال وقيل معناه قاتلوا الكفرة

مخففة واسمها محذوف أى كأنه (لم يكن) بالياء والتاء (بينكم وبينه مودة) معرفة وصداقة وهذا راجع الى قوله قد أنعم الله على اعترض به بين القول وبقوله وهو (يا) للتنبيه (ليتنى كنت معهم فافوز فوزا عظيما) آخذ حظا وافرا من الغنيمة قال تعالى (فليقاتل فى سبيل الله) لاعلاء دينه (الذين يشرون) يبيعون (الحيوة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل) يستشهد (أو يغلب) يظفر بعدوه (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) ثوابا جزيلا (ومالكم لاتقاتلون) استفهام توبيخ أى لامانع لكم من القتال (فى سبيل الله و) فى تخليص (المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذين حبسهم الكفار عن الهجرة وآذوهم قال ابن عباس رضى الله عنهما كنت أنا وامى منهم (الذين يقولون) داعين يا (ربنا أخرجنا من هذه القرية) مكة (الظالم أهلها) بالكفر (واجعل لنا من لدنك) من

اوادفعوهم بتكثيركم سواد المجاهدين فان كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه (قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم) لونعلم مايصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم فيه لكن ماانتم عليه ليس بقتال بل القاء بالانفس الى التهلكة اولو نحسن قتالا لاتبعناكم وانما قالوه دغلا واستهزاء (هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان) لانخزالهم وكلامهم هذا فانهما اول امارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم وقيل هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان اذكان انخزالهم ومقالهم تقوية للمشركين وتخذيلا للمؤمنين (يقولون بافواههم ماليس فى قلوبهم) يظهرون خلاف مايضمرون لاتواطئ قلوبهم ألسنتهم بالايمان واضافة القول الى الافواه تأكيد وتصغير (والله اعلم بما يكتمون) من النفاق ومايخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلمه مفصلا بعلم واجب وانتم تعلمونه مجملا بأمارات (الذين قالوا) رفع بدلا من واو يكتمون اونصب على الذم اوالوصف للذين نافقوا اوجر بدلا من الضمير فى بافواههم اوقلوبهم كقوله * على جوده لضن بالماء حاتم (لاخوانهم) اى لاجلهم يريد من قتل يوم احد من اقاربهم اومن جنسهم (وقعدوا) حال مقدرة بقد اى قالوا قاعدين عن القتال (لواطاعونا) فى القعود (ماقتلوا) كمالم نقتل وقرأ هشام ماقتلوا كمالم نقتل وقرأ هشام ماقتلوا بالتشديد فى التاء (قل فادرأوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) اى ان كنتم صادقين انكم تقدورن على دفع القتل عمن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه احرى بكم والمعنى ان القعود غير مغن عن الموت فان اسباب الموت كثيرة وكما أن القتال يكون سببا للهلاك والقعود يكون سببا للنجاة فقد يكون الامر بالعكس (ولاتحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا) نزلت فى شهداء احد وقيل فى شهداء بدر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولكل احد وقرئ بالياء على اسناده الى ضمير الرسول اومن يحسب اوالى الذين قتلوا والمفعول الاول محذوف لانه فى الاصل مبتدأ جائز الحذف عند القرينة وقرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين (بل احياء) اى بل هم احياء وقرىء بالنصب على بل احسبهم احياء (عند ربهم) ذوو زلفى منه (يرزقون) من الجنة وهو تأكيد لكونهم احياء (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون) يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) اى باخوانهم المؤمنين الذين لم يقتلوا

عندك (وليا) يتولى أمورنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) يمنعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فيسر لبعضهم الخروج وبقى بعضهم الى ان فتحت مكة وولى صلى الله عليه وسلم عتاب بن اسيد فانصف مظلومهم من ظالمهم (الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت) الشيطان (فقاتلوا أولياء الشيطان) انصار دينه تغلبوهم لقوتكم بالله (ان كيد الشيطان) بالمؤمنين (كان ضعيفا) واهيا لايقاوم كيد الله بالكافرين (ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا ايديكم) عن قتال الكفار لما طلبوه بمكة لاذى الكفار لهم وهم جماعة من الصحابة (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فلما كتب) فرض (عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون) يخافون (الناس) الكفار اى عذابهم بالقتل (كخشية) هم عذاب (الله اواشد خشية) من خشيتهم له ونصب اشد على الحال وجواب لما دل عليه اذا وما

فيلحقوابهم (من خلفهم) اى الذين من خلفهم زمانا أورتبة (الاخوف عليهم ولاهم يحزنون) بدل من الذين والمعنى انهم يستبشرون بما تبين لهم من امر الآخرة وحال من تركوا خلفهم من المؤمنين انهم اذا ماتوا اوقتلوا كانوا احياء حياة لايكدرها خوف وقوع محذور وحزن فوات محبوب الآية تدل على ان الانسان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر مدرك بذاته لايفنى بخراب البدن ولايتوقف عليه ادراكه وتألمه والتذاذه ويؤيد ذلك قوله تعالى فى آل فرعون النار يعرضون عليها الآية وماروى ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام قال ارواح الشهداء فى اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معلقة فى ظل العرش ومن انكر ذلك ولم ير الروح الاريحا وعرضا قال هم احياء يوم القيامة وانما وصفوا به فى الحال لتحققه ودنوه اواحياء بالذكر اوبالايمان وفيها حث على الجهاد وترغيب فى الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة واحماد لمن يتمنى لاخوانه مثل ماانعم عليه وبشرى للمؤمنين بالفلاح (يستبشرون) كرره للتأكيد وليعلق به ماهو بيان لقوله الاخوف ويجوز ان يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم (بنعمة من الله) ثوابا لاعمالهم (وفضل) زيادة عليه كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتنكيرهما للتعظيم (وان الله لايضيع اجر المؤمنين) من جملة المستبشر به عطف على فضل وقرأ الكسائى بالكسر على انه استئناف معترض دال على ان ذلك اجرلهم على ايمانهم مشعر بان من لاايمان له اعماله محبطة واجوره مضيعة (الذين استجابوا لله والرسول من بعدما اصابهم القرح) صفة للمؤمنين اونصب على المدح اومبتدأ خبره (للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم) بجملته ومن للبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لاالتقييد لان المستجيبين كلهم محسنون متقون روى ان اباسفيان واصحابه لمارجعوا فبلغوا الروحاء فندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب اصحابه للخروج فى طلبه وقال لايخرجن معنا احد الامن حضر يومنا بالامس فخرج عليه الصلاة والسلام مع جماعة حتى بلغوا حمراء الاسد وهو على ثمانية اميال من المدينة وكان باصحابه القرح فتحاملوا على انفسهم حتى لايفوتهم الاجر وألقى الله الرعب فى قلوب المشركين فذهبوا فنزلت (الذين قال لهم الناس) يعنى الركب الذين استقبلهم من عبدقيس اونعيم بن مسعود الاشجعى واطلق

بعدها اى فاجأهم الخشية (وقالوا) جزعا من الموت (ربنا لم كتبت علينا القتال لولا) هلا (أخرتنا الى اجل قريب قل) لهم (متاع الدنيا) مايتمتع به فيها اوالاستمتاع بها (قليل) آيل الى الفناء (والآخرة) اى الجنة (خير لمن اتقى) عقاب الله بترك معصيته (ولاتظلمون) بالتاء والياء تنقصون من اعمالكم (فتيلا) قدر قشرة النواة فجاهدوا (أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج) حصون (مشيدة) مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت (وان تصبهم) أى اليهود (حسنة) خصب وسعة (يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة) جدب وبلاء كما حصل لهم عند قدوم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة (يقولوا هذه من عندك) يامحمد أى بشؤمك (قل) لهم (كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) من قبله (فمال هؤلاء القوم لايكادون يفقهون) أى

عليه الناس من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الافرس واحد
اولانه انضم اليه ناس من المدينة واذا عوا كلامه (ان الناس قدجمعوا
لكم فاخشوهم) يعنى اباسفيان واصحابه روى انه نادى عندانصرافه
من احد يامحمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء
الله تعالى فلما كان القابل خرج فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل
الله الرعب فى قلبه وبداله ان يرجع فمر به ركب من عبد قيس يريدون
المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين وقيل
لقى نعيم بن مسعود وقدقدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل
فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم اتوكم فى دياركم فلم يفلت
منكم احد الاشريدأ فترون ان تخرجوا وقد جمعوالكم ففروا فقال عليه
السلام والذى نفسى بيده لاخرجن ولو لم يخرج معى واحد فخرج فى سبعين
راكبا وهم يقولون حسبنا الله (فزادهم ايمانا) الضمير المستكن للمقول
اولمصدر قال اولفاعله ان اريدبه نعيم وحده والبارز للمقول لهم والمعنى
انهم لم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد ايمانهم واظهروا
حمية الاسلام واخلصوا النية عنده وهودليل على ان الايمان يزيد وينقص
ويعضده قول ابن عمر رضى الله عنهما قلنا يارسول الله الايمان يزيد وينقص
قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا
ظاهر ان جعل الطاعة من جملة الايمان وكذا ان لم يجعل فان اليقين يزداد
بالالف وكثرة التأمل وتناصر الحجج (وقالوا حسبنا الله) محسبنا وكافينا من احسبه
اذا كفاه ويدل على انه بمعنى المحسب انه لايستفيد بالاضافة تعريفا فى قولك هذا
رجل حسبك (ونعم الوكيل) ونعم الموكول اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر
(بنعمة من الله) عافية وثبات على الايمان وزيادة فيه (وفضل) ربح فى التجارة
فانهم لما اتوا بدرا وافوا بها سوقا فاتجروا وربحوا (لم يمسسهم سوء) من جراحة
وكيدعدو (واتبعوا رضوان الله) الذى هو مناط الفوز بخير الدارين بجراءتهم
وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الايمان
والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب فى الدين واظهار الجراءة على
العدو وبالحفظ عن كل مايسوءهم واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى انقلبوا
بنعمة منه تعالى وفضل وفيه تحسير للمتخلف وتخطئة رأيه حيث حرم نفسه
مافازوا به (انما ذلكم الشيطان) يريد به المثبط نعيما اواباسفيان والشيطان خبر

لايقاربون ان يفهموا
(حديثا) يلقى اليهم وما
استفهام تعجيب من فرط
جهلهم ونفى مقاربة الفعل
اشد من نفيه (ماأصابك)
أيها الانسان (من حسنة)
خير (فمن الله) أتتك فضلا
منه (وما أصابك من سيئة)
بلية (فمن نفسك) اتتك
حيث ارتكبت مايستوجبها
من الذنوب (وارسلناك)
يامحمد (للناس رسولا) حال
مؤكدة (وكفى بالله شهيدا)
على رسالتك (من يطع
الرسول فقد اطاع الله ومن
تولى) اعرض عن طاعته
ولا يهمنك (فما أرسلناك
عليهم حفيظا) حافظا
لاعمالهم بل نذيرا والينا
أمرهم فنجازيهم وهذا قبل
الامر بالقتال (ويقولون)
أى المنافقون اذا جاؤك
أمرنا (طاعة) لك (فاذا
برزوا) خرجوا (من عندك
بيت طائفة منهم) بادغام
التاء فى الطاء وتركه أى
أضمرت (غير الذى تقول)
لك فى حضورك من الطاعة
اى عصيانك (والله يكتب)
يأمر بكتب (مايبيتون)

ذلكم وما بعده بيان لشيطنته اوصفة وما بعده خبره ويجوز ان تكون الاشارة الى قوله على تقدير مضاف اى انما ذلكم قول الشيطان يعنى ابليس عليه اللعنة (يخوف اولياءه) القاعدين عن الخروج مع الرسول او يخوفكم اولياؤه الذين هم ابو سفيان اواصحابه (فلا تخافوهم) الضمير للناس الثانى على الاول والى الاولياء على الثانى (وخافون) فى مخالفة امرى فجاهدوا مع رسولى (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله على خوف الناس (ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر) يقعون فيه سريعا حرصا عليه وهم المنافقون من المتخلفين اوقوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى لا يحزنك خوف ان يضروك ويعينوا عليك لقوله (انهم لن يضروا الله شيئا) اى لن يضروا اولياء الله بمسارعتهم فى الكفر وانما يضرون بها انفسهم وشيئا يحتمل المفعول والمصدر وقرأ نافع يحزنك بضم الياء وكسر الزاى حيث وقع ماخلا قوله فى الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر فانه فتح الياء وضم الزاى فيه والباقون كذلك فى الكل (يريد الله ان لا يجعل لهم حظا فى الآخرة) نصيبا من الثواب فى الآخرة وهو يدل على تمادى طغيانهم وموتهم على الكفر وفى ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رحمته وان مسارعتهم الى الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ فى الآخرة (ولهم عذاب عظيم) مع الحرمان عن الثواب (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم) تكرير للتأكيد او تعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخالفين او ارتد من الاعراب (ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خير لانفسهم) خطاب للرسول عليه السلام اولكل من يحسب والذين مفعول وانما نملى لهم بدل منه وانما اقتصر على مفعول واحد لان التعويل على البدل وهو ينوب عن المفعولين كقوله تعالى ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او المفعول الثانى على تقدير مضاف مثل ولا تحسبن الذين كفروا اصحاب ان الاملاء خير لانفسهم أو ولا تحسبن حال الذين كفروا ان الاملاء خير لانفسهم وما مصدرية وكان حقها ان تفصل فى الخط ولكنها وقعت متصلة فى الامام فاتبع وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو عاصم والكسائى ويعقوب بالياء على ان الذين فاعل وان مع ما فى حيزه مفعول وفتح سينه فى جميع القرآن ابن عامر وعاصم والاملاء الامهال واطالة العمر وقيل تخليتهم وشأنهم من املى لفرسه اذا ارخى له الطول ليرعى كيف شاء

فى صحائفهم ليجازوا عليه فاعرض عنهم) بالصفح (وتوكل على الله) ثق به فانه كافيك (وكفى بالله وكيلا) مفوضا اليه (أفلا يتدبرون) يتأملون (القرآن) ومافيه من المعانى البديعية (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) تناقضا فى معانيه وتباينا فى نظمه (واذا جاءهم أمر) عن سرايا النبى صلى الله عليه وسلم بما حصل لهم (من الامن) بالنصر (او الخوف) بالهزيمة (اذاعوا به) افشوه نزل فى جماعة من المنافقين أو فى ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبى (ولو ردوه) أى الخبر (الى الرسول والى أولى الامر منهم) أى ذوى الرأى من أكابر الصحابة اى لو سكتوا عنه حتى يخبروا به (لعلمه) هل هو مما ينبغى ان يذاع أولا (الذين يستنبطونه) يتبعونه ويطلبون علمه وهم المذيعون (منهم) من الرسول وأولى الامر (ولولا فضل الله عليكم) بالاسلام

(انما نملي لهم ليزدادوا اثما) استئناف بما هو العلة للحكم قبلها وما كافة واللام لام الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقرئ انما بالفتح هنا وبكسر الاولى ولايحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا ان املاء نالهم لازدياد الاثم بل للتوبة والدخول في الايمان وانما نملي لهم خير اعتراض معناه ان املاءنا لهم خير ان انتبهوا وتداركوا فيه ما فرط منهم (ولهم عذاب مهين) على هذا يجوز ان يكون حالا من الواو اى ليزدادوا اثما معدا لهم عذاب مهين (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) الخطاب لعامة المسلمين والمنافقين في عصره والمعنى لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي الى نبيه باحوالكم او بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يذعن لها الا الخلص المخلصون منكم كبذل الاموال والانفس في سبيل الله ليختبر به بواطنكم و يستدل به على عقائدكم وقرأ حمزة والكسائي حتى يميز هنا وفي الانفال بضم الياء وفتح الميم وكسر الياء وتشديدها والباقون بفتح الياء وكسر الميم وسكون الياء (وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) وما كان الله ليؤتي احدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر وايمان ولكن الله يجتبي لرسالته من يشاء فيوحي اليه و يخبره ببعض المغيبات او ينصب له ما يدل عليها (فآمنوا بالله ورسله) بصفة الاخلاص اوبان تعلموا الله وحده مطلعا على الغيب وتعلموهم عبادا مجتبين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يقولون الا ما اوحي اليهم روي ان الكفرة قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فنزلت وعن السدي انه عليه السلام قال عرضت على امتي واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر فقال المنافقون انه يزعم انه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا فنزلت (وان تؤمنوا) حق الايمان (وتتقوا) النفاق (فلكم اجر عظيم) لا يقادر قدره (ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم) القراآت فيه ما سبق ومن قرأ بالتاء قدر مضافا ليتطابق مفعولاه اى ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيرا لهم وكذا من قرأ بالياء ان جعل الفاعل ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم او من يحسب وان جعله الموصول كان المفعول الاول محذوفا لدلالة يبخلون عليه اى ولا يحسبن البخلاء بخلهم هو خيرا لهم (بل هو) اى البخل (شر لهم) لاستجلاب العقاب عليهم (سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) بيان لذلك والمعنى

(ورحمته) لكم بالقرآن (لاتبعتم الشيطان) فيما يأمركم به من الفواحش (الا قليلا فقاتل) يا محمد (في سبيل الله لا تكلف الا نفسك) فلا تهتم بتخلفهم عنك المعنى قاتل ولو وحدك فانك موعود بالنصر (وحرض المؤمنين) حثهم على القتال ورغبهم فيه (عسى الله أن يكف بأس) حرب (الذين كفروا والله اشد بأسا) منهم (واشد تنكيلا) تعذيبا منهم فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لاخرجن ولو وحدي فخرج بسبعين راكبا الى بدر الصغرى فكف الله بأس الكفار بالقاء الرعب في قلوبهم ومنع ابي سفيان عن الخروج كما تقدم في آل عمران (من يشفع) بين الناس (شفاعة حسنة) موافقة للشرع (يكن له نصيب) من الاجر (منها) بسببها (ومن يشفع شفاعة سيئة) مخالفة له (يكن له كفل) نصيب من الوزر (منها) بسببها (وكان الله على كل شئ مقيتا) مقتدرا

سيلزمون وبال مابخلوا به الزام الطوق وعنه عليه الصلاة والسلام مامن رجل لايؤدي زكاة ماله الاجعل الله له شجاعا في عنقه يوم القيامة (ولله ميراث السموات والارض) وله ما فيهما مما يتوارث فما لهؤلاء يبخلون عليه بماله ولا ينفقونه في سبيله اوأنه يرث منهم ما يمسكونه ولا ينفقون في سبيله بهلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والعقوبة (والله بما يعملون) من المنع والاعطاء (خبير) فيجازيكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي بالتاء على الالتفات وهو ابلغ في الوعيد (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قاله اليهود لما سمعوا من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وروى انه عليه الصلاة والسلام كتب مع ابى بكر رضي الله تعالى عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام واقام الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فنحاص بن عازوراء ان الله فقير حتى سأل القرض فلطمه ابو بكر رضي الله عنه على وجهه وقال لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجحد ماقاله فنزلت والمعنى انه لم يخف عليه وانه اعدلهم العقاب عليه (سنكتب ماقالوا وقتلهم الانبياء بغير حق) اى سنكتبه في صحائف الكتبة اوسنحفظه في علمنا لانهمله لانه كلمة عظيمة اذهو كفر بالله واستهزاء بالقرآن والرسول ولذلك نظمه مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على انه ليس اول جريمة ارتكبوها وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يستبعد منه امثال هذا القول وقرأ حمزة سيكتب بالياء وضمها وفتح التاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء (ونقول ذوقوا عذاب الحريق) اى وننتقم منهم بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق وفيه مبالغات في الوعيد والذوق ادراك الطعوم وعلى الاتساع يستعمل لادراك سائر المحسوسات والحالات وذكره ههنا لان العذاب مرتب على قولهم الناشئ عن البخل والتهالك على المال وغالب حاجة الانسان اليه لتحصيل المطاعم ومعظم بخله للخوف من فقدانه ولذلك كثر ذكر الاكل مع المال (ذلك) اشارة الى العذاب (بما قدمت ايديكم) من قتل الانبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم عبر بالايدى عن الانفس لان اكثر اعمالها بهن (وان الله ليس بظلام للعبيد) عطف على ماقدمت وسببيته للعذاب من حيث ان نفي الظلم يستلزم العدل المقتضى اثابة المحسن ومعاقبة المسيئ (الذين قالوا) هم كعب بن الاشرف ومالك وحيي وفنحاص ووهب بن يهوذا (ان الله عهد الينا) امرنا في التوراة

فيجازى كل أحد بما عمل (واذا حييتم بتحية) كأن قيل لكم سلام عليكم (فحيوا) المحيى (باحسن منها) بان تقولوا له عليك السلام ورحمة الله وبركاته (أوردوها) بأن تقولوا له كما قال اى الواجب احدهما والاول أفضل (ان الله كان على شئ حسيبا) محاسبا فيجازى عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضى الحاجة ومن في الحمام والآكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الاخير ويقال للكافر وعليك (الله لا اله الا هو) والله (ليجمعنكم) من قبوركم (الى) في (يوم القيامة لاريب) شك (فيه ومن) اى لا أحد (اصدق من الله حديثا) قولا * ولما رجع ناس من أحد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل (فما لكم) أى ماشأنكم صرتم (في المنافقين فئتين) فرقتين (والله اركسهم) ردهم (بما كسبوا) من الكفر والمعاصى

واوصانا (ان لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار) بان لانؤمن لرسول
حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التى كانت لانبياء بنى اسرائيل وهو ان يقرب
بقربان فيقوم النبى فيدعو فتنزل نار سماوية فتأكله اى تحيله الى طبعها
بالاحراق وهذا من مفترياتهم واباطيلهم لان اكل النار القربان لم يوجب
الايمان الالكونه معجزة فهو وسائر المعجزات شرع ذلك (قل جاءكم رسل
من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين) تكذيب
والزام بان رسلا جاؤهم قبله كزكريا ويحيى بمعجزات اخر موجبة للتصديق
وبما اقترحوه فقتلوهم فلو كان الموجب للتصديق هو الاتيان به وكان توقفهم
وامتناعهم عن الايمان لاجله فمالهم لم يؤمنوا بمن جاء به فى معجزات
اخرواجترأوا على قتله (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات
والزبر والكتاب المنير) تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه
واليهود والزبر جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشئ
اذا حسنته والكتاب فى عرف القرآن مايتضمن الشرائع والاحكام ولذلك
جاء الكتاب والحكمة متعاطفين فى عامة القرآن وقيل الزبر المواعظ والزواجر
من زبرته اذا زجرته وقرأ ابن عامر وبالزبر باعادة الجار للدلالة على انها مغايرة
للبينات بالذات (كل نفس ذائقة الموت) وعد ووعيد للمصدق والمكذب
وقرئ ذائقة الموت بالنصب مع التنوين وعدمه كقوله * ولاذاكر الله الاقليلا
(وانما توفون اجوركم) تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان اوشرا تاما وافيا
(يوم القيامة) يوم قيامكم عن القبور ولفظ التوفية يشعر بانه قد يكون قبلها
بعض الاجور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة
اوحفرة من حفر النيران (فمن زحزح عن النار) بعدعنها والزحزحة فى الاصل
تكرير الزح وهو الجذب بعجلة (وادخل الجنة فقد فاز) بالنجاة ونيل المراد
والفوز الظفر بالبغية وعن النبى صلى الله عليه وسلم من احب ان يزحزح عن النار
ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس
مايحب ان يؤتى اليه (وما الحياة الدنيا) اى لذاتها وزخارفها (الامتاع الغرور)
شبهها بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويغرحتى يشتريه وهذا لمن آثرها
على الآخرة فاما من طلب بها الآخرة فهى له متاع بلاغ والغرور مصدر
اوجمع غار (لتبلون) اى والله لتختبرن (فى اموالكم) بتكليف الانفاق
ومايصيبه من الآفات (وانفسكم) بالجهاد والقتل والاسر والجراح

(أتريدون ان تهدوا من
اضل) ه (الله) أى تعدوهم
من جملة المهتدين واستفهام
فى الموضعين للانكار (ومن
يضلل) ه (الله فلن تجد له
سبيلا) طريقا الى الهدى
(ودوا) تمنوا (لو تكفرون
كما كفروا فتكونون) انتم
وهم (سواء) فى الكفر
(فلا تتخذوا منهم أولياء)
توالونهم وان أظهروا
الايمان (حتى يهاجروا
فى سبيل الله) هجرة صحيحة
تحقق ايمانهم (فان تولوا)
وأقاموا على ماهم عليه
(فخذوهم) بالاسر
(واقتلوهم حيث وجدتموهم
ولا تتخذوا منهم وليا) توالونه
(ولانصيرا) تنتصرون به
على عدوكم (الا الذين
يصلون) يلجؤن (الى قوم
بينكم وبينهم ميثاق) عهد
بالامان لهم ولمن وصل اليهم
كما عاهد النبى صلى الله عليه
وسلم هلال بن عويمر الاسلمى
(أو) الذين (جاؤكم) وقد
(حصرت) ضاقت
(صدورهم) عن
(أن يقاتلوكم) مع قومهم
(أو يقاتلوا قومهم) معكم

ومابرد عليها من المخاوف والامراض والمتاعب (ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا) من هجاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فى الدين واغراء الكفرة على المسلمين اخبرهم بذلك وقبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال ويستعدوا القائها حتى لا يرهقهم نزولها (وان تصبروا) على ذلك (وتتقوا) مخالفة امر الله (فان ذلك) يعنى الصبر والتقوى (من عزم الامور) من معزومات الامور التى يجب العزم عليها اومما عزم الله عليه اى امر به وبالغ فيه والعزم فى الاصل ثبات الرأى على الشئ نحو امضائه (واذ اخذ الله) اى اذكر وقت اخذه (ميثاق الذين اوتوا الكتاب) يريد به العلماء (لتبيننه للناس ولا تكتمونه) حكاية لمخاطبتهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم فى رواية ابن عياش بالياء لانهم غيب واللام جواب القسم الذى ناب عنه قوله اخذ الله ميثاق الذين والضمير للكتاب (فنبذوه) اى الميثاق (وراء ظهورهم) فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل فى ترك الاعتداد وعدم الالتفات ونقيضه جعله نصب عينيه والقاؤه بين عينيه (واشتروا به) واخذوا بدله (ثمنا قليلا) من حطام الدنيا واعراضها (فبئس مايشترون) يختارون لانفسهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كتم علما عن اهله الجم بلجام من نار وعن على رضى الله تعالى عنه مااخذ الله على اهل الجهل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا

(لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ومن ضم الباء جعل الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثانى بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تأكيد والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق واظهار الحق والاخبار بالصدق بمفازة بمنجاة من العذاب اى فائزين بالنجاة منه وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالياء وفتح الباء فى الاول وضمها فى الثانى على ان الذين فاعل ومفعولا لا يحسبن محذوفان يدل عليهما مفعولا مؤكده فكانه قيل ولا يحسبن الذين يفرحون بما اتوا فلا يحسبن انفسهم بمفازة اوالمفعول الاول محذوف وقوله فلا تحسبنهم تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول (ولهم عذاب اليم) بكفرهم وتدليسهم روى انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما فى التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيها واروه انهم قد صدقوه

أى ممسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا اليهم بأخذ ولا قتل وهذا ومابعده منسوخ بآية السيف (ولو شاء الله) تسليطهم عليكم (لسلطهم عليكم) بان يقوى قلوبهم (فلقاتلوكم) ولكنه لم يشأ فالقى فى قلوبهم الرعب (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم) الصلح أى انقادوا (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) طريقا بالاخذ والقتل (ستجدون آخرين يريدون أن يامنوكم) باظهار الايمان عندكم (ويأمنوا قومهم) بالكفر اذا رجعوا اليهم وهم أسد وغطفان (كلما ردوا الى الفتنة) دعوا الى الشرك (أركسوا فيها) وقعوا أشد وقوع (فان لم يعتزلوكم) بترك قتالكم (و) لم (يلقوا اليكم السلم و) لا (يكفوا أيديهم) عنكم (فخذوهم) بالاسر (واقتلوهم حيث ثقفتموهم) وجدتموهم (وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا) أى

وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل نزلت فى قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بانهم رأوا المصلحة فى التخلف واستحمدوا به وقيل نزلت فى المنافقين فانهم يفرحون بمنافقتهم ويستحمدون الى المسلمين بالايمان الذى لم يفعلوه على الحقيقة (ولله ملك السموات والارض) فهو يملك امرهم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على عقابهم وقيل هو رد لقولهم ان الله فقير (ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب) لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته لذوى العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحس والوهم كما سبق فى سورة البقرة ولعل الاقتصار على الثلاثة فى هذه الآية لان مناط الاستدلال هو التغير وهذه متعرضة لجملة انواعه فانه اما ان يكون فى ذات الشئ كتغير الليل والنهار اوجزئه كتغير العناصر بتبدل صورها اوالخارج عنه كتغير الافلاك بتبدل اوضاعها وعن النبى صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) اى يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه الصلاة والسلام من احب ان يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه تصلون على الهيئات الثلاث حسب طاقتهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب تومى ايماء فهو حجة للشافعى رضى الله عنه فى ان المريض يصلى مضطجعا على جنبه الايمن مستقبلا بمقاديم بدنه (ويتفكرون فى خلق السموات والارض) استدلالا واعتبارا وهوا فضل العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام لاعبادة كالتفكر لانه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق وعنه عليه الصلاة والسلام بينما رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى السماء والنجوم فقال اشهد ان لك ربا وخالقا اللهم اغفرلى فنظر الله اليه فغفر له وهذا دليل واضح على شرف علم الاصول وفضل اهله (ربنا ما خلقت هذا باطلا) على ارادة القول اى يتفكرون ذلك وهذا اشارة الى المتفكر فيه اوالخلق على انه اريد به المخلوق من السموات والارض اواليهما لانهما فى معنى المخلوق والمعنى ما خلقته عبثا ضائعا من غير حكمة بل خلقته لحكم عظيمة من جملتها ان يكون مبدأ لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يدله على معرفتك ويحثه على طاعتك لينال الحياة الابدية والسعادة السرمدية فى جوارك

ما ينبغى أن يصدر منه قتل له (الا خطأ) مخطئا فى قتله من غير قصد (ومن قتل مؤمنا خطأ) بان قصد رمى غيره كصيد أو شجرة فاصابه أو ضرب به بما لا يقتل غالبا (فتحرير) عتق (رقبة) نسمة (مؤمنة) عليه (ودية مسلمة) مؤداة (الى أهله) أى ورثة المقتول (الا أن يصدقوا) يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها وبينت السنة أنها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وأنها على عاقلة القاتل وهم عصبته الا الاصل والفرع موزعة عليهم على ثلاث سنين على الغنى منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجانى (فان كان) المقتول (من قوم عدو) حرب (لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله كفارة ولادية تسلم الى أهله لحرابتهم (وان كان) المقتول (من قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد كأهل الذمة (فدية) له (مسلمة

(سبحانك) تنزيها لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض (فقنا عذاب النار) للاخلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة الفاء هى الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض حملهم على الاستعاذة (ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته) غاية الاخزاء ونظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيها على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحانى افظع (وما للظالمين من انصار) اراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان ظلمهم تسبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم فى الخلاص منها ولا يلزم من نفى النصرة نفى الشفاعة لان النصرة دفع بقهر (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان) اوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه وفيه مبالغة ليست فى ايقاعه على نفس المسموع وفى تنكير المنادى واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشأنه والمراد به الرسول عليه الصلاة والسلام وقيل القران والنداء والدعاء ونحوهما يعدى بالى واللام لتضمنها معنى الانتهاء والاختصاص (ان آمنوا بربكم فآمنا) اى آمنوا او بان آمنوا فامتثلنا (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) كبائرنا فانها ذات تبعة (وكفر عنا سيئاتنا) صغائرنا فانها مستقبحة ولكن مكفرة عن مجتنب الكبائر (وتوفنا مع الابرار) مخصوصين بصحبتهم معدودين فى زمرتهم وفيه تنبيه على انهم يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه والابرار جمع بر او بار كارباب واصحاب (ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك) اى ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب لما اظهر امتثاله لما امر به سأل ما وعد عليه لا خوفا من اخلاف الوعد بل مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة او قصور فى الامتثال او تعبدا واستكانة ويجوز ان يتعلق على بمحذوف تقديره ما وعدتنا منزلا على رسلك او محمولا عليهم وقيل معناه على السنة رسلك (ولا تخزنا يوم القيامة) بان تعصمنا عما يقتضيه (انك لا تخلف الميعاد) باثابة المؤمن واجابة الداعى وعن ابن عباس رضى الله عنهما الميعاد البعث بعد الموت وتكرير ربنا للمبالغة فى الابتهال والدلالة على استقلال المطالب وعلو شانها وفى الآثار من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف (فاستجاب لهم ربهم) الى طلبتهم وهو اخص من اجاب يعدى بنفسه وباللام (انى لا اضيع عمل عامل منكم) اى بانى لا اضيع وقرئ بالكسر على ارادة القول (من ذكر

الى أهله) وهى ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا أو نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا (وتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله (فمن لم يجد) الرقبة بان فقدها وما يحصلها به (فصيام شهرين متتابعين) عليه كفارة ولم يذكر الله تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه أخذ الشافعى فى اصح قوليه (توبة من الله) مصدر منصوب بفعله المقدر (وكان الله عليما) بخلقه (حكيما) فيما دبره لهم (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه (فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه) أبعده من رحمته (وأعدله عذابا عظيما) فى النار وهذا مؤول بمن يستحله أو بان هذا جزاؤه ان جوزى ولا بدع فى خلف الوعيد لقوله ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وعن ابن عباس أنها على ظاهرها وأنها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة أن قاتل العمد يقتل به وأن عليه الدية ان عفى عنه وسبق

اوانثى) بيان عامل (بعضكم من بعض) لان الذكر من الانثى والانثى من الذكر اولانهما من اصل واحد اولفرط الاتصال والاتحاد اوللاجتماع والاتفاق فى الدين وهى جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعدللعمال روى ان ام سلمة رضى الله عنها قالت يارسول الله انى اسمع الله يذكر الرجال فى الهجرة ولايذكر النساء فنزلت (فالذين هاجروا) الخ تفصيل لاعمال العمال وماعدلهم من الثواب على سبيل المدح والتعظيم والمعنى فالذين هاجروا الشرك اوالاوطان والعشاير للدين (واخرجوا من ديارهم واوذوا فى سبيلى) اى بسبب ايمانهم بالله ومن اجله (وقاتلوا) الكفار (وقتلوا) فى الجهاد وقرأ حمزة والكسائى بالعكس لان الواو لاترجب ترتيبا والثانى افضل اولان المراد لماقتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا وشدد ابن كثير وابن عامر قتلوا للتكثير (لاكفرن عنهم سيئاتهم) لامحونها (ولادخلنهم جنات تجرى من تحتها الانهار ثوابا من عندالله) اى اثيبنهم بذلك اثابة من عندالله تفضلا منه فهو مصدر مؤكد (والله عنده حسن الثواب) على الطاعات قادر عليه (لايغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد) والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد امته اوتثبيته على ماكان عليه كقوله فلاتطع المكذبين اولكل احد والنهى فى المعنى للمخاطب وانما جعل للتقلب تنزيلا للسبب منزلة المسبب للمبالغة والمعنى لاتنظر الى ماكان الكفرة عليه من السعة والحظ ولاتغتر بظاهر ماترى من تبسطهم فى مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم روى ان بعض المسلمين كانوا يرون المشركين فى رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيمانرى من الخير وقدهلكنا من الجوع والجهد فنزلت (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف اى ذلك التقلب متاع قليل لقصر مدته فى جنب ماعدالله للمؤمنين قال عليه الصلاة والسلام ماالدنيا فى الآخرة الامثل مايجعل احدكم اصبعه فى اليم فلينظر بم يرجع (ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد) اى مامهدوا لانفسهم (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عندالله) النزل والنزل مايعد للنازل من طعام وشراب وصلة قال ابو السعد الضى وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمر هفات له نزلا وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيه الطرف وقيل انه مصدر

قدرها وبينت السنة أن بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو أن يقتله بمالايقتل غالبا فلاقصاص فيه بل دية كالعمد فى الصفة والخطأ فى التأجيل والحمل وهو والعمد أولى بالكفارة من الخطا * ونزل لمامر نفر من الصحابة برجل من بنى سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ماسلم علينا الاتقية فقتلوه واستاقوا غنمه (ياأيها الذين آمنوا اذا ضربتم) سافرتم للجهاد (فى سبيل الله فتبينوا) وفى قراءة بالمثلثة فى الموضعين (ولاتقولوا لمن ألقى اليكم السلام) بألف ودونها أى التحية أوالانقياد بقول كلمة الشهادة التى هى أمارة على الاسلام (لست مؤمنا) وانما قلت هذا تقية لنفسك ومالك فتقتلوه (تبتغون) تطلبون بذلك (عرض الحياة الدنيا) متاعها من الغنيمة (فعندالله مغانم كثيرة) تغنيكم عن قتل مثله لماله (كذلك كنتم من قبل) تعصم دماؤكم وأموالكم بمجرد قولكم الشهادة (فمن الله عليكم) بالاشتهار بالايمان والاستقامة

مؤكدو التقدير انزلوها نزلا (وماعندالله) لكثرته ودوامه (خيرللابرار)
ممايتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله (وان من اهل الكتاب لمن يؤمن
بالله) نزلت فى عبدالله بن سلام واصحابه وقيل فى اربعين من نجران واثنين
وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل
فى اصحمة النجاشى لما نعاه جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فخرج فصلى عليه فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علج
نصرانى لم يره قط وانما دخلت اللام على الاسم للفصل بينه وبين
ان بالظرف (وماانزل اليكم) من القرآن (وماانزل اليهم) من الكتابين
(خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن وجمعه باعتبار المعنى (لايشترون
بآيات الله ثمنا قليلا) كما يفعله المحرفون من احبارهم (اولئك لهم اجرهم
عند ربهم) ماخص بهم من الاجر ووعدوه فى قوله تعالى اولئك يؤتون
اجرهم مرتين (ان الله سريع الحساب) لعلمه بالاعمال ومايستوجبه
من الجزاء واستغنائه عن التأمل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود
سريع الوصول فان سرعة الحساب تستدعى سرعة الجزاء (ياأيها الذين
آمنوا اصبروا) على مشاق الطاعات ومايصيبكم من الشدائد (وصابروا)
وغالبوا اعداء الله بالصبر على شدائد الحرب واعدى عدوكم فى الصبر
على مخالفة الهوى وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا لشدته (ورابطوا)
ابدانكم وخيولكم فى الثغور مترصدين للغزو وانفسكم على
الطاعة كما قال عليه الصلاة والسلام من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلوة
وعنه عليه السلام من رابط يوما وليلة فى سبيل الله كان كعدل صيام شهر
رمضان وقيامه لايفطر ولاينفتل عن صلاته الالحاجة (واتقوا الله لعلكم
تفلحون) فاتقوا بالتبرئ مماسواه لكى تفلحوا غاية الفلاح اواتقوا القبائح
لعلكم تفلحون بنيل المقامات الثلاثة المترتبة التى هى الصبر على مضض
الطاعات ومصابرة النفس فى رفض العادات ومرابطة السر على جناب
الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة عن النبى
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران اعطى بكل آية منها امانا على
جسر جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التى تذكر فيها
آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وسلم وملائكته حتى تجب الشمس

(فتبينوا) أن تقتلوا مؤمنا
وافعلوا بالداخل فى الاسلام
كما فعل بكم (ان الله كان
بما تعملون خبيرا) فيجازيكم به
(لايستوى القاعدون من
المؤمنين) عن الجهاد (غير
أولى الضرر) بالرفع صفة
والنصب استثناء من زمانة
أوعمى أونحوه (والمجاهدون
فى سبيل الله بأموالهم
وأنفسهم فضل الله المجاهدين
بأموالهم وانفسهم على القاعدين
لغير ضرر (درجة) فضيلة
لاستوائهما فى النية وزيادة
المجاهدين بالمباشرة (وكلا)
من الفريقين (وعد الله
الحسنى) الجنة (وفضل الله
المجاهدين على القاعدين)
لغير ضرر (أجرا عظيما)
ويبدل منه (درجات منه)
منازل بعضها فوق بعض
من الكرامة (ومغفرة ورحمة)
منصوبان بفعلهما المقدر
(وكان الله غفورا) لاوليائه
(رحيما) باهل طاعته * ونزل
فى جماعة أسلموا ولم يهاجروا
فقتلوا يوم بدر مع الكفار
(ان الذين توفاهم الملائكة
ظالمى أنفسهم) بالمقام مع
الكفار وترك الهجرة (قالوا)

(سورة النساء مدنية وآيها مائة وسبعون وخمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس) خطاب يعم بني آدم (اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة) هى آدم (وخلق منها زوجها) عطف على خلقكم اى خلقكم من شخص واحد وخلق منها امكم حواء من ضلع من اضلاعها او محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقدير لخلقهم من نفس واحدة (و بث منهما رجالا كثيرا ونساء) بيان لكيفية تولدهم منهما والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين و بنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر وذكر كثيرا حملا على الجمع وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التى من حقها ان تخشى والنعمة الباهرة التى توجب طاعة موليها اولان المراد به تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله و بنى جنسه على مادلت عليه الآيات التى بعدها وقرئ وخالق و باث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وباث (واتقوا الله الذى تساءلون به) اى يسأل بعضكم بعضا فيقول اسألك بالله واصله تتساءلون فادغمت التاء الثانية فى السين وقرأ عاصم وحمزة والكسائى بطرحها (والارحام) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا او على الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطفا على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كبعض الكلمة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك اى مما يتقى او يتساءل به وقد نبه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتها بمكان منه وعنه عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول الامن وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا مطلقا (واتوا اليتامى اموالهم) اى اذا بلغوا واليتامى جمع يتيم وهو الذى مات ابوه من اليتم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة اما على انه لما جرى مجرى الاسماء كفارس وصاحب جمع على يتائم ثم قلب فقيل يتامى او على انه جمع يتمى كاسرى لانه من باب الآفات ثم جمع يتمى على يتامى كاسرى واسارى والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والكبار لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ ووروده فى الآية اما للبلغ على الاصل

لهم موبخين (فيم كنتم) أى فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم (قالوا) معتذرين (كنا مستضعفين) عاجزين عن اقامة الدين (فى الارض) أرض مكة (قالوا) لهم توبيخا (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) من أرض الكفر الى بلد آخر كما فعل غيركم قال تعالى (فاولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا) هى (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذين (لا يستطيعون حيلة) لاقوة لهم على الهجرة ولانفقة (ولا يهتدون سبيلا) طريقا الى ارض الهجرة فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغما) مهاجرا (كثيرا وسعة) فى الرزق (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) فى الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة الليثى (فقد وقع) ثبت (أجره على الله وكان الله غفورا رحيما واذا ضربتم) سافرتم (فى الارض

فليس عليكم جناح) فى (أن تقصروا من الصلاة) بأن تردوها من أربع الى اثنتين (ان خفتم أن يفتنكم) أى ينالكم بمكروه (الذين كفروا) بيان للواقع اذ ذاك فلا مفهوم له و بينت السنة أن المراد بالسفر الطويل وهو أربعة برد وهى مرحلتان ويؤخذ من قوله فليس عليكم جناح أنه رخصة لا واجب وعليه الشافعى (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) بين العداوة (واذا كنت) يا محمد حاضرا (فيهم) وأنتم تخافون العدو (فأقمت لهم الصلاة) وهذا جرى على عادة القرآن فى الخطاب فلا مفهوم له (فلتقم طائفة منهم معك) وتتأخر طائفة (وليأخذوا) أى الطائفة التى قامت معك (أسلحتهم) معهم (فاذا سجدوا) أى صلوا (فليكونوا) أى الطائفة الاخرى (من ورائكم) يحرسون الى أن تقضوا الصلاة وتذهب هذه الطائفة تحرس (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا

او الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حثا على ان يدفع اليهم اموالهم اول بلوغهم قبل ان يزول عنهم هذا الاسم ان اونس منهم الرشد ولذلك امر بابتلائهم صغارا اولغير البلغ والحكم مقيد وكأنه قال وآتوهم اذا بلغوا ويؤيد الاول ماروى ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فمنعه فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير (ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام من اموالهم بالحلال من اموالكم او الامر الخبيث وهو اختزال اموالهم بالامر الطيب الذى هو حفظها وقيل ولا تأخذوا الرفيع من اموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبدل (ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) ولا تأكلوها مضمومة الى اموالكم اى لا تنفقوهما معا ولا تسووا بينهما وهذا حلال وذاك حرام وهو فيما زاد على قدر اجره لقوله تعالى فليأكل بالمعروف (انه) الضمير للاكل (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما وقرئ حوبا وهو مصدر حاب حوبا وحابا كقال قولا وقالا (وان خفتم ان لا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) اى ان خفتم ان لا تعدلوا فى يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن اذا كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد لا يقدر على القيام بحقوقهن او ان خفتم ان لا تعدلوا حقوق اليتامى فتحرجتم منها فخافوا ايضا ان لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء بحقه لان المتحرج من الذنب ينبغى ان يتحرج الذنوب كلها على ماروى انه تعالى لما عظم امر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وما كانوا يتحرجون من تكثير النساء واضاعتهن فنزلت وقيل كانوا يتحرجون من ولاية اليتامى ولا يتحرجون من الزنى فقيل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا فى امر اليتامى فخافوا الزنى فانكحوا ما حل لكم وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة او اجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره اوما ملكت ايمانكم وقرئ تقسطوا بفتح التاء على ان لا مزيدة اى وان خفتم ان تجوروا (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن اعداد مكررة هى ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا وهى غير منصرفة للعدل والصفة فانها بنيت صفات وان كانت اصولها لم تبن لها وقيل لتكرير العدل فانها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير منصوبة على الحال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل ناكح يريد

الجمع ان ينكح ماشاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك اقتسموا هـذه البدرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة ولوا فردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت باولذهب تجويز الاختلاف فى العـدد (فان خفتم الاتعـدلوا) بين هذه الاعداد ايضـا (فواحدة) فاختـاروا اوفانكحوا واحـدة وذروا الجمع وقرئ بالرفع على انه فاعـل محذوف اوخبر تقديره فيكفيكم واحدة اوفالمقنع واحدة (اوماملكت ايمانكم) سوى بين الواحدة من الازواج والعدد من السرارى لخفة مؤنتهن وعـدم وجـوب القسم بينهن (ذلك) اى التقليـل منهن اواختيـار الواحـدة اوالتسرى (ادنى الاتعـولوا) اقرب من ان لاتميلوا بقـال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذاجار وعول الفريضة الميل عن حد السـهام المسماة وفسربان لاتكثر عيـالكم على انه من عال الرجل عيـاله يعولهم اذا مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قراءة ان لاتعيلوا من اعال الرجل اذا كثر عياله ولعل المراد بالعيال الازواج وان اريد الاولاد فلان التسرى مظنة قلة الولد بالاضـافة الى التزوج لجـواز العزل فيه كتزوج الواحدة بالاضـافة الى تزوج الاربع (وآتوا النسـاء صدقاتهن) مهورهن وقرئ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسـكون الدال جمع صـدقة كغرفة وبضمهمـا على التوحيد وهو تثقيل صدقة كظلمة فى ظلمة (نحلة) اى عطية يقال نحله كذا نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلاتوقع عوض ومن فسرهـا بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لاالى موضوع اللفظ ونصبها على المصدر لانها فى معنى الايتـاء اوالحـال من الواو اوالصدقات اى آتوهن صدقاتهن ناحلـين اومنحولة قيـل المعنى نحـلة من الله وتفضلا منـه عليهن فتكون حالا من الصـدقات وقيـل ديانة من قولهم انتحـل فلان كـذا اذادان به على انه مفعول له اوحال من الصـدقات اى دينا من الله تعـالى شرعه والخطـاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور موليـاتهم (فان طبن لكم عن شئ منه نفسـا) الضمير للصداق حملا على المعنى اويجرى مجرى اسم الاشـارة كقول رؤبة فى قوله * كأنه فى الجلد توليع البهـق * ارادت كأن ذلك وقيل للايتاء ونفسـا تمييز لبيان الجنس ولذلك وحد والمعنى فان وهبن لكم من الصدقات عن طيب نفس لكن جعـل العمدة طيب النفس

فليصـلوا معك وليـاخذوا حـذرهم وأسلحتهم) معهم الى أن تقضوا الصلاة وقـد فعـل صلى الله عليه وسـلم كـذلك ببطن نخـل رواه الشيخـان (ود الذين كفروا لـوتغفلـون) اذا قمتم الى الصـلاة (عن أسلحتـكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحـدة) بان يحملوا عليكم فيأخذوكم وهذا عـلة الامر بأخذ السـلاح (ولاجنـاح عليـكم ان كان بكم أذى من مطـر أوكـنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) فلاتحملوها وهـذا يفيد ايجـاب حملها عند عدم العذر وهو أحـد قولين للشـافعى والثانى أنه سنة ورجح (وخذوا حذركم) من العدو أى احترزوا منـه مااسـتطعتم (ان الله أعد للكافرين عـذابا مهينـا) ذا اهانة (فاذا قضيتم الصلاة) فرغتم منهـا (فاذكروا الله) بالتهليـل والتسبيح (قيـاما وقعـودا وعلى جنـوبكم) مضطجعـين أى فى كل حال (فاذا اطمـأننتم) أمنـتم (فاقيموا الصـلاة) أدوهـا بحقوقهـا (ان الصلاة كانت

لمبالغة وعداه بعن لتضمين معنى التجافى والتجاوز وقال منه بمثالهن على تقليل الموهوب (فكلوه هنيئا مريئا) فخذوه وانفقوه حلالا بلا تبعة والهنئ والمرئ صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ اذا ساغ من غير غص اقيمتا مقام مصدر بهما او وصف بهما المصدر اوجعلتا حالا من الضمير وقيل الهنئ مايلذه الانسان والمرئ مايحمد عاقبته روى ان ناسا كانوا يتأثمون ان يقبل احدهم من زوجته شيئا مماساق اليها فنزلت (ولاتؤتوا السفهاء اموالكم) نهى للاولياء عن ان يؤتوا الذين لارشدلهم اموالهم فيضيعوها وانما اضاف الاموال الى الاولياء لانها فى تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهى لكل احد ان يعمد الى ماخوله الله تعالى من المال فيعطى امرأته واولاده ثم ينظر الى ايديهم وانما سماهم سفهاء استخفافا بعقلهم واستهجانا لجعلهم قواما على انفسهم وهو اوفق لقوله (التى جعل الله لكم قياما) اى تقومون بها وتنتعشون وعلى الاول يأول بانها التى من جنس ماجعل الله لكم قياما سمى مابه القيام قياما للمبالغة وقرئ قيما بمعناه كعوذ بمعنى عياذ وقواما وهو مايقام به (وارزقوهم فيها واكسوهم) واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم بان تتجروا فيها وتحصلوا من نفعها مايحتاجون اليه (وقولوا لهم قولا معروفا) عدة جميلة تطيب بها نفوسهم والمعروف ماعرفه الشرع او العقل بالحسن والمنكر ماانكره احدهما لقبحه (وابتلوا اليتامى) اختبروهم قبل البلوغ بتتبع احوالهم فى صلاح الدين والتهدى الى ضبط المال وحسن التصرف بان يكل اليه مقدمات العقد وعندابى حنيفة بان يدفع اليه مايتصرف فيه (حتى اذا بلغوا النكاح) حتى اذا بلغوا حد البلوغ بان يحتلم اويستكمل خمس عشرة سنة عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ماله وماعليه واقيمت عليه الحدود وثمانى عشرة عندابى حنيفة ببلوغ النكاح كناية عن البلوغ لانه يصلح للنكاح عنده (فان آنستم منهم رشدا) فان ابصرتم منهم رشدا وقرئ احستم بمعنى احسستم (فادفعوا اليهم اموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ ونظم الآية ان ان الشرطية جواب اذا المتضمنة معنى الشرط والجملة غاية الابتلاء فكأنه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد منهم وهو دليل على انه لايدفع اليهم مالم يونس منهم الرشد وقال ابوحنيفة

على المؤمنين كتابا) مكتوبا أى مفروضا (موقوتا) أى مقدرا اوقتها فلاتؤخر عنه * ونزل لمابعث صلى الله عليه وسلم طائفة فى طلب أبى سفيان وأصحابه لمارجعوا من أحد فشكوا الجراحات (ولاتهنوا) تضعفوا (فى ابتغاء) طلب (القوم) الكفار لتقاتلوهم (ان تكونوا تألمون) تجدون ألم الجراح (فانهم يألمون كما تألمون) مثلكم ولايجبنوا عن قتالكم (وترجون) انتم (من الله) من النصر والثواب عليه (مالا يرجون) هم فانتم تزيدون عليهم بذلك فينبغى أن تكونوا أرغب منهم فيه (وكان الله عليما) بكل شئ (حكيما) فى صنعه * وسرق طعمة بن أبيرق درعا وخبأها عند يهودى فوجدت عنده فرماه طعمة بها وحلف أنه ماسرقها فسأل قومه النبى صلى الله عليه وسلم انه يجادل عنه ويبرئه فنزل (انا أنزلنا اليك الكتاب القرآن (بالحق) متعلق بانزل (لتحكم بين الناس بما اراك) اعلمك (الله) فيه (ولاتكن للخائنين) كطعمة (خصيما)

اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهى مدة معتبرة فى تغير الاحوال
اذ الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يونس منه
الرشد (ولا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا) مسرفين ومبادرين
كبرهم اولا سرافكم ومبادرتكم كبرهم (ومن كان غنيا فليستعفف)
من اكلها (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته واجرة سعيه
ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولى له حق فى مال الصبى
وعنه عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال له ان فى حجرى يتيما افآكل من
ماله قال كل بالمعروف غير متأثل مالا ولا واق مالك بماله وايراد هذا التقسيم
بعد قوله ولا تأكلوها يدل على انه نهى للاولياء ان يأخذوا وينفقوا على
انفسهم اموال اليتامى (فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم)
بانهم قبضوها فانه انفى للتهمة وابعد من الخصومة ووجوب الضمان وظاهره
يدل على ان القيم لا يصدق فى دعواه الا بالبينة وهو المختار عندنا وهو مذهب مالك
خلافا لابى حنيفة (وكفى بالله حسيبا) محاسبا فلا تخالفوا ما امرتم به ولا تجاوزوا
ماحد لكم (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك
الوالدان والاقربون) يريد بهم المتوارثين بالقرابة (مما قل منه او كثر) بدل مما ترك
باعادة العامل (نصيبا مفروضا) نصب على انه مصدر مؤكد كقوله تعالى فريضة
من الله او حال اذ المعنى ثبت لهم مفروضا نصيب او على الاختصاص بمعنى
اعنى نصيبا مقطوعا واجبا لهم وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه
لم يسقط حقه روى ان اوس بن صامت الانصارى خلف زوجته ام كحة
وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة او قتادة وعرفجة ميراثه عنهن
على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث
من يحارب ويذب عن الحوزة فجاءت ام كحة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فى مسجد الفضيخ فشكت اليه فقال ارجعى حتى انظر ما يحدث الله
فنزلت فبعث اليهما لا تفرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا
ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فاعطى ام كحة الثمن والبنات الثلثين والباقى
ابنى العم وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب (واذا حضر
القسمة اولوا القربى) ممن لا يرث (واليتامى والمساكين فارزقوهم منه)
فاعطوهم شيئا من المقسوم تطييبا لقلوبهم وتصدقا عليهم وهو امر ندب
للبلغ من الورثة وقيل امر وجوب ثم اختلف فى نسخه والضمير لما ترك او ما دل

مخاصما عنهم (واستغفر الله)
مما هممت به (ان الله كان
غفورا رحيما ولا تجادل
عن الذين يختانون أنفسهم)
يخونونها بالمعاصى لان وبال
خيانتهم عليهم (ان الله لا يحب
من كان خوانا) كثير الخيانة
(اثيما) اى بعاقبه (يستخفون)
اى طعمة وقومه حياء (من
الناس ولا يستخفون من الله
وهو معهم) لعله (اذ يبيتون)
يضمرون (ما لا يرضى من
القول) من عزمهم على
الحلف على نفى السرقة
ورمى اليهودى بها (وكان
الله بما يعملون محيطا) علما
(ها انتم) يا (هؤلاء) خطاب
لقوم طعمة (جادلتم) خاصمتم
(عنهم) اى عن طعمة وذويه
وقرئ عنه (فى الحياة الدنيا
فمن يجادل الله عنهم يوم
القيامة) اذا عذبهم (ام
من يكون عليهم وكيلا) يتولى
امرهم ويذب عنهم اى لا احد
يفعل ذلك (ومن يعمل
سوأ) ذنبا يسوء به غيره
كرمى طعمة اليهودى (او
يظلم نفسه) بعمل ذنب
فاصر عليه (ثم يستغفر الله)
منه اى يتب (يجد الله غفورا)

عليه القسمة (وقولوا لهم قولا معروفا) وهو ان يدعوا لهم و يستقلوا ماعطوهم ولا يمنوا عليهم (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم) امر للاوصياء بان يخشوا الله تعالى ويتقوه في امر اليتامى فيفعلوا بهم مايحبون ان يفعل بذرار يهم الصغار بعد وفاتهم اوللحاضرين المريض عند الايصاء بان يخشوا ربهم اويخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولادهم فلا يتركوه ان يضر بهم بصرف المال عنهم اوللورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين متصورين انهم اوكانوا اولادهم بقوا خلفهم ضعافا مثلهم هل يجوزون حرمانهم اوللموصين بان ينظر واللورثة فلايسرفوا في الوصية ولو بما في حيزه جعل صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم انهم لوشارفوا ان يخلفوا ذرية ضعافا خافوا عليهم الضياع وفي ترتيب الامر عليه اشارة الى المقصود منه والعلة فيه وبعث على الترحم وان يحب لاولاد غيره مايحب لاولاده وتهديد للمخالفة بحال اولاده (فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا) امرهم بالتقوى التي هي غاية الخشية بعد ماامرهم بها مراعاة للمبتدأ والمنتهى اذلاينفع الاول دون الثاني ثم امرهم ان يقولوا لليتامى مثل مايقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب اوللمريض مايصدعن الاسراف في الوصية وتضييع الورثة وتذكره التوبة وكلمة الشهادة اولحاضري القسمة عذرا جميلا ووعدا حسنا اوان يقولوا في الوصية مالايؤدي الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) ظالمين اوعلى وجه الظلم (انما يأكلون في بطونهم) ملء بطونهم (نارا) مايجر الى النار ويأول اليها وعن ابي بردة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يبعث الله قوما من قبورهم تتأجج افواههم نارا فقيل من هم فقال الم تر ان الله يقول ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا (وسيصلون سعيرا) سيدخلون نارا واي نار وقرأ ابن عامر وابن عياش عن عاصم بضم الياء مخففا وقرئ به مشددا يقال صلى النار قاسى حرها وصليته شويته وصليته القيته فيها والسعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار اذا الهبتها (يوصيكم الله) يأمركم ويعهد اليكم (في اولادكم) في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (للذكر مثل حظ الانثيين) اي يعد كل ذكر بانثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه وتخصيص

له (رحيما) به (ومن يكسب اثما) ذنبا (فانما يكسبه على نفسه) لان وباله عليها ولا يضر غيره (وكان الله عليما حكيما) في صنعه (ومن يكسب خطيئة) ذنبا صغيرا (أو اثما) ذنبا كبيرا (ثم يرم به بريئا) منه (فقد احتمل) تحمل (بهتانا) برميه (واثما مبينا) بينا بكسبه (ولولا فضل الله عليك) يامحمد (ورحمته) بالعصمة (لهمت) اضمرت (طائفة منهم) من قوم طعمة (ان يضلوك) عن القضاء بالحق بتلبيسهم عليك (ومايضلون الا انفسهم ومايضرونك من) زائدة (شيء) لان وبال اضلالهم عليهم (وانزل الله عليك الكتاب) القرآن (والحكمة) مافيه من الاحكام (وعلمك مالم تكن تعلم) من الاحكام والغيب (وكان فضل الله عليك) بذلك وغيره (عظيما لاخير في كثير من نجواهم) أي الناس أي مايتناجون فيه ويتحدثون (الا) نجوى (من أمر بصدقة أو معروف) عمل بر (أو اصلاح بين

الذكر بالتنصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على ان التضعيف كان للتفضيل فلا يحرمن بالكلية فقد اشتركا فى الجهة والمعنى للذكر منهم فحذف للعلم به (فان كن نساء) اى ان كان الاولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر فانث الضمير باعتبار الخبر وعلى تأويل المولودات (فوق اثنتين) خبر ثان او صفة للنساء اى نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ماترك) المتوفى منكم ويدل عليه المعنى (وان كانت واحدة فلها النصف) اى وان كانت المولودة واحدة وقرأ نافع بالرفع على كان التامة واختلف فى البنتين فقال ابن عباس رضى الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الباقون حكمهما حكم مافوقهما لانه تعالى لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين ان كان معه انثى وهو الثلثان اقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان ثم لما اوهم ذلك ان يزاد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين ويؤيد ذلك ان البنت الواحدة لما استحقت الثلث مع اخيها فبالحرى ان تستحقه مع اخت مثلها وان البنتين امس رحما من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك (ولابويه) ولابوى الميت (لكل واحد منهما) بدل منه بتكرير العامل وفائدته التنصيص على استحقاق كل منهما السدس والتفصيل بعد الاجمال تأكيدا (السدس مما ترك ان كان له) اى للميت (ولد) ذكر او انثى غير ان الاب يأخذ السدس مع الانثى بالفرضية وما بقى من ذوى الفروض ايضا بالعصوبة (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه) فحسب (فلامه الثلث) مما ترك وانما لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقى للاب وكأنه قال فلهما ماترك اثلاثا وعلى هذا ينبغى ان يكون لها حيث معهما احد الزوجين ثلث مابقى من فرضه كما قاله الجمهور لاثلث المال كما قاله ابن عباس فانه يفضى الى تفضيل الانثى على الذكر المساوى لها فى الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع (فان كان له اخوة فلامه السدس) باطلاقه يدل على ان الاخوة يردونها من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم يأخذون السدس الذى حجبوا عنه الام والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد ممن له اخوة من غير اعتبار التثليث سواء كان من الاخوة او الاخوات وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا يحجب الام من الثلث مادون الثلاثة ولا الاخوات الخلص اخذا بالظاهر وقرأ حمزة والكسائى فلامه بكسر الهمزة اتباعا للكسرة التى قبلها (من بعد وصية

الناس ومن يفعل ذلك) المذكور (ابتغاء) طلب (مرضاة الله) لا غيره من أمور الدنيا (فسوف نؤتيه) بالنون والياء أى الله (أجرا عظيما ومن يشاقق) يخالف (الرسول) فيما جاء به من الحق (من بعد ماتبين له الهدى) ظهر له الحق بالمعجزات (ويتبع) طريقا (غير سبيل المؤمنين) أى طريقهم الذى هم عليه من الدين بان يكفر (نوله ماتولى) نجعله واليا لما تولاه من الضلال بان نخلى بينه وبينه فى الدنيا (ونصله) ندخله فى الآخرة (جهنم) فيحترق فيها (وساءت مصيرا) مرجعا هى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الحق (ان) ما (يدعون) يعبد المشركون (من دونه) أى الله أى غيره (الا اناثا) أصناما مؤنثة كاللات والعزى ومناة (وان) ما (يدعون) يعبدون بعبادتها (الا شيطانا مريدا) خارجا

يوصى بهــا اودين) متعلق بمـا تقدمه من قسمة المواريث كلهـا اى هذه الانصباء للورثة من بعد ما كان من وصية اودين وانما قال باو التى للاباحة دون الواو للدلالة على انهمـا متسـاويان فى الوجوب متقـدمان فى القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متـأخرة فى الحكم لانها مشبهة بالميراث شاقة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انمـا يكون على الـندور وقرأ ابن كثير وابن عامر وابوبكر بفتح الصـاد (آباؤكم وابناؤكم لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا) اى لاتعلمون من انفع لكـم ممن يرثكم من اصـولكم وفروعكم فى عاجلكم وآجلكم فتحروا فيهم ماوصـاكم الله به ولاتعمدوا الى تفضيل بعض وحرمانه روى ان احد المتوالدين اذا كان ارفع درجة من الآخر فى الجنة سأل ان يرفع اليه فيرفع بشفاعته اومن مورثيكم منهم امن اوصى منهم فعرضكم للثواب بامضاء وصيته امن لم يوص فوفر عليكم ماله فهو اعتراض مؤكد لامر القسمة اوتنفيذ الوصية (فريضـة من الله) مصدر مؤكد اومصـدر يوصيكم الله لانه فى معنى يأمركم ويفرض عليكم (ان الله كان عليما) بالمصالح والرتب (حكيما) فيما قضى وقدر (ولكم نصف ماترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولـد فلكم الربـع ممـا تركن) اى ولد وارث من بطنهـا اومن صلب بنيهـا اوبنى بنيهـا وان سفل ذكرا كان اوانثى منكم اومن غيركم (من بعد وصية يوصين بهـا اودين ولهن الربع ممـا تركتم ان لم يكن لكم ولـد فان كان لكم ولد فلهن الثمن ممـا تركتم من بعـد وصـية توصون بها اودين) فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة كما فى النسب وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا فى الجهة والقرب ولا يستثنى منه الا اولاد الام والمعتق والمعتقة وتستوى الواحدة والعدد منهن فى الربع والثمن (وان كان رجل) اى الميت (يورث) اى يورث منه من ورث صفـة رجل (كلالة) خـبر كان او يورث خـبره وكـلالة حال من الضمير فيه وهو من لم يخلف ولدا ولا والدا اومفعول له والمراد بهـا قرابة ليست من جهة الوالد والولد ويجوز ان يكون الرجل الوارث ويورث من اورث وكلالة من ليس بوالد ولا ولد وقرئ يورث على البناء للفاعل فالرجل الميت وكلالة تحتمل المعانى الثلاثة وعلى الاول خبر اوحال وعلى الثانى مفعول وعلى الثالث مفعول به وهى فى الاصل مصدر بمعنى الكلال قال الاعشى

« فآليت لا ارثى لها من كلالة »

عن الطاعة لطاعتهم له فيهـا وهو ابليس (لعنـه الله) أبعده عن رحمتـه (وقال) أى الشـيطان (لأ تخذن) لاجعلن لى (من عبـادك نصـيبا) حظا (مفروضا) مقطوعا أدعـوهم الى طاعتى (ولاضـلنهم) عن الحـق بالوسـوسـة (ولأمنينهم) ألقى فى قلوبهم طول الحيـاة وأن لا بعث ولا حسـاب (ولآمرنهم فليبتـكن) يقطـعن (آذان الانعـام) وقـد فعـل ذلك بالبحـائر (ولآمرنهـم فليغـيرن خلـق الله) دينـه بالكفر واحـلال ما حرم وتحريم ما أحل (ومن يتخذ الشيطان وليا) يتولاه ويطيعه (من دون الله) أى غـيره (فقد خسر خسرا نا مبينا) بينـا لمصيره الى النار المؤبدة عليه (يعـدهم) طـول العمـر (ويمنيـهم) نيـل الآمال فى الدنيا وأن لا بعث ولا جزاء (وما يعـدهم الشـيطان) بذلك (الا غرورا) باطـلا (أولئـك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا (والـذين آمنوا وعمـلوا

فاستعيرت لقرابة ليست بالبعضية لانها كالة بالاضافة اليها ثم وصف بها
المورث والوارث بمعنى ذى كلالة كقولك فلان من قرابتي (او امرأة)
عطف على رجل (وله) اى وللرجل واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة
العطف على تشاركهما فيه (اخ اواخت) اى من الام ويدل عليه قراءة ابى
وسعد بن مالك وله اخ او اخت من الام فانه ذكر فى آخر السورة ان للاختين الثلثين
وللاخوة الكل وهو لايليق باولاد الام وان ماقدر ههنا فرض الام فيناسب
ان يكون لاولادها (فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء
فى الثلث) سوى بين الذكر والانثى فى القسمة لان الادلاء بمحض الانوثة
ومفهوم الآية انهم لايرثون ذلك مع الام والجدة كما لايرثون مع البنت وبنت
الابن فخص فيه بالاجماع (من بعد وصية يوصى بها اودين غير مضار)
اى غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث اوقصد المضارة بالوصية دون
القربة والاقرار بدين لايلزمه وهو حال من فاعل يوصى المذكور فى هذه القراءة
والمدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول فى قراءة ابن كثير وابن عامر
وابن عياش عن عاصم (وصية من الله) مصدر مؤكد او منصوب بغير مضار
على المفعول به ويؤيده انه قرئ غير مضار وصية بالاضافة اى لايضار وصية
من الله وهو الثلث فما دونه بالزيادة اووصية منه بالاولاد بالاسراف
فى الوصية والاقرار الكاذب (والله عليم) بالمضار وغيره (حليم) لايعاجل
بعقوبته (تلك) اشارة الى الاحكام التى قدمت فى امر اليتامى والوصايا
والمواريث (حدود الله) شرائعه التى هى كالحدود المحدودة التى لايجوز
مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار
خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين) توحيد الضمير فى يدخله وجمع
خالدين للفظ والمعنى وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة
كقولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا وكذلك خالد اوليستا
صفتين لجنات ونارا والا لوجب ابراز الضمير لانهما جريا على غير من هماله
(واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم) اى يفعلنها يقال اتى الفاحشة وجاءها
وغشيها ورهقها اذا فعلها والفاحشة الزنى لزيادة قبحها وشناعتها
(فاستشهدوا عليهن اربعة منكم) فاطلبوا ممن قذفهن اربعة من رجال
المؤمنين ليشهدوا عليهن (فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت) فاحبسوهن

الصالحات سندخلهم جنات
تجرى من تحتها الانهار خالدين
فيها أبدا وعد الله حقا) أى
وعدهم الله ذلك وحقه حقا
(ومن) أى لا أحد (أصدق
من الله قيلا) أى قولا
ونزل لما افتخر المسلمون
وأهل الكتاب (ليس)
الامر منوطا (باما نيكم ولا
أمانى أهل الكتاب) بل
بالعمل الصالح (من يعمل
سوأ يجز به) اما فى الآخرة
أو فى الدنيا بالبلاء والمحن
كما ورد فى الحديث (ولا يجد
له من دون الله) أى غيره
(وليا) يحفظه (ولا نصيرا)
يمنعه منه (ومن يعمل) شيئا
(من الصالحات من ذكر أو
أنثى وهو مؤمن فأولئك
يدخلون) بالبناء للمفعول
والفاعل (الجنة ولا يظلمون
نقيرا) قدر نقرة النواة
(ومن) أى لا أحد (أحسن
دينا ممن أسلم وجهه) أى
انقاد وأخلص عمله (لله
وهو محسن) موحد (واتبع
ملة ابراهيم) الموافقة لملة
الاسلام (حنيفا) حال أى
مائلا عن الاديان كلها الى
الدين القيم (واتخذ الله

في البيوت واجعلوها سجنا عليهن (حتى يتوفاهن الموت) يستوفي ارواحهن الموت او يتوفاهن ملائكة الموت قيل كان ذلك عقوبتهن في اوائل الاسلام فنسخ بالحد ويحتمل ان يكون المراد التوصية بامساكهن بعد ان يجلدن كيلا يجرى عليهن ماجرى بسبب الخروج والتعرض للرجال ولم يذكر الحد استغناء بقوله تعالى الزانية والزاني (او يجعل الله لهن سبيلا) كتعيين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغني عن السفاح (واللذان يأتيانها منكم) يعني الزانية والزاني وقرأ ابن كثير واللذان بتشديد النون وتمكين مد الالف والباقون بالتخفيف من غير تمكين (فآذوهما) بالتوبيخ والتقريع وقيل بالتعبير والجلد (فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما) فاقطعوا عنهما الايذاء او اعرضوا عنهما بالاغماض والستر (ان الله كان توابا رحيما) علة الامر بالاعراض وترك المذمة قيل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزنا الاذى ثم الحبس ثم الجلد وقيل الاولى في السحاقات وهذه في اللواطين والزانية والزاني في الزناة (انما التوبة على الله) اي ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (للذين يعملون السوء بجهالة) ملتبسين بها سفها فان ارتكاب الذنب سفه وتجاهل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته (ثم يتوبون من قريب) من زمان قريب اي قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده مالم يغرغر وسماه قريبا لان امد الحياة قريب لقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل او قبل ان يشرب في قلوبهم حبه فيطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع ومن للتبعيض اي يتوبون في اي جزء من الزمان القريب الذي هو ماقبل ان ينزل بهم سلطان الموت وتزين السوء (فاولئك يتوب الله عليهم) وعد بالوفاء بما وعد به وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله (وكان الله عليما) فهو يعلم باخلاصهم في التوبة (حكيما) والحكيم لايعاقب التائب (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) سوى بين من سوف التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر في نفي التوبة للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة وكانه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء اعمالهم وبالذين يموتون

ابراهيم خليلا) صفيا خالص المحبة له (ولله مافي السموات ومافي الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (وكان الله بكل شئ محيطا) علما وقدرة أي لم يزل متصفا بذلك (ويستفتونك) يطلبون منك الفتوى (في) شأن (النساء) وميراثهن (قل) لهم (الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب) القرآن من آية الميراث يفتيكم أيضا (في يتامى النساء اللاتي لاتؤتونهن ماكتب) فرض (لهن) من الميراث (وترغبون) أيها الاولياء عن (ان تنكحوهن) لدمامتهن وتعضلوهن أن يتزوجن طمعا في ميراثهن يفتيكم أن لاتفعلوا ذلك (و) في (المستضعفين) الصغار (من الولدان) أن تعطوهم حقوقهم (و) يأمركم (أن تقوموا لليتامى بالقسط) بالعدل في الميراث والمهر (وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما) فيجازيكم به (وان امرأة) مرفوع بفعل يفسره (خافت) توقعت (من بعلها) زوجها

الكفار (اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما) تأكيد لعدم قبول توبتهم وبيان ان
العذاب اعده لهم ولا يعجزه عذابهم متى شاء والاعتاد التهيئة من العتاد وهو
العدة وقيل اصله اعددنا فابدلت الدال الاولى تاء (يا أيها الذين آمنوا
لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها) كان الرجل اذا مات وله عصبة ألقى ثوبه على
امرأته وقال انا احق بها ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها
غيره واخذ صداقها وان شاء عضلها لتفتدى بما ورثت من زوجها فنهوا
عن ذلك وقيل لا يحل لكم ان تأخذوهن على سبيل الارث فتزوجوهن
كارهات لذلك او مكرهات عليه وقرأ حمزة والكسائى كرها بالضم فى مواضعه
وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح مايكره عليه (ولا تعضلوهن
لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) عطف على ان ترثوا ولا لتأكيد النفى اى
ولا تمنعوهن من التزوج واصل العضل التضييق يقال عضلت الدجاجة
ببيضها وقيل الخطاب مع الازواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة
حتى يرثوا منهن او يختلعن بمهورهن وقيل تم الكلام بقوله كرها ثم خاطب
الازواج ونهاهم عن العضل (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) كالنشوز وسوء
العشرة وعدم التعفف والاستثناء من اعم عام الظرف او المفعول له وتقديره
لا تعضلوهن للافتداء الا وقت ان يأتين بفاحشة او لا تعضلوهن لعلة
الا ان يأتين بفاحشة وقرأ ابن كثير وابو بكر مبينة هنا وفى الاحزاب والطلاق
بفتح الياء والباقون بكسرها فيهن (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف
فى الفعل والاجمال فى القول (فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله
فيه خيرا كثيرا) اى فلا تفارقوهن لكراهة النفس فانها قد تكره ماهو اصلح
دينا واكثر خيرا وقد تحب ماهو بخلافه وليكن نظركم الى ماهو اصلح للدين
وادنى الى الخير وعسى فى الاصل علة الجزاء فاقيم مقامه والمعنى فان كرهتموهن
فاصبروا عليهن فعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم (وان اردتم استبدال
زوج مكان زوج) تطليق امرأة وتزوج اخرى (وآتيتم احديهن) اى احدى
الزوجات جمع الضمير لانه اراد بالزوج الجنس (قنطارا) مالا كثيرا
(فلا تأخذوا منه شيئا) اى من القنطار (اتأخذونه بهتانا واثما مبينا) استفهام
انكار وتوبيخ اى تأخذونه باهتين وآثمين ويحتمل النصب على العلة كما فى قولك
قعدت عن الحرب جبنا لان الاخذ بسبب بهتانهم واقترافهم المأثم قيل كان
الرجل منهم اذا اراد امرأة جديدة بهت التى تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء

(نشوزا) ترفعا عليها بترك
مضاجعتها والتقصير
فى نفقتها لبغضها وطموح
عينه الى أجمل منها
(او اعراضا) عنها بوجهه
(فلا جناح عليهما أن يصالحا)
فيه ادغام التاء فى الاصل
فى الصاد وفى قراءة يصلحا
من أصلح (بينهما صلحا)
فى القسم والنفقة بان تترك له
شيئا طلبا لبقاء الصحبة فان
رضيت بذلك والا فعلى الزوج
أن يوفيها حقها أو يفارقها
(والصلح خير) من الفرقة
والنشوز والاعراض قال
تعالى فى بيان ما جبل عليه
الانسان (وأحضرت الانفس
الشح) شدة البخل أى جبلت
عليه فكأنها حاضرته
لا تغيب عنه المعنى أن المرأة
لا تكاد تسمح بنصيبها زوجها
والرجل لا يكاد يسمح عليها
بنفسه اذا أحب غيرها
(وان تحسنوا) عشرة النساء
(وتتقوا) الجور عليهن
(فان الله كان بما تعملون خبيرا)
فيجازيكم به (ولن تستطيعوا
أن تعدلوا) تسووا (بين
النساء) فى المحبة (ولو حرصتم)
على ذلك (فلا تميلوا كل الميل)

منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج الجديدة فنهوا عن ذلك والبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسر ههنا بالظلم (وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض) انكار لاسترداد المهر والحال انه وصل اليها بالملامسة ودخل بها وتقرر المهر (واخذن منكم ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة اوما اوثق الله عليهم في شأنهن بقوله فامساك بمعروف اوتسريح باحسان اوما اشار اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم) ولا تنكحوا التي نكحها آباؤكم وانما ذكر ما دون من لانه اريد به الصفة وقيل ما مصدرية على ارادة المفعول من المصدر (من النساء) بيان ما نكح على الوجهين (الا ما قد سلف) استثناء من المعنى اللازم للنهي وكأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم الا ما قد سلف او من اللفظ للمبالغة في التحريم والتعميم كقوله * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب * والمعنى ولا تنكحوا حلائل آبائكم الا ما قد سلف ان امكنكم ان تنكحوهن وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما قد سلف فانه لا مؤاخذة عليه لانه مقرر (انه كان فاحشة ومقتا) علة للنهي اى ان نكاحهن كان فاحشة عند الله مارخص فيه لامة من الامم ممقوتا عند ذوي المروآت ولذلك سمي ولد الرجل من زوجة ابيه المقتي (وساء سبيلا) سبيل من راه و يفعل (حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم و بنات الاخ وبنات الاخت) ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن لانه معظم ما تقصد منهن ولانه المتبادر الى الفهم كتحريم الاكل من قوله حرمت عليكم الميتة ولان ما قبله وما بعده في النكاح وامهاتكم تعم من ولدتك اوولدت من ولدك وان علت و بناتكم تتناول من ولدتها اوولدت من ولدها وان سفلت واخواتكم الاخوات من الاوجه الثلاثة وكذلك الباقيات والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكرا ولدك والخالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك قريبا او بعيدا وبنات الاخ وبنات الاخت تتناول القربى والبعدى (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة اما والمراضعة اختا وامرها على قياس النسب باعتبار المرضعة و والد الطفل الذي در عليه اللبن قال عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستثناء اخت ابن الرجل وام اخته .

الى التي تحبونها في القسم والنفقة (فتذروها) أي تتركوا الممال عنها (كالمعلقة) التي لاهي أيم ولاذات بعل في القسم (وان تصلحوا وتتقوا) الجور (فان الله كان غفورا) لما في قلبكم من الميل (رحيما) بكم في ذلك (وان يتفرقا) أي الزوجان بالطلاق (يغن الله كلا) عن صاحبه (من سعته) أي فضله بأن يرزقها زوجا غيره و يرزقه غيرها (وكان الله واسعا) لخلقه في الفضل (حكيما) فيما دبره لهم (ولله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب) بمعنى الكتب (من قبلكم) أي اليهود والنصارى (واياكم) ياأهل القرآن (أن) أي بان (اتقوا الله) خافوا عقابه بان تطيعوه (و) قلنا لهم ولكم (ان تكفروا) بما وصيتم به (فان لله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا وعبيدا فلا يضره كفركم (وكان الله غنيا) عن خلقه وعبادتهم (حميدا) محمودا في صنعه بهم (ولله ما في السموات

من الرضاع من هذا الاصل ليس بصحيح فان حرمتهما فى النسب بالمصاهرة
دون النسب (وامهات نسائكم وربائبكم اللاتى فى حجوركم من نسائكم
اللاتى دخلتم بهن) ذكر اولا محرمات النسب ثم محرمات الرضاعة لان لها
لحمة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريمهن عارض لمصلحة الزواج
والربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخر سمى به لانه يربه كما يرب
ولده فى غالب الامر فعيل بمعنى مفعول وانما لحقه التاء لانه صار اسما ومن
نسائكم متعلق بربائبكم واللاتى بصلتها صفة لها مقيدة للفظ والحكم
بالاجماع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالامهات ايضا لان من اذا علقتها
بالربائب كانت ابتدائية فان علقتها بالامهات لم يجز ذلك بل وجب ان يكون
بيانا لنسائكم والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الادباء
اللهم الا اذا جعلتها للاتصال كقوله * فانى لست منك ولست منى * على معنى
ان امهات النساء وبناتهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله عليه وسلم
فرق بينهما فقال فى رجل تزوج امرأة فطلقها قبل ان يدخل بها انه لا بأس
ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها واليه ذهب عامة العلماء غير
انه روى عن على رضى الله تعالى عنه تقييد التحريم فيهما ولا يجوز ان يكون
الموصول الثانى صفة للنساءين لان عاملهما مختلف وفائدة قوله فى حجوركم
تقوية العلة وتكميلها والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن فى احتضانكم
او بصدده قوى الشبه بينهما وبين اولادكم فصارت احقاء بان تجروها
مجراهم لا تقييد الحرمة واليه ذهب جمهور العلماء وقد روى عن على رضى
الله تعالى عنه انه جعله شرطا والامهات والربائب تتناولان القريبة
والبعيدة وقوله دخلتم بهن اى دخلتم معهن الستر وهى كناية عن الجماع
ويؤثر فى حرمة المصاهرة ما ليس بزنى كالوطئ بشبهة او ملك يمين وعند
ابى حنيفة لمس المنكوحة ونحوه كالدخول (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا
جناح عليكم) تصريح بعد اشعار دفعا للقياس (وحلائل ابنائكم)
زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لحلها او لحلولها مع الزوج (الذين من اصلابكم)
احتراز عن المتبنين لا عن ابناء الولد (وان تجمعوا بين الاختين) فى موضع
الرفع عطفا على المحرمات والظاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح فان
المحرمات المعدودة كما هى محرمة فى النكاح فهى محرمة فى ملك اليمين ولذلك
قال عثمان وعلى رضى الله تعالى عنهما حرمتهما آية واحلتهما آية يعنيان هذه

وما فى الارض) كرره تأكيدا
لتقرير موجب التقوى
(وكفى بالله وكيلا) شهيدا
بان ما فيهما له (ان يشأ يذهبكم
أيها الناس ويأت بآخرين)
بدلكم (وكان الله على ذلك
قديرا من كان يريد) بعمله
(ثواب الدنيا فعند الله ثواب
الدنيا والآخرة) لمن أراده
لا عند غيره فلم يطلب أحدهما
الاخس وهلا طلب الاعلى
باخلاصه له حيث كان مطلبه
لا يوجد الا عنده (وكان الله
سميعا بصيرا يا أيها الذين
آمنوا كونوا قوامين) قائمين
(بالقسط) بالعدل (شهداء)
بالحق (لله ولو) كانت الشهادة
(على أنفسكم) فاشهدوا
عليها بان تقروا بالحق ولا تكتموه
(أو) على (الوالدين
والاقربين ان يكن) المشهود
عليه (غنيا أو فقيرا فالله
أولى بهما) منكم وأعلم
بمصالحهما (فلا تتبعوا
الهوى) فى شهادتكم بان
تحابوا الغنى لرضاه أو الفقير
رحمة له (ان) لا (تعدلوا
تميلوا عن الحق (وان تلووا)
تحرفوا الشهادة وفى قراءة
بحذف الواو الاولى تخفيفا

الآية وقوله اوماملكت ايمانكم فرجح على كرم الله وجهه التحريم وعثمان
رضي الله التحليل وقول على اظهر لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك
ولقوله عليه الصلاة والسلام مااجتمع الحلال والحرام الا غلب الحرام (الا ما
قد سلف) استثناء من لازم المعنى اومنقطع معناه لكن ماقد سلف مغفور
لقوله (ان الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء)ذوات الازواج
احصنهن التزوج اوالازواج وقرأ الكسائي بكسر الصاد لانهن احصن
فروجهن (الاماملكت ايمانكم) يريد ماملكت ايمانهم من اللاتي سبين
ولهن ازواج كفار فهن حلال للسابين والنكاح مرتفع بالسبي لقول ابي
سعيد رضي الله تعالى عنه اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج كفار فكرهنا
ان نقع عليهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن
واياه عنى الفرزدق بقوله * وذات حليل انكحتها رماحنا * حلال لمن يبني
بها لم تطلق * وقال ابو حنيفة لوسبي الزوجات لم يرتفع النكاح ولم تحل للسابي
واطلاق الآية والحديث حجة عليه (كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد
اي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وقرئ الله كتب بالجمع والرفع اي هذه
فرائض الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل (واحل لكم) عطف على الفعل
المضمر الذي نصب كتاب الله وقرأ حمزة والكسائي وحفص على البناء للمفعول
عطفا على حرمت (ماوراء ذلكم) ماسوى المحرمات الثمان المذكورة وخص
عنه بالسنة مافي معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها
وخالتها (ان تبتغوا باموالكم محصنين غير مسافحين)مفعول له والمعنى احل لكم
ماوراء ذلكم ارادة ان تبتغوا النساء باموالكم بالصرف في مهورهن او اثمانهن
في حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز ان لايقدر مفعول تبتغوا فكانه
قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين غير مسافحين اوبدل من ماوراء
ذلكم بدل الاشتمال واحتج به الحنفية على ان المهر لابد وان يكون مالا ولاحجة
فيه والاحصان العفة فانها تحصين للنفس عن اللوم والعقاب والسفاح
الزنى من السفح وهو صب المني فانه الغرض منه (فما استمتعتم به منهن)
فمن تمتعتم به من المنكوحات اوفما استمتعتم به منهن من جماع اوعقد عليهن
(فآتوهن اجورهن) مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع (فريضة)حال
من الاجور بمعنى مفروضة اوصفة مصدر محذوف اي ايتاء مفروضا اومصدر
مؤكد (ولاجناح عليكم فيماتراضيتم به من بعد الفريضة) فيمازاد على .

(أوتعرضوا) عن أدائها
(فان الله كان بما تعملون خبيرا)
فيجازيكم به (ياأيها الذين
آمنوا آمنوا) داوموا على
الايمان (بالله ورسوله
والكتاب الذي نزل على
رسوله) محمد صلى الله عليه
وسلم وهو القرآن (والكتاب
الذي أنزل من قبل) على الرسل
بمعنى الكتب وفي قراءة بالبناء
للفاعل في الفعلين (ومن يكفر
بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر فقد ضل
ضلالا بعيدا) عن الحق
(ان الذين آمنوا) بموسى
وهم اليهود (ثم كفروا)
بعبادة العجل (ثم آمنوا) بعده
(ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا
كفرا) بمحمد (لم يكن الله
ليغفر لهم) ما أقاموا عليه
(ولا ليهديهم سبيلا) طريقا
الى الحق (بشر) أخبر يامحمد
(المنافقين بان لهم عذابا أليما)
مؤلما هو عذاب النار (الذين
بدل أو نعت للمنافقين (يتخذون
الكافرين أولياء من دون
المؤمنين) لما يتوهمون فيه
من القوة (أيبتغون) يطلبون
(عندهم العزة) استفهام
انكار أي لايجدونها عندهم

المسمى اويحط عنه بالتراضى اوفيماتراضيابه من نفقة اومقام اوفراق وقيل
نزلت الآية فى المتعة التى كانت ثلاثة ايام حين فتحت مكة ثم نسخت كما روى
انه عليه الصلاة والسلام اباحها ثم اصبح يقول ايها الناس انى كنت امرتكم
بالاستمتاع من هذه النساء ألا ان الله حرم ذلك الى يوم القيمة وهى النكاح
الموقت بوقت معلوم سمى بها اذا الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة وتمتيعها
بمايعطى وجوزها ابن عباس رضى الله عنهما ثم رجع عنه (ان الله كان
عليما) بالمصالح (حكيما) فيما شرع من الاحكام (ومن لم يستطع منكم
طولا) غنى واعتلاء واصله الفضل والزيادة (ان ينكح المحصنات المؤمنات)
فى موضع النصب بطولا اوبفعل مقدر صفة له اى ومن لم يستطع منكم
ان يعتلى نكاح المحصنات اومن لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعنى
الحرائر (فمما ملكت ايمانكم من فتياتكم المؤمنات) يعنى الاماء المؤمنات
وظاهر الآية حجة للشافعى رضى الله تعالى عنه فى تحريم نكاح الامة على
من ملك مايجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقا واول ابو حنيفة
رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطئ
وحمل قوله فتياتكم المؤمنات على الافضل كما حمل عليه فى قوله المحصنات
المؤمنات ومن اصحابنا من حمله ايضا على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر
على الحرة الكتابية دون المؤمنة حذرا عن مخالفة الكفار وموالاتهم والمحذور
فى نكاح الامة رق الولد ومافيه من المهانة ونقصان حق الزوج (والله اعلم
بايمانكم) فاكتفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسرائر وبتفاضل
مابينكم فى الايمان فرب امة تفضل الحرة فيه ومن حقكم ان تعتبروا فضل
الايمان لافضل النسب والمراد تأنيسهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستنكاف
منه ويؤيده (بعضكم من بعض) انتم وارقاؤكم متناسبون نسبكم من آدم
ودينكم الاسلام (فانكحوهن بأذن اهلهن) يريد اربابهن واعتبار اذنهم
مطلقا لاشعاره على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن حتى يحتج به الحنفية
(وآتوهن اجورهن) اى ادوا اليهن مهورهن باذن اهلهن فحذف ذلك
لتقدم ذكره اوالى مواليهن فحذف المضاف للعلم بان المهر للسيد لانه عوض
حقه فيجب ان يؤدى اليه وقال مالك رضى الله عنه المهر للامة ذهابا الى الظاهر
(بالمعروف) بغير مطل واضرار ونقصان (محصنات) عفائف (غير
مسافحات) غير مجاهرات بالسفاح (ولا متخذات اخدان) اخلاء فى السر

(فان العزة لله جميعا) فى الدنيا
والآخرة ولا ينالها الا أولياؤه
(وقد نزل) بالبناء للفاعل
والمفعول (عليكم فى الكتاب)
القرآن فى سورة الانعام (أن)
مخففة واسمها محذوف أى انه
(اذا سمعتم آيات الله) القرآن
(يكفر بها ويستهزؤ بها فلا
تقعدوا معهم) اى الكافرين
والمستهزئين (حتى يخوضوا
فى حديث غيره انكم اذا)
ان قعدتم معهم (مثلهم)
فى الاثم (ان الله جامع المنافقين
والكافرين فى جهنم جميعا)
كما اجتمعوا فى الدنيا على الكفر
والاستهزاء (الذين) بدل
من الذين قبله (يتربصون)
ينتظرون (بكم) الدوائر
(فان كان لكم فتح) ظفر
وغنيمة (من الله قالوا) لكم
(الم نكن معكم) فى الدين
والجهاد فأعطونا من الغنيمة
(وان كان للكافرين نصيب)
من الظفر عليكم (قالوا) لهم
(الم نستحوذ) نستول (عليكم)
ونقدر على اخذكم وقتلكم
فابقينا عليكم (و) الم (نمنعكم
من المؤمنين) ان يظفروا بكم
بتخذيلهم ومراسلتكم باخبارهم
فلنا عليكم المنة. قال تعالى

فاذا احصن) بالتزوج وقرأ ابوبكر وحمزة والكسائى بفتح الهمزة والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد (فان اتين بفاحشة) زنى (فعليهن نصف ماعلى المحصنات) يعنى الحرائر (من العذاب) من الحد لقوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وانه لايرجم لان الرجم لايتنصف (ذلك) اى نكاح الاماء (لمن خشى العنت منكم) لمن خاف الوقوع فى الزنى وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجبر مستعار لكل مشقة وضرر ولاضرر اعظم من مواقعة الاثم بافحش القبائح وقيل المراد به الحد وهذا شرط آخر لنكاح الاماء (وان تصبروا خير لكم) اى وصبركم عن نكاح الاماء متعففين خير لكم قال عليه الصلاة والسلام الحرائر صلاح البيت والاماء هلاكه (والله غفور) لمن لم يصبر (رحيم) بان رخص له (يريد الله ليبين لكم) ماتعبدكم به من الحلال والحرام اوماخفى عليكم من مصالحكم ومحاسن اعمالكم وليبين مفعول يريد واللام زيدت لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة كما فى قول قيس بن سعد * اردت لكيما يعلم الناس انه * سراويل قيس والوفود شهود * وقيل المفعول محذوف وليبين مفعول له اى يريد الحق لاجله (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) مناهج من تقدمكم من اهل الرشد لتسلكوا طريقهم (ويتوب عليكم) ويغفر لكم ذنوبكم اويرشدكم الى مايمنعكم عن المعاصى ويحثكم على التوبة اوالى مايكون كفارة لسيئاتكم (والله عليم) بها (حكيم) فى وضعها (والله يريد ان يتوب عليكم) كرره للتأكيد والمبالغة (ويريد الذين يتبعون الشهوات) يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الائتمار لها واما المتعاطى لماسوغه الشرع منها دون غيره فهو متبع له فى الحقيقة لالها وقيل المجوس وقيل اليهود فانهم يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت (ان تميلوا) عن الحق (ميلا) بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات (عظيما) بالاضافة الى ميل من اقترف خطيئة على ندور غير مستحل لها (يريد الله ان يخفف عنكم) فلذلك شرع لكم الشرعة الحنيفية السمحة السهلة ورخص لكم فى المضايق كاحلال نكاح الامة (وخلق الانسان ضعيفا) لايصبر عن الشهوات ولايتحمل مشاق الطاعات وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ثمان آيات فى سورة النساء هى خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث وان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه ان الله لايغفر

(فالله يحكم بينكم) وبينهم (يوم القيامة) بان يدخلكم الجنة ويدخلهم النار (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) طريقا بالاستئصال (ان المنافقين يخادعون الله) باظهار هم خلاف ماابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية (وهو خادعهم) مجازيهم على خداعهم فيفتضحون فى الدنيا باطلاع الله نبيه على ماابطنوه ويعاقبون فى الآخرة (واذا قاموا الى الصلاة) مع المؤمنين (قاموا كسالى) متثاقلين (يراؤن الناس) بصلاتهم (ولايذكرون الله) يصلون (الاقليلا) رياء (مذبذبين) مترددين (بين ذلك) الكفر والايمان (لا) منسوبين (الى هؤلاء) اى الكفار (ولا الى هؤلاء) اى المؤمنين (ومن يضلل الله فلن تجدله سبيلا) طريقا الى الهدى (ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين اتريدون ان تجعلوا لله عليكم) بموالاتهم (سلطانا مبينا) برهانا بينا على نفاقكم (ان المنافقين فى الدرك) المكان

ان يشرك به ان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوأ أو يظلم نفسه مايفعل الله بعذابكم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) بما لم يبحه الشرع كالغصب والربا والقمار (الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء منقطع اى ولكن كون تجارة عن تراض غير منهى عنه او اقصدوا كون تجارة وعن تراض صفة لتجارة اي تجارة صادرة عن تراضى المتعاقدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول مال الغير لانها اغلب واوفق لذى المروات و يجوز ان يراد بها الانتقال مطلقا وقيل المراد بالنهى المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله و بالتجارة صرفه فيما يرضاه وقرأ الكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة واضمار الاسم اى الا ان تكون التجارة اوالجهة تجارة (ولا تقتلوا انفسكم) بالبخع كما يفعل جهلة الهند أو بالقاء النفس الى التهلكة ويؤيده ماروى ان عمرو بن العاص تأوله فى التيمم لخوف البرد فلم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم او بارتكاب مايؤدى الى قتلها او باقتراف مايذللها و يرديها فانه القتل الحقيقى للنفس وقيل المراد بالانفس من كان من اهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع فى التوصية بين حفظ النفس والمال الذى هو شقيقها من حيث انه سبب قوامها استبقاء لهم ريثما تستكمل النفوس وتستوفى فضائلها رأفة بهم ورحمة كما اشار اليه بقوله (ان الله كان بكم رحيما) اى امر ما امر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم معناه انه كان بكم يا امة محمد رحيما لما امر بنى اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه (ومن يفعل ذلك) اشارة الى القتل او ماسبق من المحرمات (عدوانا وظلما) افراطا فى التجاوز عن الحق واتيانا بما لا يستحقه وقيل اراد بالعدوان التعدى على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب (فسوف نصليه نارا) ندخله اياها وقرئ بالتشديد من صلى وبفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى اولذلك من حيث انه سبب الصلى (وكان ذلك على الله يسيرا) لا عسر فيه ولا صارف عنه (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) كبائر الذنوب التى نهاكم الله ورسوله عنها وقرئ كبير على ارادة الجنس (نكفر عنكم سيئاتكم) نغفر لكم صغائركم ونمحها عنكم واختلف فى الكبائر والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حدا او صرح بالوعيد فيه وقيل ماعلم حرمته بقاطع وعن النبى صلى الله عليه وسلم انها سبع الاشراك بالله وقتل النفس التى حرم الله وقذف المحصنة واكل مال

(الاسفل من النار) وهو قعرها (ولن تجد لهم نصيرا) مانعا من العذاب (الا الذين تابوا) من النفاق (واصلحوا) عملهم (واعتصموا) وثقوا (بالله واخلصوا دينهم لله) من الرياء (فاولئك مع المؤمنين) فيما يؤتونه (وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما) فى الآخرة هو الجنة (مايفعل الله بعذابكم ان شكرتم) نعمه (وآمنتم) به والاستفهام بمعنى النفى اى لا يعذبكم (وكان الله شاكرا) لاعمال المؤمنين بالاثابة (عليما) بخلقه (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) من احد اى يعاقبه عليه (الا من ظلم) فلا يؤاخذه بالجهر به بان يخبر عن ظلم ظالمه و يدعو عليه (وكان الله سميعا) لما يقال (عليما) بما يفعل (ان تبدوا) تظهروا (خيرا) من أعمال البر (او تخفوه) تعملوه سرا (او تعفوا عن سوء) ظلم (فان الله كان عفوا قديرا ان الذين يكفرون بالله ورسله و يريدون ان يفرقوا بين الله ورسله) بان يؤمنوا به دونهم (و يقولون نؤمن ببعض) من الرسل

اليتيم والربا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما الكبائر الى سبعمائة اقرب منها الى سبع وقيل اراد به ههنا انواع الشرك
لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك وقيل صغر الذنوب وكبرها
بالاضافة الى مافوقها وماتحتها فاكبر الكبائر الشرك واصغر الصغائر حديث
النفس ومابينهما وسائط يصدق عليها الامران فمن عن له امران منها
ودعت نفسه اليهما بحيث لايتمالك فكفها عن اكبرهما كفر عنه مارتكبه
لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار
الاشخاص والاحوال الاترى انه تعالى عاتب نبيه في كثير من خطراته التي
لم يعدها على غيره خطيئة فضلا ان يؤاخذه عليها (وندخلكم مدخلا
كريما) الجنة وماوعد من الثواب او ادخالا مع كرامة وقرأ نافع بفتح
الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على
بعض) من الامور الدنيوية كالجاه والمال فلعل عدمه خير والمقتضي للمنع
كونه ذريعة الى التحاسد والتعادي معربة عن عدم الرضى بما قسم الله له وانه تشهٍّ
لحصول الشئ له من غير طلب هو مذموم لان تمني مالم يقدر معارضة لحكمة القدر
وتمني ماقدر له بكسب بطالة وتضييع حظ وتمني ماقدر له بغير كسب ضائع ومحال
(للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) بيان لذلك اي لكل
من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن اجله فاطلبوا
الفضل بالعمل لا بالحسد والتمني كما قال عليه الصلاة والسلام ليس الايمان
بالتمني وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه
وجعل ماقسم الله لكل منهم على حسب ماعرف من حاله الموجبة للزيادة
والنقص كالمكتسب له (واسألوا الله من فضله) اي لاتتمنوا ما للناس
واسألوا الله مثله من خزائنه التي لا تنفد وهو يدل على ان المنهي عنه
هو الحسد ولا تتمنوا واسألوا الله من فضله بما يقربه ويسوقه اليكم وقرأ
ابن كثير والكسائي وسلوا الله من فضله وسلهم فسل الذين وشبهه اذا كان
امرا مواجها به وقبل السين واو اوفاء بغير همزة في الوقف على اصله
والباقون بالهمز (ان الله كان بكل شئ عليما) فهو يعلم مايستحقه كل انسان
فيفضل عن علم وتبيان روى ان ام سلمة قالت يارسول الله يغزو الرجال
ولانغزو وانما لنا نصف الميراث ليتنا كنا رجالا فنزلت (ولكل جعلنا موالي
مما ترك الوالدان والاقربون) اي ولكل تركة جعلنا وراثا يلونها ويحرزونها

(ونكفر ببعض) منهم
(ويريدون أن يتخذوا بين
ذلك) الكفر والايمان
(سبيلا) طريقا يذهبون
اليه (أولئك هم الكافرون
حقا) مصدر مؤكد
لمضمون الجملة قبله (وأعتدنا
للكافرين عذابا مهينا)
ذا اهانة هو عذاب النار
(والذين آمنوا بالله ورسله)
كلهم (ولم يفرقوا بين
أحد منهم أولئك سوف
نؤتيهم) بالنون والياء
(أجورهم) ثواب أعمالهم
(وكان الله غفورا) لاوليائه
(رحيما) بأهل طاعته
يسألك) يا محمد (أهل
الكتاب) اليهود (أن تنزل
عليهم كتابا من السماء) جملة
كما أنزل على موسى تعنتا
فان استكبرت ذلك (فقد
سألوا) أي آباؤهم
(موسى أكبر) أعظم
(من ذلك فقالوا أرنا الله
جهرة) عيانا (فأخذتهم
الصاعقة) الموت عقابا
لهم (بظلمهم) حيث تعنتوا
في السؤال (ثم اتخذوا
العجل) الها (من بعد ما
جاءتهم البينات)المعجزات

ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل او ولكل ميت جعلنا وارثا مما ترك على
ان من صلة موالى لانه فى معنى الوراث وفى ترك ضمير كل والوالدان والاقربون
استئناف مفسر للموالى وفيه خروج الاولاد فان الاقربون لايتناولهم
كما لايتناول الوالدين اولكل قوم جعلناهم موالى حظ مما ترك الوالدان
والاقربون على ان جعلناموالى صفة كل والراجع اليه محذوف وعلى هذا
فالجملة من مبتدأ وخبر (والذين عاقدت ايمانكم) موالى الموالاة كان الحليف
يورث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض
وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى لواسلم رجل على يد رجل وتعاقدا
على ان يتعاقلا ويتوارثا صح وورث اوالازواج على ان العقد عقد النكاح وهو
مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره (فآتوهم نصيبهم) اومنصوب بمضمر
يفسره مابعده كقولك زيدا فاضرب به اومعطوف على الوالدين وقوله
فآتوهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لها والضمير للموالى وقرأ
الكوفيون عقدت بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم فحذف العهود واقيم
الضمير المضاف اليه مقامه ثم حذف فى القراءة الاخرى (ان الله كان على
كل شئ شهيدا) تهديد على منع نصيبهم (الرجال قوامون على النساء)
يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية وعلل ذلك بامرين وهبى وكسبى
فقال (بما فضل الله بعضهم على بعض) بسبب تفضيله تعالى الرجال على
النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة فى الاعمال والطاعات ولذلك
خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة فى مجامع القضايا
ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها والتعصيب وزيادة السهم فى الميراث
والاستبداد بالفراق (وبما انفقوا من اموالهم) فى نكاحهن كالمهر
والنفقة روى ان سعد بن الربيع احد نقباء الانصار نشزت عليه امرأته حبيبة
بنت زيد بن ابى زهير فلطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فشكا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت فقال عليه السلام
اردنا امرا واراد الله امرا والذى اراد الله خير (فالصالحات قانتات) مطيعات لله
قائمات بحقوق الازواج (حافظات للغيب) اى يحفظن فى غيبة الازواج مايجب
حفظه فى النفس والمال وعنه عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرت
اليها سرتك وان امرتها اطاعتك وان غبت عنها حفظتك فى مالها
ونفسها وتلا الآية وقيل لاسرارهم (بما حفظ الله) بحفظ الله اياهن

على وحدانية الله (فعفونا
عن ذلك) ولم نستأصلهم
(وآتينا موسى سلطانا
مبينا) تسلطا بينا ظاهرا
عليهم حيث أمرهم بقتل
أنفسهم توبة فأطاعوه
(ورفعنا فوقهم الطور)
الجبل (بميثاقهم) بسبب
أخذ الميثاق عليهم ليخافوا
فيقبلوه (وقلنا لهم) وهو
مظل عليهم (ادخلوا
الباب) باب القرية (سجدا)
سجود انحناء (وقلنا لهم
لاتعدوا) وفى قراءة بفتح
العين وتشديد الدال وفيه
ادغام التاء فى الاصل فى الدال
أى لاتعتدوا (فى السبت)
باصطياد الحيتان فيه
(وأخذنا منهم ميثاقا
غليظا) على ذلك فنقضوه
(فبما نقضهم) مازائدة
والباء للسببية متعلقة
بمحذوف أى لعناهم بسبب
نقضهم (ميثاقهم وكفرهم
بآيات الله وقتلهم الانبياء
بغير حق وقولهم) للنبى
صلى الله عليه وسلم (قلوبنا
غلف) لاتعى كلامك
(بل طبع) ختم (الله
عليها بكفرهم (فلا تعى

بالامر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او بالذى حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما مو صولة فانها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذى حفظ حق الله اوطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال (واللاتى تخافون نشوزهن) عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الازواج من النشز (وعظوهن واهجروهن فى المضاجع) فى المراقد فلا تدخلوهن تحت اللحف او لا تباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبايت اى لا تبايتوهن (واضربوهن) يعنى ضربا غير مبرح ولا شائن والامور الثلاثة مترتبة ينبغى ان يدرج فيها (فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) بالتوبيخ والايذاء والمعنى فأزيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه فانه اقدر عليكم منكم على من تحت ايديكم او انه على علو شانه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن ازواجكم او انه يتعالى ويتكبر ان يظلم احدا او ينقص حقه (وان خفتم شقاق بينهما) خلافا بين المرأة وزوجها اضمرهما وان لم يجر ذكرهما لجرى ما يدل عليهما واضافة الشقاق الى الظرف اما لاجرائه مجرى المفعول به كقوله ياسارق الليلة او الفاعل كقولهم نهارك صائم (فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها) فابعثوا ايها الحكام متى اشتبه عليكم حالهما لتبيين الامر او اصلاح ذات البين رجلا وسطا يصلح للحكومة والاصلاح من اهله وآخر من اهلها فان الاقارب اعرف ببواطن الاحوال واطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الاجانب جاز وقيل الخطاب للازواج والزوجات واستدل به على جواز التحكيم والاظهر ان النصب لاصلاح ذات البين او لتبين الامر ولا يليان الجمع والتفريق الا باذن الزوجين وقال مالك لهما ان يتخالعا ان وجدا الصلاح فيه (ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما) الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين اى ان قصدا الاصلاح اوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين اى ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين اى ان ارادا الاصلاح وزوال الشقاق اوقع الله بينهما الالفة والوفاق وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتحراه اصلح الله مبتغاه (ان الله كان عليما خبيرا) بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) صنما او غيره او شيئا من الاشراك جليا

وعظا (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام واصحابه (وبكفرهم) ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه (وقولهم على مريم بهتانا عظيما) حيث رموها بالزنا (وقولهم) مفتخرين (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فى زعمهم أى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم فى قتله (وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم) المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى أى ألقى الله عليه شبهه فظنوه اياه (وان الذين اختلفوا فيه) أى فى عيسى (لفى شك منه) من قتله حيث قال بعضهم لما رأوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال آخرون بل هو هو (مالهم به) بقتله (من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع أى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه (وما قتلوه يقينا) حال مؤكدة لنفى القتل (بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا)

اوخميا (وبالوالدين احسانا) واحسنوا بهما احسانا (وبذى القربى) وبصاحب القرابة (واليتامى والمساكين والجار ذى القربى) اى الذى قرب جواره وقيل الذى له مع الجوار قرب واتصال بنسب اودين وقرئ بالنصب على الاختصاص تعظيما لحقه (والجار الجنب) البعيد او الذى لاقرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب (والصاحب بالجنب) الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجنبك وقيل المرأة (وابن السبيل) المسافر او الضيف (وماملكت ايمانكم) العبيد والاماء (ان الله لايحب من كان مختالا) متكبرا يأنف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولايلتفت اليهم (فخورا) يتفاخر عليهم (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) بدل من قوله كان أو نصب على الذم اورفع عليه اى هم الذين اومبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بما منحوا به ويأمرون الناس بالبخل به وقرأ حمزة والكسائى ههنا وفى الحديد بالبخل بفتح الحرفين هى لغة (ويكتمون ماآتاهم الله من فضله) الغنى والعلم فهم احقاء بكل ملامة (واعتدنا للكافرين عذابا مهينا) وضع الظاهر فيه موضع المضمر اشعارا بان من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله ومن كان كافرا لنعمة الله فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار تنصحا لاتنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر وقيل فى الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم (والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس) عطف على الذين يبخلون او الكافرين وانما شاركهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الانفاق لاعلى ماينبغى من حيث انهما طرفا افراط وتفريط سواء فى القبح واستجلاب الذم اومبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان له قرينا (ولايؤمنون بالله ولاباليوم الآخر) ليتحروا بالانفاق مراضيه وثوابه وهم مشركو مكة وقيل المنافقون (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) تنبيه على ان الشيطان قرينهم فحملهم على ذلك وزينه لهم كقوله تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين والمراد ابليس واعوانه الداخلة والخارجة ويجوز ان يكون وعيدا لهم بان يقرن بهم الشيطان فى النار (وماذا عليهم لوآمنوا بالله

فى ملكه (حكيما) فى صنعه (وان) ما (من اهل الكتاب) أحد (الاليؤمنن به) بعيسى (قبل موته) أى الكتابى حين يعاين ملائكة الموت فلاينفعه ايمان أوقبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد فى حديث (ويوم القيامة يكون) عيسى (عليهم شهيدا) بما فعلوه لما بعث اليهم (فبظلم) أى فبسبب ظلم (من الذين هادوا) هم اليهود (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) هى التى فى قوله حرمنا كل ذى ظفر الآية (وبصدهم) الناس (عن سبيل الله) دينه صدا (كثيرا وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه) فى التوارة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشا فى الحكم (واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) مؤلما (لكن الراسخون) الثابتون (فى العلم منهم) كعبد الله بن سلام (والمؤمنون) المهاجرون والانصار (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) من الكتب (والمقيمين الصلاة)

واليوم الآخر وانفقوا ممارزقهم الله) اى وماالذى عليهم او اى تبعة تحيق بهم بالايمان والانفاق فى سبيل الله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشئ على خلاف ماهو عليه وتحريض على الفكر لطلب الجواب لعله يؤدى بهم الى العلم بمافيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة وتنبيه على ان المدعو الى امر لاضرر فيه ينبغى ان يجيب اليه احتياطا فكيف اذا تضمن المنافع وانما قدم الايمان ههنا وأخره فى الآية الاخرى لان القصد بذكره الى التحضيض ههنا والتعليل ثمه (وكان الله بهم عليما) وعيد لهم (ان الله لايظلم مثقال ذرة) لاينقص من الاجر ولا يزيد فى العقاب اصغر شئ كالذرة وهى النملة الصغيرة ويقال لكل جزء من اجزاء الهباء والمثقال مفعال من الثقل وفى ذكره ايماء الى انه وان صغر قدره عظم جزاؤه (وان تك حسنة) وان يكن مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتأنيث الخبر اولاضافة المثقال الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعفها وكلاهما بمعنى (ويؤت من لدنه) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائدا على ماوعد فى مقابلة العمل (اجرا عظيما) عطاء جزيلا وانما سماه اجرا لانه تابع للاجر مزيد عليه (فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد) حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم اذا جئنا من كل امة بشهيد يعنى نبيهم يشهد على فساد عقائدهم وقبح اعمالهم والعامل فى الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الامر وتعظيم الشأن (وجئنا بك) يامحمد (على هؤلاء شهيدا) تشهد على صدق هؤلاء الشهداء لعلمك بعقائدهم واستجماع شرعك مجامع قواعدهم وقيل هؤلاء اشارة الى الكفرة المستفهم عن حالهم وقيل الى المؤمنين لقوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض) بيان لحالهم حينئذ اى يود الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الامر او الكفرة والعصاه فى ذلك الوقت ان يدفنوا فتسوى بهم الارض كالموتى اولم يبعثوا اولم يخلقوا وكانوا هم والارض سواء (ولايكتمون الله حديثا) ولايقدرون على كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال اى يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم انهم لايكتمون من الله حديثا ولايكذبونه بقولهم والله ربنا ماكنا مشركين

نصب على المدح وقرئ بالرفع (والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم) بالنون والياء (أجرا عظيما) هو الجنة (انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده و) كما (أوحينا الى ابراهيم واسمعيل واسحق ابنيه (ويعقوب) بن اسحق (والاسباط) أولاده (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا) أباه (داود زبورا) بالفتح اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر بمعنى مزبورا أى مكتوبا (و) أرسلنا (رسلا قدقصصناهم عليك من قبل ورسلالم نقصصهم عليك) روى أنه تعالى بعث ثمانية آلاف نبى أربعة آلاف من بنى اسرائيل واربعة آلاف من سائر الناس قاله الشيخ فى سورة غافر (وكلم الله موسى) بلاواسطة (تكليما رسلا) بدل من رسلا قبله (مبشرين) بالثواب من آمن (ومنذرين) بالعقاب من كفر أرسلناهم (لئلا يكون للناس على الله حجة)

اذروى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فيشهد عليهم جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيتمنون ان تسوى بهم الارض وقرأ نافع وابن عامر تسوى على ان اصله تتسوى فادغمت التاء فى السين وقرأ حمزة والكسائى تسوى على حذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى (يا ايها الذين آمنوا لاتقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ماتقولون) اى لاتقوموا اليها وانتم سكارى من نحو نوم او خمر حتى تنتبهوا وتعلموا ماتقولون فى صلاتكم روى ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه صنع مأدبة ودعا نفرا من الصحابة حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم احدهم ليصلى بهم فقرأ اعبد ماتعبدون فنزلت وقيل اراد بالصلاة مواضعها وهى المساجد وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلاة وانما المراد منه النهى عن الافراط فى الشرب والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح وسكرى على انه جمع كهلكى اومفرد بمعنى وانتم قوم سكرى وسكرى كحبلى على انها صفة للجماعة (ولاجنبا) عطف على قوله وانتم سكارى اذ الجملة فى موضع النصب على الحال والجنب الذى اصابه الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه يجرى مجرى المصدر (الاعابرى سبيل) متعلق بقوله ولاجنبا استثناء من اعم الاحوال اى لاتقربوا الصلاة جنبا فى عامة الاحوال الافى السفر وذلك اذالم يجد الماء وتيمم و يشهدله تعقيبه بذكر التيمم اوصفة لقوله جنبا اى جنبا غيرعابرى سبيل وفيه دليل على ان التيمم لايرفع الحدث ومن فسر الصلاة بمواضعها فسرعابرى سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعى رضى الله عنه وقال ابوحنيفة رضى الله تعالى عنه لايجوزله المرور فى المسجد الااذا كان فيه الماء اوالطريق (حتى تغتسلوا غاية النهى عن القربان حال الجنابة وفى الآية تنبيه على ان المصلى ينبغى له ان يتحرز عما يلهيه ويشغل قلبه ويزكى نفسه عما يجب تطهيرها عنه (وان كنتم مرضى) مرضا يخاف معه عن استعمال الماء فان الواجدله كالفاقد اومرضا يمنعه عن الوصول اليه (اوعلى سفر) لاتجدون فيه (اوجاء احد منكم من الغائط) فاحدث بخروج الخارج من احد السبيلين واصل الغائط الموضع المطمئن الارض (اولامستم النساء) اوماسستم بشرتهن ببشرتكم وبه استدل الشافعى على ان اللمس ينقض الوضوء وقيل اوجامعتموهن وقرأ حمزة والكسائى ههنا وفى المائدة لمستم واستعماله كناية

تقال (بعد) ارسال (الرسل) اليهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم (وكان الله عزيزا) فى ملكه (حكيما) فى صنعه ونزل لما سئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فانكروه (لكن الله يشهد) يبين نبوتك (بما أنزل اليك) من القرآن المعجز (أنزله) ملتبسا (بعلمه) أى عالما به أوو فيه علمه (والملائكة يشهدون) لك أيضا (وكفى بالله شهيدا) على ذلك (ان الذين كفروا) بالله (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) دين الاسلام بكتمهم نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (قدضلوا ضلالا بعيدا) عن الحق (ان الذين كفروا) بالله (وظلموا) نبيه بكتمان نعته (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا) من الطرق (الا طريق جهنم) أى الطريق المؤدى اليها (خالدين) مقدرين الخلود (فيها) اذادخلوها (أبدا وكان

عن الجماع اقل من الملامسة (فلم تجدوا ماء) فلم تتمكنوا من استعماله اذ الممنوع
عنه كالمفقود ووجه هذا التقسيم ان المترخص بالتيمم اما محدث اوجنب
والحالة المقتضية له فى غالب الامر مرض اوسفر والجنب لماسبق ذكره اقتصر
على بيان حاله والمحدث لما لم يجرد ذكره ذكر من اسبابه مايحدث بالذات ومايحدث
بالعرض واستغنى عن تفصيل احواله بتفصيل احوال الجنب وبيان العذر
مجملا فكأنه قيل وان كنتم جنبا مرضى اوعلى سفر اومحدثين جئتم من
الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماء (فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم
وايديكم) اى فتعمدوا شيئا من وجه الارض طاهرا ولذلك قالت الحنفية
لوضرب المتيمم يده على حجر صلد ومسح اجزأه وقال اصحابنا لابد من ان يعلق
باليد شئ من التراب لقوله تعالى فى المائدة فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اى
من بعضه وجعل من لابتداء الغاية تعسف اذلا يفهم من نحو ذلك
الا التبعيض واليد اسم للعضو الى المنكب وماروى انه عليه الصلاة والسلام
تيمم ومسح يديه الى مرفقيه والقياس على الوضوء دليل على ان المراد ههنا
وايديكم الى المرافق (ان الله كان عفوا غفورا) فلذلك يسر الامر عليكم
ورخص لكم (الم ترالى الذين اوتوا) من رؤية البصر اى الم تنظر اليهم
اوالقلب وعدى بالى لتضمين معنى الانتهاء (نصيبا من الكتاب) حظا يسيرا
من علم التوراة لان المراد احبار اليهود (يشترون الضلالة) يختارونها على
الهدى اويستبدلونها به بعد تمكنهم منه اوحصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم وقيل يأخذون الرشى ويحرفون التوراة (ويريدون ان تضلوا)
ايها المؤمنون (السبيل) سبيل الحق (والله اعلم) منكم (باعدائكم)
وقد اخبركم بعداوة هؤلاء وبما يريدون بكم فاحذروهم (وكفى بالله وليا)
يلى امركم (وكفى بالله نصيرا) يعينكم فثقوا عليه واكتفوا به عن غيره والباء
تزاد فى فاعل كفى لتأكيد الاتصال الاسنادي بالاتصال الاضافى (من الذين
هادوا) بيان للذين اوتوا نصيبا فانه يحتملهم وغيرهم ومابينهما اعتراض
اوبيان لاعدائكم اوصلة لنصيرا اى ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم
منهم اوخبر محذوف صفته (يحرفون الكلم عن مواضعه) اى من الذين
هادوا قوم يحرفون الكلم اى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها بازالته
عنها واثبات غيره فيها اويؤولونه على مايشتهون فيميلونه عما انزل الله فيه
وقرئ الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة (ويقولون

ذلك على الله يسيرا) هينا
(يا أيها الناس) أى أهل
مكة (قد جاءكم الرسول)
محمد صلى الله عليه وسلم
(بالحق من ربكم فآمنوا)
به واقصدوا (خيرا لكم)
مما أنتم فيه (وان تكفروا)
به (فان لله مافى السموات
والارض) ملكا وخلقا
وعبيدا ولايضره كفركم
(وكان الله عليما) بخلقه
(حكيما) فى صنعه بهم
(ياأهل الكتاب) الانجيل
(لاتغلوا) تجاوزوا الحد
(فى دينكم ولاتقولوا على
الله الا) القول (الحق)
من تنزيهه عن الشريك
والولد (انما المسيح عيسى
ابن مريم رسول الله وكلمته
ألقاها) أوصلها الله (الى
مريم وروح) أى ذو روح
(منه) اضيف اليه تعالى
تشريفا له وليس كما زعمتم
ابن الله أو الها معه أو ثالث
ثلاثة لان ذا الروح مركب
والاله منزه عن التركيب وعن
نسبة المركب اليه (فآمنوا
بالله ورسله ولاتقولوا)
الآلهة (ثلاثة) الله وعيسى
وأمه (انتهوا) عن ذلك

سمعنا) قولك (وعصينا) امرك (واسمع غير مسمع) اى مدعوا عليك بلا سمعت بصمم اوموت اواسمع غيرمجاب الى ماتدعو اليه اواسمع غيرمسمع كلاماترضاه اواسمع كلا ماغير مسمع اياك لان اذنك تنبوعنه فيكون مفعولا به اواسمع غير مسمع مكروها من قولهم اسمعه فلان اذا سبه وانماقالوه نفاقا (وراعنا) انظرنا نكلمك اونفهم كلامك (ليا بالسنتهم) فتلا بها وصرفا للكلام الى مايشبه السب حيث وضعوا راعنا المشابه لمايتسابون به موضع انظرناوغير مسمع موضع لاسمعت مكروها اوفتلا بها وضما مايظهرون من الدعاء والتوقير الى مايضمرون من السب والتحقير نفاقا (وطعنا فى الدين) استهزاء به وسخرية (ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا) ولو ثبت قولهم هذا مكان ماقالوه (لكان خير الهم واقوم) لكان قولهم ذلك خيرالهم واعدل وانما يجب حذف الفعل بعدلو فى مثل ذلك لدلالة ان عليه ووقوعه موقعه (ولكن لعنهم الله بكفرهم) ولكن خذلهم الله وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) اى الا ايمانا قليلا لايعبأ به وهو الايمان ببعض الآيات والرسل ويجوزان يراد بالقلة العدم كقوله * قليل التشكى للمهم يصيبه * او الا قليلا منهم آمنوا اوسيؤمنون (ياأيها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بمانزلنا مصدقا لمامعكم من قبل ان نطمس وجوها فنردها على ادبارها) من قبل ان نمحو تخطيط صورها ونجعلها على هيئة ادبارها يعنى الاقفاء اوننكسها الى ورائها فى الدنيا اوفى الآخرة واصل الطمس ازالة الاعلام المماثلة وقديطلق بمعنى الطلس فى ازالة الصورة ولمطلق القلب والتغيير ولذلك قيل معناه من قبل ان نغير وجوها فنسلب وجاهتها واقبالها ونكسوها الصغار والادبار اونردها الى حيث جاءت منه وهى اذرعات الشام يعنى اجلاء بنى النضير ويقرب منه قول من قال ان المراد بالوجوه الرؤساء اومن قبل ان نطمس وجوها بان نعمى الابصار عن الاعتبار ونصم الاسماع عن الاصغاء الى الحق بالطبع ونردها من الهداية الى الضلالة (اونلعنهم كما لعنا اصحاب السبت) اونخزيهم بالمسخ كما اخزينا به اصحاب السبت اومسخنا مثل مسخهم اونلعنهم على لسانك كما لعناهم على لسان داود والضمير لاصحاب الوجوه اوللذين على طريقة الالتفات اوللوجوه ان اريد به الوجهاء وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل على ان المراد به ليس مسخ الصورة فى الدنيا ومن حمل الوعيد على تغير الصورة فى الدنيا قال انه بعد مترقب اوكان وقوعه مشرطا بعدم

وأتوا (خير الكم) منه وهو التوحيد (انما الله اله واحد سبحانه) تنزيهاله عن (أن يكون له ولدله مافى السموات ومافى الارض) خلقا وملكا والملكية تنافى النبوة (وكفى بالله وكيلا) شهيدا على ذلك (لن يستنكف) يتكبر ويأنف (المسيح) الذى زعمتم انه اله عن (أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون) عند الله لايستنكفون أن يكونوا عبيدا وهذا من أحسن الاستطراد ذكر للرد على من زعم أنها الهة أوبنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا) فى الآخرة (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم) ثواب أعمالهم (ويزيدهم من فضله) مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (واما الذين استنكفوا واستكبروا) عن عبادته (فيعذبهم عذابا اليما) مؤلما) هو عذاب النار

(ولايجدون لهم من دون الله) أي غيره (وليا) يدفعه عنهم (ولانصيرا) يمنعهم منه ((ياأيها الناس قدجاءكم برهان) حجة (من ربكم) عليكم وهو النبي صلى الله عليه وسلم (وأنزلنا اليكم نورامبينا) بينا وهو القرآن (فاماالذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا) طريقا (مستقيما) هو دين الاسلام (يستفتونك) في الكلالة (قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ) مرفوع بفعل يفسره (هلك) مات (ليس له ولد) أي ولا والد وهو الكلالة (وله أخت) من أبوين أوأب (فلها نصف ماترك وهو) أي الاخ كذلك (يرثها) جميع ماتركت (أن لم يكن لها ولد) فان كان لها ولد ذكر فلا شئ له أو انثى فله مافضل عن نصيبها ولو كانت الاخت أوالاخ من أم ففرضه السدس كما تقدم أول السورة (فان كانتا) أي الاختان (اثنتين) أي

ايمانهم وقدآمن منهم طائفة (وكان امرالله) بايقاع شئ اووعيده اوما حكم به وقضاه (مفعولا) نافذا وكائنا فيقع لامحالة ما اوعدتم به ان لم تؤمنوا (ان الله لايغفران يشرك به) لانه بت الحكم على خلودعذابه اولان ذنبه لاينمحي عنه اثره فلايستعد للعفو بخلاف غيره (ويغفرمادون ذلك) اى مادون الشرك صغيراكان اوكبيرا (لمن يشاء) تفضلا عليه واحسانا وعلقه المعتزلة بالفعلين على معنى ان الله لايغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وهو من تاب وفيه تقييد بلا دليل اذليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة اولى منه ونقض لمذهبهم فان تعليق الامر بالمشيئة ينافي وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها فالآية كما هي حجة عليهم فهي حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب شرك وان صاحبه خالد في النار (ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما) ارتكب مايستحقر دونه الآثام وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق (الم تر الى الذين يزكون انفسهم) يعني اهل الكتاب قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقيل ناس من اليهود جاؤا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اهل على هؤلاء ذنب قال لاقالوا والله مانحن الا كهيئتهم ماعملنا بالنهار كفر عنا بالليل وماعملنا بالليل كفر عنا بالنهار وفي معناهم من زكى نفسه واثنى عليها (بل الله يزكي من يشاء) تنبيه على ان تزكيته تعالى هي المعتدبها دون تزكية غيره فانه العالم بماينطوي عليه الانسان من حسن اوقبح وقدذمهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين واصل التزكية نفي مايستقبح فعلا اوقولا (ولايظلمون) بالذم اوالعقاب على تزكيتهم انفسهم بغير حق (فتيلا) ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في الحقارة (انظر كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم انهم ابناء الله وازكياء عنده (وكفى به) بزعمهم هذا اوبالافتراء (اثما مبينا) ولايخفى كونه مأثما من بين آثامهم (الم ترالى الذين اوتوا نصيبامن الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عندالله مما يدعو اليه محمد وقيل في حيي بن اخطب وكعب بن الاشرف في جمع من اليهود خرجوا الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم الينا فلانأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن

اليكم فعلوا والجبت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ماعبد من دون الله
وقيل اصله الجبس وهو الذي لاخير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق
لكل باطل من معبود اوغيره (و يقولون للذين كفروا) لاجلهم وفيهم
(هؤلاء) اشارة اليهم (اهدى من الذين آمنوا سبيلا) اقوم دينا
وارشد طريقا (اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا)
يمنع عنه العذاب بشفاعة اوغيرها (ام لهم نصيب من الملك) ام منقطعة
ومعنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك وجحد لما زعمت اليهود من
ان الملك سيصير اليهم (فاذا لايؤتون الناس نقيرا) اى لو كان لهم نصيب
من الملك فاذا لايؤتون احدا مايوازى نقيرا وهو النقرة في ظهر النواة وهذا
هو الاغراق في بيان شحهم فانهم بخلوا بالنقير وهم ملوك فما ظنك بهم اذا كانوا
اذلاء متفاقرين و يجوز ان يكون المعنى انكار انهم اوتوا نصيبا من الملك على
الكناية وانهم لايؤتون الناس شيئا واذا اذا وقع بعد الواو والفاء لاللتشريك
مفرد جاز فيه الالغاء والاعمال ولذلك قرئ فاذا لايؤتوا على النصب
(ام يحسدون الناس) بل ايحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه
او العرب او الناس جميعا لان من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم كمالهم
ورشدهم و بخهم وانكر عليهم الحسد كما ذمهم على البخل وهما شر الرذائل
فكان بينهما تجاذبا وتلازما (على ما آتاهم الله من فضله) يعنى النبوة والكتاب
والنصرة والاعزاز وجعل النبي الموعود منهم (فقد آتينا آل ابراهيم) الذين هم
اسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وابناء عمه (الكتاب والحكمة) النبوة (وآتيناهم
ملكا عظيما) فلا يبعد ان يؤتيه الله مثل ما آتاهم (فمنهم) فمن اليهود (من آمن
به) بمحمد صلى الله عليه وسلم او بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من صد
عنه) اعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه فمن آل ابراهيم من آمن به ومنهم
من كفر ولم يكن في ذلك توهين امره فكذلك لايوهن كفر هؤلاء امرك (وكفى
بجهنم سعيرا) نارا مسعورة يعذبون بها اى ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم
ما اعد لهم من سعير جهنم (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا) كالبيان
والتقرير لذلك (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) بان يعاد ذلك الجلد
بعينه على صورة اخرى كقولك بدلت الخاتم قرطا او بان يزال عنه اثر الاحراق
ليعود احساسه للعذاب كما قال (ليذوقوا العذاب) اى ليدوم لهم ذوقه
وقيل يخلق مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة

فصاعدا لانها نزلت في جابر
وقد مات عن أخوات
(فلهما الثلثان مما ترك)
الاخ (وان كانوا) أى الورثة
(اخوة رجالا ونساء فللذكر)
منهم (مثل حظ الانثيين يبين
الله لكم) شرائع دينكم
(أن) لا (تضلوا والله
بكل شئ عليم) ومنه الميراث
روى الشيخان عن البراء
أنها آخر آية نزلت من
الفرائض

(سورة المائدة مدنية مائة
وعشرون أو وثنتان أو
وثلاث آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يأيها الذين آمنوا أوفوا
بالعقود) العهود المؤكدة
التي بينكم و بين الله والناس
(أحلت لكم بهيمة الانعام)
الابل والبقر والغنم أكلا بعد
الذبح (الا مايتلى عليكم)
تحريمه في حرمت عليكم
الميتة الآية فالاستثناء منقطع
و يجوز أن يكون متصلا
والتحريم لما عرض من الموت
ونحوه (غير محلي الصيد
وأنتم حرم) أى محرمون
ونصب غير على الحال من
ضمير لكم (ان الله يحكم

لالآلة ادراكها فلامحذور (ان الله كان عزيزا) لايمتنع عليه ما يريده (حكيما) يعاقب على وفق حكمته (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا) قدم ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لان الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض (لهم فيها ازواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا) فينانا لاجوب فيه وداًئما لاتنسخه الشمس وهو اشارة الى النعمة التامة الدائمة والظليل صفة مشتقة من الظل لتأكيده كقولهم شمس شامس وليل أليل و يوم أيوم (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) خطاب يعم المكلفين والامانات وان نزلت يوم الفتح فى عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما اغلق باب الكعبة وأبى ان يدفع المفتاح ليدخل فيها وقال لو علمت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم امنعه فلوى على كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضى الله عنه ان يعطيه المفتاح و يجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامره الله ان يرده اليه فامر عليا رضى الله عنه بان يرد و يعتذر اليه وصار ذلك سببا لاسلامه ونزل الوحى بان السدانة فى اولاده ابدا (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) اى وان تحكموا بالانصاف والسوية اذا قضيتم بين من ينفذ عليه امركم او يرضى بحكمكم ولان الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم (ان الله نعما يعظكم به) اى نعم شيئا يعظكم به اونعم الشئ الذى يعظكم به فما منصوبة موصوفة بيعظكم به او مرفوعة موصولة به والمخصوص بالمدح محذوف وهو المأمور به من اداء الامانات والعدل فى الحكومات (ان الله كان سميعا بصيرا) باقوالكم واحكامكم وماتفعلون فى الامانات (ياأيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) يريد بهم امراء المسلمين فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده و يندرج فيهم الخلفاء والقضاة وامراء السرية امر الناس بطاعتهم بعدما امرهم بالعدل تنبيها على ان وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (فان تنازعتم) انتم واولوا الامر منكم (فى شئ) من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد ان ينازع المجتهد فى حكمه بخلاف المرؤس الا ان يقال الخطاب لاولى الامر على طريقة الالتفات (فردوه) فراجعوا فيه (الى الله)

ما يريد) من التحليل وغيره لااعتراض عليه (ياأيها الذين آمنوا لاتحلوا شعائر الله) جمع شعيرة أى معالم دينه بالصيد فى الاحرام (ولا الشهر الحرام) بالقتال فيه (ولا الهدى) ما هدى الى الحرم من النعم بالتعرض له (ولا القلائد) جمع قلادة وهى ما كان يقلد به من شجر الحرم ليأمن أى ولا تتعرضوا لها ولا لاصحابها (ولا) تحلوا (آمين) قاصدين (البيت الحرام) بأن تقاتلوهم (يبتغون فضلا) رزقا (من ربهم) بالتجارة (ورضوانا) منه بقصده بزعمهم الفاسد وهذا منسوخ بآية براءة (واذا حللتم) من الاحرام (فاصطادوا) أمر اباحة (ولايجرمنكم) يكسبنكم (شنآن) بفتح النون وسكونها بغض (قوم) لاجل (أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) عليهم بالقتل وغيره (وتعاونوا على البر) فعل ما أمرتم به (والتقوى) بترك ما نهيتم عنه (ولاتعاونوا) فيه حذف احدى التاءين فى الاصل (على الاثم)

الى كتابه (والرسول) بالسؤال عنه فى زمانه والمراجعة الى سنته بعده واستدل به منكروا القياس وقالوا انه تعالى اوجب رد المختلف الى الكتاب والسنة دون القياس واجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما على وجه القياس (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يوجب ذلك (ذلك) اى الرد (خير) لكم (واحسن تأويلا) عاقبة اواحسن تأويلا من تأويلكم بلا رد (الم ترالى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وماانزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبى صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى ولم يرض المنافق بقضائه وقال نتحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر رضى الله تعالى عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبرائيل ان عمر قد فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق والطاغوت على هذا كعب بن الاشرف وفى معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله فسمى بذلك لفرط طغيانه او للتشبيه بالشيطان اولان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان من حيث انه الحامل عليه كما قال (وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا) وقرئ ان يكفروا بها على ان الطاغوت جمع لقوله تعالى اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ماانزل الله والى الرسول) وقرئ تعالوا بضم اللام على انه حذف لام الفعل اغتباطا ثم ضم اللام لوا والضمير (رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) هو مصدر اواسم للمصدر الذى هو الصدو الفرق بينه وبين السد انه غير محسوس والسد محسوس ويصدون فى موضع الحال (فكيف) تكون حالهم (اذا اصابتهم مصيبة) كقتل عمر المنافق اوالنقمة من الله تعالى (بما قدمت ايديهم) من التحاكم الى غيرك وعدم الرضى بحكمك (ثم جاؤك) حين يصابون للاعتذار عطف على اصابتهم وقيل على يصدون ومابينهما اعتراض (يحلفون

المعاصى (والعدوان) التعدى فى حدود الله (واتقوا الله) خافوا عقابه بأن تطيعوه (ان الله شديد العقاب) لمن خالفه (حرمت عليكم الميتة) أى أكلها (والدم) أى المسفوح كما فى الانعام (ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) بان ذبح على اسم غيره (والمنخنقة) الميتة خنقا (والموقوذة) المقتولة ضربا (والمتردية) الساقطة من علو الى سفل فماتت (والنطيحة) المقتولة بنطح أخرى لها (وماأكل السبع) منه (الاماذكيتم) أى أدركتم فيه الروح من هذه الاشياء فذبحتموه (وماذبح على) اسم (النصب) جمع نصاب وهى الاصنام (وأن تستقسموا) تطلبوا القسم والحكم (بالازلام) جمع زلم بفتح الزاى وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف صغير لاريش له ولانصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها أعلام وكانوا يحكمونها فان أمرتهم ائتمروا وان نهتهم انتهوا (ذلكم فسق) خروج عن الطاعة * ونزل بعرفة

بالله) حال (ان اردنا الا احسانا وتوفيقا) ما اردنا بذلك الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك وقيل جاء اصحاب القتيل طالبين بدمه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه (اولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) من النفاق فلا يغنى عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب (فاعرض عنهم) اى عن عقابهم لمصلحة فى استبقائهم اوعن قبول معذرتهم (وعظهم بلسانك وكفهم عما هم عليه (وقل لهم فى انفسهم) اى فى معنى انفسهم اوخاليا بهم فان النصح فى السر انجع (قولا بليغا) يبلغ منهم ويؤثر فيهم امره بالتجافى عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الانبياء عليهم السلام وتعليق الظرف ببليغا على معنى بليغا فى انفسهم مؤثرا فيها ضعيف لان معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف والقول البليغ فى الاصل هو الذى يطابق مدلوله المقصود به (وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) بسبب اذنه فى طاعته وامره المبعوث اليهم بان يطيعوه وكأنه احتج بذلك على ان الذى لم يرض بحكمه وان اظهر الاسلام كان كافرا مستوجب القتل وتقريره ان ارسال الرسول لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا مستوجب القتل (ولو انهم اذ ظلموا انفسهم) بالنفاق اوالتحاكم الى الطاغوت (جاؤك) تائبين من ذلك وهو خبر ان واذ متعلق به (فاستغفروا الله) لذنوبهم بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا وانما عدل عن الخطاب تفخيما لشأنه وتنبيها على ان من حق الرسول ان يقبل اعتذار التائب وان عظم جرمه ويشفع له ومن منصبه ان يشفع فى كبائر الذنوب (لوجدوا الله توابا رحيما) لعلموه قابلا لتوبتهم متفضلا عليهم بالرحمة وان فسر وجد بصادف كان توابا حالا ورحيما بدلا منه اوحالا من الضمير فيه (فلا وربك) اى فوربك ولا مزيدة لتأكيد القسم لا لتظاهر لا فى قوله (لا يؤمنون) لانها تزاد ايضا فى الاثبات كقوله تعالى لا اقسم بهذا البلد (حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه (ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت) ضيقا مما حكمت به اومن حكمك اوشكا من اجله فان الشاك

عام حجة الوداع (اليوم يئس الذين كفروا من دينكم) أن ترتدوا عنه بعد طمعهم فى ذلك لما رأوا من قوته (فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم) أحكامه وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام (وأتممت عليكم نعمتى) باكماله وقيل بدخول مكة آمنين (ورضيت) أى اخترت (لكم الاسلام دينا فمن اضطر فى مخمصة) مجاعة الى أكل شئ مما حرم عليه فأكله (غير متجانف) مائل (لاثم) معصية (فان الله غفور) له ما أكل (رحيم) به فى اباحته له بخلاف المائل لاثم أى المتلبس به كقاطع الطريق والباغى مثلا فلا يحل له الأكل (يسألونك) يا محمد (ماذا احل لهم) من الطعام (قل أحل لكم الطيبات) المستلذات (و) صيد (ما علمتم من الجوارح) الكواسب من الكلاب والسباع والطير (مكلبين) حال من كلبت الكلب بالتشديد أى أرسلته على الصيد (تعلمونهن) حال من ضمير مكلبين أى تؤدبونهن (مما علمكم الله) من آداب

فى ضيق من امره (ويسلموا تسليما) وينقادوا لك انقيادا بظاهرهم وباطنهم
(ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم) تعرضوا بها للقتل بالجهاد او اقتلوها
كما قتل بنوا اسرائيل وان مصدرية او مفسرة لان كتبنا فى معنى امرنا
(او اخرجوا من دياركم) خروجهم حين استتيبوا من عبادة العجل وقرأ ابو عمرو
ويعقوب ان اقتلوا بكسر النون على اصل التحريك او اخرجوا بضم الواو
للاتباع والتشبيه بواو الجمع فى نحو قوله تعالى ولا تنسوا الفضل وقرأ حمزة
وعاصم بكسرهما على الاصل والباقون بضمهما اجراء لهما مجرى الهمزة
المتصلة بالفعل (مافعلوه الا قليل منهم) الا ناس قليل وهم المخلصون لما بين
ان ايمانهم لا يتم الا بان يسلموا حق التسليم نبه على قصور اكثرهم ووهن
اسلامهم والضمير للمكتوب ودل عليه كتبنا او لاحد مصدرى الفعلين وقرأ
ابن عامر بالنصب على الاستثناء او على الا فعلا قليلا (ولو انهم فعلوا
ما يوعظون به) من متابعة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومطاوعته
طوعا ورغبة (لكان خيرا لهم) فى عاجلهم وآجلهم (واشد تثبيتا) فى دينهم
لانه اشد لتحصيل العلم ونفى الشك او تثبيتا لثواب اعمالهم ونصبه على التمييز
والآية ايضا مما نزلت فى شان المنافق واليهودى وقيل انها والتى قبلها
نزلتا فى حاطب بن ابى بلتعة خاصم زبيرا فى شراج من الحرة كانا يسقيان بها
النخيل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال
حاطب لان كان ابن عمتك فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم احبس
الماء الى الجدر واستوف حقك ثم ارسله الى جارك (واذا لآتيناهم من لدنا
اجرا عظيما) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وما يكون لهم بعد التثبيت فقال
واذا لو ثبتوا لآتيناهم لان اذا جواب وجزاء (ولهديناهم صراطا مستقيما)
يوصلن بسلوكه جناب القدس ويفتح عليهم ابواب الغيب قال النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (ومن يطع الله
والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم) مزيد ترغيب فى الطاعة بالوعد
عليها مرافقة اكرم الخلائق واعظمهم قدرا (من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين) بيان للذين او حال منه او من ضمير عليهم قسمهم اربعة
اقسام بحسب منازلهم فى العلم والعمل وحث كافة الناس على ان لا يتأخروا
عنهم وهم الانبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال
الى درجة التكميل ثم الصديقون الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقى النظر

الصيد ف(كلوا مما أمسكن
عليكم) وان قتلنه بان لم
يأكلن منه بخلاف غير المعلمة
فلا يحل صيدها وعلامتها
أن تسترسل اذا ارسلت
وتنزجر اذا زجرت وتمسك
الصيد ولا تأكل منه واقل
ما يعرف به ذلك ثلاث مرات
فان أكلت منه فليس مما
أمسكن على صاحبها فلا يحل
أكله كما فى حديث الصحيحين
وفيه أن صيد السهم اذا
أرسل وذكر اسم الله عليه
كصيد المعلم من الجوارح
(واذكروا اسم الله عليه)
عند ارساله (واتقوا الله
ان الله سريع الحساب اليوم
أحل لكم الطيبات)
المستلذات (وطعام الذين
أوتوا الكتاب) أى ذبائح
اليهود والنصارى (حل)
حلال (لكم وطعامكم) اياهم
(حل لهم والمحصنات
من المؤمنات والمحصنات)
الحرائر (من الذين أوتوا
الكتاب من قبلكم) أن
تنكحوهن (اذا آتيتموهن
أجورهن) مهورهن
(محصنين) متزوجين
(غير مسافحين) معلنين

الحجج والآيات واخرى بمعارج التصفية والرياضات الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ماهى عليها ثم الشهداء الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد فى اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم فى اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم فى طاعته واموالهم فى مرضاته ولك ان تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء اما ان يكونوا بالغين درجة العيان او واقفين فى مقام الاستدلال والبرهان والاولون اما ان ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشئ قريبا وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اولا فيكونون كمن يرى الشئ من بعيد وهم الصديقون والآخرون اما ان يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون الذين هم شهداء الله فى ارضه واما ان يكون بامارات واقناعات تطمئن اليها نفوسهم وهم الصالحون (وحسن اولئك رفيقا) فى معنى التعجب ورفيقا نصب على التمييز او الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق اولانه اريد وحسن كل واحد منهم رفيقا روى ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال مابى من وجع غير انى اذا لم اراك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى القاك ثم ذكرت الآخرة فخفت ان لا اراك هناك لانى عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت فى منزل دون منزلك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فنزلت (ذلك) مبتدأ اشارة الى ما للمطيعين من الاجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم والى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم (الفضل) صفته (من الله) خبره او الفضل خبره ومن الله حال والعامل فيه معنى الاشارة (وكفى بالله عليما) بجزاء من اطاعه او بمقادير الفضل واستحقاق اهله (ياأيها الذين آمنوا خذوا حذركم) تيقظوا واستعدوا للاعداء والحذر والحذر كالاثر والاثر وقيل مايحذر به كالحزم والسلاح (فانفروا) فاخرجوا الى الجهاد (ثبات) جماعات متفرقة جمع ثبة من ثبيت على فلان تثبية اذا ذكرت متفرق محاسنه وتجمع ايضا على ثبين جبرا لما حذف من عجزه (او انفروا جميعا) مجتمعين كوكبة واحدة والآية وان نزلت فى الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كيفما امكن قبل الفوات (وان منكم لمن ليبطئن) الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين والمبطئون منافقوهم تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى ابطأ وهو لازم او ثبطوا

بالزنا بهم (ولا متخذى أخدان) منهن تسرون بالزنا بهن (ومن يكفر بالايمان) أى يرتد (فقد حبط عمله) الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه (وهو فى الآخرة من الخاسرين) اذا مات عليه (ياأيها الذين آمنوا اذا قمتم) أى أردتم القيام (الى الصلاة) وانتم محدثون (فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق) أى معها كما بينه السنة (وامسحوا برؤسكم) الباء للالصاق أى ألصقوا المسح بها من غير اسالة ماء وهو اسم جنس فيكفى أقل مايصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعى (وأرجلكم) بالنصب عطفا على أيديكم وبالجر على الجوار (الى الكعبين) أى معهما كما بينته السنة وهما العظمان الناتئان فى كل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بين الايدى والارجل المغسولة بالرأس الممسوح يفيد وجوب الترتيب فى طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعى ويؤخذ من

غيرهم كما ثبط ابن ابى اناسا يوم احد من بطأ منقولا من بطؤ كثقل من ثقل واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان الفصل بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من والراجع اليه ما استكن فى ليبطئن والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليبطئن (فان اصابتكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) اى المبطئ (قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا) حاضرا فى تلك الغزاة فيصيبنى ما اصابهم (ولئن اصابكم فضل من الله) كفتح وغنيمة (ليقولن) اكده تنبيها على فرط تحسرهم وقرئ بضم اللام اعادة للضمير على معنى من (كأن لم يكن بينكم و بينه مودة) اعتراض بين الفعل ومفعوله وهو (ياليتنى كنت معهم فافوز فوزا عظيما) للتنبيه على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم و بينه وانما يريدان يكون معكم لمجرد المال اوحال من الضمير فى ليقولن اوداخل فى المقول اى يقول المبطئ لمن ثبطه من المنافقين وضعفة المسلمين تضريبا وحسدا كان لم يكن بينكم و بين محمد مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز ياليتنى كنت معهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى وهو ضعيف اذلا يفصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا ومعنى وكأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالتاء لتأنيث لفظ المودة والمنادى فى ياليتنى محذوف اى ياقوم وقيل ياطلق للتنبيه على الاتساع فافوز نصب على جواب التمنى وقرئ بالرفع على تقدير فانا افوز فى ذلك الوقت اوالعطف على كنت (فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) اى الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم فى طلب الآخرة اوالذين يشترونها و يختارونها على الآخرة وهم المبطئون والمعنى حثهم على ترك ماحكى عنهم (ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما) وعدله الاجر العظيم غلب اوغلب ترغيبا فى القتال وتكذيبا لقولهم قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل اويغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغى ان يثبت فى المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة اوالدين بالظفر والغلبة وان لايكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين (ومالكم) مبتدأ وخبر (لاتقاتلون فى سبيل الله) حال والعامل فيها مافى الظرف من معنى الفعل (والمستضعفين) عطف على اسم الله اى وفى سبيل

السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات (وان كنتم جنبا فاطهروا) فاغتسلوا (وان كنتم مرضى) مرضا يضره الماء (أو على سفر) أى مسافرين (أو جاء أحد منكم من الغائط) أى أحدث (أولا مستم النساء) سبق مثله فى آية النساء (فلم تجدوا ماء) بعد طلبه (فتيمموا) اقصدوا (صعيدا طيبا) ترابا طاهرا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) مع المرفقين (منه) بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة أن المراد استيعاب العضوين بالمسح (مايريد الله ليجعل عليكم من حرج) ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم (ولكن يريد ليطهركم) من الاحداث والذنوب (وليتم نعمته عليكم) بالاسلام ببيان شرائع الدين (لعلكم تشكرون) نعمه (واذكروا نعمت الله عليكم) بالاسلام (وميثاقه) عهده (الذى واثقكم به) عاهدكم عليه (اذقلتم) للنبى

المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر وصونهم عن العدو اوعلى السبيل بحذف المضاف اى وفى خلاص المستضعفين و يجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله يعم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من ايدي الكفار اعظمها واخصها (من الرجال و النساء والولدان) بيان للمستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصد المشركين اوضعفهم عن الهجرة مستذلين ممتحنين وانما ذكر الولدان مبالغة فى الحث وتنبيها على تناهى ظلم المشركين بحيث بلغ اذاهم الصبيان وان دعوتهم اجيبت بسبب مشاركتهم فى الدعاء حتى يشاركوا فى استنزال الرحمة واستدفاع البلية وقيل المراد به العبيد والاماء وهو جمع وليد (الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا) فاستجاب الله دعاءهم بان يسر لبعضهم الخروج الى المدينة وجعل لمن بقي منهم خير ولى وناصر ففتح مكة على يد نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فحماهم ونصرهم حتى صاروا أعزاء اهلها والقرية مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل اوالمفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر و يؤنث على حسب ماعمل فيه (الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله) فيما يصلون به الى الله (والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت) فيما يبلغ بهم الى الشيطان (فقاتلوا اولياء الشيطان) لما ذكر مقصد الفريقين امر اولياءه ان يقاتلوا اولياء الشيطان ثم شجعهم بقوله (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) اى ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله للكافرين ضعيف لايؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شئ واوهنه (ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم) اى عن القتال (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) واشتغلوا بما امرتم به (فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله) يخشون الكفار ان يقتلوهم كما يخشون الله ان ينزل عليهم بأسه واذا للمفاجأة جواب لما وفريق مبتدأ ومنهم صفته و يخشون خبره كخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر اوالحال من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله منه (او اشد خشية) عطف عليه ان جعلته حالا وان جعلته مصدرا فلا لان افعل التفضيل اذا نصب مابعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى اى كخشية الله او كخشية اشد خشية منه على الفرض

صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه (سمعنا وأطعنا) فى كل ماتأمر به وتنهى مما تحب وتكره (واتقوا الله) فى ميثاقه أن تنقضوه (ان الله عليم بذات الصدور) بما فى القلوب فبغيره أولى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) قائمين (لله) بحقوقه (شهداء بالقسط) بالعدل (ولا يجرمنكم) يحملنكم (شنآن) بغض (قوم) أى الكفار (على ألا تعدلوا) فتنالوا منهم لعداوتهم (اعدلوا) فى العدو والولى (هو) أى العدل (أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) فيجازيكم به (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعدا حسنا (لهم مغفرة واجر عظيم) هو الجنة (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم) هم قريش (أن يبسطوا) يمدوا (اليكم أيديهم) ليفتكوا بكم (فكف أيديهم عنكم) وعصمكم مما أرادوا

اللهم الا ان يجعل الخشية ذات خشية كقولهم جد جده على معنى يخشون
الناس خشية مثل خشية الله او خشية اشد خشية من خشية الله (وقالوا
ربنا لم كتبت علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب) استزادة فى مدة
الكف عن القتال حذرا عن الموت ويحتمل انهم ماتفوهوا به ولكن قالوه
فى انفسهم فحكى الله عنهم (قل متاع الدنيا قليل) سريع التقضى
(والاخرة خير لمن اتقى ولاتظلمون فتيلا) ولاتنقصون ادنى شئ من ثوابكم
فلا ترغبوا عنه اومن آجالكم المقدرة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى
ولايظلمون لتقدم الغيبة (اينما تكونوا يدرككم الموت) وقرئ بالرفع على حذف
الفاء كما فى قوله * من يفعل الحسنات الله يشكرها * اوعلى انه كلام مبتدأ
وانما متصل بلاتظلمون (ولو كنتم فى بروج مشيدة) فى قصور اوحصون
مرتفعة والبروج فى الاصل بيوت على اطراف القصر من تبرجت المرأة
اذا ظهرت وقرئ مشيدة بكسر الياء وصفها بوصف فاعلها كقولهم
قصيدة شاعرة ومشيدة من شاد القصر اذا رفعه (وان تصبهم حسنة
يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) كما تقع
الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية تقعان على النعمة والبلية وهما المراد
فى الآية اى ان تصبهم نعمة كخصب نسبوها الى الله وان تصبهم بلية
كقحط اضافوها اليك وقالوا ان هى الا بشؤمك كما قالت اليهود منذ دخل
محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت اسعارها (قل كل من عند الله)
اى يبسط ويقبض حسب ارادته (فما لهؤلاء القوم لايكادون يفقهون
حديثا) يوعظون به وهو القرآن فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان
الكل من عند الله اوحديثا ما كبهائم لا افهام لهم اوحادثا من صروف
الزمان فيتفكروا فيها فيعلموا ان الباسط والقابض هو الله تعالى (ما اصابك)
يا انسان (من حسنة) من نعمة (فمن الله) تفضلا منه فان كل ما يفعله
الانسان من الطاعة لايكافى نعمة الوجود فكيف يقتضى غيره ولذلك قال
عليه السلام مايدخل الجنة احد الا برحمة الله تعالى قيل ولا انت قال ولا انا
(وما اصابك من سيئة) من بلية (فمن نفسك) لانها السبب فيها
لاستجلابها بالمعاصى وهو لاينافى قوله تعالى قل كل من عند الله فان الكل
منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة
وانتقام كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها مامن مسلم يصيبه وصب

بكم (واتقوا الله وعلى
الله فليتوكل المؤمنون ولقد
أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل)
مما يذكر بعد (وبعثنا)
فيه التفات عن الغيبة أقمنا
(منهم اثنى عشر نقيبا)
من كل سبط نقيب يكون
كفيلا على قومه بالوفاء
بالعهد توثقة عليهم (وقال)
لهم (الله انى معكم) بالعون
والنصرة (لئن) لام قسم
(أقمتم الصلوة وآتيتم الزكوة
وآمنتم برسلى وعزرتموهم)
نصرتموهم (وأقرضتم الله
قرضا حسنا) بالانفاق
فى سبيله (لاكفرن عنكم
سيآتكم ولادخلنكم جنات
تجرى من تحتها الانهار
فمن كفر بعد ذلك) الميثاق
(منكم فقد ضل سواء
السبيل) أخطأ طريق الحق
والسواء فى الاصل الوسط
فنقضوا الميثاق قال تعالى
(فبما نقضهم) مازائدة
(ميثاقهم لعناهم) أبعدناهم
عن رحمتنا (وجعلنا قلوبهم
قاسية) لاتلين لقبول الايمان
(يحرفون الكلم) الذى
فى التوراة من نعت محمد
وغيره (عن مواضعه) التى

ولانصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا بذنب
ومايعفوالله اكثر والآيتان كالآية لاحجة فيهما لنا وللمعتزلة (وارسلناك للناس
رسولا) حال قصدبها التأكيد ان علق الجار بالفعل والتعميم ان علق بها
اى رسولا للناس جميعا كقوله تعالى * وماارسلناك الا كافة للناس * ويجوز نصبه
على المصدر كقوله * ولاخارجا من فى زور كلام * (وكفى بالله شهيدا) رسالتك
بنصب المعجزات (من يطع الرسول فقد اطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام
فى الحقيقة مبلغ والآمر هوالله روى انه عليه السلام قال من احبنى فقداحب الله
ومن اطاعنى فقد اطاع الله فقال المنافقون لقدقارف الشرك وهو ينهى عنه
مايريد الاان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت (ومن تولى) عن طاعته
(فما ارسلناك عليهم حفيظا) تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك
البلاغ وعلينا الحساب وهو حال من الكاف (ويقولون) اذا امرتهم
بامر (طاعة) اى امرنا طاعة اومنا طاعة واصلها النصب على المصدر
ورفعها للدلالة على الثبات (فاذا برزوا من عندك) خرجوا (بيت طائفة
منهم غير الذى تقول) اى زورت خلاف ماقلت لها اوماقالت لك من القبول
وضمان الطاعة والتبييت امامن البيتوتة لان الامور تدبر بالليل اومن بيت
الشعراوالبيت المبنى لانه يسوى ويدبر وقرأ ابوعمرووحمزة بيت طائفة بالادغام
لقربهما فى المخرج (والله يكتب مايبيتون) يثبته فى صحائفهم للمجازاة
اوفى جملة مايوحى اليك لتطلع على اسرارهم (فاعرض عنهم) قلل المبالاة
بهم اوتجاف عنهم (وتوكل على الله) فى الامور كلها سيما فى شأنهم (وكفى
بالله وكيلا) يكفيك معرتهم وينتقم لك منهم (افلايتدبرون القرآن)
يتأملون فى معانيه ويتبصرون مافيه واصل الدبر النظر فى ادبار الشئ
(ولوكان من عند غيرالله) اى ولوكان كلام البشر كما زعم الكفار
(لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه
فصيحا وبعضه ركيكا وبعضه يصعب معارضته وبعضه تسهل ومطابقة
بعض اخباره المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه
دون بعض على مادل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية ولعل ذكره
ههنا للتنبيه على ان اختلاف ماسبق من الاحكام ليس لتناقض فى الحكم بل
لاختلاف الاحوال فى الحكم والمصالح (واذاجاءهم امر من الامن اوالخوف)

وضعه الله عليها أى يبدلونه
(ونسوا) تركوا (حظا)
نصيبا (مما ذكروا) أمروا
(به) فى التوراة من اتباع
محمد (ولاتزال) خطاب
للنبى صلى الله عليه وسلم
(تطلع) تظهر (على
خائنة) اى خيانة (منهم)
بنقض العهد وغيره
(الاقليلا منهم) ممن أسلم
(فاعف عنهم واصفح ان
الله يحب المحسنين) وهذا
منسوخ بآية السيف (ومن
الذين قالوا انانصارى)
متعلق بقوله (أخذنا
ميثاقهم) كما أخذنا على بنى
اسرائيل اليهود (فنسوا
حظا مماذكروا به) فى الانجيل
من الايمان وغيره ونقضوا
الميثاق (فأغرينا) أوقعنا
(بينهم العداوة والبغضاء
الى يوم القيامة) بتفرقهم
واختلاف أهوائهم فكل
فرقة تكفر الاخرى (وسوف
ينبئهم الله) فى الآخرة (بما كانوا
يصنعون) فيجازيهم عليه
(ياأهل الكتاب) اليهود
والنصارى (قد جاءكم
رسولنا) محمد (يبين لكم

مما يوجب الامن اوالخوف (اذاعوابه) افشوه كما يفعله قوم من ضعفة
المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او اخبرهم
الرسول بما اوحى اليه من وعد بالظفر اوتخويف من الكفرة اذاعوا به لعدم
جزمهم وكانت اذاعتهم مفسدة والباء مزيدة اولتضمين الاذاعة معنى التحدث
(ولوردوه) ولوردوا ذلك الخبر (الى الرسول والى اولى الامر منهم) الى رأيه
ورأى كبار اصحابه البصراء بالامور او الامراء (لعلمه) اى لعلم على اى وجه يذكره
(الذين يستنبطونه منهم) يستخرجون تدبيره بتجاربهم وانظارهم وقيل
كانوا يسمعون اراجيف المنافقين فيذيعونها فيعود وبالا على المسلمين
ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم حتى سمعوه منهم وتعرفوا انه
هل يذاع اولا يذاع لعلم ذلك هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول واولى
الامر اى يستخرجون علمه من جهتهم واصل الاستنباط اخراج النبط وهو
الماء يخرج من البئر اول ماتحفر (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بارسال
الرسول وانزال الكتاب (لاتبعتم الشيطان) بالكفر والضلال (الاقليلا)
الاقليلا منكم تفضل الله عليه بعقل راجح اهتدى به الى الحق والصواب
وعصمه عن متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل اوالا
اتباعا قليلا على الندور (فقاتل فى سبيل الله) ان تثبطوا وتركوك وحدك
(لاتكلف الا نفسك) الا فعل نفسك لايضرك مخالفتهم وتقاعدهم فتقدم
الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله ناصرك لا الجنود روى انه عليه
الصلاة والسلام دعا الناس فى بدر الصغرى الى الخروج فكرهه بعضهم
فنزلت فخرج عليه السلام ومامعه الاسبعون لم يلو على احد وقرئ لاتكلف
بالجزم ولانكلف بالنون على بناء الفاعل اى لانكلفك الا فعل نفسك لا انا لانكلف
احدا الا نفسك لقوله (وحرض المؤمنين) على القتال اذ ما عليك فى شأنهم
الا التحريض (عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا) يعنى قريشا وقد فعل
بان القى فى قلوبهم الرعب حتى رجعوا (والله اشد بأسا) من قريش (واشد
تنكيلا) تعذيبا منهم وهو تقريع وتهديد لمن لم يتبعه (من يشفع شفاعة
حسنة) راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضررا اوجلب اليه نفعا ابتغاء
لوجه الله تعالى ومنها الدعاء للمسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم من دعا
لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك (يكن له
نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها (ومن

كثيرا مما كنتم تخفون)
تكتمون (من الكتاب)
التوراة والانجيل كآية
الرجم وصفته (ويعفو
عن كثير) من ذلك فلايبينه
اذالم يكن فيه مصلحة الا
افتضاحكم (قدجاءكم من الله
نور) هو النبى صلى الله
عليه وسلم (وكتاب)
قرآن (مبين) بين ظاهر
(يهدى به) أى بالكتاب
(الله من اتبع رضوانه)
بان آمن (سبل السلام) طرق
السلامة (ويخرجهم
من الظلمات) الكفر (الى
النور) الايمان (باذنه)
بارادته (ويهديهم الى
صراط مستقيم) دين
الاسلام (لقد كفر الذين
قالوا ان الله هو المسيح ابن
مريم) حيث جعلوه الها
وهم اليعقوبية فرقة من
النصارى (قل فمن يملك)
ان يدفع (من) عذاب
(الله شيئا ان أراد أن يهلك
المسيح ابن مريم وامه ومن
فى الارض جميعا) أى
لاأحد يملك ذلك ولوكان
المسيح الها لقدر عليه
(ولله ملك السموات

يشفع شفاعة سيئة) يريد بها محرما (يكن له كفل منها) نصيب من وزرها
مساو لها فى القدر (وكان الله على كل شئ مقيتا) مقتدرا من اقات على الشئ
اذا قدر قال * وذى ضغن كففت الضغن عنه * وكنت على اساءته مقيتا * او شهيدا
حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوى البدن ويحفظه (واذا حييتم بتحية فحيوا
باحسن منها اوردوها) الجمهور على انه فى السلام ويدل على وجوب الجواب
اما باحسن منه وهو ان يزيد عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهى
النهاية واما برد مثله لما روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام
عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله
فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله
وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتنى فاين ماقال الله تعالى وتلا الاية فقال انك
لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه اقسام المطالب السلامة
عن المضار وحصول المنافع وثباتها ومنه قيل او للترديد بين ان يحيى المسلم ببعض
التحية وبين ان يحيى بتمامها وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع
فلا يرد فى الخطبة وقراءة القرآن وفى الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها
والتحية فى الاصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحياة ثم استعمل
للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب فى السلام وقيل المراد
بالتحية العطية واوجب الثواب او الرد على المتهب وهو قول قديم
للشافعى رضى الله تعالى عنه (ان الله كان على كل شى حسيبا) يحاسبكم
على التحية وغيرها (الله لااله الاهو) مبتدأ وخبرا والله مبتدأ والخبر
(ليجمعنكم الى يوم القيامة) اى الله والله ليحشرنكم من قبوركم الى يوم القيامة
او مفضين اليه او فى يوم القيامة ولااله الاهو اعتراض والقيام والقيامة
كالطلاب والطلابة وهى قيام الناس من القبور او للحساب (لاريب فيه)
فى اليوم او الجمع فهو حال من اليوم او صفة للمصدر (ومن اصدق من الله
حديثا) انكار ان يكون احد اكثر صدقا منه فانه لايتطرق الكذب الى خبره
بوجه لانه نقص وهو على الله محال (فما لكم فى المنافقين) فما لكم تفرقتم
فى امر المنافقين (فئتين) اى فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم وذلك ان ناسا
منهم استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الخروج الى البدو
لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا
بالمشركين فاختلف المسلمون فى اسلامهم وقيل نزلت فى المتخلفين يوم

والارض ومابينهما يخلق
مايشاء والله على كل شئ)
شاءه (قدير وقالت اليهود
والنصارى) اى كل منهما
(نحن أبناء الله) أى كابنائه
فى القرب والمنزلة وهو
كابينا فى الرحمة والشفقة
(وأحباؤه قل) لهم يامحمد
فلم يعذبكم بذنوبكم)
ان صدقتم فى ذلك ولايعذب
الاب ولده ولاالحبيب حبيبه
وقد عذبكم فأنتم كاذبون
(بل انتم بشر ممن) جملة
من (خلق) من البشر
لكم مالهم وعليكم ماعليهم
(يغفر لمن يشاء) المغفرة له
(ويعذب من يشاء) تعذيبه
لااعتراض عليه (ولله ملك
السموات والارض ومابينهما
واليه المصير) المرجع
(يا أهل الكتاب قد جاءكم
رسولنا) محمد (يبين لكم)
شرائع الدين (على فترة)
انقطاع (من الرسل)
اذ لم يكن بينه وبين عيسى
رسول ومدة ذلك خمسمائة
وتسع وستون سنة (أن)
لا (تقولوا) اذا عذبتم
ماجاءنا من) زائدة (بشير
ولانذير فقد جاءكم بشير

الحد او في قومهـا جروائم رجعوا معتلين باجتواء المدينة والاشـتياق الى الوطن اوقوم اظهروا الاسـلام وقعدوا عن الهجرة وفئتين حال عاملها لكم كقولك مالك قائما وفي المنافقين حال من فئتـين اي متفرقين فيهم اومن الضمير اى فما لكم تفـترقون فيهم ومعنى الافتراق مسـتفاد من فئتين (والله اركسهم بما كسبوا) ردهم الى حكم الكفرة اونكسهم بان صيرهم للنار واصل الركس رد الشئ مقلوبا (اتريدون ان تهدوا من اضل الله) ان تجعلوه من المهتدين (ومن يضلل الله فلن تجدله سبيلا) الى الهدى (ودوا لو تكفرون كما كفروا) تمنوا ان تكفروا ككفرهم (فتكونون سواء) فتكونون معهم سواء في الضلال وهو عطف على تكفرون ولونصب على جواب التمني لجاز (فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا اويحققوا ايمانهم بهجرة هي لله ولرسوله لالاغراض الدنيا وسبيل الله ماامر بسـلوكه (فان تولوا) عن الايمـان الطاهر بالهجرة اوعن اظهـار الدين (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) كسائر الكفرة (ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) اى جانبوهم رأسا لاتقبلوا منهم ولايه ونصرة (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اسـتثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم اى الا الـذين يتصلون وينتهون الى قوم عاهـدوكم ويفـارقون محـاربتكم والقـوم هم خزاعة وقيل هم الاسلميون فانه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على ان لايعينه ولايعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثـل ماله وقيل بنو بكر بن زيد مناة (اوجاؤكم) عطف على الصـلة اى والذين جاؤكم كافين من قتـالكم وقتـال قومهم اسـتثنى من المأمور باخـذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلحـق بالمعـاهدين اواتى الرسـول وكف عن قتـال الفريقين اوعلى صفة قوم وكأنه قيـل الا الذين يصلون الى قوم معـاهدين اوقوم كافين عن القتال لكم وعليكم والاول اظهر لقوله فان اعتزلوكم وقرئ بغير العـاطف على انه صفة بعـد صفة اوبيان ليصلون اواسـتئناف (حصرت صـدورهم) حال باضمار قد ويدل عليه انه قرئ حصرة صدورهم وحصرات صدرهم اوبيان لجاؤكم وقيل صفة محذوف اى جاؤكم قوما حصرت صـدورهم وهم بنو مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاتلين والحصر لضيق والانقباض (ان يقاتلوكم اويقاتلوا قومهم) اى عن ان اولان اوكراهة ان يقـاتلوكم

ونذير) فـلا عـذر لكم اذا (والله على كل شئ قدير) ومنـه تعـذيبكم ان لم تتبعوه (و) اذكر (اذقال موسى لقومـه ياقوم اذكروا نعمت الله عليكم اذجعل فيكم) أى منكم (انبيـاء وجعلكـم ملوكا) أصحاب خدم وحشم (وآتاكم مالم يؤت أحـدا من العـالمين) من المـن والسـلوى وفلـق البحر وغير ذلك (ياقوم ادخلـوا الارض المقدسـة) المطهرة (التي كتب الله لكم) أمركم بدخـولهـا وهي الشـام (ولاترتدوا عـلى أدباركم) تنـهزموا خـوف العدو (فتنقلبوا خاسرين) في سـعيكم (قالوا ياموسى ان فيهـا قـوما جبـارين) من بقـايا عادطوا الاذوى قـوة (وانالـن ندخلهـا حـتى يخرجوا منهـا فان يخرجوا منهـا فانا داخلـون) لهـا (قال) لهـم (رجـلان من الذين يخافون) مخـالفة أمر الله وهما يوشع وكالب من النقبـاء الـذين بعثـهم مـوسى في كشـف احـوال الجبـابرة (أنعم الله عليهمـا

(ولوشاء الله لسلطهم عليكم) بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وازال الرعب عنهم (فلقاتلوكم) ولم يكفوا عنكم (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم) فان لم يتعرضو الكم (والقوا اليكم السلم) الاستسلام والانقياد (فما جعل الله لكم عليكم سبيلا) فما اذن لكم فى اخذهم وقتلهم (ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم) هم اسد وغطفان وقيل بنوعبد الدار اتوا المدينة واظهروا الاسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا (كلما ردوا الى الفتنة) دعوا الى الكفر اوالى قتال المسلمين (اركسوا فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها اقبح قلب (فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم) وينبذوا اليكم العهد (ويكفوا ايديهم) عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم) حيث تمكنتم منهم فان مجرد الكف لايوجب نفى التعرض (واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة فى التعرض لهم بالقتل والسبى لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم اوتسلطا ظاهرا حيث اذن لكم فى قتلهم (وما كان لمؤمن) وما صح له وليس من شأنه (ان يقتل مؤمنا) بغير حق (الا خطأ) فانه على عرضته ونصبه على الحال او المفعول له اى لايقتله فى شئ من الاحوال الاحال الخطأ اولايقتله لعلة الاللخطأ اوعلى انه صفة مصدر محذوف اى الاقتلا خطأ وقيل ماكان نفى فى معنى النهى والاستثناء منقطع اى لكن ان قتله خطأ فجزاؤه ماتذكر والخطأ مالايصاحبه القصد الى الفعل اوالشخص اومالايقصد به زهوق الروح غالبا اوما لايقصد به محظور كرمى المسلم فى صف الكفار مع الجهل باسلامه اويكون فعل غير المكلف وقرئ خطاء بالمد وخطا كعصا بتخفيف الهمزة والآية نزلت فى عياش بن ابى ربيعة اخى ابى جهل من الام لقى حارث بن زيد فى طريق وكان قد اسلم ولم يشعر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة) اى فعليه اوفواجبه تحرير رقبة والتحرير الاعتاق والحر كالعتيق للكريم من الشئ ومنه حر الوجه لاكرم موضع منه سمى به لان الكرم فى الاحرار واللؤم فى العبيد والرقبة عبربها عن النسمة كما عبر عنها بالرأس (مؤمنة) محكوم باسلامها وان كانت صغيرة (ودية مسلمة الى اهله) مؤداة الى ورثته يقتسمونها كسائر المواريث لقول ضحاك بن سفيان الكلابى كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنى ان اورث امرأة اشيم الضبابى من عقل زوجها وهى على العاقلة فان لم تكن فعلى بيت المال فان لم يكن

بالعصمة فكتما ما اطلعا عليه من حالهم الا عن موسى بخلاف بقية النقباء فافشوه فجبنوا (ادخلوا عليهم الباب) باب القرية ولاتخشوهم فانهم أجساد بلا قلوب (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) قالا ذلك تيقنا بنصر الله وانجاز وعده (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين قالوا ياموسى انا لن ندخلها أبدا ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا) هم (انا ههنا قاعدون) عن القتال (قال) موسى حينئذ (رب انى لاأملك الانفسى و) الا (أخى) ولااملك غيرهما فاجبرهم على الطاعة (فافرق) فافصل (بيننا وبين القوم الفاسقين قال) تعالى له (فانها) أى الارض المقدسة (محرمة عليهم) أن يدخلوها (أربعين سنة يتيهون) يتحيرون فى الارض (فى الارض) وهى تسعة فراسخ قاله ابن عباس (فلاتأس) تحزن (على القوم الفاسقين) روى أنهم كانوا يسيرون الليل جادين فاذا

فني ماله (الا ان يصدقوا) يتصدقوا عليه بالدية سمي العفو عنها صدقة حثا عليه وتنبيها على فضله وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وهو متعلق بعليه او بمسلمة اى تجب الدية عليه او يسلمها الى اهله الا حال تصدقهم عليه اوزمانه فهو في محل النصب على الحال من القاتل او الاهل او الظرف (فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) اى ان كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين او في تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله اذلا وراثة بينه وبينهم ولانهم محاربون (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة) اى وان كان من قوم كفرة معاهدين او اهل الذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية ولعل فيما اذا كان المقتول معاهدا او كان له وارث مسلم (فمن لم يجد) رقبة بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين) فعليه اوفالواجب عليه صيام شهرين (توبة) نصب على المفعول له اى شرع ذلك له توبة من تاب الله عليه اذا قبل توبته او على المصدر اى تاب الله عليكم توبة او حال بحذف مضاف اى فعليه صيام شهرين ذا توبة (من الله) صفتها (وكان الله عليما) بحاله (حكيما) فيما امر في شأنه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما) لما فيه من التهديد العظيم قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله اراد به التشديد اذ روى عنه خلافه والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب لقوله تعالى وانى لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره ويؤيده انه نزل في مقيس بن ضبابة وجد اخاه هشاما قتيلا في بني النجار ولم يظهر قاتله فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدفعوا اليه ديته فدفعوا اليه ثم حمل على مسلم فقتله ورجع الى مكة مرتدا او المراد بالخلود المكث الطويل فان الدلائل متظاهرة على ان عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم (يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله) سافرتم وذهبتم الى الغزو (فتبينوا) فاطلبوا بيان الامر وثباته ولا تعجلوا (ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام) لمن حياكم بتحية الاسلام وقرأ نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير الالف اى الاستسلام والانقياد وفسر به السلام ايضا (لست مؤمنا) وانما فعلت ذلك متعوذا وقرئ مؤمنا بالفتح اى مبذولا له

أصبحوا اذا هم في الموضع الذي ابتدؤا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة ألف ومات هرون وموسى في التيه وكان رحمة لهما وعذابا لأولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من من الارض المقدسة رمية حجر فادناه كما في الحديث ونبئ يوشع بعد الاربعين وأمر بقتال الجبارين فسار بمن بقي معه وقاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة حتى فرغ من قتالهم وروى أحمد في مسنده حديث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى بيت المقدس (واتل) يا محمد (عليهم) على قومك (نبأ) خبر (ابني آدم) هابيل وقابيل (بالحق) متعلق باتل (اذ قربا قربانا) الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل (فتقبل من أحدهما) وهو هابيل بأن نزلت نار من السماء فأكلت قربانه (ولم يتقبل من الآخر)

الامان (تبتغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون ماله الذى هو حطام الدنيا
سريع النفاد وهو حال من الضمير فى تقولوا مشعر بما هو الحامل على العجلة
وترك التثبت (فعند الله مغانم كثيرة) تغنيكم عن قتل امثاله لماله (كذلك
كنتم من قبل) اى اول مادخلتم فى الاسلام تفوهتم بكلمتى الشهادة
فحصنت بها دماءكم واموالكم من غير ان يعلم مواطأة قلوبكم السنتكم
(فمن الله عليكم) بالاشتهار بالايمان والاستقامة فى الدين (فتبينوا) وافعلوا
بالداخلين فى الاسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا الى قتلهم ظنا بانهم
دخلوا فيه اتقاء وخوفا فان ابقاء الف كافر اهون عند الله من قتل امرئ
مسلم وتكريره تأكيد لتعظيم الامر وترتيب الحكم على ماذكر من حالهم (ان الله
كان بما تعملون خبيرا) عالما به وبالغرض منه فلا تتهافتوا فى القتل
واحتاطوا فيه روى ان سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت اهل فدك
فهربوا وبقى مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخيل الجأ غنمه الى عاقول
من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد
رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة واستاق غنمه فنزلت وقيل نزلت
فى المقداد مر برجل فى غنيمة فاراد قتله فقال لا اله الا الله فقتله اسامة وقال
ودلو فر باهله وماله وفيه دليل على صحة ايمان المكره وان المجتهد قد يخطئ
وان خطأه مغتفر (لا يستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين)
فى موضع الحال من القاعدين او من الضمير الذى فيه (غير اولى الضرر)
بالرفع صفة للقاعدين لانه لم يقصد به قوم باعيانهم او بدل منه وقرأ نافع
وابن عامر والكسائى بالنصب على الحال او الاستثناء وقرئ بالجر على انه
صفة للمؤمنين او بدل منه وعن زيد بن ثابت انها نزلت ولم يكن فيها غير
اولى الضرر فقال ابن ام مكتوم وكيف وانا اعمى فغشى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى مجلسه الوحى فوقعت فخذه على فخذى فخشيت ان ترضها ثم سرى عنه
فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر (والمجاهدون
فى سبيل الله باموالهم وانفسهم) اى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد
من غير علة وفائدته تذكير مابينهما من التفاوت ليرغب القاعد فى الجهاد
رفعا لرتبته وانفة عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين باموالهم
وانفسهم على القاعدين درجة) جملة موضحة لما نفى الاستواء فيه والقاعدون
على التقييد السابق ودرجة نصب بنزع الخافض اى بدرجة اوعلى

وهو قابيل فغضب وأضمر
الحسد فى نفسه الى ان حج
آدم (قال) له (لاقتلنك
قال لم قال لتقبل قربانك دونى
(قال انما يتقبل الله من المتقين
لئن) لام قسم (بسطت
مددت (الى يدك لتقتلنى ما أنا
بباسط يدى اليك لاقتلك انى
أخاف الله رب العالمين)
فى قتلك (انى أريد أن تبوء
ترجع (باثمى) باثم قتلى
(واثمك) الذى ارتكبته
من قبل (فتكون من
أصحاب النار) ولا أريد أن
أبوء باثمك اذا قتلتك فأكون
منهم قال تعالى (وذلك جزاء
الظالمين فطوعت) زينت
(له نفسه قتل اخيه فقتله
فاصبح) فصار (من
الخاسرين) بقتله ولم يدر
مايصنع به لانه أول ميت على
وجه الارض من بنى آدم فحمله
على ظهره (فبعث الله غرابا
يبحث فى الارض) ينبش
التراب بمنقاره وبرجليه
ويثيره على غراب ميت معه
حتى واراه (ليريه كيف
يوارى) يستر (سوأة)
جيفة (أخيه قال ياويلتى
أعجزت) عن (أن أكون

المصدر لانه تضمن معنى التفضيل ووقع موقع المرة منه او الحال بمعنى ذوى درجة (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعد الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت فى زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب (وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما) نصب على المصدر لان فضل بمعنى اجر او المفعول الثانى له لتضمنه معنى الاعطاء كأنه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما (درجات منه ومغفرة ورحمة) كل واحد منهما بدل من اجرا ويجوز ان ينتصب درجات على المصدر كقولك ضربته اسواطا واجرا على الحال منها تقدمت عليها لانها نكرة ومغفرة ورحمة على المصدر باضمار فعلهما كرر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه اجمالا وتفصيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه وقيل الاول ماخولهم فى الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر والثانى ماجعل لهم فى الآخرة وقيل الدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله والدجات منازلهم فى الجنة وقيل القاعدون الاول هم الاضراء والقاعدون الثانى هم الذين اذن لهم فى التخلف اكتفاء بغيرهم وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه الصلاة والسلام رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (وكان الله غفورا) لما عسى ان يفرط منهم (رحيما) بما وعدلهم (ان الذين توفيهم الملائكة) يحتمل الماضى والمضارع وقرئ توفتهم وتوفاهم على مضارع وفيت بمعنى ان الله يوفى الملائكة انفسهم فيتوفونها اى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها (ظالمى انفسهم) فى حال ظلمهم انفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة فانها نزلت فى ناس من مكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة (قالوا) اى الملائكة توبيخا لهم (فيم كنتم) اى فى اى شئ كنتم من امر دينكم (قالوا كنا مستضعفين فى الارض) اعتذروا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة او عن اظهار الدين واعلاء كلمته (قالوا) الملائكة تكذيبا لهم او تبكيتا لتركهم الواجب (الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) الى قطر آخر كما فعل المهاجرون الى المدينة والحبشة (فاولئك مأواهم جهنم) لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وهو خبر ان والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد او الخبر قالوا والعائد محذوف اى قالوا لهم وهو جملة معطوفة على الجملة قبلها

مثل هذا الغراب فاوارى سوأة أخى فأصبح من النادمين) على حمله وحفره له وواراه (من أجل ذلك) الذى فعله قابيل (كتبنا على بنى اسرائيل أنه) أى الشان (من قتل نفسا بغير نفس) قتلها (أو) بغير (فساد) أتاه (فى الارض) من كفر أوزنا أو قطع طريق أو نحوه (فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها) بأن امتنع من قتلها (فكأنما أحيى الناس جميعا) قال ابن عباس من حيث انتهاك حرمتها وصونها (ولقد جاءتهم) أى بنى اسرائيل (رسلنا بالبينات) المعجزات (ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون) مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك * ونزل فى العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فاذن لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى الابل ويشربوا من أبوالها وألبانها فلما صحوا قتلوا راعى النبى صلى الله عليه وسلم واستاقوا الابل (انما جزاء الذين يحاربون الله

مستقبحة منهـا (وساءت مصيرا) مصيرهم اوجهنم وفى الآية دليـل على وجوب الهجرة من موضع لايتمكن الرجل فيه من اقامة دينه وعن النبى صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) استثناء منقطع لعدم دخولهم فى الموصول وضميره والاشارة اليه وذكر الولدان ان اريد به المماليك فظاهر وان اريد به الصبيان فللمبالغة فى الامر والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا اوقدروا على الهجرة فلامحيص لهم عنهـا وان قوامهم يجب عليهم ان يهـاجروا بهم متى امكنت (لايستطيعون حيلة ولايهتدون سـبيلا) صفة للمستضعفين اذلاتوقيت فيه اوحال عنه اوعن المستكن فيه واستطاعة الحيلة وجدان اسـباب الهجرة ومايتوقف عليه واهتداء السـبيل معرفة الطريق بنفسـه اوبدليل (فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذانا بان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لايأمن ويترصد الفرصة ويعلق بهـا قلبه (وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغمـا كثـيرا) متحولا من الرغام وهو التراب وقيل طريقا يراغم قومه بسـلوكه اى يفارقهم على رغم انوفهم وهو ايضا من الرغام (وسعة) فى الرزق واظهـار الدين (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) وقرئ يدركه بالرفع على انه خبر مبتدأ محـذوف اى ثم هو يدركه وبالنصب على اضمار ان كقوله * والحق بالحجاز فاستريحا * (فقد وقع اجره على الله وكان الله غفورا رحيما) الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عنـد الله تعـالى ثبوت الامر الواجب والآية الكريمة نزلت فى جندب بن ضمرة حمله بنوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على مابايع عليه رسـولك فمات فيه (واذا ضربتم فى الارض) سـافرتم (فليس عليكم جنـاح ان تقصروا من الصـلاة) بتنصيف ركعاتها ونفى الجرح فيه يدل على جوازه دون وجوبه ويؤيده انه صلى الله تعالى عليه وسلم اتم فى السفر وان عائشة رضى الله تعالى عنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يارسول الله قصرت واتممت وصمت وافطرت فقال احسنت ياعائشة واوجبه أبو حنيفة لقول عمر رضى الله تعالى عنه

ورسوله) بمحـاربة المسلمين (ويسعون فى الارض فسادا) بقطع الطريق (ان يقتلوا او يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجـلهم من خـلا ف) أى أيديهم اليمـنى وأرجلهم اليسرى (أو ينفوا مـن الارض) أو لترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط والصلب لمن قتل وأخذ المـال والقطع لمن أخذ المـال ولم يقتـل والنفى لمن أخاف فقـط قاله ابن عباس وعليه الشـافعى وأصح قوليـه أن الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبـله قليلا ويلحق بالنفى ماأشـبهه فى التنكيل من الحبس وغـيره (ذلك) الجزاء المـذكور (لهم خزى) ذل (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عـذاب عظـيم) هو عذاب النـار (الا الذين تابوا) مـن المحـاربين والقطاع (من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور) لهم ماأتوه (رحيم) بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد أنه لايسقط عنه بتوبته الاحدود الله دون حقوق الآدميين كذا ظهر لى ولم أر من تعرض له والله اعلم

صلاة السفر ركعتان تام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم ولقول عائشة رضي الله عنها اول مافرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فاقرت في السفر وزيدت في الحضر وظاهرهما يخالف الآية الكريمة فان صحا فالاول مؤول بانه كالتام في الصحة والاجزاء والثاني لاينفي جواز الزيادة فلاحاجة الى تأويل الآية بانهم الفوا الاربع فكان مظنة لان يخطر ببالهم ان ركعتي السفر قصر ونقصان فسمي الاتيان بهما قصرا على ظنهم ونفى الجناح فيه لتطيب به نفوسهم واقل سفر يقصر فيه اربعة برد عندنا وستة عند ابي حنيفة وقرئ تقصروا من اقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف اي شيئا من الصلاة عند سيبويه ومفعول تقصروا بزيادة من عند الاخفش (ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) شرطية باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر مفهومها كما لم يعتبر قوله تعالى فان خفتم ان لايقيما حدود الله فلاجناح عليهما فيما افتدت به وقد تظاهرت السنن على جوازه ايضا في حال الامن وقرئ من الصلاة ان يفتنكم بغير ان خفتم بمعنى كراهة ان يفتنكم وهو القتال والتعرض بمايكره (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) تعلق بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لفضل الجماعة وعامة الفقهاء على انه تعالى علم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كيفيتها ليأتم به الائمة بعده فانهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احديهما معك تصلون وتقوم الطائفة الاخرى تجاه العدو (وليأخذوا اسلحتهم) اي المصلون حزما وقيل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم (فاذا سجدوا) يعني المصلين (فليكونوا) اي غير المصلين (من ورائكم) يحرسونكم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن يصلي معه فغلب المخاطب على الغائب (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا) لاشتغالهم بالحراسة (فليصلوا معك) ظاهره يدل على ان الامام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ببطن النخل وان اريد به ان يصلي بكل ركعة ان كانت الصلاة ركعتين فكيفيته ان يصلي بالاولى ركعة وينتظر قائما حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا الى وجه العدو وتأتي الاخرى فيتم بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتموا صلاتهم ويسلم بهم كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذات الرقاع وقال ابو حنيفة رحمه الله

فاذا قتل وأخذ المال يقتل و يقطع ولايصلب وهوأصح قولي الشافعي ولاتفيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو أصح قوليه أيضا (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله) خافوا عقابه بان تطيعوه (وابتغوا) اطلبوا (اليه الوسيلة) مايقربكم اليه من طاعته (وجاهدوا في سبيله) لاعلاء دينه (لعلكم تفلحون) تفوزون (ان الذين كفروا لو) ثبت (أن لهم مافي الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ماتقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون) يتمنون (أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) دائم (والسارق والسارقة) أل فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فاقطعوا أيديهما) أي يمين كل منهما من الكوع و بينت السنة أن الذي يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وأنه اذا عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى و بعد

يصلي بالاولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بازاء العدو وتأتي الاخرى
فتصلي معه ركعة و يتم صلاتها ثم تعود الى وجه العدو وتأتي اولى فتؤدي
الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم)
جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازي فجمع بينه و بين الاسلحة في وجوب
الاخذ ونظيره قوله تعالى والذين تبوأوا الدار والايمان (ود الذين كفروا
لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) تمنوا
ان ينالوا منكم غرة في صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة وهو بيان
ما لاجله امروا باخذ السلاح (ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر
او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم) رخصة لهم في وضعها اذا ثقل عليهم
اخذها بسبب مطر او مرض وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون
الاستحباب (وخذوا حذركم) امرهم مع ذلك باخذ الحذر كيلا يهجم عليهم
العدو (ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا) وعد للمؤمنين بالنصر على الكفار
بعد الامر بالحزم ليقوى قلوبهم و ليعلموا ان الامر بالحزم ليس لضعفهم وغلبة
عدوهم بل لان الواجب ان يحافظوا في الامور على مراسم التيقظ والتدبر
فيتوكلوا على الله (فاذا قضيتم الصلاة) اديتم وفرغتم منها (فاذكروا الله
قياما وقعودا وعلى جنوبكم) فدوموا على الذكر في جميع الاحوال
او اذا اردتم اداء الصلاة واشتد الخوف فادوها كيف ما امكن قياما مسايفين
ومقارعين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم مثخنين (فاذا اطمأننتم) سكنت
قلوبكم من الخوف (فاقيموا الصلاة) فعدلوا واحفظوا اركانها وشرائطها
واتوا بها تامة (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فرضا محدود الاوقات
لا يجوز اخراجها عن اوقاتها في شئ من الاحوال وهذا دليل على ان المراد
بالذكر الصلاة وانها واجبة الاداء حال المسايفة والاضطراب في المعركة
وتعليل للامر بالاتيان بها كيف ما امكن وقال ابو حنيفة لا يصلي المحارب
حتى يطمئن (ولا تهنوا) ولا تضعفوا (في ابتغاء القوم) في طلب الكفار
بالقتال (ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون)
الزام لهم وتقريع على التواني فيه بان ضرر القتال دائر بين الفريقين غير
مختص بهم وهم يرجون من الله بسببه من اظهار الدين واستحقاق الثواب
ما لا يرجو عدوهم فينبغي ان يكونوا ارغب منهم في الحرب واصبر عليها وقرئ
ان تكونوا بالفتح بمعنى ولا تهنوا لان تكونوا تألمون و يكون قوله فانهم يألمون علة
للنهي عن الوهن لاجله والآية نزلت في بدر الصغرى (وكان الله عليما) باعمالكم

ذلك يعزر (جزاء) نصب على
المصدر (بما كسبا نكالا)
عقوبة لهما (من الله والله
عزيز) غالب على أمره
(حكيم) في خلقه (فمن تاب
من بعد ظلمه) رجع عن السرقة
(وأصلح) عمله (فان الله يتوب
عليه ان الله غفور رحيم)
في التعبير بهذا ما تقدم فلا
يسقط بتوبته حق الآدمي
من القطع ورد المال نعم بينت
السنة أنه ان عفا عنه قبل
الرفع الى الامام سقط القطع
وعليه الشافعي (ألم تعلم)
الاستفهام فيه للتقرير (أن
الله له ملك السموات والارض
يعذب من يشاء) تعذيبه
(ويغفر لمن يشاء) المغفرة له
(والله على كل شئ قدير)
ومنه التعذيب والمغفرة
(يا أيها الرسول لا يحزنك)
صنع (الذين يسارعون
في الكفر) يقعون فيه بسرعة
أي يظهرونه اذا وجدوا
فرصة (من) للبيان (الذين
قالوا آمنا بأفواههم) بألسنتهم
متعلق بقالوا (ولم تؤمن
قلوبهم) وهم المنافقون
(ومن الذين هادوا) قوم

وضمائركم (حكيما) فيما يأمر وينهى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
الناس) نزلت فى طعمة بن ابيرق من بنى ظفر سرق درعا من جاره قتادة
ابن النعمان فى جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند
زيد بن السمين اليهودى فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف
ما اخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل
اليهودى فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت
بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه ان يجادل
عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وافتضح وبرئ اليهودى فهم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفعل (بما اراك الله) بما عرفك الله
واوحى به اليك وليس من الرؤية بمعنى العلم والا لاستدعى ثلاثة مفاعيل
(ولا تكن للخائنين) اى لاجلهم والذب عنهم (خصيما) للبراء (واستغفر الله
مما هممت به (ان الله كان غفورا رحيما) لمن استغفره (ولا تجادل عن الذين
يختانون انفسهم) يخونونها فان وبال خيانتهم يعود عليها او جعل المعصية
خيانة لها كما جعلت ظلما عليها والضمير لطعمة وامثاله ولقومه فانهم
شاركوه فى الاثم حين شهدوا على براءته وخاصموا عنه (ان الله لا يحب من كان
خوانا) مبالغا فى الخيانة مصرا عليها (اثيما) منهمكا فيه روى ان طعمة هرب
الى مكة وارتد ونقب حائطا بها ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله
(يستخفون من الناس) يستترون منهم حياء وخوفا (ولا يستخفون من الله)
وهو احق بان يستحيى ويخاف منه (وهو معهم) لا يخفى عليه سرهم
فلا طريق معه الا ترك ما يستقبحه ويؤاخذ عليه (اذ يبيتون) يدبرن ويزورون
(ما لا يرضى من القول) من رمى البراء والحلف الكاذب وشهادة الزور
(وكان الله بما يعملون محيطا) لا يفوت عنه شئ (ها انتم هؤلاء) مبتدأ وخبر
(جادلتم عنهم فى الحياة الدنيا) جملة مبينة لوقوع اولاء خبرا عنه او صلة عند من
يجعله موصولا (فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيلا)
محاميا يحميهم من عذاب الله (ومن يعمل سوأ) قبيحا يسوء به غيره (او يظلم
نفسه) بما يختص به ولا يتعداه وقيل المراد بالسوء ما دون الشرك وبالظلم
الشرك وقيل الصغيره والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجد الله غفورا)
لذنوبه (رحيما) متفضلا عليه وفيه حث لطعمة وقومه على التوبة
والاستغفار (ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه) فلا يتعداه وباله لقوله
وان اسأتم فلها (وكان الله عليما حكيما) فهو عالم بفعله حكيم فى مجازاته

(سماعون للكذب) الذى
افترته أحبارهم سماع قبول
(سماعون) منك (لقوم)
لاجل قوم (آخرين) من
اليهود (لم يأتوك) وهم أهل
خيبر زنى فيهم محصنان
فكرهوا رجمهما فبعثوا قريظة
ليسألوا النبى صلى الله عليه
وسلم عن حكمهما (يحرفون
الكلم) الذى فى التوراة
كآية الرجم (من بعد
مواضعه) التى وضعه الله
عليها أى يبدلونه (يقولون)
لمن ارسلوهم (ان أوتيتم هذا)
الحكم المحرف أى الجلد أى
أفتاكم به محمد (فخذوه)
فاقبلوه (وان لم تؤتوه) بل
أفتاكم بخلافه (فاحذروا)
أن تقبلوه (ومن يرد الله فتنته)
اضلاله (فلن تملك له من الله
شيئا) فى دفعها (أولئك الذين
لم يرد الله أن يطهر قلوبهم)
من الكفر ولو أراده لكان
(لهم فى الدنيا خزى) ذل
بالفضيحة والجزية (ولهم
فى الآخرة عذاب عظيم)
هم (سماعون للكذب
أكالون للسحت) بضم الحاء
وسكونها أى الحرام كالرشا
(فان جاؤك) لتحكم بينهم

(فاحكم بينهم اوأعرض عنهم) هذا التخيير منسوخ بقوله وأن احكم بينهم الآية فيجب الحكم بينهم اذا ترافعوا الينا وهو أصح قولى الشافعى فلو ترافعوا الينا مع مسلم وجب اجماعا (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت) بينهم (فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل (ان الله يحب المقسطين) العادلين فى الحكم أى يثيبهم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) بالرجم استفهام تعجيب أى لم يقصد وابذلك معرفة الحق بل ماهو أهون عليهم (ثم يتولون) يعرضون عن حكمك بالرجم الموافق لكتابهم (من بعد ذلك) التحكيم (وماأولئك بالمؤمنين انا انزلنا التوراة فيها هدى) من الضلالة (ونور) بيان للاحكام (يحكم بها النبيون) من بنى اسرائيل (الذين أسلموا) انقادوا لله (للذين هادوا والربانيون) العلماء منهم (والاحبار) الفقهاء (بما) أى بسبب الذى (استحفظوا) استودعوه أى

ومن يكسب خطيئة) صغيرة اومالاعمد فيه (اواثما) كبيرة اوما كان عن عمد (ثم يرم به بريئا) كارمى طعمة زيدا ووحد الضمير لمكان او (فقد احتمل بهتانا واثما مبينا) بسبب رمى البرئ وتبرئة النفس الخاطئة ولذلك سوى بينهما وان كان مقترف احدهما دون مقترف الآخر (ولولا فضل الله عليك ورحمته) باعلام ماهم عليه بالوحى والضمير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (لهمت طائفة منهم) من بنى ظفر (ان يضلوك) عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال والجملة جواب لولا وليس القصد فيه الى نفى همهم بل الى نفى تأثيره فيه (ومايضلون الا انفسهم) لانه مازالت عن الحق وعاد وباله عليهم (ومايضرونك من شئ) فان الله عصمك وماخطر ببالك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر لاميلا فى الحكم ومن شئ فى موضع النصب على المصدر اى شيئا من الضر (وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك مالم تكن تعلم) من خفيات الامور اومن امور الدين والاحكام (وكان فضل الله عليك عظيما) اذلا فضل اعظم من النبوة (لاخير فى كثير من نجواهم) من متناجيهم كقوله تعالى واذهم نجوى اومن تناجيهم فقوله (الامن امر بصدقة اومعروف) على حذف مضاف اى الانجوى من امر اوعلى الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففى نجواه الخير والمعروف كل مايستحسنه الشرع ولاينكره العقل وفسر ههنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع وسائر مافسر به (اواصلاح بين الناس) اواصلاح ذات بين (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما) بنى الكلام على الامر ورتب الجزاء على الفعل ليدل على انه لما دخل الآمر فى زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم فان العمدة والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضاة الله تعالى لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق به من الله اجرا ووصف الاجر بالعظم تنبيها على حقارة مافات فى جنبه من اعراض الدنيا وقرأ حمزة وابو عمرو يؤتيه بالياء (ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق فان كلا من المتخالفين فى شق غير شق الآخر (من بعد ماتبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات (و يتبع غير سبيل المؤمنين) غير ماهم عليه من اعتقاد اوعمل (نوله ماتولى) نجعله واليا لما تولى من الضلال ونخلى بينه و بين مااختاره (ونصله جهنم) وندخله فيها وقرئ بفتح النون من صلاه (وساءت مصيرا)

جهنم والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه تعالى رتب الوعيد الشديد
على المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك اما لحرمة كل واحد منهما
او احدهما او الجمع بينهما والثانى باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر
واكل الخبز استوجب الحد وكذا الثالث لان المشاقة محرمة ضم اليها
غيرها اولم يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبا لان
ترك سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم وقد استقصيت الكلام فيه
فى مرصاد الافهام الى مبادى الاحكام (ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) كرره للتأكيد اولقصة طعمة وقيل جاء
شيخ الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب
الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع
المعاصى جراءة على الله ولا مكابرة له وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى
لنادم تائب فما ترى حالى عند الله فنزلت (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا
بعيدا) عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب
والاستقامة وانما ذكر فى الآية الاولى فقد افترى لانها متصلة بقصة اهل
الكتاب ومنشأ شركهم نوع افتراء وهو دعوى التبنى على الله عز وجل
(ان يدعون من دونه الا اناثا) يعنى اللات والعزى ومناة ونحوها كان
لكل حى صنم يعبدونه ويسمونه انثى بنى فلان وذلك اما لتأنيث اسمائها
كما قال * وما ذكر فان يسمن فانثى * شديد الازم ليس له ضروس * فانه عنى القراد
وهو ما كان صغيرا سمى قرادا فاذا كبر سمى حلمة اولانها كانت جمادات
والجمادات تؤنث من حيث انها ضاهت الاناث لانفعالها ولعله تعالى ذكرها
بهذا الاسم تنبيها على انهم يعبدون ما يسمونه اناثا لانه ينفعل ولا يفعل
ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناهى جهلهم
وفرط حماقتهم وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وهو جمع انثى
كرباب وربى وقرئ انثى على التوحيد وانثا على انه جمع انيث كخبث وخبيث
ووثنا بالتخفيف والتثقيل وهو جمع وثن كاسد واسد واثنا بهما على قلب الواو
لضمتها همزة (وان يدعون) وان يعبدون بعبادتها (الا شيطانا مريدا)
لانه الذى امرهم بعبادتها واغراهم عليها فكان طاعته فى ذلك عبادة له
والمارد والمريد الذى لا يعلق بخير واصل التركيب للملاسة ومنه صرح ممرد
وغلام امرد وشجرة مرداء للتى تناثر ورقها (لعنه الله) صفة ثانية للشيطان

استحفظهم الله اياه (من
كتاب الله) أن يبدلوه
(وكانوا عليه شهداء) أنه
حق (فلا تخشوا الناس)
أيها اليهود فى اظهار ما عندكم
من نعت محمد صلى الله عليه
وسلم والرجم وغيرهما
(واخشونى) فى كتمانه (ولا
تشتروا) تستبدلوا (بآياتى
ثمنا قليلا) من الدنيا تأخذونه
على كتمانها (ومن لم يحكم
بما أنزل الله فأولئك هم
الكافرون) به (وكتبنا)
فرضنا (عليهم فيها) أى
التوراة (أن النفس) تقتل
(بالنفس) اذا قتلتها
(والعين) تفقأ (بالعين
والانف) تجدع (بالانف
والاذن) تقطع (بالاذن والسن)
تقلع (بالسن) وفى قراءة
بالرفع فى الاربعة (والجروح)
بالوجهين (قصاص) اى يقتص
فيها اذا أمكن كاليد والرجل
والذكر ونحو ذلك وما
لا يمكن فيه الحكومة وهذا
الحكم وان كتب عليهم فهو
مقرر فى شرعنا (فمن تصدق
به) أى بالقصاص بان مكن
من نفسه (فهو كفارة له)
لما أتاه (ومن لم يحكم بما أنزل

الله) في القصاص وغيره (فأولئك هم الظالمون وقفينا) أتبعنا (على آثارهم) أي النبيين (بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه) قبله (من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى) من الضلالة (ونور) بيان للاحكام (ومصدقا) حال (لما بين يديه من التوراة) لما فيها من الاحكام (وهدى وموعظة للمتقين و) قلنا (ليحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه)من الاحكام وفي قراءة بنصب يحكم و كسر لامه عطفا على معمول آتيناه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا اليك) يامحمد (الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بأنزلنا (مصدقا لما بين يديه) قبله (من الكتاب ومهيمنا شاهدا (عليه) والكتاب بمعنى الكتب (فاحكم بينهم) بين أهل الكتاب اذا ترافعوا اليك (بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع أهواءهم) عادلا (عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم) أيها الامم (شرعة) شريعة (ومنهاجا) طريقا واضحا في الدين

(وقال لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) عطف عليه اى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس وقد برهن سبحانه اولا على ان الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل بان مايشرك به ينفعل ولا يفعل فعلا اختياريا وذلك ينافي الالوهية غاية المنافاة فان الاله ينبغي ان يكون فاعلا غير منفعل ثم استدل عليه بانه عبادة الشيطان وهى افظع الضلال لثلاثة اوجه الاول انه مريد منهمك في الضلال لايعلق بشئ من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الهدى والثاني انه ملعون لضلاله فلاتستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن والثالث انه في غاية العداوة والسعي في اهلاكهم وموالاة من هذا شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع اى نصيبا قدرلي وفرض من قولهم فرض له في العطاء (ولاضلنهم) عن الحق (ولأمنينهم) الاماني الباطلة كطول الحياة وان لابعث ولاعقاب (ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام) يشقونها لتحريم ماحله الله وهو عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر والسوائب واشارة الى تحريم كل ما احل ونقص كل ماخلق كاملا بالفعل او القوة (ولآمرنهم فليغيرن خلق الله)عن وجهه صورة اوصفة ويندرج فيه ماقيل من فقئ عين الحامي وخصاء العبيد والوشم والوشر واللواط والسحق ونحو ذلك وعبادة الشمس والقمر وتغيير فطرة الله التي هى الاسلام واستعمال الجوارح والقوى فيما لايعود على النفس كمالا ولا يوجب لها من الله زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم للحاجة والجمل الاربع حكاية عما ذكره الشيطان نطقا اواتاه فعلا (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله)بايثار مايدعوه اليه على ماامره الله به ومجاوزته عن طاعة الله الى طاعته (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ ضيع رأس ماله وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار (يعدهم) مالاينجز (ويمنيهم) مالا ينالون (ومايعدهم الشيطان الاغرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالخواطر الفاسدة او بلسان اوليائه (اولئك مأواهم جهنم ولايجدون عنها محيصا) معدلا ومهربا من حاص يحيص اذا عدل وعنها حال منه وليس صلة له لانه اسم مكان وان جعل مصدرا فلايعمل ايضا فيما قبله (والذين امنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعدالله حقا) اى وعده وعدا

وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد والثاني مؤكد لغيره ويجوز ان ينصب الموصول بفعل يفسره مابعده ووعدالله بقوله سندخلهم لانه بمعنى ونعدهم ادخالهم وحقا على انه حال من المصدر (ومن اصدق من الله قيلا) جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرنائه بوعدالله الصادق لاوليائه والمبالغة فى توكيده ترغيبا للعباد فى تحصيله (ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب) اى ليس ماوعدالله من الثواب ينال بامانيكم ايها المسلمون ولا بامانى اهل الكتاب وانما ينال بالايمان والعمل الصالح وقيل ليس الايمان بالتمنى ولكن ماوقر فى القلب وصدقه العمل روى ان المسلمين واهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى بالله منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة فنزلت وقيل الخطاب مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم أى ليس الامر بامانى المشركين وهو قولهم لاجنة ولانار وقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا منهم واحسن حالا ولا امانى اهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا اونصارى وقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة ثم قرر ذلك وقال (من يعمل سوءا يجزبه) عاجلا اوآجلا لما روى انها لما نزلت قال ابوبكر فمن ينجو مع هذا يارسول الله فقال عليه الصلاة والسلام اماتحزن اماتمرض امايصيبك اللاواء قال بلى يارسول الله قال هو ذلك (ولا يجدله من دون الله وليا ولا نصيرا) ولا يجد لنفسه اذا جاوز موالاة الله ونصرته من يواليه وينصره فى دفع العذاب عنه (ومن يعمل من الصالحات بعضها اوشيئا منها فان كل احد لايتمكن من كلها وليس مكلفا بها (من ذكر اوانثى) فى موضع الحال من المستكن فى يعمل ومن للبيان اومن الصالحات اى كائنة من ذكر اوانثى ومن للابتداء (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها فى استدعاء الثواب المذكور تنبيها على انه لااعتداد به دونه فيه (فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) بنقص شئ من الثواب واذا لم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لايزاد عقاب العاصى لان المجازى ارحم الراحمين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب وقرأ ابن كثير وابوعمرو يدخلون الجنة هنا وفى غافر ومريم بضم الياء وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء (ومن احسن دينا ممن اسلم

يمشون عليه (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) على شريعة واحدة (ولكن) فرقكم فرقا (ليبلوكم) ليختبركم (فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة لينظر المطيع منكم والعاصي (فاستبقوا الخيرات) سارعوا اليها (الى الله مرجعكم جميعا) بالبعث (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين ويجزي كلا منكم بعمله (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم ل) (أن) لا (يفتنوك) يضلوك (عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (ببعض ذنوبهم) التي أتوها ومنها التولي ويجازيهم على جميعها في الأخرى (وان كثيرا من الناس لفاسقون أفحكم الجاهلية يبغون) بالياء والتاء يطلبون من المداهنة والميل اذا تولوا استفهام انكاري (ومن) أي لا أحد (أحسن من الله حكما لقوم)

وجهه لله)اخلص نفسه لله لايعرف لها ربا سواه وقيل بذل وجهه له فى
السجود وفى هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك منتهى ماتبلغه القوة البشرية
(وهو محسن)آت بالحسنات تارك للسيئات (واتبع ملة ابراهيم)الموافقة
لدين الاسلام المتفق على صحتها (حنيفا) مائلا عن سائر الاديان الى
دين الاسلام وهو حال من المتبع او الملة او ابراهيم (واتخذ الله ابراهيم خليلا)
اصطفاه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله وانما اعاد ذكره
ولم يضمره تفخيما لشأنه وتنصيصا على انه الممدوح والخلة من الخلال فانه
ودتخلل النفس وتخالطها وقيل من الخلل فان كل واحد من الخليلين
يسدخلل الآخر اومن الخل وهو الطريق فى الرمل فانهما يترافقان فى
الطريقة اومن الخلة بمعنى الخصلة فانهما يتوافقان فى الخصال والجملة
استئناف جئ بها للترغيب فى اتباع ملته عليه السلام والايذان بانه نهاية فى الحسن
وغاية كمال البشرى روى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعث الى خليل له
بمصر فى ازمة اصابت الناس من يمتار منه فقال خليله لوكان ابراهيم يريد لنفسه
لفعلت ولكن يريد الى الاضياف وقد اصابنا مااصاب الناس فاجتاز غلمانه
ببطحاء لينة فملأوا منها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر
فغلبته عيناه فنام وقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حوارى واختبزت
فاستيقظ ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من اين لكم هذا
فقالت من خليلك المصرى فقال بل من عند خليلى الله عزوجل فسماه الله
خليلا (ولله مافى السموات ومافى الارض)خلقا وملكا يختار منهما من يشاء
ومايشاء وقيل هو متصل بذكر العمال مقرر لوجوب طاعته على اهل
السموات والارض وكمال قدرته على مجازاتهم على الاعمال (وكان الله
بكل شئ محيطا)احاطة علم وقدرة فكان عالما باعمالهم فمجازيهم على خيرها
وشرها (ويستفتونك فى النساء)فى ميراثهن اذسبب نزوله ان عيينة بن حصين اتى
النبى صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنا انك تعطى الابنة النصف والاخت النصف
وانا كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام بذلك
امرت (قل الله يفتيكم فيهن) يبين الله لكم حكمه فيهن والافتاء تبيين المبهم (وما
يتلى عليكم فى الكتاب)عطف على اسم الله او ضميره المستكن فى يفتيكم وساغ
للفصل فيكون الافتاء مسندا الى الله تعالى والى مافى القرآن من قوله
يوصيكم الله ونحوه باعتبارين مختلفين ونظيره اغنانى زيد وعطاؤه

عند قوم (يوقنون) به
خصوا بالذكر لانهم الذين
يتدبرونه (ياأيها الذين آمنوا
لاتتخذوا اليهود والنصارى
أولياء)توالونهم وتوادونهم
(بعضهم أولياء بعض)
لاتحادهم فى الكفر (ومن
يتولهم منكم فانه منهم)من
جملتهم (ان الله لايهدى
القوم الظالمين) بموالاتهم
الكفار (فترى الذين
فى قلوبهم مرض) ضعف
اعتقاد كعبدالله بن أبى
المنافق (يسارعون فيهم)
فى موالاتهم (يقولون)
معتذرين عنها (نخشى أن
تصيبنا دائرة)يدور بها
الدهر علينا من جدب اوغلبة
ولايتم أمر محمد فلايميرونا
قال تعالى (فعسى الله أن
يأتى بالفتح)بالنصر لنبيه
باظهار دينه (أوأمر من عنده)
بهتك ستر المنافقين
وافتضاحهم (فيصبحوا
على ماأسروا فى انفسهم)
من الشك وموالاة الكفار
(نادمين ويقول) بالرفع
استئنافا بواو ودونها وبالنصب
عطفا على يأتى (الذين
آمنوا) لبعضهم اذاهتك

او استئناف معترض لتعظيم المتلو عليهم على ان ماتلى عليكم مبتدأ وفى الكتاب
خبره والمراد به اللوح المحفوظ ويجوز ان ينصب على معنى ويبين لكم
مايتلى عليكم اوبخفض على القسم كأنه قيل واقسم بمايتلى عليكم فى الكتاب
ولايجوز عطفه على المجرور فى فيهن لاختلاله لفظا ومعنى (فى يتامى
النساء) صلة يتلى ان عطف الموصول على ماقبله اى يتلى عليكم فى
شأنهن والافبدل من فيهن اوصلة اخرى ليفتيكم على معنى يفتيكم فيهن
بسبب يتامى النساء كما تقول كلمتك اليوم فى زيد وهذه الاضافة بمعنى من
لانها اضافة الشئ الى جنسه وقرئ ييامى بياءين على انه ايامى فقلبت
همزته ياء (اللاتى لاتؤتونهن ماكتب لهن) اى فرض لهن من الميراث (وترغبون
ان تنكحوهن) فى ان تنكحوهن اوعن ان تنكحوهن فان اولياء اليتامى كانوا
يرغبون فيهن ان كن جميلات ويأكلون مالهن والا كانوا يعضلونهن طمعا
فى ميراثهن والواو يحتمل الحال والعطف وليس فيه دليل على جواز تزويج
اليتيمة اذ لايلزم من الرغبة فى نكاحها جريان العقد فى صغرها (والمستضعفين
من الولدان) عطف على يتامى النساء والعرب ماكانوا يورثونهم كما لا
يورثون النساء (وان تقوموا لليتامى بالقسط) ايضا عطف عليه اى ويفتيكم
اومايتلى فى ان تقوموا هذا اذا جعلت فى يتامى صلة لاحدهما فان جعلته
بدلا فالوجه نصبهما عطفا على موضع فيهن ويجوز ان ينصب وان تقوموا
باضمار فعل اى ويأمركم ان تقوموا وهو خطاب للائمة فى ان ينظروا لهم
ويستوفوا حقوقهم اوللقوام بالنصفة فى شأنهم (وماتفعلوا من خير فان الله
كان به عليما) وعد لمن آثر الخير فى ذلك (وان امرأة خافت من بعلها) توقعت
منه لما ظهر لها من المخايل وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر (نشوزا)
تجافيا عنها وترفعا عن صحبتها كراهة لها ومنعا لحقوقها (اواعراضا)
بان يقل مجالستها ومحادثتها (فلاجناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا)
ان يتصالحا بان تحط له بعض المهر اوالقسم اوتهب له شيئا تستميله به وقرأ
الكوفيون ان يصلحا من اصلح بين المتنازعين وعلى هذا جاز ان ينتصب
صلحا على المفعول به وبينهما ظرف اوحال منه اوعلى المصدر كما فى القراءة
الاولى والمفعول بينهما اوهو محذوف وقرئ يصلحا من اصلح بمعنى اصطلح
(والصلح خير) من الفرقة وسوء العشرة اومن الخصومة ويجوز ان لايراد
به التفضيل بل بيان انه من الخيور كما ان الخصومة من الشرور وهو اعتراض

سترهم تعجبا (أهؤلاء الذين
أقسموا بالله جهد أيمانهم)
غاية اجتهادهم فيها (انهم
لمعكم) فى الدين قال تعالى
(حبطت) بطلت (أعمالهم)
الصالحة (فاصبحوا)
صاروا (خاسرين) الدنيا
بالفضيحة والآخرة بالعقاب
(يأيها الذين آمنوا من يرتد)
بالفك والادغام يرجع (منكم
عن دينه) الى الكفر اخبار
بما علم الله تعالى وقوعه
وقد ارتد جماعة بعد موت
النبى صلى الله عليه وسلم
(فسوف يأت الله) بدلهم
(بقوم يحبهم ويحبونه) قال
صلى الله عليه وسلم هم قوم
هذا واشار الى ابى موسى
الاشعرى رواه الحاكم فى
صحيحه (أذلة) عاطفين
(على المؤمنين أعزة)
أشداء (على الكافرين
يجاهدون فى سبيل الله
ولايخافون لومة لائم) فيه
كما يخاف المنافقون لوم الكفار
(ذلك) المذكور من
الاوصاف (فضل الله يؤتيه
من يشاء والله واسع) كثير
الفضل (عليم) بمن هو أهله
* ونزل لما قال ابن سلام

وكذا قوله (واحضرت الانفس الشح) ولذلك اغتفر عدم تجانسها والاول للترغيب في المصالحة والثاني لتمهيد العذر في المماكسة ومعنى احضار الانفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها والتقصير في حقها ولا الرجل يسمح بان يمسكها ويقوم بحقها على ماينبغي اذا كرهها واحب غيرها (وان تحسنوا) في العشرة (وتتقوا) النشوز والاعراض ونقض الحق (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والخصومة (خبيرا) عليما به وبالغرض فيه فيجازيكم عليه اقام كونه عالما باعمالهم مقام اثابته اياهم عليها الذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) لان العدل ان لايقع ميل البتة وهو متعذر ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمي فيما املك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا املك (ولو حرصتم) على تحري ذلك وبالغتم فيه (فلا تميلوا كل الميل) بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان مالايدرك كله لايترك كله (فتذروها كالمعلقة) التي ليست ذات بعل ولا مطلقة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان يميل مع احديهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من امور هن (وتتقوا) فيما يستقبل من الزمان (فان الله كان غفورا رحيما) يغفر لكم مامضى من ميلكم (وان يتفرقا) وقرئ وان يتفارقا اي وان يفارق كل منهما صاحبه (يغن الله كلا) منهما عن الآخر ببدل اوسلو (من سعته) غناه وقدرته (وكان الله واسعا حكيما) مقتدرا متقنا في افعاله واحكامه (ولله ما في السموات وما في الارض) تنبيه على كمال سعته وقدرته (ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) يعني اليهود والنصارى ومن قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا او بأوتوا ومساق الآية لتأكيد الامر بالاخلاص (واياكم) عطف على الذين (ان اتقوا الله) بان اتقوا الله ويجوز ان تكون ان مفسرة لان التوصية في معنى القول (وان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض) على ارادة القول اي وقلنا لهم ولكم ان تكفروا فان الله مالك الملك كله لايتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لاينتفع بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لا لحاجته ثم قرر ذلك بقوله (وكان الله غنيا) عن الخلق وعبادتهم (حميدا) في ذاته حمدا ولم يحمد (ولله ما في السموات وما في الارض) ذكره ثالثا للدلالة

يارسول الله ان قومنا هجرونا (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) خاشعون أو يصلون صلاة التطوع (ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا) فيعينهم وينصرهم (فان حزب الله هم الغالبون) لنصره اياهم أوقعه موقع فانهم بيانا لانهم من حزبه أي أتباعه (يأأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا) مهزوأبه (ولعبا من) للبيان (الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار) المشركين بالجر والنصب (أولياء واتقوا الله) بترك موالاتهم (ان كنتم مؤمنين) صادقين في ايمانكم (و) الذين (اذا ناديتم) دعوتم (الى الصلاة) بالاذان (اتخذوها) أي الصلاة (هزؤا ولعبا) بان يستهزؤا بها ويتضاحكوا (ذلك) الاتخاذ (بأنهم) أي بسبب أنهم (قوم لايعقلون) * ونزل لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم بمن نؤمن من الرسل

على كونه غنيا حميدا فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما افاض عليها من الوجود وانواع الخصائص والكمالات على كونه حميدا (وكفى بالله وكيلا) راجع الى قوله يغن الله كلا من سعته فانه توكل بكفاياتهما وما بينهما تقرير لذلك (ان يشأ يذهبكم ايها الناس) يفنكم ومفعول يشأ محذوف دل عليه الجواب (ويأت بآخرين) ويوجد قوما آخرين مكانكم او خلقا آخرين مكان الانس (وكان الله على ذلك) من الاعدام والايجاد (قديرا) بليغ القدرة لا يعجزه مراد وهذا ايضا تقرير لغناه وقدرته وتهديد لمن كفر به وخالف امره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب ومعناه معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم لما روى انه لما نزل ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا (من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهد يجاهد للغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فماله يطلب اخسهما فليطلبهما كمن يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة اوليطلب الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لله لم تخطئه الغنيمة وله فى الآخرة ماهى فى جنبه كلا شئ او فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يريده كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه الآية (وكان الله سميعا بصيرا) عارفا بالاغراض فيجازى كلا بحسب قصده (يا أيها الذين امنوا كونوا قوامين بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين فى اقامته (شهداء لله) اى بالحق يقيمون شهاداتكم لوجه الله وهو خبر ثان او حال (ولو على انفسكم) ولو كانت الشهادة على انفسكم بان تقروا عليها لان الشهادة بيان الحق سواء كان عليه او على غيره (او الوالدين والاقربين) ولو كانت على والديكم واقاربكم (ان يكن) اى المشهود عليه او كل واحد منه ومن المشهود له (غنيا او فقيرا) فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة او لا تجوروا فيها ميلا وترحما (فالله اولى بهما) بالغنى والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما اولى لهما صلاحا لما شرعها وهو علة الجواب اقيمت مقامه والضمير فى بهما راجع الى ما دل عليه المذكور وهو جنسا الغنى والفقير لا اليه والا لوحد ويشهد عليه انه قرئ فالله اولى بهم (فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) لان تعدلوا عن الحق او كراهة ان تعدلوا من العدل (وان تلووا) السنتكم عن شهادة الحق او حكومة العدل قرأ نافع وابن كثير وابو بكر وابو عمرو وعاصم والكسائى

فقال بالله وما أنزل الينا الآية فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم دينا شرا من دينكم (قل يا أهل الكتاب هل تنقمون) تنكرون (منا الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل) الى الانبياء (وأن أكثركم فاسقون) عطف على أن آمنا المعنى ما تنكرون الا ايماننا ومخالفتكم فى عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر (قل هل أنبئكم) أخبركم (بشر من) أهل (ذلك) الذى تنقمونه (مثوبة) ثوابا بمعنى جزاء (عند الله) هو (من لعنه الله) أبعده عن رحمته (وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بالمسخ (و) من (عبد الطاغوت) الشيطان بطاعته وراعى فى منهم معنى من وفيما قبله لفظها وهم اليهود وفى قراءة بضم باء عبد واضافته الى ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف على القردة (أولئك شر مكانا) تمييز لان ماواهم النار (وأضل عن سواء السبيل) طريق الحق وأصل السواء الوسط وذكر شر

باسكان اللام وبعدهـا واوان الاولى مضمومة والثانية ساكنة وقرأ حمزة وابن عامر وان تلوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة فأديتموها (اوتعرضوا) عن ادائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم عليه (ياأيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين او المنافقين اولمؤمنى اهل الكتاب اذروى ان ابن سلام واصحابه قالوا يارسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه فنزلت (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى انزل من قبل) اثبتوا على الايمان بذلك ودوموا عليه اوآمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم اوآمنوا ايمانا عاما يعم الكتب والرسل فان الايمان بالبعض كلا ايمان والكتاب الاول القرآن والثانى الجنس وقرأ نافع والكوفيون الذى انزل انزل بفتح الهمزة والنون والزاى والباقون بضم النون والهمزة وكسر الزاى (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) اى من يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد بحيث لايكاد يعود الى طريقه (ان الذين آمنوا) يعنى اليهود آمنوا بموسى (ثم كفروا) حين عبدوا العجل (ثم آمنوا) بعد عوده اليهم (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وسلم اوقوما تكرر منهم الارتداد ثم اصروا على الكفر وازدادوا تماديا فى الغى (لم يكن الله ليغفر لهم ولاليهديهم سبيلا) اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق لا انهم لواخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان فى امثال ذلك محذوف تعلق به اللام مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم (بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما) يدل على ان الآية فى المنافقين وهم قد آمنوا فى الظاهر وكفروا فى السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد الامر على المؤمنين ووضع بشر موضع انذر تهكما بهم (الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين) فى محل النصب اوالرفع على الذم بمعنى اريد الذين اوهم الذين (ايبتغون عندهم العزة) ايتعززون بموالاتهم (فان العزة لله جميعا) لايتعزز الا من اعزه وقد كتب العزة لاوليائه فقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين لايؤبه بعزة غيرهم بالاضافة اليهم (وقد نزل عليكم فى الكتاب) يعنى القرآن وقرأ عاصم وقد نزل والقائم مقام فاعله (ان اذا سمعتم آيات الله) وهى المخففة والمعنى انه اذا سمعتم (يكفر بها ويستهزؤ بها) حالان من الآيات جئ بهما لتقييد النهى عن المجالسة فى قوله (فلا تقعدوا

وأضل فى مقابلة قولهم لانعلم دينا شرا من دينكم (واذا جاؤكم) أى منافقوا ليهود (قالوا آمنا وقد دخلوا اليكم متلبسين (بالكفر وهم قد خرجوا) من عندكم ملتبسين (به) ولم يؤمنوا (والله أعلم بما كانوا يكتمون) ه من النفاق (وترى كثيرا منهم) أى اليهود (يسارعون) يقعون سريعا (فى الاثم) الكذب (والعدوان) الظلم (وأكلهم السحت) الحرام كالرشا (لبئسما كانوا يعملون) ه عملهم هذا (لولا) هلا (ينهاهم الربانيون والاحبار) منهم (عن قولهم الاثم) الكذب (وأكلهم السحت (لبئسما كانوا يصنعون) ه تركنهيهم (وقالت اليهود) لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبى صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا أكثر الناس مالا (يد الله مغلولة) مقبوضة عن ادرار الرزق علينا كنوا به عن البخل تعالى الله عن ذلك قال تعالى (غلت) أمسكت (أيديهم) عن فعل الخيرات دعاء عليهم (ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان)

معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) الذى هو جزاء الشرط بما اذا كان
من يجالسه هازئا معاندا غير مرجو ويؤيده الغاية وهذا تذكار لما نزل
عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم
الآية والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها
(انكم اذا مثلهم) في الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار
عليهم او الكفران رضيتم بذلك اولان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن
من الاحبار كانوا منافقين ويدل عليه (ان الله جامع المنافقين والكافرين
في جهنم جميعا) يعني القاعدين والمقعود معهم واذا ملغاة لوقوعها
بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وافراد مثلهم لانه كالمصدر
او للاستغناء بالاضافة الى الجمع وقرىء بالفتح على البناء لاضافته الى مبنى
كقوله مثل ما انكم تنطقون (الذين يتربصون بكم) ينتظرون وقوع امر بكم
وهو بدل من الذين يتخذون اوصفة للمنافقين والكافرين اوذم مرفوع
اومنصوب اومبتدأ خبره (فان كان لكم فتح من الله قالوا الم نكن معكم)
مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم (وان كان للكافرين نصيب) من الحرب
فانها سجال (قالوا الم نستحوذ عليكم) اى قالوا للكفرة الم نغلبكم ونتمكن
من قتلكم فابقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس ان يقال استحاذ
يستحيذ استحاذة فجاءت على الاصل (ونمنعكم من المؤمنين) بان خذلناهم
بتخييل ما ضعفت به قلوبهم وتوانينا في مظاهرتهم فاشركونا فيما
اصبتم وانما سمى ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا لخسة حظهم فانه
مقصور على امر دنيوى سريع الزوال (فالله يحكم بينكم يوم القيامة
ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) حينئذ اوفي الدنيا والمراد
بالسبيل الحجة واحتج به اصحابنا على فساد شرى الكافر المسلم والحنفية
على حصول البينونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لا ينفي ان يكون اذا عاد
الى الايمان قبل مضى العدة (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم)
سبق الكلام فيه اول سورة البقرة (واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى)
متثاقلين كالمكره على الفعل وقرىء كسالى بالفتح وهما جمعا كسلان (يراؤن الناس)
ليخالوهم مؤمنين والمراآة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم اوللمقابلة فان
المرائى يرى من يرائيه عمله وهو يريه استحسانه (ولا يذكرون الله الا قليلا)
اذ المرائى لا يفعل الا بحضرة من يرائيه وهو اقل احواله اولان ذكرهم

مبالغة في الوصف بالجود وثنى
اليد لافادة الكثرة اذ غاية
ما يبذله السخي من ماله أن
يعطي بيديه (ينفق كيف
يشاء) من توسيع وتضييق
لا اعتراض عليه (وليزيدن
كثيرا منهم ما أنزل اليك من
ربك) من القرآن (طغيانا
وكفرا) لكفرهم به (وألقينا
بينهم العداوة والبغضاء
الى يوم القيامة) فكل فرقة منهم
تخالف اخرى (كلما أوقدوا
نارا للحرب) اى لحرب النبي
صلى الله عليه وسلم (أطفاها
الله) أي كلما أرادوه ردهم
(ويسعون في الارض
فسادا) أي مفسدين بالمعاصي
(والله لا يحب المفسدين)
بمعنى انه يعاقبهم (ولو أن
أهل الكتاب آمنوا) بمحمد
صلى الله عليه وسلم (واتقوا)
الكفر (لكفرنا عنهم سيئاتهم
ولادخلناهم جنات النعيم
ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل) بالعمل بما فيهما
ومنه الايمان بالنبي صلى الله
عليه وسلم (وما أنزل اليهم
من الكتب (من ربهم لأكلوا
من فوقهم ومن تحت
أرجلهم) بان يوسع عليهم

الرزق ويفيض من كل جهة (منهم أمة) جماعة (مقتصدة) تعمل به وهم من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه (وكثير منهم ساء) بئس (ما) شيئا (يعملون يأيها الرسول بلغ) جميع (ما أنزل اليك من ربك) ولا تكتم شيئا منه خوفا أن تنال بمكروه (وان لم تفعل) أي لم تبلغ جميع ما أنزل اليك (فما بلغت رسالته) بالافراد والجمع لان كتمان بعضها ككتمان كلها (والله يعصمك من الناس) أن يقتلوك وكان صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فقال انصرفوا فقد عصمني الله رواه الحاكم (ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) من دين معتد به (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) بأن تعملوا بما فيه ومنه الايمان بي (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) من القرآن (طغيانا وكفرا) لكفرهم به (فلا تأس) تحزن (على

باللسان قيل بالاضافة الى الذكر بالقلب وقيل المراد بالذكر الصلاة وقيل الذكر فيها فانهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم (مذبذبين بين ذلك) حال من واو يراؤون كقوله ولا يذكرون اي يراؤونهم غير ذاكرين مذبذبين او واو يذكرون او منصوب على الذم والمعنى مرددين بين الايمان والكفر من الذبذبة وهو جعل الشيء مضطربا واصله الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر الذال بمعنى يذبذبون قلوبهم او دينهم او يتذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تصلصل وقرئ بالدال الغير المعجمة بمعنى اخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكافرين او لا صائرين الى احد الفريقين بالكلية (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين) فانه صنيع المنافقين وديدنهم فلا تتشبهوا بهم (اتريدون ان تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) حجة بينة فان موالاتهم دليل على النفاق او سلطانا يسلط عليكم عقابه (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) وهي الطبقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك لانهم اخبث الكفرة اذ ضموا الى الكفر استهزاء بالاسلام وخداعا للمسلمين واما قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان ونحوه فمن باب التشبيه والتغليظ وانما سميت طبقاتها السبع دركات لانها متداركة ومتتابعة بعضها فوق بعض وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسطر والسطر والتحريك اوجه لانه يجمع على ادراك (ولن تجد لهم نصيرا) يخرجهم منه (الا الذين تابوا) عن النفاق (واصلحوا) ما افسدوا من اسرارهم واحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله) وثقوا به وتمسكوا بدينه (واخلصوا دينهم لله) لا يريدون بطاعتهم غير وجهه (فاولئك مع المؤمنين) ومن عدادهم في الدارين (وسوف يؤتي الله المؤمنين اجرا عظيما) فيساهمونهم فيه (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم) أيتشفى به غيظا او يدفع به ضرا او يستجلب به نفعا وهو الغني المتعالي عن النفع والضر وانما يعاقب المصر بكفره لان اصراره عليه كسوء مزاج يؤدي الى مرض فاذا ازاله بالايمان والشكر ونقى عنه نفسه تخلص من تبعته وانما قدم الشكر لان الناظر يدرك النعمة

اولافيشكر شكر امبهمائم يمعن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به (وكان الله شاكرا) مثيبا يقبل اليسير و يعطى الجزيل (عليما) بحق شكركم وايمانكم (لايحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) الاجهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه روى ان رجلا ضاف قوما فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب عليه فنزلت وقرئ من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعا اى ولكن الظالم يفعل مالايحبه الله (وكان الله سميعا) لكلام المظلوم (عليما) بالظالم (ان تبدوا خيرا) طاعة و برا (او تخفوه) اوتفعلوه سرا (او تعفوا عن سوء) لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه تشبيب له ولذلك رتب عليه قوله (فان الله كان عفوا قديرا) اى يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فانتم اولى بذلك وهو حث المظلوم على تمهيد العفو بعد مارخص له فى الانتصار حملا على مكارم الاخلاق (ان الذين يكفرون بالله ورسله و يريدون ان يفرقوا بين الله ورسله) بان يؤمنوا بالله و يكفروا برسله (و يقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم (ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا) طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولاواسطة اذالحق لايختلف فان الايمان بالله انمايتم بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا او اجمالا فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل فى الضلال كما قال تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال (اولئك هم الكافرون) هم الكاملون فى الكفر لاعبرة بايمانهم هذا (حقا) مصدر مؤكد لغيره او صفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفرا حقا اى يقينا محققا (واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم) اضداد هم ومقابلوهم وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعدد العمومه من حيث انه وقع فى سياق النفى (اولئك سوف نؤتيهم اجورهم) الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على انه كائن لامحالة وان تأخر وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلون الخطاب (وكان الله غفورا) لمافرط منهم (رحيما) عليهم بتضعيف حسناتهم (يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) نزلت فى احبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام وقيل كتابا محررا بخط سماوى على الواح كما كانت التوراة اوكتابا نعاينه حين ينزل اوكتابا الينا باعياننا بانك رسول الله (فقد سألوا موسى اكبر من ذلك

القوم الكافرين) ان لم يؤمنوا بك أى لانتم بهم (ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود مبتدأ (والصابئون) فرقة منهم (والنصارى) و يبدل من المبتدأ (من آمن) منهم (بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون) فى الآخرة خبر المبتدا ودال على خبر ان (لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) على الايمان بالله ورسله (وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول) منهم (بما لاتهوى أنفسهم) من الحق كذبوه (فريقا) منهم (كذبوا وفريقا) منهم (يقتلون) كزكريا ويحيى والتعبير به دون قتلوا حكاية للحال الماضية للفاصلة (وحسبوا) ظنوا (الا تكون) بالرفع فان مخففة والنصب فهى ناصبة أى تقع (فتنة) عذاب بهم على تكذيب الرسل وقتلهم (فعموا) عن الحق فلم يبصروه (وصموا) عن استماعه (ثم تاب الله عليهم)

جواب شرط مقدر اى ان استكبرت ماسألوه منك فقد سألوا موسى عليه السلام اكبر منه وهذا السؤال وان كان من آبائهم اسند اليهم لانهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لهديهم والمعنى ان عرقهم راسخ فى ذلك وان ما اقترحوه عليك ليس باول جهالاتهم وخيالاتهم (فقالوا ارنا الله جهرة) عيانا اى ارناه نره جهرة او مجاهرين معاينين له (فاخذتهم الصاعقة) نار جاءت من السماء فاهلكتهم (بظلمهم) بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل فى تلك الحال التى كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) هذه الجناية الثانية التى اقترفها ايضا اوائلهم والبينات المعجزات ولا يجوز حملها على التوراة اذ لم تأتهم بعد (فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا) تسلطا ظاهرا عليهم حين امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة عن اتخاذهم (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) بسبب ميثاقهم ليقبلوه (وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) على لسان موسى والطور مظل عليهم (وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت) على لسان داود ويحتمل ان يراد على لسان موسى حين ظلل الجبل عليهم فانه شرع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به فى زمن داود وقرأ ورش عن نافع لا تعدوا على ان اصله لا تعتدوا فادغمت التاء فى الدال وقرأ قالون باخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عنه بالاسكان (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) على ذلك وهو قولهم سمعنا واطعنا (فبما نقضهم ميثاقهم) اى فخالفوا ونقضوا ففعلنا لهم ما فعلنا بنقضهم وما مزيدة للتأكيد والباء متعلقة بالفعل المحذوف ويجوز ان يتعلق بحرمنا عليهم طيبات فيكون التحريم بسبب النقض وما عطف عليه الى قوله فبظلم لا بما يدل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لانه رد لقولهم قلوبنا غلف فيكون من صلة وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل فى جاره (وكفرهم بآيات الله) بالقرآن او بما فى كتابهم (وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف) اوعية للعلوم او فى اكنة مما تدعونا اليه (بل طبع الله عليها بكفرهم) فجعلها محجوبة عن العلم او خذلها ومنعها التوفيق للتدبر فى الآيات والتذكر بالمواعظ (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام او ايمانا قليلا لا عبرة به لنقصانه (وبكفرهم) بعيسى وهو معطوف على بكفرهم لانه من اسباب الطبع او على قوله فبما نقضهم ويجوز ان يعطف مجموع هذا

لما تابوا (ثم عموا وصموا) ثانيا (كثير منهم) بدل من الضمير (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم به (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) سبق مثله (وقال) لهم (المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فانى عبد ولست باله (انه من يشرك بالله) فى العبادة غيره (فقد حرم الله عليه الجنة) منعه ان يدخلها (ومأواه النار وما للظالمين من) زائدة (أنصار) يمنعونهم من عذاب الله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث) آلهة (ثلاثة) أى أحدها والآخر ان عيسى وامه وهم فرقة من النصارى (وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون) من التثليث ويوحدوا (ليمسن الذين كفروا) أى ثبتوا على الكفر (منهم عذاب أليم) مؤلم هو النار (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) مما قالوه استفهام توبيخ (والله غفور) لمن تاب (رحيم) به (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت)

وماعطف عليه على مجموع ماقبله ويكون تكرير ذكر الكفر ايذانا بتكرر كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام (وقولهم على مريم بهتانا عظيما) يعنى نسبتها الى الزنا (وقولهم اناقتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) اى بزعمهم ويحتمل انهم قالوه استهزاء ونظيره ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وان يكون استئنافا من الله بمدحه اووضعا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح (وماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) روى ان رهطا من اليهود سبوه وامه فدعا عليهم فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله تعالى بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافقه فخرج ليدل عليه فألقى الله عليه شبهه فاخذ وصلب وقتل وقيل دخل طيطانوس اليهودى بيتا كان هو فيه فلم يجده والقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فاخذ وصلب وامثال ذلك من الخوارق التى لاتستبعد فى زمان النبوة وانماذمهم الله تعالى بمادل عليه الكلام من جراءتهم على الله وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة وتبجحهم به لالقولهم هذا على حسب حسبانهم وشبه مسند الى الجار والمجرور وكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول اوفى الامر على قول من قال لم يقتل احد ولكن ارجف بقتله فشاع بين الناس اوالى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على ان ثم قتيلا (وان الذين اختلفوا فيه) فى شأن عيسى السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حقا وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله يرفعنى الى السماء انه رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت (لفى شك منه) لفى تردد والشك كما يطلق على مالايترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى مايقابل العلم ولذلك اكده بقوله (مالهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع اى ولكنهم يتبعون الظن ويجوز ان يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذى تسكن اليه النفس جزما كان اوغيره فيتصل الاستثناء (وماقتلوه يقينا) قتلا يقينا كما زعموه بقولهم اناقتلنا المسيح اومتيقنين وقيل معناه ماعلموه يقينا

مضت (من قبله الرسل) فهو يمضى مثلهم وليس باله كما زعموا والالما مضى (وأمه صديقة) مبالغة فى الصدق (كانا يأكلان الطعام) كغيرهما من الحيوانات ومن كان كذلك لايكون الها لتركيبه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط (انظر) متعجبا (كيف نبين لهم الآيات) على وحد انيتنا (ثم انظر انى) كيف (يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام البرهان (قل اتعبدون من دون الله) أى غيره (مالايملك لكم ضرا ولانفعا والله هو السميع) لاقوالكم (العليم) باحوالكم والاستفهام للانكار (قل ياأهل الكتاب) اليهود والنصارى (لاتغلوا) تجاوزوا الحد (فى دينكم) غلوا (غير الحق) بأن تضعوا عيسى أو ترفعوه فوق حقه (ولاتتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) بغلوهم وهم أسلافهم (وأضلوا كثيرا) من الناس (وضلوا عن سواء السبيل) طريق

كقول الشاعر * كذاك يخبر عنها العالمات بها * وقد قتلت بعلمي ذلكم يقينا
من قولهم قتلت الشيء علما ونحرته اذا تبالغ علمك فيه (بل رفعه الله اليه) رد
وانكار لقتله واثبات لرفعه (وكان الله عزيزا) لايغلب على مايريد (حكيما)
فيما دبر لعيسى لايعبث (وان من اهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته) اى
ومامن اهل الكتاب احد الاليؤمنن به فقوله ليؤمنن جملة قسمية وقعت صفة
لاحد ويعود اليه الضمير الثاني والاول لعيسى والمعنى مامن اليهود والنصارى
احد الاليؤمنن بان عيسى عبدالله ورسوله قبل ان يموت ولوحين ان تزهق
روحه ولاينفعه ايمانه ويؤيد ذلك قرئ الاليؤمنن به قبل موتهم بضم
النون لان احدا في معنى الجمع وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاجلة
الايمان به قبل يظطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم وقيل الضميران لعيسى
والمعنى انه اذا نزل من السماء آمن به اهل الملل جميعا روى انه ينزل من السماء
حين يخرج الدجال فيهلكه ولايبقى احد من اهل الكتاب الايؤمنن به حتى
تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع
الابل والنمور مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ويلبث
في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه (ويوم القيمة
يكون عليهم شهيدا) فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بانهم
دعوه ابن الله (فبظلم من الذين هادوا) اى فباى ظلم منهم (حرمنا عليهم
طيبات احلت لهم) يعني ماذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا (وبصدهم
عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا اوصدا كثيرا (واخذهم الربوا وقد نهوا
عنه) كان الربا محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهي
على التحريم (واكلهم اموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة
(واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما) دون من تاب وآمن (لكن الراسخون
في العلم منهم) كعبدالله بن سلام واصحابه (والمؤمنون) اى منهم اومن
المهاجرين والانصار (يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك) خبر للمبتدأ
(والمقيمين الصلاة) نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك اوعطف
على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اى يؤمنون بالكتب وبالانبياء وقرئ بالرفع
عطفا على الراسخون اوعلى الضمير في يؤمنون اوعلى انه مبتدأ والخبر اولئك
سنؤتيهم (والمؤتون الزكاة) رفعه لاحد الاوجه المذكورة (والمؤمنون بالله
واليوم الآخر) قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب ومايصدقه من اتباع

الحق والسواء في الاصل
الوسط (لعن الذين كفروا
من بني اسرائيل على لسان
داود) بأن دعا عليهم فمسخوا
قردة وهم أصحاب أيلة
(وعيسى ابن مريم) بأن دعا
عليهم فمسخوا خنازير وهم
أصحاب المائدة (ذلك)
اللعن (بما عصوا وكانوا
يعتدون كانوا لايتناهون)
أي لاينهى بعضهم بعضا
(عن) معاودة (منكر فعلوه
لبئسما كانوا يفعلون) به
فعلهم هذا (ترى) يامحمد
(كثيرا منهم يتولون الذين
كفروا) من أهل مكة بغضا
لك (لبئسما قدمت لهم
أنفسهم) من العمل لمعادهم
الموجب لهم (أن سخط الله
عليهم وفي العذاب هم خالدون
ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي)
محمد (وما أنزل اليه ما اتخذوهم)
أي الكفار (أولياء ولكن
كثيرا منهم فاسقون) خارجون
عن الايمان (لتجدن) يامحمد
(اشد الناس عداوة للذين
آمنوا اليهود والذين أشركوا)
من أهل مكة لتضاعف كفرهم
وجهلهم وانهما كهم اتباع
الهوى (ولتجدن أقربهم

الشرايع لانه المقصود بالآية (اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما) على جمعهم بين
الايمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حمزة سيؤتيهم بالياء (انا اوحينا اليك
كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم
ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان امره بالوحي كسائر الانبياء
(واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب
ويونس وهرون وسليمان) خصهم بالذكر مع اشتمال النبيين عليهم تعظيما
لهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقين اشراف
الانبياء ومشاهيرهم (وآتينا داود زبورا) وقرأ حمزة زبورا بالضم وهو جمع
زبر بمعنى مزبور (ورسلا) نصب بمضمر دل عليه اوحينا اليك كارسلنا
اوفسره (قد قصصناهم عليك من قبل) اي من قبل هذه السورة او اليوم
ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما) وهو منتهى مراتب
الوحي خص به موسى من بينهم وقد فضل الله محمدا صلى الله عليه وسلم
بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم (رسلا مبشرين ومنذرين) نصب
على المدح او باضمار ارسلنا او على الحال ويكون رسلا موطأ لما بعده كقولك
مررت بزيد رجلا صالحا (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) فيقولوا
لولا ارسلت الينا رسولا فينبهنا ويعلمنا مالم نكن نعلم وفيه تنبيه على ان بعثة
الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل عن ادراك جزئيات المصالح والاكثر
عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بارسلنا او بقوله مبشرين ومنذرين وحجة
اسم كان وخبره للناس او على الله والآخر حال ولا يجوز تعلقه بحجة لانه
مصدر وبعد ظرف لها اوصفة (وكان الله عزيزا) لا يغلب فيما يريده (حكيما)
فيما دبر من امر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحي والاعجاز (لكن الله
يشهد) استدراك عن مفهوم ماقبله وكأنه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب
ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال انهم
لا يشهدون ولكن الله يشهد وانهم انكروه ولكن الله يثبته ويقرره (بما انزل
اليك) من القرآن المعجز الدال على نبوتك روى انه لما نزل انا اوحينا اليك قالوا
ما نشهد لك فنزلت (انزله بعلمه) انزله ملتبسا بعلمه الخاص به وهو العلم
بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ او بحال من يستعد للنبوة ويستأهل
نزول الكتاب عليه او بعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم
فالجار والمجرور على الاولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول

مودة للذين آمنوا الذين
قالوا انا نصارى ذلك) أي
قرب مودتهم للمؤمنين (بان)
بسبب أن (منهم قسيسين)
علماء (ورهبانا) عبادا
(وأنهم لا يستكبرون) عن
اتباع الحق كما يستكبر اليهود
وأهل مكة نزلت في وفد
النجاشي القادمين عليهم
من الحبشة قرأ صلى الله عليه
وسلم سورة يس فبكوا وأسلموا
وقالوا ما أشبه هذا بما كان
ينزل على عيسى قال تعالى
(واذا سمعوا ما أنزل الى
الرسول) من القرآن (ترى
اعينهم تفيض من الدمع مما
عرفوا من الحق يقولون
ربنا آمنا) صدقنا بنبيك
وكتابك (فاكتبنا مع
الشاهدين) المقرين
بتصديقهما (و) قالوا
في جواب من عيرهم بالاسلام
من اليهود (ومالنا لا نؤمن بالله
وما جاءنا من الحق) القرآن
أي لا مانع لنا من الايمان مع
وجود مقتضيه (ونطمع)
عطف على نؤمن (أن
يدخلنا ربنا مع القوم
الصالحين) المؤمنين الجنة
قال تعالى (فاثابهم الله بما

والجملة كالتفسير لماقبلها (والملائكة يشهدون) ايضا بنبوتك وفيه تنبيه على
انهم يودون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل
وهذا النوع من خواص الملك ولاسبيل للانسان الى العلم بامثال ذلك سوى
الفكر و النظر فلواتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت
الملائكة وشهدوا عليها (وكفى بالله شهيدا) وكفى بما اقام من الحجج
على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله
قد ضلوا ضلالا بعيدا) لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل
يكون اغرق فى الضلال وابعد من الانقلاع عنه (ان الذين كفروا
وظلموا) محمدا صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته اوالناس بصدهم عما فيه
صلاحهم وخلاصهم اوباعم من ذلك والآية تدل على ان الكفار
مخاطبون بالفروع اذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم (لم يكن الله
ليغفر لهم ولاليهديهم طريقا الاطريق جهنم خالدين فيها ابدا) لجرى حكمه
السابق ووعده المحتوم على ان من مات على كفره فهو خالد فى النار
وخالدين حال مقدرة (وكان ذلك على الله يسيرا) لايعسر عليه ولايستعظمه
(يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) لما قرر امر النبوة وبين
الطريق الموصل الى العلم ووعيد من انكرها خاطب الناس عامة بالدعوة
والزام الحجة والوعد بالاجابة والوعيد على الرد (فآمنوا خيرا لكم) اى ايمانا
خيرا لكم اوائتوا امرا خيرا لكم مما انتم عليه وقيل تقديره يكن الايمان خيرا
لكم ومنعه البصريون لان كان لايحذف مع اسمه الافيما لابد منه ولانه
يؤدى الى حذف الشرط وجوابه (وان تكفروا فان لله مافى السموات
والارض) يعنى وان تكفروا فهو غنى عنكم لايتضرر بكفركم كما لاينتفع
بايمانكم ونبه على غناه بقوله لله مافى السموات والارض وهو يعم مااشتملتا
عليه وماتركبتا منه (وكان الله عليما) باحوالهم (حكيما) فيما دبر لهم
(يا اهل الكتاب لاتغلوا فى دينكم) الخطاب للفريقين غلت اليهود فى حط
عيسى عليه السلام حتى رموه بانه ولد لغير رشده والنصارى فى رفعه حتى
اتخذوه الها وقيل للنصارى خاصة فانه اوفق لقوله (ولاتقولوا
على الله الا الحق) يعنى تنزيهه عن الصاحبة والولد (انما المسيح عيسى ابن مريم
رسول الله وكلمته القاها الى مريم) اوصلها اليها وحصلها فيها (وروح
منه) وذوروح صدر منه لايتوسط مايجرى مجرى الاصل والمادة له وقيل

قالوا جنات تجرى من تحتها
الانهار خالدين فيها وذلك
جزاء المحسنين) بالايمان
(والذين كفروا وكذبوا
بآياتنا أولئك اصحاب الجحيم)
ونزل لما هم قوم من الصحابة
أن يلازموا الصوم والقيام
ولايقربوا النساء والطيب
ولاياكلوا اللحم ولاينا موا
على الفراش (ياأيها الذين
آمنوا لاتحرموا طيبات
ماأحل الله لكم ولاتعتدوا)
تتجاوزوا أمر الله (ان الله
لايحب المعتدين وكلوا مما
رزقكم الله حلالا طيبا)
مفعول والجار والمجرور
قبله حال متعلق به (واتقوا
الله الذى أنتم به مؤمنون
لايؤاخذكم الله باللغو) الكائن
(فى أيمانكم) هو مايسبق
اليه اللسان من غير قصد
الحلف كقول الانسان
لاوالله وبلى والله (ولكن
يؤاخذكم بما عقدتم) بالتخفيف
والتشديد وفى قراءة عاقدتم
(الايمان) عليه بان حلفتم
عن قصد (فكفارته) اى
اليمين اذا حنثتم فيه (اطعام
عشرة مساكين) لكل
مسكين مد (من أوسط

سمى روحا لانه كان يحيى الاموات او القلوب (فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة) اى الآلهة ثلاثة الله والمسيح ومريم و يشهد عليه قوله تعالى ءانت قلت للناس اتخذونى وامى آلهين من دون الله اوالله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله ثلاثة اقانيم الاب والابن وروح القدس و يريدون بالاب الذات وبالابن العلم و بروح القدس الحياة (انتهوا) عن التثليث (خيرا لكم) نصبه لما سبق (انما الله اله واحد) واحد بالذات لا تعدد فيه بوجه ما (سبحانه ان يكون له ولد) اى اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل و يتطرق اليه فناء (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وخلقا لا يماثله شئ من ذلك فيتخذه ولدا (وكفى بالله وكيلا) تنبيه على غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليكون وكيلا لابيه والله سبحانه قائم بحفظ الاشياء كاف فى ذلك مستغن عمن يخلفه او يعينه (لن يستنكف المسيح) لن يأنف من نكفت الدمع اذا نحيته باصبعك كى لا يرى اثره عليك (ان يكون عبدا لله) من ان يكون عبدا له فان عبوديته شرف يتباهى به وانما المذلة والاستنكاف فى عبودية غيره روى ان وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال عليه السلام واى شئ اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت (ولا الملائكة المقربون) عطف على المسيح اى ولا يستنكف الملائكة المقربون ان يكونوا عبيدا واحتج به من زعم فضل الملائكة على الانبياء وقال مساقه لرد النصارى فى رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف اعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم كالدليل على عدم استنكافه وجوابه ان الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجه ذلك وان سلم اختصاصها بالنصارى فلعله اراد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكبير كقولك اصبح الامير لا يخالفه رئيس ولا مرؤوس وان اراد به التكبير فغايته تفضيل المقربين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش اومن اعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء وذلك لا يستلزم فضل احد الجنسين على الآخر مطلقا والنزاع فيه (ومن يستنكف عن عبادته و يستكبر) و يترفع عنها والاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون

ماتطعمون) منه (أهليكم) أى أقصده وأغلبه لا أعلاه ولا أدناه (اوكسوتهم) بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وازار ولا يكفى دفع ماذكر الى مسكين واحد وعليه الشافعى (أوتحرير) عتق (رقبة) أى مؤمنة كما فى كفارة القتل والظهار حملا للمطلق على المقيد (فمن لم يجد) واحدا مما ذكر (فصيام ثلاثة أيام) كفارته وظاهره انه لا يشترط التتابع وعليه الشافعى (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم اذا حلفتم) وحنثتم (واحفظوا أيمانكم) ان تنكثوها مالم تكن على فعل بر أو اصلاح بين الناس كما فى سورة البقرة (كذلك) أى مثل مابين لكم ماذكر (يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) ه على ذلك (ياأيها الذين آمنوا انما الخمر) المسكر الذى يخامر العقل (والميسر) القمار (والانصاب) الاصنام (والازلام) قداح الاستقسام (رجس) خبيث مستقذر (من عمل الشيطان) الذى يزينه (فاجتنبوه)

باستحقاق (فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام وكأنه قال فسيحشرهم اليه جميعا يوم يحشر العباد للمجازاة او لمجازاتهم فان اثابة مقابليهم بالاحسان اليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا مبينا) عنى بالبرهان المعجزات وبالنور القرآن اى قد جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة وقيل البرهان الدين او رسول الله صلى الله عليه وسلم او القرآن (فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه) فى ثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب (وفضل) احسان زائد عليه (ويهديهم اليه) الى الله وقيل الى الموعود (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الآخرة (يستفتونك) اى فى الكلالة حذفت لدلالة الجواب عليها روى ان جابر ابن عبد الله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى كلالة فكيف اصنع فى مالى فنزلت وهى آخر ما نزلت فى الاحكام (قل الله يفتيكم فى الكلالة) سبق تفسيرها فى اوائل السورة (ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) ارتفع امرؤ بفعل يفسره الظاهر وليس له ولد صفة له او حال من المستكن فى هلك والواو فى وله يحتمل الحال والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة وابن الام لا يكون عصبة والولد على ظاهره فان الاخت وان ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكنها لا ترث النصف (وهو يرثها) اى والمرء يرث اخته ان كان الامر بالعكس (ان لم يكن لها ولد) ذكرا كان او انثى ان اريد بيرثها يرث جميع مالها والا فالمراد به الذكر اذ البنت لا تحجب الاخ والآية كما لم تدل على سقوط الاخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على انهم لا يرثون مع الاب وكذا مفهوم قوله قل الله يفتيكم فى الكلالة ان فسرت بالميت (فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) الضمير لمن يرث بالاخوة وتثنيته محمولة على المعنى وفائدة الاخبار عنه باثنتين التنبيه على ان الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما (وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين)

أى الرجس المعبر به عن هذه الاشياء أن تفعلوه (لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر) اذا اتيتموهما لما يحصل فيهما من الشر والفتن (ويصدكم) بالاشتغال بهما (عن ذكر الله وعن الصلوة) خصهما بالذكر تعظيما لهما (فهل أنتم منتهون) عن اتيانهما أى انتهوا (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا) المعاصى (فان توليتم) عن الطاعة (فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) الا البلاغ البين وجزاؤكم علينا (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) أكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم (اذا ما اتقوا) المحرمات (وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا) ثبتوا على التقوى والايمان (ثم اتقوا وأحسنوا) العمل (والله يحب المحسنين) بمعنى أنه يثيبهم (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم) ليختبرنكم (الله بشئ) يرسله لكم (من الصيد تناله) أى الصغار منه (أيديكم

اصله وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر (يبين الله لكم ان تضلوا) اى
يبين لكم ضلالكم الذى من شأنكم اذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه
وتتحروا خلافه او يبين لكم الحق والصواب كراهة ان تضلوا او قيل لئلا تضلوا
فحذف لا وهو قول الكوفيين (والله بكل شئ عليم) فهو عالم بمصالح العباد
فى المحيا والممات * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما
تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا واعطى من الاجر كمن اشترى محررا
وبرئ من الشرك وكان فى مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم

(سورة المائدة مدنية وهى مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك
الايفاء والعقد العهد الموثق قال الحطيئة * قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم *
شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا * واصله الجمع بين الشيئين بحيث يعسر
الانفصال ولعل المراد بالعقود مايعم العقود التى عقدها الله تعالى على عباده
والزمها اياهم من التكاليف وما يعقدون بينهم من عقود الامانات
والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن ان حملنا الامر على المشترك
بين الوجوب والندب (احلت لكم بهيمة الانعام) تفصيل للعقود
والبهيمة كل حى يميز وقيل كل ذات اربع قوائم واضافتها الى الانعام
للبيان كقولك ثوب خز ومعناه البهيمة من الانعام وهى الازواج الثمانية
والحق بها الظباء وبقر الوحش وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل
الانعام فى الاجترار وعدم الانياب واضافتها الى الانعام لملابسة الشبه
(الا ما يتلى عليكم) الا محرم ما يتلى عليكم كقوله تعالى حرمت عليكم الميتة
او الا ما يتلى عليكم آية تحريمه (غير محلى الصيد) حال من الضمير فى لكم وقيل
من واو اوفوا وقيل استثناء وفيه تعسف والصيد يحتمل المصدر والمفعول
(وانتم حرم) حال مما استكن فى محلى والحرم جمع حرام وهو المحرم (ان الله
يحكم ما يريد) من تحليل او تحريم (يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) يعنى
مناسك الحج جمع شعيرة وهى اسم ما اشعر اى جعل شعارا سمى به اعمال الحج
ومواقفه لانها علامات الحج واعلام النسك وقيل دين الله لقوله تعالى
ومن يعظم شعائر الله اى دينه وقيل فرائضه التى حدها لعباده (ولا الشهر
الحرام) بالقتال فيه او بالنسئ (ولا الهدى) ما اهدى الى الكعبة جمع هدية

ورما حكم) الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير تغشاهم فى رحالهم (ليعلم الله) علم ظهور (من يخافه بالغيب) حال أى غائبا لم يره فيجتنب الصيد (فمن اعتدى بعد ذلك) النهى عنه فاصطاده (فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) محرمون بحج أو عمرة (ومن قتله منكم متعمدا فجزاء) بالتنوين ورفع مابعده أى فعليه جزاء هو (مثل ماقتل من النعم) أى شبهه فى الخلقة وفى قراءة باضافة جزاء (يحكم به) أى بالمثل رجلان (ذوا عدل منكم) لهما فطنة يميزان بها أشبه الاشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلى فى النعامة ببدنة وابن عباس وأبو عبيدة فى بقر الوحش وحماره ببقرة وابن عوف فى الظبى بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما فى الحمام لانه يشبهها فى العب (هديا) حال من جزاء (بالغ الكعبة) أى يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه

ولايجوز أن يذبح حيث كان ونصبه نعتا لما قبله وان أضيف لان اضافته لفظية لاتفيد تعريفا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور والجراد فعليه قيمته (أو) عليه (كفارة) غير الجزاء وان وجده هي (طعام مساكين) من غالب قوت البلد مايساوي قيمة الجزاء لكل مسكين مد وفي قراءة باضافة كفارة لمابعده وهي للبيان (أو) عليه (عدل) مثل (ذلك) الطعام (صياما) يصومه عن كل مد يوما وان وجده وجب ذلك عليه (ليذوق وبال) ثقل جزاء (أمره) الذي فعله (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد قبل تحريمه (ومن عاد) اليه (فينتقم الله منه والله عزيز) غالب على أمره (ذو انتقام) ممن عصاه وألحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ (أحل لكم) أيها الناس حلالا كنتم أو محرمين (صيد البحر) أن تأكلوه وهو مالا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفي البر كالسرطان (وطعامه) مايقذفه

بجدي في جمع جدية السرج (ولا القلائد) اي ذوات القلائد من الهدي وعطفها على الهدي للاختصاص فانها اشرف الهدي اوالقلائد انفسها والنهي عن احلالها مبالغة في النهي عن التعرض للهدي ونظيره قوله تعالى ولايبدين زينتهن والقلائد جمع قلادة وهوماقلد به الهدي من نعل اولحاء شجراوغيرهما ليعلم به انه هدي فلايتعرض له (ولا آمين البيت الحرام) قاصدين لزيارته (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) ان يثيبهم ويرضى عنهم والجملة في موضع الحال من المستكن في آمين وليست صفة له لانه عامل والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لايعمل وفائدته استنكار تعرض من هذا شأنه والتنبيه على المانع له وقيل معناه يبتغون من الله رزقا بالتجارة ورضوانا بزعمهم اذروي ان الآية نزلت عام القضية في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يتعرضوا لهم بسبب انه كان فيهم الحطمة شريح بن ضبيعة وكان قد استاق سرح المدينة وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ تبتغون على خطاب المؤمنين (واذا حللتم فاصطادوا) اذن في الاصطياد بعد زوال الاحرام ولايلزم من ارادة الاباحة ههنا من الامر دلالة الامر الآتي بعد الحظر على الاباحة مطلقا وقرئ بكسر الفاء على القاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا وقرئ احللتم يقال حل المحرم واحل (ولا يجرمنكم) اي لايحملنكم اولايكسبنكم (شنآن قوم) شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر اضيف الى المفعول اوالفاعل وقرأ ابن عامر واسماعيل عن نافع وابن عياش عن عاصم بسكون النون وهو ايضا مصدر كليان اونعت بمعنى بغيض قوم وفعلان في النعت اكثر كعطشان وسكران (ان صدوكم عن المسجد الحرام) لان صدوكم عام الحديبية وقرأ ابن كثير وابو عمرو بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لايجرمنكم (ان تعتدوا) بالانتقام ثاني مفعولي يجرمنكم فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب ومن قرأ يجرمنكم بضم الياء جعله منقولا من المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) للتشفي والانتقام (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) فانتقامه اشد (حرمت عليكم الميتة) بيان مايتلى عليكم والميتة مافارقه الروح من غير تذكية (والدم) اي الدم المسفوح اقوله اودما مسفوحا وكان اهل الجاهلية يصبونه في الامعاء ويشوونها (ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به

اى رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه
(والمنخنقة) التى ماتت بالخنق (والموقوذة) المضروبة بنحو خشب او حجر
حتى تموت من وقذته اذا ضربته (والمتردية) التى تردت من علو او فى بئر فماتت
(والنطيحة) التى نطحتها اخرى فماتت والتاء فيها للنقل (وما اكل
السبع) اى وما اكل منه السبع فمات وهو يدل على ان جوارح الصيد
اذا اكلت مما اصطادته لم يحل (الا ما ذكيتم) الا ما ادركتم ذكاته وفيه حياة
مستقرة من ذلك وقيل الاستثناء مخصوص بما اكل السبع والذكاة فى الشرع
بقطع الحلقوم والمرئ بمحدد (وما ذبح على النصب) النصب واحد
الانصاب وهى احجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون
ذلك قربة وقيل هى الاصنام وعلى بمعنى اللام او على اصلها بتقدير وما ذبح
مسمى على الاصنام وقيل هو جمع والواحد نصاب (وان تستقسموا بالازلام)
اى وحرم عليكم الاستقسام بالاقداح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا
ثلاثة اقداح مكتوب على احدها امرنى ربى وعلى الآخر نهانى والثالث
غفل فان خرج الآمر مضوا على ذلك وان خرج الناهى تجنبوا عنه وان
خرج الغفل اجالوها ثانيا فمعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون
مالم يقسم لهم بالازلام وقيل هو استقسام الجزور بالاقداح على الانصباء
المعلومة وواحد الازلام زلم كجمل وزلم كصرد (ذلكم فسق) اشارة الى
الاستقسام وكونه فسقا لانه دخول فى علم الغيب وضلال باعتقاد ان ذلك
طريق اليه وافتراء على الله ان اريد ربى الله وجهالة وشرك ان اريد به صنم
او الميسر المحرم او الى تناول ما حرم عليكم (اليوم) لم يرد به يوما بعينه وانما
المراد الزمن الحاضر وما يتصل به من الازمنة الآتية وقيل اراد يوم نزولها
وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع (يئس الذين كفروا
من دينكم) اى من ابطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الخبائث وغيرها او من
ان يغلبوكم عليه (فلا تخشوهم) ان يظهروا عليكم (واخشون) واخلصوا
الخشية لى (اليوم اكملت لكم دينكم) بالنصر والاظهار على الاديان كلها
او بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع وقوانين
الاجتهاد (واتممت عليكم نعمتى) بالهداية والتوفيق او باكمال الدين او بفتح
مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) اخترته لكم (دينا) من بين
الاديان وهو الدين عند الله لا غير (فمن اضطر) متصل بذكر المحرمات

ميتا (متاعا) تمتيعا (لكم)
تأكلونه (وللسيارة)
المسافرين منكم يتزودونه
(وحرم عليكم صيد البر)
وهو ما يعيش فيه من الوحش
المأكول أن تصيدوه (مادمتم
حرما) فلو صاده حلال
فللمحرم أكله كما بينته السنة
(واتقوا الله الذى اليه تحشرون
جعل الله الكعبة البيت
الحرام) المحرم (قياما للناس)
يقوم به أمر دينهم بالحج اليه
ودنياهم بأمن داخله وعدم
التعرض له وجبى ثمرات كل
شئ اليه وفى قراءة قيما بلا ألف
مصدر قام غير معل (والشهر
الحرام) بمعنى الاشهر الحرم
ذو القعدة وذو الحجة
والمحرم ورجب قياما لهم
بأمنهم القتال فيها (والهدى
والقلائد) قياما لهم بأمن
صاحبهما من التعرض له
(ذلك) الجعل المذكور
(لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات
وما فى الارض وأن الله
بكل شئ عليم) فان جعله
ذلك لجلب المصالح لكم
ودفع المضار عنكم قبل
وقوعها دليل على علمه بما هو
فى الوجود وما هو كائن

وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمتها
من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضي والمعنى فمن اضطر
الى تناول شيء من هذه المحرمات (في مخمصة) مجاعة (غير متجانف لاثم)
غير مائل له ومنحرف اليه بان يأكلها تلذذا او مجاوز احد الرخصة لقوله
غير باغ ولا عاد (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذه بأكله (يسألونك ماذا
احل لهم) لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة وقد سبق الكلام
في ماذا وانما قال لهم ولم يقل لنا على الحكاية لان يسألونك بلفظ الغيبة
وكلا الوجهين سائغ في امثاله والمسؤل ماحل لهم من المطاعم كأنهم لما تلي
عليهم ماحرم عليهم سألوا عما احل لهم (قل احل لكم الطيبات) مالم تستخبثه
الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستخبثات العرب او مالم يدل
نص او قياس على حرمته (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات ان
جعلت ما موصولة على تقدير وصيد ما علمتم وجملة شرطية ان جعلت شرطية
وجوابها فكلوا والجوارح كواسب الصيد على اهلها من سباع ذوات الاربع
والطير (مكلبين) معلمين اياه الصيد والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها
بالصيد مشتق من الكلب لان التأديب يكون اكثر فيه وآثر اولان كل سبع يسمى
كلبا لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وانتصابه
على الحال من علمتم وفائدتها المبالغة في التعليم (تعلمونهن) حال ثانية
او استئناف (مما علمكم الله) من الحيل وطرق التأديب فان العلم بها الهام من الله
تعالى او مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اتباع
الصيد بارسال صاحبه وينزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه
الصيد ولا يأكل منه (فكلوا مما امسكن عليكم) وهو مالم يأكل منه لقوله
عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم وان اكل منه فلا تأكل انما امسك على
نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط ذلك في سباع الطير
لان تأديبها الى هذا الحد متعذر وقال آخرون لا يشترط مطلقا (واذكروا
اسم الله عليه) الضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند ارساله او لما امسكن
بمعنى سموا عليه اذا ادركتم ذكاته (واتقوا الله) في محرماته (ان الله سريع
الحساب) فيؤاخذكم بما جل ودق (اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين
اوتوا الكتاب حل لكم) يتناول الذبائح وغيرها ويعم الذين اوتوا الكتاب
اليهود والنصارى واستثنى علي رضي الله تعالى عنه بني تغلب وقال ليسوا

(اعلموا أن الله شديد العقاب)
لاعدائه (وأن الله غفور)
لاوليائه (رحيم) بهم (ما على
الرسول الا البلاغ) الابلاغ
لكم (والله يعلم ما تبدون)
تظهرون من العمل (وما
تكتمون) تخفون منه
فيجازيكم به (قل لا يستوي
الخبيث) الحرام (والطيب)
الحلال (ولو أعجبك) أي سرك
(كثرة الخبيث فاتقوا الله)
في تركه (يا أولي الالباب
لعلكم تفلحون) تفوزون
*ونزل لما أكثروا سؤاله
صلى الله عليه وسلم (يا أيها
الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء
ان تبد) تظهر (لكم تسؤكم)
لما فيها من المشقة (وان
تسألوا عنها حين ينزل
القرآن) أي في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم (تبد لكم)
المعنى اذا سألتم عن أشياء
في زمنه ينزل القرآن بابدائها
ومتى أبدأها ساءتكم فلا
تسألوا عنها قد (عفا الله عنها)
عن مسئلتكم فلا تعودوا
(والله غفور حليم قد سألها)
أي الاشياء (قوم من قبلكم)
أنبياءهم فاجيبوا ببيان
أحكامها (ثم أصبحوا)

على النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر ولا يلحق بهم المجوس في ذلك وان الحقوا بهم في التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم (وطعامكم حل لهم) فلا حرج عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك (والمحصنات من المؤمنات) اى الحرائر العفائف وتخصيصهن بعث على ماهو الاولى (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) وان كن حربيات وقال ابن عباس رضى الله عنهما لاتحل الحربيات (اذا آتيتموهن اجورهن) مهورهن وتقييد الحل باتيانها لتأكيد وجوبها والحث على الاولى وقيل المراد بايتائها التزامها (محصنين) اعفاء بالنكاح (غير مسافحين) غير مجاهرين بالزنى (ولا متخذى اخدان) مسرين به والخدن الصديق يقع على الذكر والانثى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين) يريد بالايمان شرائع الاسلام وبالكفر به انكاره والامتناع عنه (ياأيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) اذا اردتم القيام كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها للايجاز والتنبيه على ان من اراد العبادة ينبغى ان يبادر اليها بحيث لاينفك الفعل عن الارادة او اذا قصدتم الصلاة لان التوجه الى الشئ والقيام اليه قصد له وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة وان لم يكن محدثا والاجماع على خلافه لماروى انه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح فقال عمر رضى الله تعالى عنه صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته فقيل مطلق اريد به التقييد والمعنى اذا قمتم الى الصلاة محدثين وقيل الامر فيه للندب وقيل كان ذلك اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها (فاغسلوا وجوهكم) امروا الماء عليها ولاحاجة الى الدلك خلافا لمالك (وايديكم الى المرافق) الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى ويزدكم قوة الى قوتكم او متعلقة بمحذوف تقديره وايديكم مضافة الى المرافق ولو كان كذلك لم يبق معنى للتحديد ولا لذكره مزيد فائدة لان مطلق اليد يشتمل عليها وقيل الى تفيد الغاية مطلقا واما دخولها في الحكم او خروجها منه فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من خارج ولم يكن في الآية وكان الايدى متناولة لها فحكم بدخولها احتياطا وقيل الى من حيث انها تفيد الغاية

صاروا (بها كافرين بتركهم العمل بها (ماجعل شرع (الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) كما كا أهل الجاهلية يفعلونه روى البخارى عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التى يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس والسائبة التى كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شئ والوصيلة الناقة البكر تبكر فى أول نتاج الابل بأنثى ثم تثنى بعد بأنثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احداهما بأخرى ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلا يحمل عليه شئ وسموه الحامى (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) فى ذلك ونسبته اليه (واكثرهم لايعقلون) ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه آباءهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) أى الى حكمه من تحليل ما حرمتم (قالوا حسبنا) كافينا

تقتضى خروجها والالم تكن غاية كقوله فنظرة الى ميسرة وقوله ثم اتموا الصيام الى الليل لكن لمالم تتميز الغاية ههنا عن ذى الغاية وجب ادخالها احتياطا (وامسحوا برؤسكم) الباء مزيدة وقيل للتبعيض فانه الفارق بين قولك مسحت المنديل ومسحت بالمنديل ووجهه ان يقال انها تدل على تضمن الفعل معنى الالصاق فكأنه قيل والصقوا المسح برؤسكم وذلك لايقتضى الاستيعاب بخلاف مالو قيل وامسحوا رؤوسكم فانه كقوله فاغسلوا وجوهكم واختلف العلماء فى قدر الواجب فاوجب الشافعى رضى الله تعالى عنه اقل مايقع عليه الاسم اخذا باليقين وابوحنيفة رضى الله تعالى عنه مسح ربع الرأس لانه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع ومالك رضى الله عنه مسح كله اخذا بالاحتياط (وارجلكم الى الكعبين) نصبه نافع وابن عامر وحفص والكسائى ويعقوب عطفا على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة والتحديد اذ المسح لم يحدد وجره الباقون على الجوار ونظيره كثير فى القرآن والشعر كقوله تعالى عذاب يوم اليم وحور عين بالجر فى قراءة حمزة والكسائى وقولهم جحر ضب خرب وللنحاة باب فى ذلك وفائدته التنبيه على انه ينبغى ان يقتصد فى صب الماء عليها ويغسل غسلا يقرب من المسح وفى الفصل بينه وبين اخواته ايماء الى وجوب الترتيب وقرئ بالرفع على وارجلكم مغسولة (وان كنتم جنبا فاطهروا) فاغتسلوا (وان كنتم مرضى اوعلى سفر اوجاء احد منكم من الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه) سبق تفسيره ولعل تكرره ليتصل الكلام فى بيان انواع الطهارة (مايريد الله ليجعل عليكم من حرج) اى مايريد الامر بالطهارة للصلاة اوالامر بالتيمم تضييقا عليكم (ولكن يريد ليطهركم) لينظفكم اوليطهركم من الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب اوليطهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء فمفعول يريد فى الموضعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى مايريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لايرخص لكم فى التيمم ولكن يريد ان يطهركم وهو ضعيف لان ان لاتقدر بعد المزيدة (وليتم نعمته عليكم) ليتم بشرعية ماهو مطهرة لابدانكم ومكفرة لذنوبكم نعمته عليكم فى الدين اوليتم برخصه انعامه عليكم بعزائمه (لعلكم تشكرون) نعمته والآية مشتملة على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل وبدل والاصل اثنان

(ماوجدنا عليه آباءنا) من الدين والشريعة قال تعالى (أ) حسبهم ذلك (ولوكان اباؤهم لايعلمون شيئا ولايهتدون) الى الحق والاستفهام للانكار (ياأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) أى احفظوها وقوموا باصلاحها (لايضركم من ضل اذا اهتديتم) قيل المراد لايضركم من ضل من أهل الكتاب وقيل المراد غيرهم لحديث أبى ثعلبة الخشنى سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به (ياأيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت) أى أسبابه (حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم) خبر بمعنى الامر أى ليشهد واضافة شهادة لبين على اتساع

مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتهما مائع وجامد وموجبهما حدث اصغر او اكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض او سفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام لتذكركم المنعم وترغبكم فى شكره (وميثاقه الذى واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا) يعنى الميثاق الذى اخذه على المسلمين حين بايعهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره او ميثاق ليلة العقبة او بيعة الرضوان (واتقوا الله) فى انساء نعمه ونقض ميثاقه (ان الله عليم بذات الصدور) اى بخفياتها فيجازيكم عليها فضلا عن جليات اعمالكم (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا) عداه بعلى لتضمنه معنى الحمل والمعنى لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتعتدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كمثلة وقذف وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشفيا مما فى قلوبكم (اعدلوا هو اقرب للتقوى) اى العدل اقرب للتقوى صرح لهم الامر بالعدل وبين انه بمكان من التقوى بعد ما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى واذا كان هذا العدل مع الكفار فما ظنك بالعدل مع المؤمنين (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) فيجازيكم به وتكرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت فى المشركين وهذه فى اليهود او لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة فى اطفاء نائرة الغيظ (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم) انما حذف ثانى مفعولى وعد استغناء بقوله لهم مغفرة فانه استئناف يبينه وقيل الجملة فى موقع المفعول فان الوعد ضرب من القول فكانه قال وعدهم هذا القول (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم) هذا من عادته تعالى ان يتبع حال احد الفريقين حال الآخر وفاء بحق الدعوة وفيه مزيد وعد للمؤمنين وتطييب لقلوبهم (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بعسفان قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندموا ان لا كانوا اكبوا عليهم وهموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا الى العصر فرد الله كيدهم بان انزل صلاة الخوف والآية اشارة الى ذلك وقيل اشارة الى ما روى انه عليه الصلاة السلام اتى قريظة ومعه الخلفاء الاربعة يستقرضهم لدية مسلمين قتلهما عمرو

وحين بدل من اذا أو ظرف لحضر (أو آخران من غيركم) أى غير ملتكم (ان أنتم ضربتم) سافرتم (فى الارض فأصابتكم مصيبة الموت تحبسونهما) توقفونهما صفة آخران (من بعد الصلوة) أى صلاة العصر (فيقسمان) يحلفان (بالله ان ارتبتم) شككتم فيهما ويقولان (لا نشترى به) بالله (ثمنا) عوضا نأخذه بدله من الدنيا بأن نحلف به أو نشهد كاذبا لاجله (ولو كان) المقسم له أو المشهود له (ذا قربى) قرابة منا (ولا نكتم شهادة الله) التى أمرنا بها (انا اذا) ان كتمناها (لمن الآثمين فان عثر) اطلع بعد حلفهما (على أنهما استحقا اثما) أى فعلا ما يوجبه من خيانة أو كذب فى الشهادة بان وجد عندهما مثلا ما اتهما به وادعيا انهما ابتاعاه من الميت أو وصى لهما به (فآخران يقومان مقامهما) فى توجه اليمين عليهما (من الذين استحق عليهم) الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران (الاوليان)

بالميت أي الاقربان اليه وفي قراءة
الاولين جمع أول صفة
أو بدل من الذين (فيقسمان
بالله) على خيانة الشاهدين
ويقولان (لشهادتنا)
(أحق) أصدق (من
شهادتهما) يمينهما (وما
اعتدينا) تجاوزنا الحق
باليمين (انا اذا لمن الظالمين)
المعنى ليشهد المحتضر على
وصيته اثنين أو يوصي
اليهما من أهل دينه أو غيرهم
ان فقدهم لسفر ونحوه فان
ارتاب الورثة فيهما فادعوا
أنهما خانا بأخذ شئ أو دفعه
الى شخص زعما أن الميت
أوصى له به فليحلفا الى آخره
فان اطلع على امارة تكذيبهما
فادعيا دافعاله حلف أقرب
الورثه على كذبهما وصدق
ما ادعوه والحكم ثابت
في الوصيين منسوخ
في الشاهدين وكذا شهادة
غير أهل الملة منسوخة
واعتبار صلاة العصر
للتغليظ وتخصيص الحلف
في الآية باثنين من أقرب الورثة
لخصوص الواقعة التي
نزلت لها وهي مارواه
البخاري أن رجلا من بني سهم

ابن امية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى
نطعمك ونقرضك فاجلسوه وهموا بقتله فعمد عمر بن جحاش الى رحى عظيمة
يطرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبريل فاخبره فخرج عليه السلام وقيل نزل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منزلا وعلق سلاحه بشجرة وتفرق
الناس عنه فجاء اعرابي فسل سيفه فقال من يمنعك مني فقال الله فاسقطه
جبريل من يده فاخذه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني فقال
لا احد اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فنزلت (اذ هم قوم ان يبسطوا
اليكم ايديهم) بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه
لسانه اذا شتمه (فكف ايديهم عنكم) منعها ان تمد اليكم ورد مضرتها عنكم
(واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فانه الكافي لايصال الخير ودفع
الشر (ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) شاهدا
من كل سبط ينقب عن احوال قومه ويفتش عنها اوكفيلا يتكفل عليهم
بالوفاء بما امروا به روي ان بني اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر
امرهم الله بالمسير الى اريحاء ارض الشام وكان يسكنها الجبابرة
الكنعانيون وقال اني كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها وجاهدوا من
فيها فاني ناصركم وامر موسى ان يأخذ من كل سبط كفيلا عليهم بالوفاء
بما امروا به فاخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم فلما
دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومهم
فرأوا أجراما عظيمة وبأسا شديدا فهابوا فرجعوا وحدثوا قومهم الا كالب
بن يوقنا من سبط يهودا ويوشع بن نون من سبط افرائيم بن يوسف
(وقال الله اني معكم) بالنصرة (لئن اقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي
وعزرتموهم) اي نصرتموهم وقويتموهم واصله الذب ومنه التعزير (واقرضتم
الله قرضا حسنا) بالانفاق في سبيل الخير وقرضا يحتمل المصدر والمفعول
(لاكفرن عنكم سيئاتكم) جواب للقسم المدلول عليه باللام في لئن ساد مسد
جواب الشرط (ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك)
بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم (منكم فقد ضل سواء السبيل)
ضلالا لاشبهة فيه ولاعذر معه بخلاف من كفر قبل ذلك اذ قد يمكن ان
يكون له شبهة ويتوهم له معذرة (فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم) طردناهم من
رحمتنا او مسخناهم اوضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية)

لاتنفعل عن الآيات والنذر وقرأ حمزة والكسائى قسية وهى امامبالغة قاسية اوبمعنى رديئة من قولهم درهم قسى اذا كان مغشوشا وهو ايضامن القسوة فان المغشوش فيه يبس وصلابة وقرئ قسية باتباع القاف للسين (يحرفون الكلم عن مواضعه) استئناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لاقسوة اشد من تغيير كلام الله تعالى والافتراء عليه ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم لامن القلوب اذلاضمير له فيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا وافيا (مما ذكروا به) من التوراة اومن اتباع محمدصلى الله عليه وسلم والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما انزل عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فزلت بشؤمه اشياء منها عن حفظهم روى ان ابن مسعود قال قدينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية (ولاتزال تطلع على خائنة منهم) خيانة منهم اوفرقة خائنة اوخائن والهاء للمبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر من عادتهم وعادة اسلافهم لاتزال ترى ذلك منهم (الاقليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل الاستثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية (فاعف عنهم واصفح) ان تابوا وآمنوا اوان عاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف (ان الله يحب المحسنين) تعليل للامر بالصفح وحث عليه وتنبيه على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن غيره (ومن الذين قالوا انانصارى اخذنا ميثاقهم) اى واخذنا من النصارى ميثاقهم كما اخذنا ممن قبلهم وقيل تقديره ومن الذين قالوا انانصارى قوم اخذنا وانما قال قالوا انانصارى ليدل على انهم سموا انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله (فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا) فالزمنا من غرى بالشئ اذا لصق به (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بين فرق النصارى وهم نسطورية ويعقوبية وملكائية اوبينهم وبين اليهود (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) بالجزاء والعقاب (ياهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى ووحد الكتاب لانه للجنس (قدجاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) كنعت محمدصلى الله تعالى عليه وسلم وآية الرجم فى التوراة وبشارة عيسى باحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فى الانجيل (ويعفوعن كثير) مماتخفونه لايخبر به اذالم يضطر اليه فى امر دينى اوعن كثير منكم فلايؤاخذه بجرمه (قدجاءكم من الله نور وكتاب مبين) يعنى القرآن فانه الكاشف لظلمات الشك والضلال والكتاب الواضح الاعجاز وقيل يريد بالنور محمدا صلى الله تعالى

خرج مع تميم الدارى وعدى بن بداء أى وهما نصرانيان فمات السهمى بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد الجام بمكة فقالوا ابتعناه من تميم وعدى فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من أولياء السهمى فحلفا وفى رواية الترمذى فقام عمرو بن العاصى ورجل آخر منهم فحلفا وكانا أقرب اليه وفى رواية فرض فاوصى اليهما وأمرهما أن يبلغا ماترك أهله فلما مات أخذا الجام ودفعا الى أهله مابقى (ذلك) الحكم المذكور من رد اليمين على الورثة (أدنى) أقرب الى (أن ياتوا) أى الشهود أوالاوصياء (بالشهادة على وجهها) الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولاخيانة (أو) أقرب الى أن (يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) على الورثة المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيفتضحون ويغرمون فلا يكذبوا

عليه وسلم (يهدى به الله) وحد الضمير لان المراد بهما واحد اولانهما في حكم الواحد (من اتبع رضوانه) من اتبع رضاه بالايمان منهم (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب اوسبل الله (ويخرجهم من الظلمات الى النور) من انواع الكفر الى الاسلام (باذنه) بارادته اوبتوفيقه (ويهديهم الى صراط مستقيم) طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد اليه لامحالة (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) هم الذين قالوا بالاتحاد منهم قيل لم يصرح به احد منهم ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا وقالوا لااله الا واحد لزمهم ان يكون هو المسيح فنسب اليهم لازم قولهم توضيحا لجهلهم وتفضيحا لمعتقدهم (قل فمن يملك من الله شيئا) فمن يمنع من قدرته شيئا (ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا) احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالوهية (ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق مايشاء والله على كل شئ قدير) ازاحة لما عرض لهم من الشبهة في امره والمعنى انه تعالى قادر على الاطلاق يخلق من غير اصل كما خلق السموات والارض ومن اصل كخلق ما بينهما فينشئ من اصل ليس من جنسه كآدم خلقه من تراب وكثير من الحيوانات ومن اصل يجانسه امامن ذكر وحده كما خلق حواء اومن انثى وحدها كعيسى اومنهما كسائر الناس (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه) اشياع ابنيه عزير والمسيح كما قيل لاشياع ابن الزبير الخبيبون اومقربون عنده قرب الاولاد من والدهم وقدسبق لنحو ذلك مزيد بيان في سورة آل عمران (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) اى فان صح مازعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فان من كان بهذا المنصب لايفعل مايوجب تعذيبه وقدعذبكم في الدنيا بالقتل والاسر والمسخ واعترفتم انه سيعذبكم بالنار اياما معدودة (بل انتم بشر ممن خلق) ممـا خلقه الله تعالى (يغفر لمن يشاء) وهم من آمن به وبرسله (ويعذب من يشاء) وهم من كفر والمعنى انه يعاملكم معاملة سائر الناس لامزية لكم عليه (ولله ملك السموات والارض ومابينهما) كلها سواء في كونه خلقا وملكاله (واليه المصير) فيجازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته (ياأهل الكتاب قدجاءكم رسولنا يبين لكم) اى الدين وحذف لظهوره اوما كتمتم وحذف لتقدم ذكره ويجوز ان يقدر مفعول على معنى يبذل لكم البيان والجملة في موضع

(واتقوا الله) بترك الخيانة والكذب (واسمعوا) ماتؤمرون به سماع قبول (والله لايهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعته الى سبيل الخير اذكر (يوم يجمع الله الرسل) هو يوم القيامة (فيقول) لهم توبيخا لقومهم (ماذا) أى الذى (أجبتم) به حين دعوتم الى التوحيد (قالوا لاعلم لنا) بذلك (انك انت علام الغيوب) ماغاب عن العباد ذهب عنهم علمه لشدة هول يوم القيامة وفزعهم ثم يشهدون على اممهم لما يسكنون اذكر (اذ قال الله ياعيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك) بشكرها (اذ أيدتك) قويتك (بروح القدس) جبريل (تكلم الناس) حال من الكاف في أيدتك (في المهد) اى طفلا (وكهلا) يفيد نزوله قبل الساعة لانه رفع قبل الكهولة كما سبق في آل عمران (واذ علمتك الكتاب والحكمة والتورية والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة) كصورة (الطير) والكاف

الحال اى جاءكم رسولنا مبينا لكم (على فترة من الرسل) متعلق بجاءكم اى جاءكم على حين فتور من ارسال وانقطاع زمن الوحى او بين حال من الضمير فيه (ان تقولوا ماجاءنا من بشير ولا نذير) كراهة ان تقولوا اذا لك وتعتذروا به (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف اى لاتعتذروا فقد جاءكم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على الارسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام اذكان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام بينهما ستمائة سنة اوخمسمائة وتسع وستون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى وفى الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحى وكانوا احوج مايكون اليه (واذقال موسى لقومه ياقوم اذكروا نعمة الله عليكم اذجعل فيكم انبياء) فارشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث فى امة مابعث فى بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) اى وجعل منكم او فيكم وقد تكاثر فيهم الملوك تكاثر الانبياء بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهموا بقتل عيسى عليهما الصلوة والسلام وقيل لما كانوا مملوكين فى ايدى القبط فانقذهم وجعلهم مالكين لانفسهم وامورهم سماهم ملوكا (وآتاكم مالم يؤت احدا من العالمين) من فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها مما آتاهم الله وقيل المراد بالعالمين عالمى زمانهم (ياقوم ادخلوا الارض المقدسة) ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين وقيل الطور وما حوله وقيل دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقيل الشام (التى كتب الله لكم) قسمها لكم او كتب فى اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ولكن ان آمنتم واطعتم لقوله لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم (ولاترتدوا على ادباركم) ولاترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة قيل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا متنا بمصر تعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر اولاترتدوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق على الله تعالى (فتنقلبوا خاسرين) ثواب الدارين ويجوز فى فتنقلبوا الجزم على العطف والنصب على الجواب (قالوا ياموسى ان فيها قوما جبارين) متغلبين لاتتأتى مقاومتهم والجبار فعال من جبره على الامر بمعنى اجبره وهو الذى يجبر الناس على مايريد (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا

اسم بمعنى مثل مفعول (باذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا باذنى) بارادتى (وتبرئ الاكمه والابرص باذنى واذتخرج الموتى) من قبورهم أحياء (باذنى واذ كففت بنى اسرائيل عنك) حين هموا بقتلك (اذجئتهم بالبينات) المعجزات (فقال الذين كفروا منهم ان) ما (هذا) الذى جئت به (الاسحر مبين) وفى قراءة ساحراى عيسى (واذ أوحيت الى الحواريين) امرتهم على لسانه (أن) اى بان (آمنوا بى وبرسولى) عيسى (قالوا آمنا) بهما (واشهد بأننا مسلمون) اذكر (اذقال الحواريون ياعيسى ابن مريم هل يستطيع) اى يفعل (ربك) وفى قراءة بالفوقانية ونصب مابعده اى تقدر أن تسأله (أن ينزل علينا مائدة من السماء قال) لهم عيسى (اتقوا الله) فى اقتراح الآيات (ان كنتم مؤمنين قالوا نريد) سؤالها من اجل (أن نأكل منها وتطمئن) تسكن (قلوبنا) بزيادة اليقين (ونعلم) نزداد علما (ان) مخففة اى أنك

مهافانا داخلون) اذلا طاقة لنا بهم (قال رجلان) كالب و يوشع (من الذين
يخافون) اى يخافون الله و يتقونه وقيل كانا رجلين من الجبابرة اسلما
وسارا الى موسى فعلى هذا الواو لبنى اسرائيل والراجع الى الموصول
محذوف اى من الذين يخافهم بنو اسرائيل و يشهد له ان قرئ الذين
يخافون بالضم اى المخوفين وعلى المعنى الاول يكون من الاخافة اى
من الذين يخوفون من الله بالتذكير او يخوفهم الوعيد (انعم الله عليهما)
بالايمان والتثبيت وهو صفة ثانية لرجلين او اعتراض (ادخلوا عليهم الباب)
باب قريتهم اى باغتوهم وضاغطوهم فى المضيق وامنعوهم من الاصحار
(فاذا دخلتموه فانكم غالبون) لتعسر الكر عليهم فى المضايق من عظم
اجسامهم ولانهم اجسام لاقلوب فيها و يجوز ان يكون علمهما بذلك
من اخبار موسى وقوله كتب الله لكم او مما علما من عادته تعالى فى نصره
رسله وما عهدا من صنيعه لموسى فى قهر اعدائه (وعلى الله فتوكلوا
ان كنتم مؤمنين) اى مؤمنين به ومصدقين لوعده (قالوا يا موسى انا لن
ندخلها ابدا) نفوا دخولهم على التأكيد والتأبيد (ماداموا فيها) بدل من
ابدا بدل البعض (فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) قالوا ذلك
استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقيل تقديره اذهب انت وربك
يعينك (قال رب انى لا املك الا نفسى واخى) قاله شكوى بثه وحزنه الى الله
تعالى لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير
هرون عليهما السلام والرجلان المذكوران وان كانا يوافقانه لم يثق بهما
لما كابد من تلون قومه و يجوز ان يراد باخى من يواخينى فى الدين فيدخلان
فيه و يحتمل نصبه عطفا على نفسى او على اسم ان ورفعه عطفا على الضمير
فى لا املك او على محل ان واسمها وجره عند الكوفيين عطفا على الضمير
فى نفسى (فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين) بان يحكم لنا بما نستحقه
ويحكم عليهم بما يستحقون او بالتبعيد بيننا و بينهم وتخليصنا من صحبتهم
(قال فانها) فان الارض المقدسة (محرمة عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها
بسبب عصيانهم (اربعين سنة يتيهون فى الارض) عامل الظرف اما محرمة
فيكون التحريم موقتا غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التى كتب الله لكم
و يؤيد ذلك ماروى ان موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقى من
بنى اسرائيل ففتح اريحاء واقام فيها ماشاء الله ثم قبض وقيل انه قبض

(قد صدقتنا) فى ادعاء النبوة
(ونكون عليها من الشاهدين
قال عيسى ابن مريم اللهم
ربنا أنزل علينا مائدة من
السماء تكون لنا) اى يوم
نزولها (عيدا) نعظمه
ونشرفه (لاولنا) بدل من
لنا باعادة الجار (وآخرنا)
ممن ياتى بعدنا (وآية منك)
على قدرتك ونبوتى (وارزقنا
اياها (وأنت خير الرازقين
قال الله) مستجيبا له (انى
منزلها) بالتخفيف والتشديد
(عليكم فمن يكفر بعد) اى
بعد نزولها (منكم فانى أعذبه
عذابا لا أعذبه أحدا من
العالمين) فنزلت الملائكة
بها من السماء عليها سبعة
أرغفة وسبعة أحوات
فأكلوا منها حتى شبعوا قاله
ابن عباس وفى حديث أنزلت
المائدة من السماء خبزا ولحما
فامروا أن لا يخونوا ولا يدخروا
لغد فخانوا وادخروا
فمسخوا قردة وخنازير
(و) اذكر (اذ قال) أى يقول
(الله) لعيسى فى القيامة توبيخا
لقومه (يا عيسى ابن مريم أأنت
قلت للناس اتخذونى وأمى الهين

في التيه ولما احتضر اخبرهم بان يوشع بعده نبي وان الله تعالى امره بقتال
الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبني اسرائيل
واما يتيهون اى يسيرون فيها متحيرين لايرون طريقا فيكون التحريم
مطلقا وقد قيل لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال انا لن ندخلها بل هلكوا
في التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم روى انهم لبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ
يسيرون من الصباح الى المساء فاذاهم بحيث ارتحلوا عنه وقال الغمام
يظلهم من الشمس وعمود من نور يطلع بالليل فيضيء لهم وكان طعامهم
المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه والاكثر على ان موسى وهرون
كانا معهم في التيه الا انه كان ذلك روحا لهما وزيادة في درجتهما وعقوبة
لهم وانهما ماتا فيه مات هرون وموسى عليهما السلام بعده بسنة ثم دخل يوشع
اريحاء بعد ثلاثة اشهر ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع (فلا تأس
على القوم الفاسقين) خاطب به موسى لما ندم على الدعاء عليهم وبين
انهم احقاء بذلك لفسقهم (واتل عليهم نبأ ابني آدم) قابيل وهابيل اوحى الله
تعالى الى آدم عليه السلام ان يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر فسخط منه
قابيل لان توأمته كانت اجمل فقال لهما آدم قربا قربانا فمن ايكما قبل يزوجها
فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل مافعل وقيل
لم يرد بهما ابني آدم لصلبه وانهما رجلان من بني اسرائيل ولذلك قال
كتبنا على بني اسرائيل (بالحق) صفة مصدر محذوف اى تلاوة ملتبسة بالحق
او حال من الضمير في اتل اومن نبأ اى ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب
الاولين (اذ قربا قربانا) ظرف للنبأ اوحال منه او بدل على حذف
المضاف اى اتل عليهم نبأهما ذلك الوقت والقربان اسم مايتقرب به
الى الله تعالى من ذبيحة اوغيرها كالحلوان اسم مايحلى اى يعطى
وهو في الاصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذ قرب كل واحد منهما
قربانا قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب ارداقمح عنده وهابيل صاحب
ضرع وقرب جملا سمينا (فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر) لانه
سخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد الى اخس ماعنده
(قال لاقتلنك) توعده بالقتل لفرط الحسد له على تقبل قربانه ولذلك (قال
انما يتقبل الله من المتقين) في جوابه اى انما اوتيت من قبل نفسك بترك التقوى
لامن قبلي فلم تقتلني وفيه اشارة الى ان الحاسد ينبغي ان يرى حرمانه

من دون الله قال) عيسى
وقد أرعد (سبحانك) تنزيها لك
عما لايليق بك وغيره من
الشريك (مايكون) ماينبغي
(لي أن أقول ماليس لي بحق)
خبر ليس ولي للتبيين
(ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما)
أخفيه (في نفسي ولا أعلم
مافي نفسك) أي ماتخفيه من
معلوماتك (انك أنت علام
الغيوب ماقلت لهم الا ما
أمرتني به) وهو (أن
اعبدوا الله ربي وربكم وكنت
عليهم شهيدا) رقيبا امنعهم
مما يقولون (مادمت فيهم
فلما توفيتني) بالرفع الى السماء
(كنت أنت الرقيب عليهم)
الحفيظ لاعمالهم (وأنت على
كل شيء) من قولي لهم
وقولهم بعدي وغير ذلك
(شهيد) مطلع عالم به (ان
تعذبهم) أي من أقام على
الكفر منهم (فانهم عبادك)
وانت مالكهم تتصرف فيهم
كيف شئت لااعتراض عليك
(وان تغفر لهم) اى لمن آمن
منهم (فانك أنت العزيز)
الغالب على امره (الحكيم)
في صنعه (قال الله هذا)
اى يوم القيامة (يوم ينفع

من تقصيره ويجتهد فى تحصيل ما به صار المحسود محظوظا لافى ازالة حظه فان ذلك مما يضره ولا ينفعه وان الطاعة لاتقبل الامن مؤمن متق (لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا بباسط يدى اليك لاقتلك انى اخاف الله رب العالمين) قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج من قتله واستسلم له خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يبح بعد او تحريا لما هو الافضل قال عليه الصلاة والسلام كن عبدالله المقتول ولا تكن عبدالله القاتل وانما قال ما انا بباسط فى جواب لئن بسطت للتبرى عن هذا الفعل الشنيع رأسا والتحرز من ان يوصف به و يطلق عليه ولذلك اكد النفى بالباء (انى

ارید ان تبوء باثمى واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين) تعليل ثان للامتناع عن المعارضة والمقاومة والمعنى انما استسلم لك ارادة ان تحمل اثمى لو بسطت اليك يدى واثمك ببسطك يدك الى ونحوه المستبان ما قالا فعلى البادى مالم يعتد المظلوم وقيل باثمى باثم قتلى وباثمك الذى لم يتقبل من اجله قربانك وكلاهما فى موضع الحال اى ترجع ملتبسا بالاثمين حاملا لهما ولعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لامحالة واقعا فاريد ان يكون الاثم لك لالى فالمراد بالذات ان لا يكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصى جائزة (فطوعت له نفسه قتل اخيه) فسهلته له ووسعته من طاع له المرتع اذا اتسع وقرئ فطاوعت على انه فاعل بمعنى فعل او على ان قتل اخيه كأنه دعاه الى الاقدام عليه فطاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله (فقتله فاصبح من الخاسرين) دينا ودنيا اذ بقى مدة عمره مطرودا محزونا قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة فى موضع المسجد الاعظم (فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سوأة اخيه) روى انه لما قتله تحير فى امره ولم يدر ما يصنع به اذ كان اول ميت من بنى آدم فبعث الله غرابين اقتتلا فقتل احدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم القاه فى الحفرة والضمير فى ليريه لله تعالى او للغراب وكيف حال من الضمير فى يوارى والجملة ثانى مفعولى يرى والمراد بسوأة اخيه جسده الميت فانه مما يستقبح ان يرى (قال يا ويلتا) كلمة جزع وتحسر والالف فيها بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلتى احضرى فهذا اوانك والويل والويلة الهلكة (اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فاوارى سوأة اخى)

الصادقين) فى الدنيا كعيسى (صدقهم) لانه يوم الجزاء (لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم) بطاعته (ورضوا عنه) بثوابه (ذلك الفوز العظيم) ولا ينفع الكاذبين فى الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب (لله ملك السموات والارض) خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها (وما فيهن) أتى بما تغليبا لغير العاقل (وهو على كل شئ قدير) ومنه اثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل ذاته فليس عليها بقادر

(سورة الانعام مكية الا وما قدروا الله الآيات الثلاث والا قل تعالوا الآيات الثلاث وهى مائة وخمس أوست وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد) وهو الوصف بالجميل ثابت (لله) وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به أو الثناء به أوهما احتمالان أفيدها الثالث قاله الشيخ فى سورة الكهف (الذى خلق السموات والارض) خصهما بالذكر

لااهتدى الى مثل ما اهتدى اليه فاوارى عطف على ان اكون وليس جواب الاستفهام اذليس المعنى ان عجزت لواريت وقرئ بالسكون على فانا اوارى اوعلى تسكين المنصوب تخفيفا (فاصبح من النادمين) على قتله لما كابدفيه من التحير فى امره وحمله على رقبته سنة اواكثر على ماقيل وتلمذه للغراب واسوداد لونه وتبرئ ابويه منه اذروى انه لماقتله اسود جسده فسأله آدم عن اخيه فقال ماكنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك وتبرأ منه ومكث بعد ذلك مائة سنة لايضحك وعدم الظفر بمافعله من اجله (من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل) بسببه قضينا عليهم واجل فى الاصل مصدر اجل شرا اذا جناه استعمل فى تعليل الجنايات كقولهم من جراك فعلته اى من ان جررته اى جنيته ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا اى ابتداء الكتب وانشاؤه من اجل ذلك (انه من قتل نفسا بغير نفس) اى بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص (اوفساد فى الارض) او بغير فساد فيها كالشرك وقطع الطريق (فكانما قتل الناس جميعا) من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرأ الناس عليه اومن حيث ان قتل الواحد والجميع سواء فى استجلاب غضب الله والعذاب العظيم (ومن احياها فكانما احيى الناس جميعا) اى ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو اومنع عن القتل واستنقاذ من بعض اسباب الهلكة فكانما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس واحيائها فى القلوب ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا فى المحاماة عليها (ولقدجاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون) اى بعدما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من اجل امثال تلك الجناية وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة تأكيد اللامر وتجديدا للعهدكى يتحاموا عنها كثير منهم يسرفون فى الارض بالقتل ولايبالون به وبهذا اتصلت القصة بماقبلها والاسراف التباعد عن حد الاعتدال فى الامر (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) اى يحاربون اولياءهما وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهما تعظيما واصل الحرب السلب والمراد به ههنا قطع الطريق وقيل المكابرة باللصوصية وان كانت فى مصر (ويسعون فى الارض فسادا) اى مفسدين ويجوز نصبه على العلة اوالمصدر لان سعيهم كان فسادا فكأنه قيل ويفسدون فى الارض فسادا (ان يقتلوا) اى قصاصا من غير صلب

لانها أعظم المخلوقات للناظرين (وجعل) خلق (الظلمات والنور) أى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة أسبابها وهذا من دلائل وحدانيته (ثم الذين كفروا) مع قيام هذا الدليل (بربهم يعدلون) يسوون غيره فى العبادة (هو الذى خلقكم من طين) بخلق أبيكم آدم منه (ثم قضى اجلا) لكم تموتون عند انتهائه (وأجل مسمى) مضروب (عنده) لبعثكم (ثم أنتم) أيها الكفار (تمترون) تشكون فى البعث بعد علمكم أنه ابتدأ خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على الاعادة أقدر (وهو الله) مستحق للعبادة (فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم) ماتسرون وماتجهرون به بينكم (ويعلم ماتكسبون) تعملون من خير وشر (وماتأتيهم) اى أهل مكة (من) زائدة (آية من آيات ربهم) من القرآن (الاكانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق) بالقرآن (لماجاءهم فسوف يأتيهم أنباء) عواقب (ماكانوا به يستهزؤن المرروا) فى أسفارهم الى الشام وغيرها

ان افردوا القتل (اويصلبوا) اى يصلبوا مع القتل ان قتلوا واخذوا المال
وللفقهاء خلاف فى انه يقتل ويصلب اويصلب حيا ويترك اويطعن
حتى يموت (اوتقطع ايديهم وارجلهم من خلاف) اى
تقطع ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا
(اوينفوا من الارض) اوينفوا من بلد الى بلد بحيث لايمكنون من القرار
فى موضع ان اقتصروا على الاخافة وفسر ابوحنيفة النفى بالحبس واوفى
الآية على هذا التفصيل وقيل انه للتخيير والامام مخير بين هذه العقوبات
فى كل قاطع طريق (ذلك لهم خزى فى الدنيا) ذل وفضيحة (ولهم
فى الآخرة عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم (الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا
عليهم) استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى
(فاعلموا ان الله غفور رحيم) اما القتل قصاصا فالى الاولياء يسقط بالتوبة
وجوبه لاجوازه وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة
لاتسقط الحدوان اسقطت العذاب وان الآية فى قطاع المسلمين لان توبة
المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
وابتغوا اليه الوسيلة) اى ماتتوسلون به والزلفى منه من فعل الطاعات وترك
المعاصى من وسل الى كذا اذا تقرب اليه وفى الحديث الوسيلة منزلة فى الجنة
(وجاهدوا فى سبيله) بمحاربة اعدائه الظاهرة والباطنة (لعلكم تفلحون)
بالوصول الى الله تعالى والفوز بكرامته (ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض)
من صنوف الاموال (جميعا ومثله معه ليفتدوا به) ليجعلوه فدية لانفسهم
(من عذاب يوم القيامة) واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو اذ التقدير لو ثبت
ان لهم مافى الارض وتوحيد الضمير فى به والمذكور شيئان امالاجرائه مجرى
اسم الاشارة فى نحو قوله تعالى عوان بين ذلك اولان الواو فى ومثله بمعنى مع
(ماتقبل منهم) جواب ولو بما فى خبره خبر ان والجملة تمثيل للزوم
العذاب لهم وانه لاسبيل لهم الى الخلاص منه (ولهم عذاب اليم) تصريح
بالمقصود منه وكذلك قوله (يريدون ان يخرجوا من النار وماهم بخارجين
منها ولهم عذاب مقيم) وقرئ يخرجوا من اخرج انما قال وماهم بخارجين
بدل ومايخرجون للمبالغة (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) جملتان
عند سيبويه اذ التقدير فيما يتلى عليكم السارق والسارقة اى حكمهما وجملة
عند المبرد والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنها معنى الشرط اذ المعنى والذى

(كم) خبرية بمعنى كثيرا
(أهلكنا من قبلهم من قرن)
أمة من الامم الماضية (مكناهم)
بالقوة والسعة (مالم نمكن) نعط
(لكم) فيه التفات عن الغيبة
(وارسلنا السماء) المطر
(عليهم مدرارا) متتابعا
(وجعلنا الانهار تجرى
من تحتهم) تحت مساكنهم
(فاهلكناهم بذنوبهم)
بتكذيبهم الانبياء (وأنشأنا
من بعدهم قرنا آخرين ولو نزلنا
عليك كتابا) مكتوبا
(فى قرطاس) رق كما اقترحوه
(فلمسوه بايديهم) أبلغ من عاينوه
لانه أنفى للشك (لقال الذين
كفروا ان) ما (هذا الاسحر
مبين) تعنتا وعنادا (وقالوا
لولا) هلا (أنزل عليه) على
محمد صلى الله عليه وسلم (ملك)
يصدق (ولو أنزلنا ملكا)
كما اقترحوا فلم يؤمنوا (لقضى
الامر) بهلاكهم (ثم لاينظرون)
يمهلون لتوبة اومعذرة كعادة
الله فيمن قبلهم من هلاكهم
عند وجود مقترحهم اذا
لم يؤمنوا (ولو جعلناه) اى
المنزل اليهم (ملكا لجعلناه) اى
الملك (رجلا) اى على صورته

سرق والتي سرقت وقرئ بالنصب وهو المختار في امثاله لان الانشاء لايقع خبرا الا باضمار وتأويل والسرقة اخذ مال الغير في خفية وانما توجب القطع اذا كانت من حرز والمأخوذ ربع دينار اومايساويه لقوله عليه الصلاة والسلام القطع في ربع دينار فصاعدا وللعلماء خلاف في ذلك للاحاديث وردت فيه وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصابيح والمراد بالايدى الايمان ويؤيده قراءة ابن مسعود ايمانهما ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اكتفاء بتثنية المضاف اليه واليد اسم تمام العضو ولذلك ذهب الخوارج الى ان المقطع هو المنكب والجمهور على انه الرسغ لانه عليه الصلاة والسلام اتى بسارق فامر بقطع يمينه منه (جزاء بما كسبا نكالا من الله) منصوبان على المفعول له او المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا (والله عزيز حكيم فمن تاب) من السراق (من بعد ظلمه) اى سرقته (واصلح) امره بالتفصى عن التبعات والعزم على ان لايعود اليها (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة اما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام اولكل احد (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير) قدم التعذيب على المغفرة اتيانا على ترتيب ما سبق اولان استحقاق التعذيب مقدم اولان المراد به القطع وهو في الدنيا (يا ايها الرسول لايحزنك الذين يسارعون في الكفر) صنيع الذين يقعون في الكفر سريعا اى في اظهاره اذا وجدوا منه فرصة (من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم) اى من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمنا والواو تحتمل الحال والعطف (ومن الذين هادوا) عطف على من الذين قالوا (سماعون للكذب) خبر مبتدأ محذوف اى هم سماعون والضمير للفريقين اوللذين يسارعون ويجوز ان يكون مبتدأ ومن الذين خبره اى ومن اليهود قوم سماعون واللام في للكذب اما مزيدة للتأكيد اولتضمين السماع معنى القبول اى قابلون لما يفتريه الاحبار اوللعلة والمفعول محذوف اى سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيه (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) اى لجمع آخرين من اليهود لم يحضروا مجلسك وتجافوا عنك تكبرا وافراطا في البغضاء والمعنى على الوجهين اى مصغون لهم قابلون كلامهم اوسماعون منك لاجلهم وللانهاء

ليتمكنوا من رؤيته اذ لا قوة للبشر على رؤية الملك (و) ولو أنزلناه وجعلناه رجلا (للبسنا) شبهنا (عليهم مايلبسون) على انفسهم بان يقولوا ماهذا الا بشر مثلكم (ولقد استهزئ برسل من قبلك) فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فحاق) نزل (بالذين سخروا منهم ماكانوا به يستهزؤن) وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك (قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) الرسل من هلاكهم بالعذاب ليعتبروا (قل لمن ما في السموات والارض قل لله) ان لم يقولوه لاجواب غيره (كتب) قضى (على نفسه الرحمة) فضلا منه وفيه تلطف في دعائهم الى الايمان (ليجمعنكم الى يوم القيامة) ليجازيكم باعمالكم (لاريب) شك (فيـ الذين خسروا انفسهم بتعريضها للعذاب مبتدأ خبره (فهم لايؤمنون وله تعالى (ماسكن) حل (في اللي والنهار) أي كل شئ فهو ر وخالقه ومالكه (وهو السميع لما يقال (العليم) بما يفـ

اليهم ويجوز ان يتعلق اللام بالكذب لان سماعون الثاني مكرر للتأكيد اى
سماعون ليكذبوا القوم آخرين (يحرفون الكلم من بعد مواضعه) اى يميلون
عن مواضعه التي وضعه الله فيها امالفظا باهماله او تغيير وضعه واما معنى
بحمله على غير المراد واجرائه في غير مورده والجملة صفة اخرى لقوم او صفة
لسماعون اوحال من الضمير فيه اواستئناف لاموضع له اوفي موضع الرفع خبر
لمحذوف اى هم يحرفون وكذلك (يقولون ان اوتيتم هذا فخذوه) اى ان
اوتيتم هذا المحرف فاقبلوه واعملوا به (وان لم تؤتوه) بل افتاكم محمد بخلافه
(فاحذروا) اى فاحذروا قبول ما افتاكم به روى ان شريفا من خيبر زنى بشريفة
وكانا محصنين فكرهوا رجمهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بنى قريظة
ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقالوا ان امركم بالجلد
والتحميم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا فامرهم بالرجم فابوا عنه فجعل ابن صوريا
حكما بينه وبينهم وقال له انشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر لموسى
ورفع فوقكم الطور وانجاكم واغرق آل فرعون والذى انزل عليكم كتابه
وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من احصن قال نعم فوثبوا عليه فقال
خفت ان كذبته ان ينزل علينا العذاب فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالزانيين فرجما عند باب المسجد (ومن يرد الله فتنته) ضلالته او فضيحته (فلن
تملك له من الله شيئا) فلن تستطيع له من الله شيئا في دفعها (اولئك الذين
لم يرد الله ان يطهر قلوبهم) من الكفر وهو كما ترى نص على فساد قول
المعتزلة (لهم في الدنيا خزى) هوان بالجزية والخوف عن المؤمنين (ولهم
في الآخرة عذاب عظيم) وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا
ان استأنفت بقوله ومن الذين والا فللفريقين (سماعون للكذب) كرره
للتأكيد (اكالون للسحت) اى الحرام كالرشى من سحته اذا استأصله لانه
مسحوت البركة وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائى ويعقوب بضمتين
وهما لغتان كالعنق والعنق وقرئ بفتح السين على لفظ المصدر (فان جاؤك
فاحكم بينهم اواعرض عنهم) تخيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
تحاكموا اليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان الى القاضى
لم يجب عليه الحكم وهو قول الشافعى والاصح وجوبه اذا كان المترافعان
او احدهما ذميا لانا التزمنا الذب عنهم ورفع الظلم منهم والآية ليست في اهل
الذمة وعند ابى حنيفة يجب مطلقا (وان تعرض عنهم فلن يضروك

(قل) لهم (اغير الله اتخذ
وليا) اعبده (فاطر السموات
والارض) مبدعهما (وهو
يطعم) يرزق (ولا يطعم)
يرزق لا (قل انى أمرت
ان أكون أول من أسلم) لله
من هذه الامة (و) قيل لى
(لاتكونن من المشركين) به
(قل انى أخاف ان عصيت
ربى) بعبادة غيره (عذاب
يوم عظيم) هو يوم القيامة
(من يصرف) بالبناء للمفعول
أى العذاب وللفاعل أى الله
والعائد محذوف (عنه يومئذ
فقد رحمه) تعالى أى أراد له
الخير (وذلك الفوز المبين)
النجاة الظاهرة (وان يمسسك
الله بضر) بلاء كمرض وفقر
(فلا كاشف) رافع (له الا هو
وان يمسسك بخير) كصحة وغنى
(فهو على كل شئ قدير)
ومنه مسك به ولا يقدر على رده
عنك غيره (وهو القاهر)
القادر الذى لا يعجزه شئ
مستعليا (فوق عباده
وهو الحكيم) في خلقه
(الخبير) ببواطنهم كظواهرهم
* ونزل لما قالوا للنبى صلى الله
عليه وسلم ائتنا بمن يشهد لك
بالنبوة فان أهل الكتاب انكروك

شيئا) بان يعادوك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) اى بالعدل الذى امر الله به (ان الله يحب المقسطين) فيحفظهم ويعظم شأنهم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) تعجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال ان الحكم منصوص عليه فى الكتاب الذى هو عندهم وتنبيه على انهم ماقصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به مايكون اهون عليهم وان لم يكن حكم الله تعالى فى زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة ان رفعتها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه وتأنيثها لكونها نظيرة المؤنث فى كلامهم لفظا كموماة ودوداة (ثم يتولون من بعد ذلك) ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على يحكمونك داخل فى حكم التعجيب (وما اولئك بالمؤمنين) بكتابهم لاعراضهم عنه اولا وعما يوافقه ثانيا او بك وبه (انا انزلنا التوراة فيها هدى) يهدى الى الحق (ونور) يكشف ماتشتبه من الاحكام (يحكم بها النبيون) يعنى انبياء بنى اسرائيل اوموسى ومن بعده ان قلنا شرع من قبلنا شرع لنا مالم ينسخ وبهذه الآية تمسك القائل به (الذين اسلموا) صفة اجريت على النبيين مدحا لهم وتنويها بشأن المسلمين وتعريضا باليهود وانهم بمعزل عن دين الانبياء واقتفاء هديهم (للذين هادوا) متعلق بانزل او بيحكم اى يحكمون بها فى تحاكمهم وهو يدل على ان النبيين انبياؤهم (والربانيون والاحبار) زهادهم وعلماؤهم السالكون طريقة انبيائهم عطف على النبيون (بما استحفظوا من كتاب الله) بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا كتابه من التضييع والتحريف والراجع الى ما محذوف ومن للتبيين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لا يتركون ان يغيروا او شهداء يبينون مايخفى منه كما فعل ابن صوريا (فلا تخشوا الناس واخشونى) نهى للحكام ان يخشوا غير الله فى حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير (ولا تشتروا بآياتى) ولا تستبدلوا باحكامى التى انزلتها (ثمنا قليلا) هو الرشوة والجاه (ومن لم يحكم بما انزل الله) مستهينا به منكرا له (فأولئك هم الكافرون) لاستهانتهم به وتمردهم بان حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون فكفرهم لانكاره وظلمهم بالحكم بخلافه وفسقهم بالخروج عنه ويجوز ان يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها او لطائفة كما قيل هذه

(قل) لهم (أى شئ أكبر شهادة) تمييز محول عن المبتدأ (قل الله) ان لم يقولوه لاجواب غيره هو (شهيد بينى وبينكم) على صدقى (وأوحى الى هذا القرآن لانذركم) ياأهل مكة (به ومن بلغ) عطف على ضمير أنذركم أى بلغه القرآن من الانس والجن (أئنكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى) استفهام انكار (قل) لهم (لا أشهد) بذلك (قل انما هو اله واحد واننى برئ مما تشركون) معه من الاصنام (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) اى محمدا بنعته فى كتابهم (كما يعرفون ابناءهم الذين خسروا أنفسهم) منهم (فهم لا يؤمنون) به (ومن) أى لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (اوكذب بآياته) القرآن (انه) أى الشأن (لا يفلح الظالمون) بذلك (و) اذكر (يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا) توبيخا (أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) أنهم شركاء الله (ثم لم تكن) بالتاء والياء

في المسلمين لاتصالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى
(وكتبنا عليهم) وفرضنا على اليهود (فيها) في التوراة (ان النفس بالنفس)
اى ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن
والسن بالسن) رفعها الكسائى على انها جمل معطوفة على ان وما في حيزها
باعتبار المعنى وكأنه قيل وكتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان
الكتبة والقراءة تقعان على الجمل كالقول او جمل مستأنفة ومعناها وكذلك العين
مفقوءة بالعين والانف مجدوعة بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلوعة
بالسن او على ان المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله بالنفس وانما ساغ لانه
في الاصل مفصول عنه بالظرف والجار والمجرور في فيها حال مبينة للمعنى وقرأ نافع
والاذن بالاذن باسكان الذال وفي اذنيه حيث وقع (والجروح قصاص) اى ذات
قصاص وقرأ الكسائى ايضا بالرفع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر على انه اجمال
للحكم بعد التفصيل (فمن تصدق) من المستحقين (به) بالقصاص اى فمن عفا
عنه (فهو) فالتصدق (كفارة له) للمتصدق فيكفر الله به ذنوبه وقيل للجانى
تسقط عنه مالزمه وقرئ فهو كفارته له اى فالمتصدق كفارته التى يستحقها
بالتصدق له لاينقص منها شئ (ومن لم يحكم بما انزل الله) من القصاص
وغيره (فاولئك هم الظالمون وقفينا على آثارهم) اى واتبعناهم على آثارهم
فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه والضمير للنبيون (بعيسى ابن مريم)
مفعول ثان عدى اليه الفعل بالباء (مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه
الانجيل) وقرئ بفتح الهمزة (فيه هدى ونور) في موضع النصب بالحال
(ومصدقا لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وكذا قوله (وهدى وموعظة
للمتقين) ويجوز نصبهما على المفعول لهما عطفا على محذوف او تعليقا به
وعطف (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه) عليه في قراءة حمزة
وعلى الاول اللام متعلقة بمحذوف اى وآتيناه ليحكم بما انزل الله وقرئ
وان ليحكم على ان ان موصولة بالامر كقوله امرتك بان قم اى وامرنا بان ليحكم
(ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون) عن حكمه او عن الايمان
ان كان مستهينا به والآية تدل على ان الانجيل مشتملة على الاحكام وان
اليهودية منسوخة ببعثة عيسى عليه السلام وانه كان مستقلا بالشرع
وحملها على وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة
خلاف الظاهر (وانزلنا اليك الكتاب) اى القرآن (بالحق مصدقا لما بين

(فتنتهم) النصب والرفع
أى معذرتهم (الا أن قالوا)
أى قولهم (والله ربنا)
بالجر نعت والنصب نداء
(ما كنا مشركين) قال تعالى
(انظر) يا محمد (كيف كذبوا
على أنفسهم) بنفي الشرك
عنهم (وضل) غاب (عنهم
ما كانوا يفترون) على الله
من الشركاء (ومنهم من يستمع
اليك) اذا قرأت (وجعلنا
على قلوبهم أكنة) اغطية
لـ(ان) لا (يفقهوه) يفهموا
القرآن (وفى آذانهم وقرا)
صمما فلايسمعونه سماع قبول
(وان يروا كل آية لايؤمنوا
بها حتى اذا جاؤك يجادلونك
يقول الذين كفروا ان) ما
(هذا) القرآن (الا اساطير)
اكاذيب (الاولين) كالاضاحيك
والاعاجيب جمع اسطورة
بالضم (وهم ينهون) الناس
(عنه) عن اتباع النبى صلى الله
عليه وسلم (وينأون)
يتباعدون (عنه) فلايؤمنون
به وقيل نزلت فى ابى طالب كان
ينهى عن اذاه ولايؤمن به
(وان) ما (يهلكون)
بالنأى عنه (الا انفسهم)
لان ضرره عليهم (ومايشعرون)

يديه من الكتاب) من جنس الكتب المنزلة فاللام الاولى للعهد والثانية للجنس (ومهيمنا عليه) ورقيبا على سائر الكتب يحفظها عن التغير ويشهد لها بالصحة والثبات وقرئ على بنية المفعول اى هو من عليه وحوفظ من التحريف والحافظ له هو الله تعالى او الحفاظ فى كل عصر (فاحكم بينهم بما انزل الله) اى بما انزل الله اليك (ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق) بالانحراف عنه الى مايشتهونه وعن صلة للاتتبع لتضمنه معنى لاتنحرف اوحال من فاعله اى لاتتبع اهواءهم مائلا عما جاءك (لكل جعلنا منكم) ايها الناس (شرعة) شريعة وهى الطريقة الى الماء شبه بها الدين لانه طريق الى ماهو سبب الحياة الابدية وقرئ بفتح الشين (ومنهاجا) وطريقا واضحا فى الدين من نهج الامر اذا وضح واستدل به على انا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة (ولوشاء الله لجعلكم امة واحدة) جماعة متفقة على دين واحد فى جميع الاعصار من غير نسخ وتحويل ومفعول لوشاء محذوف دل عليه الجواب وقيل المعنى لوشاء الله اجتماعكم على الاسلام لاجبركم عليه (ولكن ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين ان اختلافها مقتضى الحكمة الالهية ام تزيغون عن الحق وتفرطون فى العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها انتهازا للفرصة وحيازة لفضل السبق والتقدم (الى الله مرجعكم جميعا) استئناف فيه تعليل الامر بالاستباق ووعد ووعيد للمبادرين والمقصرين (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) بالجزاء الفاصل بين المحق والمبطل والعامل والمقصر (وان احكم بينهم بما انزل الله) عطف على الكتاب اى انزلنا اليك الكتاب والحكم اوعلى الحق اى انزلناه بالحق وبان احكم ويجوز ان يكون جملة بتقدير وامرنا ان احكم (ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك) اى بان يضلوك ويصرفوك عنه وان بصلته بدل من هم بدل الاشتمال اى احذرهم فتنتهم اومفعول له اى احذرهم مخافة ان يفتنوك روى ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فقالوا يامحمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فتقضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فان تولوا) عن الحكم المنزل وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله

بذلك (ولو ترى) يامحمد (اذ وقفوا) عرضوا (على النار فقالوا يا) للتنبيه (ليتنا نرد) الى الدنيا (ولانكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) برفع الفعلين استئنافا ونصبهما فى جواب التمنى ورفع الاول ونصب الثانى وجواب لو لرأيت امرا عظيما قال تعالى (بل) للاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى (بدا) ظهر (لهم ما كانوا يخفون من قبل) يكتمون بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلك (ولو ردوا) الى الدنيا فرضا (لعادوا لما نهوا عنه) من الشرك (وانهم لكاذبون) فى وعدهم بالايمان (وقالوا) أى منكرو البعث (ان) ما (هى) أى الحياة (الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا) عرضوا (على ربهم) لرأيت امرا عظيما (قال) لهم قال على لسان الملائكة توبيخا (أليس هذا) البعث والحساب (بالحق قالوا بلى وربنا) انه لحق (قال فذوقوا العذاب بما كنتم

ان يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعنى ذنب التولى عن حكم الله تعالى فعبر عنه بذلك تنبيها على ان لهم ذنوبا كثيرة وهذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها وفيه دلالة على التعظيم كما فى التنكير ونظيره قول لبيد * اويرتبط بعض النفوس حمامها (وان كثيرا من الناس لفاسقون) المتمردون فى الكفر معتدون فيه (افحكم الجاهلية يبغون) الذى هو الميل والمداهنة فى الحكم والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التى هى متابعة الهوى وقيل نزلت فى بنى قريظة والنضير طلبوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى وقرئ برفع الحكم على انه مبتدأ ويبغون خبره والراجع محذوف حذفه فى الصلة فى قوله تعالى اهذا الذى بعث الله رسولا واستضعف ذلك فى غير الشعر وقرئ افحكم الجاهلية اى يبغون حاكما كحكام الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم وقرأ ابن عامر تبغون بالتاء على قل لهم افحكم الجاهلية تبغون (ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون) اى عندهم واللام للبيان كما فى قوله تعالى هيت لك اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون الامور ويتحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون ان لا احسن حكما من الله عزوجل (يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) فلا تعتمدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشرة الاحباب (بعضهم اولياء بعض) ايماء الى علة النهى اى فانهم متفقون على خلافكم يوالى بعضهم بعضا لاتحادهم فى الدين واجتماعهم على مضادتكم (ومن يتولهم منكم فانه منهم) اى ومن والاهم منكم فانه من جملتهم وهذا للتشديد فى وجوب مجانبتهم كما قال عليه الصلاة والسلام لا تترا اى نار اهما اولان الموالين لهم كانوا منافقين (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) اى الذين ظلموا انفسهم بموالاة الكفار او المؤمنين بموالاة اعدائهم (فترى الذين فى قلوبهم مرض) يعنى ابن ابى واضرابه (يسارعون فيهم) اى فى موالاتهم ومعاونتهم (يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة) ويعتذرون بانهم يخافون ان يصيبهم دائرة من الدوائر بان ينقلب الامر وتكون الدولة للكفار روى ان عبادة بن الصامت قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لى موالى من اليهود كثيرا عددهم انى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم واوالى الله ورسوله فقال ابن ابى انى رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالى فنزلت (فعسى الله ان يأتى بالفتح) لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اعدائه واظهار المسلمين (اوامر

تكفرون) به فى الدنيا (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) بالبعث (حتى) غاية للتكذيب (اذا جاءتهم الساعة) القيامة (بغتة) فجأة (قالوا ياحسرتنا) هى شدة التألم ونداؤها مجاز أى هذا أوانك فاحضرى (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) أى الدنيا (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم) بأن تأتيهم عند البعث فى أقبح شئ صورة وأنتنه ريحا فتركبهم (ألا ساء) بئس (ما يزرون) يحملونه حملهم ذلك (وما الحيوة الدنيا) أى الاشتغال بها (الا لعب ولهو) وأما الطاعات وما يعين عليها فمن أمور الآخرة (وللدار الآخرة) وفى قراءة ولدار الآخرة أى الجنة (خير للذين يتقون) الشرك (أفلا يعقلون) بالياء والتاء ذلك فيؤمنون (قد) للتحقيق (نعلم انه) أى الشأن (ليحزنك الذى يقولون) لك من التكذيب (فانهم لا يكذبونك) فى السر لعلمهم أنك صادق وفى قراءة بالتخفيف أى لا ينسبونك الى الكذب

من عنـده يقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء او الامر باظهـار اسرار المنافقين وقتلهم (فيصبحوا) اى هؤلاء المنافقون (على ما اسروا فى انفسهم نادمين) على ما استبطنوه من الكفر والشك فى امر الرسول صلى الله تعـالى عليه وسلم فضلا عمـا اظهروه مما اشعر على نفاقهم (ويقول الذين امنوا) بالرفع قراءة عاصم وحمزة والكسـائى على انه كلام مبتدأ ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعا بغير واو وعلى انه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ وبالنصب قراءة ابى عمرو ويعقوب عطفا على ان يأتى باعتبار المعنى وكأنه قال عسى ان يأتى الله بالفتح ويقول الذين آمنوا او يجعله بدلا من اسم الله داخلا فى اسم عسى مغنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث او على الفتح بمعنى عسى الله ان يأتى بالفتح وبقول المؤمنين فان الاتيان بما يوجبه كالاتيـان به (اهؤلاء الـذين اقسموا بالله جهد ايمـانهم انهم لمعكم) يقوله المؤمنـون بعضهم لبعض تعجبا من حال المنافقين وتبجحا بما من الله عليهم من الاخلاص او يقولون لليهود فان المنـافقين حلفوا لهم بالمعـاضدة كما حكى الله تعـالى عنهم وان قوتلتم لننصرنكم وجهد الايمان اغلظها وهو فى الاصل مصدر ونصبه على الحـال على تقدير واقسموا بالله يجهدون جهد ايمـانهم فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه ولذلك سـاغ كونهـا معرفة او على المصدر لانه بمعـنى اقسموا (حبطت اعمـالهم فاصبحوا خاسرين) اما من جملة المقول او من قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط اعمالهم وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما احبط اعمـالهم وما اخسرهم (يا ايهـا الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) قرأه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك فى الامام والبـاقون بالادغام وهذا من الكائنات التى اخبر الله عنها قبل وقوعهـا وقد ارتد من العرب فى اواخر عهد رسول الله صلى الله تعـالى عليه وسلم ثلاث فرق بنوا مدلج وكان رئيسهم ذو الحمار الاسـود العنسى تنبأ باليمن واسـتولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمى ليلة قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غدها واخبر الرسول فى تلك الليلة فسر المسلمون واتى الخبر فى اواخر ربيع الاول وبنوا حنيفة اصحاب مسيلمة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لى ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثهـا من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه ابو بكر رضى الله عنه بجند المسلمين

(ولكن الظـالمين) وضعه موضع المضمر (بآيات الله) القرآن (يجحدون) يكذبون (ولقد كذبت رسل من قبلك) فيـه تسـلية للنبى صلى الله عليـه وسـلم (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) باهـلاك قومهم فاصـبر حتى يأتيـك النصر باهلاك قومك (ولا مبـدل لكلمـات الله) مواعيـده (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) ما يسكن به قلبك (وان كان كبر) عظم (عليك اعراضهم) عن الاسلام لحرصـك عليهم (فان استطعت أن تبتغى نفقـا) سربا (فى الارض أو سلما) مصـعدا (فى السمـاء فتأتيهم بآية) ممـا اقترحـوا فافعل المعنى أنك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله (ولو شاء الله) هدايتهم (لجمعهم على الهدى) ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا (فلا تكونن من الجـاهلين) بذلك (انمـا يستجيب) دعاءك الى الايمان (الـذين يسمعون) سماع تفهم واعتبار (والموتى) أى الكفار شبههم بهم فى عدم السمـاع (يبعثهـم الله)

وقتله الوحشي قاتل حمزة وبنو اسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالدا فهرب بعد القتال الى الشام ثم اسلم وحسن
اسلامه وفي خلافة ابي بكر سبع فزارة قوم عيينة بن حصن وغطفان قوم قرة ابن
سلمة وبنو سليم قوم الفجاة ابن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض
تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة زوجة مسيلمة وكندة قوم الاشعث بن قيس
وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله امرهم على يده وفي امرة
عمر رضي الله عنه غسان قوم جبلة بن الايهم تنصر وسار الى الشام (فسوف
يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قيل هم اهل اليمن لما روي انه عليه الصلاة والسلام
اشار الى ابي موسى الاشعري وقال هم قوم هذا وقيل الفرس لانه عليه السلام
سئل عنهم فضرب يده على عاتق سلمان فقال هذا وذووه وقيل الذين
جاهدوا يوم القادسية الفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة
وثلاثة آلاف من افناء الناس والراجع الى من محذوف تقديره فسوف يأتي الله
بقوم مكانهم ومحبة الله تعالى للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم في الدنيا
وحسن الثواب في الآخرة ومحبة العباد له ارادة طاعته والتحرز عن
معاصيه (اذلة على المؤمنين) عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل
لا ذلول فان جمعه ذلل واستعماله مع على اما لتضمين معنى العطف والحنو
او للتنبيه على انهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم
او للمقابلة (اعزة على الكافرين) شداد متغلبين عليهم من عزه اذا غلبه
وقرئ بالنصب على الحال (يجاهدون في سبيل الله) صفة اخرى لقوم
او حال من الضمير في اعزة (ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون
بمعنى انهم الجامعون بين المجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه او حال
بمعنى انهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين فانهم يخرجون في جيش
المسلمين خائفين ملامة اوليائهم من اليهود فلا يعملون شيأ يلحقهم فيه لوم
من جهتهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لائم مبالغتان (ذلك)
اشارة الى ما تقدم من الاوصاف (فضل الله يؤتيه من يشاء) يمنحه ويوفق له
(والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هو اهله (انما وليكم الله ورسوله
والذين آمنوا) لما نهى عن موالاة الكفرة ذكر عقيبه من هو حقيق بها وانما قال
وليكم الله ولم يقل اولياؤكم للتنبيه على ان الولاية لله على الاصالة ولرسوله
وللمؤمنين على التبع (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة للذين

في الآخرة (ثم اليه يرجعون)
يردون فيجازيهم باعمالهم
(وقالوا) أي كفار مكة
(لولا) هلا (نزل عليه آية
من ربه) كالناقة والعصا
والمائدة (قل) لهم (ان الله
قادر على ان ينزل) بالتشديد
والتخفيف (آية) مما اقترحوا
(ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن
نزولها بلاء عليهم لوجوب
هلاكهم ان جحدوها (وما من)
زائدة (دابة) تمشي
في الارض ولا طائر يطير
في الهواء (بجناحيه الا أمم
أمثالكم) في تدبير خلقها
ورزقها وأحوالها (ما فرطنا)
تركنا (في الكتاب) اللوح
المحفوظ (من) زائدة (شيء)
فلم نكتبه (ثم الى ربهم
يحشرون) فيقضي بينهم
ويقتص للجماء من القرناء ثم
يقول لهم كونوا ترابا (والذين
كذبوا بآياتنا) القرآن (صم)
عن سماعها سماع قبول
(وبكم) عن النطق بالحق
(في الظلمات) الكفر (من
يشأ الله) اضلاله (يضلله
ومن يشأ) هدايته (يجعله
على صراط) طريق
(مستقيم) دين الاسلام
(قل) يا محمد لاهل مكة
(أرأيتكم) أخبروني (ان
أتاكم عذاب الله) في الدنيا

آمنوا فانه جرى مجرى الاسم اوبدل منه ويجوز رفعه ونصبه على المدح
(وهم راكعون) متخشعون فى صلاتهم وزكاتهم وقيل هو حال مخصوصة
بيؤتون اى يؤتون الزكاة فى حال ركوعهم فى الصلاة حرصا على الاحسان
ومسارعة اليه فانها نزلت فى على رضى الله تعالى عنه حين سأله سائل وهو راكع
فى صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته زاعمين ان المراد
بالولى المتولى للامور والمستحق للتصرف فيها والظاهر ما ذكرنا مع ان حمل
الجمع على الواحد ايضا خلاف الظاهر وان صح انه نزل فيه فلعله جيئ
بلفظ الجمع لترغيب الناس فى مثل فعله فيندرجوا فيه وعلى هذا يكون دليلا
على ان الفعل القليل فى الصلاة لا يبطلها وان صدقة التطوع تسمى زكاة
(ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) ومن يتخذهم اولياء (فان حزب الله
هم الغالبون) اى فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها
على البرهان عليه وكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله
هم الغالبون وتنويها بذكرهم وتعظيما لشأنهم وتشريفا لهم بهذا الاسم
وتعريضا بمن يوالى غير هؤلاء بانه حزب الشيطان واصل الحزب القوم
يجتمعون لامر حزبهم (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم
هزؤا ولعبا من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء) نزلت فى رفاعة
ابن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين
يوادونهما وقد رتب النهى عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزؤا ولعبا
ايماء على العلة وتنبيها على ان من هذا شأنه بعيد عن الموالاة جدير بالمعادات
وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهم ابو عمرو
والكسائى ويعقوب والكفار وان عم اهل الكتاب يطلق على المشركين
خاصة لتضاعف كفرهم ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا على ان النهى
عن موالاة من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى
وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين (واتقوا الله)
بترك المناهى (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان حقا يقتضى ذلك وقيل ان كنتم
مؤمنين بوعده ووعيده (واذا ناديتم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا) اى اتخذوا
الصلاة او المناداة وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة روى ان نصرانيا
بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال احرق الله
الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار واهله نيام فتطاير شرارة فى البيت فاحرقه

أو أتتكم الساعة) القيامة
المشتملة عليه بغتة (أغير الله
تدعون) لا (ان كنتم صادقين)
فى ان الاصنام تنفعكم فادعوها
(بل اياه) لا غيره (تدعون)
فى الشدائد (فيكشف
ما تدعون اليه) أن يكشف
عنكم من الضر ونحوه
(ان شاء) كشفه (وتنسون)
تتركون (ما تشركون) معه
من الاصنام فلا تدعونه
(ولقد أرسلنا الى أمم من)
زائدة (قبلك) رسلا
فكذبوهم (فأخذناهم
بالبأساء) شدة الفقر
(والضراء) المرض
(لعلهم يتضرعون) يتذللون
فيؤمنون (فلولا) فهلا
(اذ جاءهم بأسنا) عذابنا
(تضرعوا) اى لم يفعلوا ذلك
مع قيام المقتضى له (ولكن
قست قلوبهم) فلم تلن للايمان
(وزين لهم الشيطان ما كانوا
يعملون) من المعاصى
فأصروا عليها (فلما نسوا)
تركوا (ما ذكروا) وعظوا
وخوفوا (به) من البأساء
والضراء فلم يتعظوا (فتحنا)
بالتخويف والتشديد (عليهم
أبواب كل شيء) من النعم استدراجا

واهله (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) فان السفه يؤدي الى الجهل بالحق والهزؤ به والعقل يمنع منه (قل يا هل الكتاب هل تنقمون منا) هل تنكرون منا وتعيبون يقال نقم منه كذا اذا انكره وانتقم اذا كافأه وقرئ تنقمون بفتح القاف وهو لغة (الا ان آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل من قبل) الايمان بالكتب المنزلة كلها (وان اكثركم فاسقون) عطف على ان آمنا وكان المستثنى لازم الامرين وهو المخالفة اى ماتنكرون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا الايمان وانتم خارجون منه اوكان الاصل واعتقاد ان اكثركم فاسقون فحذف المضاف اوعلى ماای وماتنقمون منا الايمان بالله وبما انزل وبان اكثركم فاسقون اوعلى علة محذوفة والتقدير هل تنقمون منا الا ان آمنا لقلة انصافكم وفسقكم اونصب باضمار فعل يدل عليه تنقمون اى ولاتنقمون ان اكثركم فاسقون اورفع على الابتداء والخبر محذوف اى وفسقكم ثابت معلوم عندكم ولكن حب الرياسة والمال يمنعكم عن الانصاف والآية خطاب اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به * فقال اومن بالله وما انزل الينا الى قوله ونحن له مسلمون * فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لانعلم دينا شرا من دينكم (قل هل انبئكم بشر من ذلك) اى من ذلك المنقوم (مثوبة عندالله) جزاء ثابتا عندالله والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ونصبها على التمييز من بشر (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بدل من بشر على حذف مضاف اى بشر اهل ذلك من لعنه الله او بشر من ذلك دين من لعنه الله او خبر مبتدأ محذوف اى هو من لعنه وهم اليهود ابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم فى المعاصى بعد وضوح الآيات ومسخ بعضهم قردة وهم اصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار اهل مائدة عيسى عليه السلام وقيل كلا المسخين فى اصحاب السبت مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من وكذا عبد الطاغوت على البناء للمفعول ورفع الطاغوت وعبد كظرف بمعنى صار معبودا فيكون الراجع محذوفا اى فيهم او بينهم ومن قرأ عابد الطاغوت اوعبد على انه نعت كفطن ويقظ اوعبدة اوعبد لطاغوت على انه جمع كخدم اوان اصله عبدة فحذفت التاء للاضافة عطفه على قردة ومن قرأ وعبد الطاغوت بالجر عطفه على من والمراد من الطاغوت

لهم (حتى اذا فرحوا بما أوتوا فرح بطر (أخذناهم) بالعذاب (بغتة) فجأة (فاذا هم مبلسون) آيسون من كل خير (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) أى آخرهم بأن استؤصلوا (والحمد لله رب العالمين) على نصر الرسل واهلاك الكافرين (قل) لاهل مكة (أرأيتم) أخبرونى (ان أخذ الله سمعكم) أصمكم (وأبصاركم) اعماكم (وختم) طبع (على قلوبكم) فلا تعرفون شيئا (من اله غير الله يأتيكم به) بما أخذه منكم بزعمكم (انظر كيف نصرف) نبين (الآيات) الدلالات على وحدانيتنا (ثم هم يصدفون) يعرضون عنها فلا يؤمنون (قل) لهم (أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة) ليلا أو نهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) الكافرون أى مايهلك الاهم (ومانرسل المرسلين الا مبشرين) من آمن بالجنة (ومنذرين) من كفر بالنار (فمن آمن) بهم (وأصلح) عمله (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب

العجل وقيل الكهنة وكل من اطاعوه فى معصية الله تعالى (اولئك) اى الملعونون (شرمكانا) جعل مكانهم شر ليكون ابلغ فى الدلالة على شرارتهم وقيل مكانا منصرفا (واضل عن سواء السبيل) قصد الطريق المتوسط بين غلو النصارى وقدح اليهود والمراد من صيغتى التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين فى الشرارة والضلال (واذا جاؤكم قالوا آمنا) نزلت فى يهود نافقوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوفى عامة المنافقين (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) اى يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤثر فيهم ماسمعوا منك والجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضى من الحال ليصح ان يقع حالا افادت ايضا لما فيها من التوقع ان امارات النفاق كانت لائحة عليهم وكان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يظنه ولذلك قال (والله اعلم بما كانوا يكتمون) اى من الكفر وفيه وعيد لهم (وترى كثيرا منهم) اى من اليهود او المنافقين (يسارعون فى الاثم) اى فى الحرام وقيل الكذب لقوله تعالى عن قولهم الاثم (والعدوان) الظلم او مجاوزة الحد فى المعاصى وقيل الاثم مايختص بهم والعدوان مايتعدى الى غيرهم (واكلهم السحت) اى الحرام خصه بالذكر للمبالغة (لبئس ما كانوا يعملون) لبئس شيئا عملوه (لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت) تحضيض لعلمائهم على النهى عن ذلك فان لولا اذا دخل على الماضى افاد التوبيخ واذا دخل على المستقبل افاد التحضيض (لبئس ما كانوا يصنعون) ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون من حيث ان الصنع عمل الانسان بعد تدرب فيه وترو وتحرى اجادة ولذلك ذم به خواصهم ولان ترك الحسبة اقبح من مواقعة المعصية لان النفس تستلذبها وتميل اليها ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جديرا بابلغ الذم (وقالت اليهود يدالله مغلولة) اى هو ممسك يقتر بالرزق وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ولا قصد فيه الى اثبات يد وغل او بسط ولذلك يستعمل حيث لايتصور ذلك كقوله * جاد الحمى بسط اليدين بوابل * شكرت نداه تلاعه ووهاده * ونظيره من المجازات المركبة شابت لمة الليل وقيل معناه انه فقير لقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء (غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا) دعاء عليهم بالبخل والنكد او بالفقر والمسكنة او بغل الايدى حقيقة يغلون اسارى فى الدنيا ويسحبين

بما كانوا يفسقون) يخرجون عن الطاعة (قل) لهم (لا اقول لكم عندى خزائن الله) التى منها يرزق (ولا أعلم الغيب) ماغاب عنى ولم يوح الى (ولا أقول لكم انى ملك) من الملائكة (ان) ما (أتبع الا مايوحى الى قل هل يستوى الاعمى) الكافر (والبصير) المؤمن لا (أفلا تتفكرون) فى ذلك فتؤمنون (وأنذر) خوف (به) أى بالقرآن (الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه) أى غيره (ولى) ينصرهم (ولا شفيع) يشفع لهم وجملة النفى حال من ضمير يحشروا وهى محل الخوف والمراد بهم المؤمنون العاصون (لعلهم يتقون) الله باقلاعهم عماهم فيه وعمل الطاعات (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون) بعبادتهم (وجهه) تعالى لاشيئا من أعراض الدنيا وهم الفقراء وكان المشركون طعنوا فيهم وطلبوا أن يطردهم ليجالسوه وأراد النبى صلى الله عليه وسلم ذلك طمعا فى اسلامهم (ماعليك

من حسابهم من) زائدة (شئ) ان كان باطنهم غير مرضى (ومامن حسابك عليهم من شئ فتطردهم) جواب النفى (فتكون من الظالمين) ان فعلت ذلك (وكذلك فتنا) ابتلينا (بعضهم ببعض) أى الشريف بالوضيع والغنى بالفقير بأن قدمناه بالسبق الى الايمان (ليقولوا) أى الشرفاء والاغنياء منكرين (أهؤلاء) الفقراء (من الله عليهم من بيننا) بالهداية أى لوكان ماهم عليه هدى ماسبقونا اليه قال تعالى (أليس الله بأعلم بالشاكرين) له فيهديهم بلى (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل لهم (سلام عليكم كتب قضى (ربكم على نفسه الرحمة انه) أى الشأن وفى قراءة بالفتح بدل من الرحمة (من عمل منكم سوأ بجهالة) منه حيث ارتكبه (ثم تاب) رجع (من بعده) بعد عمله عنه (وأصلح) عمله فانه) أى الله (غفور) له (رحيم) به وفى قراءة بالفتح أى فالمغفرة له (وكذلك) كما بينا ماذكر (نفصل) نبين (الآيات) القرآن ليظهر

الى النار فى الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل كقولك سبنى سب الله دابره (بل يداه مبسوطتان) ثنى اليد مبالغة فى الرد ونفى البخل عنه تعالى واثباتا لغاية الجود فان غاية مايبذله السخى من ماله ان يعطيه بيديه وتنبيها على منح الدنيا والآخرة وعلى مايعطى للاستدراج ومايعطى للاكرام (ينفق كيف يشاء) تأكيد لذلك اى هو مختار فى انفاقه يوسع تارة و يضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لاعلى تعاقب سعة وضيق فى ذوات يد ولايجوز جعله حالا من الهاء للفصل بينهما بالخبر ولانها مضاف اليها ولامن اليدين اذلاضمير لهما فيه ولامن ضمير هما لذلك والآية نزلت فى فنحاص بن عازوراء فانه قال ذلك لما كف الله عن اليهود مابسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم واشرك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله (وليزيدن كثيرا منهم ماانزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) اى هم طاغون كافرون و يزدادون طغيانا وكفرا بما يسمعون من القرآن كما يزداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء (والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق افواههم (كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله) كلما ارادوا حرب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واثارة شر عليه ردهم الله بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم او كلما ارادوا حرب احد غلبوا فانهم لما خالفوا احكم التوراة سلط الله تعالى عليهم بخت نصر ثم افسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم افسدوا فسلط عليهم المجوس ثم افسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وللحرب صلة اوقدوا او صفة نارا (و يسعون فى الارض فسادا) اى للفساد وهو اجتهادهم فى الكيد واثارة الحروب والفتن وهتك المحارم (والله لا يحب المفسدين) فلا يجازيهم الاشرا (ولو ان اهل الكتاب امنوا) بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم و بما جاء به (واتقوا) ماعددنا معاصيهم ونحوه (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التى فعلوها ولم نؤاخذهم بها (ولادخلناهم جنات النعيم) وجعلناهم من الداخلين فيها وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان الاسلام يجب ماقبله وان جل وان الكتابى لايدخل الجنة مالم يسلم (ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل) باذاعة مافيهما من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام باحكامهما (وماانزل اليهم من ربهم) يعنى سائر الكتب المنزلة فانها من حيث انهم مكلفون بالايمان بها كالمنزل اليهم او القرآن (لاكلوا من

فوقهم ومن تحت ارجلهم) اوسع عليهم ارزاقهم بان يفيض عليهم بركات
من السمـاء والارض او يكثر ثمرة الاشجار وغلة الزروع او يرزقهم الجنـان
اليانعة الثمار فيجتنونها من رأس الشجر و يلتقطون ماتساقط على الارض
بين بذلك انما كف عنهم بشـؤم كفرهم ومعـاصيهم لالقصور الفيض
ولو انهم آمنوا واقاموا ما امروا به لوسـع عليهم وجعـل لهم خير الدارين
(منهم امة مقتصدة) عادلة غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد
صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل مقتصدة متوسطة في عداوته (وكثير منهم
ساء مايعملون) اى بئس مايعملونه وفيه معنى التعجب اى ماأسوأ عملهم وهو
المعـاندة وتحريف الحق والاعراض عنه او الافراط في العداوة (ياأيهـا
الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك) جميع ما انزل اليك غير مراقب احدا
ولا خائف مكروها (وان لم تفعل) وان لم تبلـغ جميعه كما امرتك (فما بلغت
رسالته) فما اديت شيئا منها لان كتمان بعضهـا يضيع ما ادى منها كترك بعض
اركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض به او فكأنك مابلغت شـيئا منها
كقوله فكأنما قتـل الناس جميعـا من حيث ان كتمـان البعض والكل سواء
في الشناعة واستجلاب العقاب وقرأ نافع وابن عامر وابو بكر رسالاته بالجمع وكسر
التاء (والله يعصمك من الناس) عدة وضمان من الله بعصمة روحه من تعرض
الاعادى وازاحة لمعاذيره (ان الله لايهدى القوم الكافرين) لايمكنهم
مما يريدون بك وعن النبي صلى الله تعـالى عليه وسـلم بعثنى الله برسـالته
فضقت بها ذرعا فاوحى الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالتى عذبتك وضمن لى العصمة
فقويت وعن انس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يحرس حتى نزلت فاخرج رأسـه من قبة ادم فقـال انصرفوا ياأيها الناس
فقد عصمنى الله من الناس وظاهر الآية يوجب تبليغ كل ما انزل ولعل المراد
تبليغ مايتعلق به مصـالح العبـاد وقصد بانزاله اطـلاعهم عليه فان من
الاسرار الالهية مايحرم افشـاؤه (قل ياأهل الكتاب لسـتم على شئ) اى
دين يعتد به و يصح ان يسمى شيئا لانه باطـل (حتى تقيموا التوراة والانجيل
وما انزل اليكم من ربكم) ومن اقامتهـا الايمان بمحمد صلى الله تعـالى عليه
وسـلم والاذعان لحكمـه فان الكتـب الالهيـة بأسرها آمرة بالايمـان لمن
صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولها ومالم ينسخ
من فروعهـا (وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليـك من ربك طغيـانا وكفرا

الحق فيعمل به (ولتستبين)
تظـهر (سـبيل) طريق
(المجرمين) فيجتنب وفي قراءة
بالتحتانية وفي أخرى بالفوقانية
ونصب سـبيل خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم (قل انى
نهيت أن أعبد الذين تدعون)
تعبـدون (من دون الله قل
لا أتبع أهواءكم) في عبادتها (قد
ضللت اذا) ان اتبعتها (وما أنا
من المهتدين قل انى على بينة)
بيان (من ربى و) قد (كذبتم به)
بربى حيث أشركتم (ما عندى
ماتستعجلون به) من العذاب
(ان) ما (الحكم) في ذلك
وغيره (الا لله يقضى) القضاء
(الحق وهو خير الفاصلين)
الحاكمين وفي قراءة يقص أى
يقول (قل) لهم (لو أن عندى
ماتستعجلون به لقضى الامر
بيني و بينكم) بأن أعجله لكم
وأسـتريح ولكنه عنـد الله
(والله أعلم بالظالمين) متى
يعاقبهم (وعنده) تعالى (مفاتح
الغيب) خزائنه أو الطرق
الموصلة الى علمه (لايعلمها
الا هو) وهى الخمسـة التى في
قوله ان الله عنده علم الساعة

فلاتأس على القوم الكافرين) فلاتحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم
بماتبلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لايتخطاهم وفى المؤمنين مندوحة لك
عنهم (ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى) سبق تفسيره
فى سورة البقرة والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية فيه
التأخير عما فى حيز ان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم
كذا والصابئون كذلك كقوله * فانى وقيار بها لغريب * وقوله * والافاعلموا
انا وانتم * بغاة مابقينا فى شقاق * اى فاعلموا انا بغاة وانتم كذلك وهو كاعتراض
دل به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الاديان
كلها يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى
بذلك ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه ومن آمن خبرهما وخبران
مقدر دل عليه مابعده كقوله * نحن بما عندنا وانت بما * عندك راض والرأى
مختلف * ولايجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالفراغ من الخبر
اذلو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتدأ وخبران معا فيجتمع عليه
عاملان ولا على الضمير فى هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يوجب كون
الصابئين هودا وقيل ان بمعنى نعم ومابعدها فى موضع الرفع بالابتداء وقيل
الصابئون منصوب بالفتح وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو (من آمن بالله
واليوم الآخر وعمل صالحا) فى محل الرفع بالابتداء وخبره (فلاخوف عليهم
ولاهم يحزنون) والجملة خبران اوخبر المبتدأ كما مر والراجع محذوف اى
من آمن منهم اوالنصب على البدل من اسم ان وماعطف عليه وقرئ
والصابئين وهو الظاهر والصابيون بقلب الهمزة ياء والصابون بحذفها
من صبا بابدال الهمزة الفا اومن صبوت لانهم صبوا الى اتباع الشهوات
ولم يتبعوا شرعا ولاعقلا (لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل وارسلنا اليهم
رسلا) ليذكروهم وليبينوا لهم امر دينهم (كلما جاءهم رسول بما لاتهوى
انفسهم) بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق التكاليف (فريقا كذبوا
وفريقا يقتلون) جواب الشرط والجملة صفة رسلا والراجع محذوف
اى رسول منهم وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استئناف وانما
جيئ بيقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضارا لها واستفظاعا
للقتل وتنبيها على ان ذلك ديدنهم ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤوس
الآى (وحسبوا ان لاتكون فتنة) اى وحسب بنوا اسرائيل ان لايصيبهم

الآية كما رواه البخارى (ويعلم
ما) يحدث (فى البر) لقفار
(والبحر) القرى التى على
الانهار (وماتسقط من) زائدة
(ورقة الايعلمها ولاحبة
فى ظلمات الارض ولارطب
ولايابس) عطف على ورقة
(الافى كتاب مبين) هو اللوح
المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال
من الاستثناء قبله (وهو الذى
يتوفاكم بالليل) يقبض أرواحكم
عند النوم (ويعلم ماجرحتم)
كسبتم (بالنهار ثم يبعثكم فيه)
أى النهار برد أرواحكم
(ليقضى أجل مسمى) هو أجل
الحياة (ثم اليه مرجعكم)
بالبعث (ثم ينبئكم بما كنتم
تعملون) فيجازيكم به (وهو
القاهر) مستعليا (فوق
عباده ويرسل عليكم حفظة)
ملائكة تحصى أعمالكم (حتى
اذا جاء أحدكم الموت توفته)
وفى قراءة توفاه (رسلنا)
الملائكة الموكلون بقبض
الارواح (وهم لايفرطون)
يقصرون فيما يؤمرون (ثم
ردوا) أى الخلق (الى الله
مولاهم) مالكهم (الحق)
الثابت العدل ليجازيهم (ألاله
الحكم) القضاء النافذ فيهم

بلاء وعذاب بقتل الانبياء وتكذيبهم وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى
ويعقوب ان لاتكون بالرفع على ان أن هى المخففة من الثقيلة واصله
انه لاتكون فخففت وحذف ضمير الشأن وادخال فعل الحسبان عليها
وهى للتحقيق تنزيله منزلة العلم لتمكنه فى قلوبهم وان وأن بمافى حيزها
سادمسد مفعوليه (فعموا) عن الدين او الدلائل والهدى (وصموا)
عن استماع الحق كافعلوا حين عبدوا العجل (ثم تاب الله عليهم) اى ثم تابوا
فتاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) مرة اخرى وقرئ بالضم فيهما على ان الله
عماهم وصمهم اى رماهم بالعمى والصمم وهو قليل واللغة الفاشية اعمى
وأصم (كثير منهم) بدل من الضمير اوفاعل والواو علامة الجمع كقولهم
اكلونى البراغيث اوخبر مبتدأ محذوف اى العمى والصم كثير منهم وقيل
مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لان تقديم الخبر فى مثله ممتنع (والله
بصير بما يعملون) فيجازيهم وفق اعمالهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله
هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يابنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم)
اى انى عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقى وخالقكم (انه من يشرك بالله)
اى فى عبادته او فيما يختص به من الصفات والافعال (فقد حرم الله عليه الجنة)
يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من المحرم فانها دار الموحدين (ومأواه
النار) فانها المعدة للمشركين (وماللظالمين من انصار) اى ومالهم
احد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا على انهم
ظلموا بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل ان يكون من تمام كلام
عيسى عليه السلام وان يكون من كلام الله تعالى تنبيها على انهم قالوا ذلك
تعظيما لعيسى وتقربا اليه وهو معاديهم بذلك ومخاصمهم فيه فما ظنك
بغيره (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) اى احد ثلاثة وهو حكاية
عما قاله النسطورية والملكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلاثة وماسبق
قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد (ومامن اله الا اله واحد) ومافى الوجود ذات
واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الااله موصوف
بالوحدانية متعال عن قبول الشركة ومن مزيدة للاستغراق (وان لم ينتهوا
عما يقولون) ولم يوحدوا (ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم)
اى ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر اوليمسن الذين كفروا من النصارى
وضعه موضع ليمسنهم تكريرا للشهادة على كفرهم وتنبيها على ان العذاب

(وهو أسرع الحاسبين)
يحاسب الخلق كلهم فى قدر
نصف نهار من أيام الدنيا
لحديث بذلك (قل) يا محمد
لاهل مكة (من ينجيكم من ظلمات
البر والبحر) أهوالهما فى
أسفاركم حين (تدعونه تضرعا)
علانية (وخفية) سرا
تقولون (لئن) لام قسم
(أنجيتنا) وفى قراءة انجانا أى
الله (من هذه) الظلمات والشدائد
لنكونن من الشاكرين) المؤمنين
(قل) لهم (الله ينجيكم)
بالتخفيف والتشديد (منها ومن
كل كرب) غم سواها (ثم انتم
تشركون) به (قل هو القادر
على أن يبعث عليكم عذابا من
فوقكم) من السماء كالحجارة
والصيحة (أو من تحت أرجلكم)
كالخسف (أو يلبسكم)
يخلطكم (شيعا) فرقا مختلفة
الاهواء (ويذيق بعضكم
بأس بعض) بالقتال قال صلى
الله عليه وسلم لما نزلت هذا
أهون وأيسر ولما نزل ماقبله
أعوذ بوجهك رواه البخارى
وروى مسلم حديث سألت ربى
أن لايجعل بأس أمتى بينهم
فمنعنيها وفى حديث لما نزلت
قال أما انها كائنة ولم يأت تأويلها
بعد (انظر كيف نصرف)

على من دام على الكفر ولم ينقطع عنه فلذلك عقبه بقوله (افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) اى الا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والاقوال الزائغة ويستغفرون بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد (والله غفور رحيم) يغفرلهم ويمنحهم من فضله ان تابوا وفى هذا الاستفهام تعجب من اسرارهم (ماالمسيح ابن مريم الارسول قدخلت من قبله الرسل) اى ماهو الارسول كالرسل قبله خصه الله بآيات كما خصهم بها فان احيى الموتى على يده فقد احيى العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى عليه السلام وهو اعجب وان خلقه من غير اب فقد خلق آدم من غير اب وام وهو اغرب (وامه صديقة) كسائر النساء اللاتى يلازمن الصدق او يصدقن الانبياء (كانا يأكلان الطعام) ويفتقران اليه افتقار الحيوانات بين اولا اقصى مالهما من الكمال ودل على انه لا يوجب لهما الوهية لان كثيرا من الناس يشاركهما فى مثله ثم نبه على نقصهما وذكر ماينافى الربوبية ويقتضى ان يكونا من عداد المركبات الكائنة الفاسدة ثم عجب ممن يدعى الربوبية لهما مع امثال هذه الادلة الظاهرة فقال (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله وثم لتفاوت مابين العجبين اى ان بياننا للآيات عجب واعراضهم عنها اعجب (قل اتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا) يعنى عيسى وان ملك ذلك بتمليك الله اياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل مايضر الله تعالى به من البلايا والمصائب وماينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ماهو عليه فى ذاته توطئة لنفى القدرة عنه رأسا وتنبيها على انه من هذا الجنس ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فبمعزل عن الالوهية وانما قدم الضر لان التحرز عنه اهم من تحرى النفع (والله هو السميع العليم) بالاقوال والعقائد فيجازى عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر (قل ياأهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق) اى غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له الالهية او تضعوه فتزعموا انه لغير رشدة وقيل الخطاب للنصارى خاصة (ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل) يعنى اسلافهم وائمتهم الذين ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم شريعتهم (واضلوا كثيرا) ممن شايعهم على بدعهم وضلالهم (وضلوا عن سواء السبيل) عن قصد السبيل الذى هو الاسلام بعد مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه وقيل الاول اشارة

نبين لهم (الآيات) الدلالات على قدرتنا (لعلهم يفقهون) يعلمون أن ماهم عليه باطل (وكذب به) بالقرآن (قومك وهو الحق) الصدق (قل) لهم (لست عليكم بوكيل) فاجازيكم انما أنا منذر وأمركم الى الله وهذا قبل الامر بالقتال (لكل نبأ) خبر (مستقر) وقت يقع فيه ويستقر ومنه عذابكم (وسوف تعلمون) تهديد لهم (واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا) القرآن بالاستهزاء (فأعرض عنهم) ولا تجالسهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره واما) فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة (ينسينك) بسكون النون والتخفيف وفتحها والتشديد (الشيطان) فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكرى) أى تذكره (مع القوم الظالمين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر وقال المسلمون ان قمنا كلما خاضوا لم نستطع أن نجلس فى المسجد وأن نطوف فنزل (وما على الذين يتقون) الله (من حسابهم) اى الخائضين (من) زائدة (شئ) اذا جالسوهم (ولكن) عليهم

الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى اشارة الى ضلالهم عما جاء به الشرع (لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) اى لعنهم الله فى الزبور والانجيل على لسانهما وقيل اهل ايلة لما اعتدوا فى السبت لعنهم داود عليه السلام فمسخهم الله تعالى قردة واصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فاصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اى ذلك اللعن الشنيع المقتضى للمسخ بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) اى لا ينهى بعضهم بعضا عن معاودة منكر فعلوه او عن مثل منكر فعلوه او عن منكر ارادوا فعله وتهيؤا له اولا ينتهون عنه من قولهم تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع (لبئس ما كانوا يفعلون) تعجب من سوء فعلهم مؤكد بالقسم (ترى كثيرا منهم) من اهل الكتاب (يتولون الذين كفروا) يوالون المشركين بغضا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين (لبئس ما قدمت لهم انفسهم) اى لبئس شيئا قدموه ليردوا عليه يوم القيامة (ان سخط الله عليهم وفى العذاب هم خالدون) هو المخصوص بالذم والمعنى موجب سخط الله والخلود فى العذاب او علة الذم والمخصوص محذوف اى لبئس شيئا ذلك لان كسبهم السخط والخلود (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى) يعنى نبيهم وان كانت الآية فى المنافقين فالمراد نبينا عليه السلام (وما انزل اليه ما اتخذوهم اولياء) اذ الايمان يمنع ذلك (ولكن كثيرا منهم فاسقون) خارجون عن دينهم او متمردون فى نفاقهم (لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا) لشدة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وانهماكهم فى اتباع الهوى وركونهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على تكذيب الانبياء ومعاداتهم (ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) للين جانبهم ورقة قلوبهم وقلة حرصهم على الدنيا وكثرة اهتمامهم بالعلم والعمل واليه اشار بقوله (ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) عن قبول الحق اذا فهموه او يتواضعون ولا يتكبرون كاليهود وفيه دليل على ان التواضع والاقبال فى العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمودة وان كانت فى كافر (واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع) عطف

(ذكرى) تذكرة لهم وموعظة (لعلهم يتقون) الخوض (وذر) اترك (الذين اتخذوا دينهم) الذى كلفوه (لعبا ولهوا) باستهزائهم به (وغرتهم الحيوة الدنيا) فلا تتعرض لهم وهذا قبل الامر بالقتال (وذكر) عظ (به) بالقرآن الناس لـ (أن) لا (تبسل نفس) تسلم الى الهلاك (بما كسبت) عملت (ليس لها من دون الله) أى غيره (ولى) ناصر (ولا شفيع) يمنع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) تفد كل فداء (لا يؤخذ منها) ما يفدى به (اولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم) ماء بالغ نهاية الحرارة (وعذاب أليم) مؤلم (بما كانوا يكفرون) بكفرهم (قل أندعوا) أنعبد (من دون الله ما لا ينفعنا) بعبادته (ولا يضرنا) بتركها وهو الاصنام (ونرد على أعقابنا) نرجع مشركين (بعد اذ هدانا الله) الى الاسلام (كالذى استهوته) أضلته (الشياطين فى الارض حيران) متحيرا لا يدرى أين يذهب حال من الهاء (له أصحاب)

على لا يستكبرون هو بيان لرقة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى
قبول الحق وعدم تأبيهم عنه والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء
للمبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها (مما عرفوا من الحق)
من الاولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا او للتبعيض بانه بعض الحق
والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله (يقولون ربنا
آمنا) بذلك او بمحمد صلى الله عليه وسلم (فاكتبنا مع الشاهدين) من الذين
شهدوا بانه حق او بنبوته او من امته الذين هم شهداء الله على الامم يوم القيامة
(ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم
الصالحين) استفهام انكار واستبعاد لانتفاء الايمان مع قيام الداعي وهو
الطمع في الانخراط مع الصالحين والدخول في مداخلهم او جواب سائل
قال لم آمنتم ولا نؤمن حال من الضمير والعامل ما في اللام من معنى الفعل
اى اى شئ حصل لنا غير مؤمنين بالله اى بوحدانيته فانهم كانوا مثلثين او بكتابه
ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيما ونطمع
عطف على نؤمن او خبر محذوف والواو للحال اى ونحن نطمع والعامل
فيها عامل الاولى مقيدا بها او نؤمن (فاثابهم الله بما قالوا) اى عن اعتقاد
من قولك هذا قول فلان اى معتقده (جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين
فيها وذلك جزاء المحسنين) الذين احسنوا النظر والعمل او الذين اعتادوا
الاحسان في الامور والآيات الاربع روى انها نزلت في النجاشي واصحابه
بعث اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن ابي طالب
والمهاجرين معه واحضر الرهبان والقسيسين فامر جعفر ان يقرأ عليهم
القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقيل نزلت في ثلاثين او سبعين
رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ عليهم
سورة يس فبكوا وآمنوا (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم)
عطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو ضرب منه لان القصد الى بيان حال
المكذبين وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب
(يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم) اى ما طاب ولذ منه
كانه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهبهم والحث على كسر النفس
ورفض الشهوات عقبه النهى عن الافراط في ذلك والاعتداء عما حد الله
بجعل الحلال حراما فقال (ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) ويجوز

فقة (يدعونه الى الهدى)
اى ليهدوه الطريق يقولون له
(ائتنا) فلا يجيبهم فيهلك
والاستفهام للانكار وجملة
التشبيه حال من ضمير نرد (قل
ان هدى الله) الذى هو
الاسلام (هو الهدى)
وما عداه ضلال (وأمرنا
لنسلم) اى بأن نسلم (لرب
العالمين وأن) اى بان (أقيموا
الصلوة واتقوه) تعالى (وهو
الذى اليه تحشرون) تجمعون
يوم القيامة للحساب (وهو
الذى خلق السموات
والارض بالحق) اى محقا
(و) اذكر (يوم يقول
للشئ (كن فيكون) هو يوم
القيامة يقول للخلق قوموا
فيقومون (قوله الحق)
الصدق الواقع لامحالة (وله
الملك يوم ينفخ في الصور)
القرن النفخة الثانية من
اسرافيل لا ملك فيه لغيره لمن
الملك اليوم لله (عالم الغيب
والشهادة) ما غاب وما شوهد
(وهو الحكيم) فى خلقه
(الخبير) بباطن الاشياء
كظاهرها (و) اذكر (اذ قال
ابراهيم لابيه آزر) هو لقبه
واسمه تارخ (أتتخذ اصناما

ان يراد به ولا تعتدوا حدود ما احل لكم الى ما حرم عليكم فتكون الآية
ناهية عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما روى
ان النبي صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما وبالغ في انذارهم
فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان يزالوا صائمين
وان لا يناموا على الفرش وان لا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب
ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسيحوا في الارض ويجبوا مذاكيرهم
فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم اومر بذلك ان
لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم وانام
واصوم وافطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني
ونزلت (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) اي وكلوا ما احل لكم وطاب مما
رزقكم الله فيكون حلالا مفعول كلوا ومما رزقكم الله حالا منه تقدمت عليه
لانه نكرة ويجوز ان يكون من ابتدائية متعلقة بكلوا ويجوز ان يكون مفعولا
لكلوا وحلالا من الموصول او العائد المحذوف او صفة لمصدر محذوف
وعلى الوجوه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة
(واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم) هو ما يبدو
من المرء بلا قصد كقول الرجل لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعي رحمه الله
وقيل الحلف على ما يظن انه كذلك ولم يكن واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله
تعالى وفي ايمانكم صلة يؤاخذكم او اللغو لانه مصدر او حال منه (ولكن
يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية والمعنى
ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم او بنكث ما عقدتم فحذف للعلم به وقرأ حمزة
والكسائي وابن عياش عقدتم بالتخفيف وابن عامر في رواية ابن
ذكوان عاقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل (فكفارته) فكفارة نكثه اي الفعلة
التي تذهب اثمه وتستره واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث
وهو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه السلام من حلف على يمين ورأى غيرها
خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير (اطعام عشرة مساكين من
اوسط ما تطعمون اهليكم) من اقصده في النوع او القدر وهو مد لكل مسكين
عندنا ونصف صاع عند الحنفية ومحله النصب لانه صفة مفعول محذوف
تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون او الرفع
على البدل من اطعام واهلون كارضون وقرئ اهاليكم بسكون الياء على لغة

آلهة) تعبدوها استفهام
توبيخ (اني أراك وقومك)
باتخاذها (في ضلال) عن
الحق (مبين) بين (وكذلك) كما
اريناه اضلال أبيه وقومه
(نري ابراهيم ملكوت) ملك
(السموات والارض)
ليستدل به على وحدانيتنا
(وليكون من الموقنين) بها
وجملة وكذلك وما بعدها
اعتراض وعطف على قال
(فلما جن) أظلم (عليه الليل
رأى كوكبا) قيل هو الزهرة
(قال) لقومه وكانوا نجامين
(هذا ربي) في زعمكم (فلما
أفل) غاب (قال لا احب
الآفلين) أن أتخذهم أربابا
لان الرب لا يجوز عليه التغير
والانتقال لانهما من شؤن
الحوادث فلم ينجع فيهم ذلك
(فلما رأى القمر بازغا)
(قال) لهم (هذا ربي فلما أفل
قال لئن لم يهدني ربي) يثبتني
على الهدى (لأكونن
من القوم الضالين) تعريض
لقومه بانهم على ضلال فلم
ينجع فيهم ذلك (فلما رأى
الشمس بازغة قال هذا) ذكره
لتذكير خبره (ربي هذا أكبر)
من الكوكب والقمر (فلما

من يسكنها في الاحوال الثلاثة كالالف وهو جمع اهل كالليالي في جمع ليل والاراضي في جمع ارض وقيل جمع اهلاة (او كسوتهم) عطف على اطعام او من اوسط ان جعل بدلا وهو ثوب يغطي العورة وقيل ثوب جامع قميص ورداء وازار وقرئ بضم الكاف وهو لغة كقدوة وقدوة او كاسوتهم بمعنى اوكمثل ماتطعمون اهليكم اسرافا اوتقتيرا تواسون بينهم وبينهم ان تطعموهم الاوسط والكاف في محل الرفع وتقديره اواطعامهم كاسوتهم (او تحرير رقبة) او اعتاق انسان وشرط الشافعي رحمه الله فيه الايمان قياسا على كفارة القتل ومعنى او ايجاب احدى الخصال الثلاث مطلقا وتخيير المكلف في التعيين (فمن لم يجد) اي واحدا منها (فصيام ثلاثة ايام) فكفارته صيام ثلاثة ايام وشرط ابو حنيفة رحمه الله فيه التتابع لانه قرئ ثلاثة ايام متتابعات والشواذ ليست بحجة عندنا اذلم تثبت كتابا ولم يروسنة (ذلك) اي المذكور (كفارة ايمانكم اذا حلفتم) وحنثتم (واحفظوا ايمانكم) بان تضنوا بها ولا تبذلوها لكل امر او بان تبروا فيها مااستطعتم ولم يفت بها خير او بان تكفروها اذا حنثتم (كذلك) اي مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) اعلام شرائعه (لعلكم تشكرون) نعمة التعليم او نعمه الواجب شكرها فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب) اي الاصنام التي نصبت للعبادة (والازلام) سبق تفسيره في اول السورة (رجس) قذر يعاف عنه العقول وافراده لانه للخمر وخبر المعطوفات محذوف او المضاف المحذوف كأنه قال انما تعاطي الخمر والميسر (من عمل الشيطان) لانه مسبب عن تسويله وتزيينه (فاجتنبوه) الضمير للرجس اولما ذكر او للتعاطي (لعلكم تفلحون) لكي تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم انه تعالى اكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية بان صدر الجملة بانما وقرنهما بالاصنام والازلام وسماهما رجسا وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر بحت او غالب وامر بالاجتناب عن عينهما وجعله سببا يرجى منه الفلاح ثم قرر ذلك بان بين مافيهما من المفاسد الدنيئة والدنيوية المقتضية للتحريم فقال تعالى (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وانما خصهما باعادة الذكر وشرح مافيهما من الوبال تنبيها على انهما المقصود بالبيان وذكر الانصاب والازلام للدلالة على

أفلت) وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا (قال ياقوم اني بريء مما تشركون) بالله من الاصنام والاجرام المحتاجة الى محدث فقالوا له ماتعبد قال (اني وجهت وجهي) قصدت بعبادتي (للذي فطر) خلق (السموات والارض) اي الله (حنيفا) مائلا الى الدين القيم (وما أنا من المشركين) به (وحاجه قومه) جادلوه في دينه وهددوه بالاصنام أن تصيبه بسوء ان تركها (قال أتحاجوني) بتشديد النون وتخفيفها بحذف احدى النونين وهي نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند الفراء اتجادلونني (في) وحدانية (الله وقد هدان) تعالى اليها (ولا أخاف ماتشركون) ه (به) من الاصنام أن تصيبني بسوء لعدم قدرتها على شيء (الا) لكن (أن يشاء ربي شيئا) من المكروه يصيبني فيكون (وسع ربي كل شيء علما) اي وسع علمه كل شيء (أفلا تتذكرون) هذا فتؤمنون (وكيف أخاف ماأشركتم) بالله وهي

انهما مثلهما فى الحرمة والشرارة لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن
وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بان الصاد عنها كالصاد
عن الايمان من حيث انها عماده والفارق بينه وبين الكفر ثم اعاد الحث
على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتبا على ماتقدم من انواع الصوارف
وقال (فهل انتم منتهون) ايذانا بان الامر فى المنع والتحذير بلغ الغاية وان الا
عذار قد انقطعت (واطيعوا الله واطيعوا الرسول) فيما امر به (واحذروا) مانهيا
عنه او مخالفتهما (فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) اى فاعلموا انكم
لم تضروا الرسول عليه السلام بتوليكم فانما عليه البلاغ وقد ادى وانما ضررتم به
انفسكم (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) مما لم يحرم
عليهم لقوله (اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات) اى اتقوا المحرم وثبتوا على
الايمان والاعمال الصالحة (ثم اتقوا) ماحرم عليهم بعد كالخمر (وآمنوا)
بتحريمه (ثم اتقوا) ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصى (واحسنوا) وتحروا
الاعمال الجميلة واشتغلوا بها روى انه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة
يارسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون
الميسر فنزلت ويحتمل ان يكون هذا التكرار باعتبار الاوقات الثلاثة
او باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه
وبينه وبين الناس وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الايمان بالاحسان
فى الكرة الثالثة اشارة الى ماقاله عليه الصلاة والسلام فى تفسيره او باعتبار
المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى اوباعتبار مايتقى فانه ينبغى ان يترك
المحرمات توقيا من العقاب والشبهات تحرزا عن الوقوع فى الحرام وبعض
المباحات تحفظا للنفس عن الخسة وتهذيبا لها عن دنس الطبيعة (والله
يحب المحسنين) فلا يؤاخذهم بشئ وفيه دليل ان من فعل ذلك صار محسنا
ومن صار محسنا صار لله محبوبا (ياايها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من
الصيد تناله ايديكم ورماحكم) نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت
الوحوش تغشاهم فى رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها اخذا بايديهم
وطعنا برماحهم وهم محرمون والتقليل والتحقير فى بشئ للتنبيه على انه ليس
من العظائم التى تدحض الاقدام كالابتلاء ببذل الانفس والاموال فمن لم يثبت
عنده كيف يثبت عند ما هو اشد منه (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليتميز
الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة ايمانه ممن لا يخافه لضعف قلبه وقلة

لاتضر ولاتنفع (ولاتخافون)
أنتم من الله (أنكم أشركتم
بالله) فى العبادة (مالم ينزل به)
بعبادته (عليكم سلطانا) حجة
وبرهانا وهو القادر على
كل شئ (فأى الفريقين أحق
بالامن) أنحن أم أنتم (ان
كنتم تعلمون) من الاحق به
اى وهو نحن فاتبعوه قال
تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا)
يخلطوا (ايمانهم بظلم) اى
شرك كما فسر بذلك فى حديث
الصحيحين (أولئك لهم الامن)
من العذاب (وهم مهتدون
وتلك) مبتدأ أو يبدل منه
(حجتنا) التى احتج بها
ابراهيم على وحدانية الله
من أفول الكوكب ومابعده
والخبر (آتيناها ابراهيم)
أرشدناه لها حجة (على
قومه نرفع درجات من نشاء)
بالاضافة والتنوين فى العلم
والحكمة (ان ربك حكيم)
فى صنعه (عليم) بخلقه
(ووهبنا له اسحق ويعقوب
ابنه (كلا) منهما (هدينا
ونوحا هدينا من قبل) اى
قبل ابراهيم (ومن ذريته)
اى نوح (داود وسليمان
ابنه (وايوب ويوسف)

ايمانه فذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره او تعلق العلم (فمن اعتدى
بعد ذلك) الابتلاء بالصيد (فله عذاب اليم) فالوعيد لاحق به
فان من لا يملك جاشه فى مثل ذلك ولا يراعى حكم الله فيه فكيف به فيما
تكون النفس اميل اليه واحرص عليه (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد
وانتم حرم) اى محرمون جمع حرام كرداح وردح ولعله ذكر القتل دون
الذبح والذكوة للتعميم واراد بالصيد ما يؤكل لحمه لانه الغالب فيه عرفا
ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن فى الحل والحرام الحداءة
والغرب والعقرب والفارة والكلب العقور وفى رواية اخرى الحية بدل
العقرب مع ما فيه من تنبيه على جواز قتل كل موذ واختلف فى ان هذا النهى
هل يلغى حكم الذبائح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثنى اولا فيكون
كالشاة المغصوبة اذا ذبحها الغاصب (ومن قتله منكم متعمدا) ذاكرا لاحرامه
عالما بانه حرام عليه قبل ما يقتله والاكثر على ان ذكره ليس لتقييد وجوب
الجزاء فان اتلاف العامد والمخطئ واحد فى ايجاب الضمان بل لقوله ومن عاد
فينتقم الله منه ولان الآية نزلت فيمن تعمد اذ روى انه عن لهم فى عمرة الحديبية
حمار وحش فطعنه ابو اليسر برمحه فقتله فنزلت (فجزاء مثل ما قتل
من النعم) برفع الجزاء والمثل قرأه الكوفيون و يعقوب بمعنى فعليه اوفواجبه
جزاء يماثل ما قتل من النعم وعليه لا يتعلق الجار بجزاء للفصل بينهما
بالصفة فان متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف مالم يتم بها وقرأ
الباقون على اضافة المصدر الى المفعول واقحام مثل كما فى قولهم مثلى لا يقول
كذا والمعنى فعليه ان يجزى مثل ما قتل وقرئ فجزاء مثل ما قتل
بنصبهما على فليجز جزاء اوفعليه ان يجزى جزاء يماثل ما قتل اوفجزاؤه
مثل ما قتل وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعى
والقيمة عند ابى حنيفة وقال يقوم الصيد حيث صيد فان بلغت
ثمن هدى يخير بين ان يهدى ما قيمته قيمته وبين ان يشترى بها طعاما
فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من غيره وبين ان يصوم
عن طعام كل مسكين يوما وان لم يبلغ يخير بين الاطعام والصوم واللفظ
للاول اوفق (يحكم به ذوا عدل منكم) صفة جزاء ويحتمل ان يكون
حالا من ضميره فى خبره او منه اذا اضفته اووصفته ورفعته بخبر مقدر
لمن وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة فى الخلقة والهيئة

ابن يعقوب (وموسى
وهرون وكذلك) كما جزيناهم
(نجزى المحسنين وزكريا
ويحيى) ابنه (وعيسى) ابن
مريم يفيد أن الذرية تتناول أولاد
البنت (والياس) ابن أخى
هرون أخى موسى (كل)
منهم (من الصالحين واسمعيل)
بن ابراهيم (واليسع) اللام
زائدة (ويونس ولوطا)
ابن هاران أخى ابراهيم
(وكلا) منهم (فضلنا على
العالمين) بالنبوة (ومن آبائهم
وذرياتهم واخوانهم)
عطف على كلا أو نوحا ومن
للتبعيض لان بعضهم لم يكن له
ولد و بعضهم كان فى ولده
كافر (واجتبيناهم) اخترناهم
(وهديناهم الى صراط
مستقيم ذلك) الدين الذى
هدوا اليه (هدى الله يهدى به
من يشاء من عباده ولو
أشركوا) فرضا (لحبط
عنهم ما كانوا يعملون أولئك
الذين آتيناهم الكتاب) بمعنى
الكتب (والحكم) الحكمة
(والنبوة فان يكفر بها) اى
بهذه الثلاثة (هؤلاء) اى
أهل مكة (فقد وكلنا بها)
أرصدنا لها (قوما ليسوا بها

اليهما فان الانواع تتشابه كثيرا وقرئ ذو عدل على ارادة الجنس
اوالامام (هديا) حال من الهاء فى به اوجزاء وان نون لتخصصه
بالصفة اوبدل من مثل باعتبار محله اولفظه فيمن نصبه (بالغ الكعبة)
وصف به هديا لان اضافته لفظية ومعنى بلوغ الكعبة ذبحه بالحرم
والتصدق به ثمه وقال ابوحنيفة يذبح بالحرم ويتصدق به حيث شاء
(اوكفارة) عطف على جزاء ان رفعته وان نصبته فخبر محذوف
(طعام مساكين) عطف بيان اوبدل منه اوخبر محذوف اى هى طعام
وقرأ نافع وابن عامر كفارة طعام بالاضافة للتبيين كقولك خاتم فضة
والمعنى عند الشافعى ان يكفر باطعام مساكين مايساوى قيمة الهدى
من غالب قوت البلد فيعطى كل مسكين مدا (اوعدل ذلك صياما)
اوماساواه من الصوم عن اطعام كل مسكين يوما وهو فى الاصل
مصدر اطلق للمفعول وقرئ بكسر العين وهو ماعدل بالشئ فى المقدار
كعدلى الحمل وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل (ليذوق وبال
امره) متعلق بمحذوف اى فعليه الجزاء اوالطعام اوالصوم ليذوق ثقل فعله
وسوء عاقبته بهتكه لحرمة الاحرام اوالثقل الشديد على مخالفة امر الله
واصل الوبل الثقل ومنه الطعام الوبيل (عفا الله عما سلف) من قتل
الصيد محرما فى الجاهلية اوقبل التحريم اوفى هذه المرة (ومن عاد) الى مثل
هذا (فينتقم الله منه) فهو ينتقم الله منه وليس فيه مايمنع الكفارة
عن العائد كما حكى عن ابن عباس وشريح (والله عزيز ذوانتقام) ممن اصر
على عصيانه (احل لكم صيد البحر) ماصيد منه مما لايعيش الا فى الماء
وهو حلال كله لقوله عليه السلام فى البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته
وقال أبو حنيفة لايحل منه الا السمك وقيل يحل السمك وما يوكل
نظيره فى البر (وطعامه) ماقذفه اونضب عنه وقيل الضمير للصيد وطعامه
اكله (متاعا لكم) تمتعا لكم نصب على الغرض (وللسيارة) اى ولسيارتكم
تتزودونه قديدا (وحرم عليكم صيد البر) اى ماصيد فيها اوالصيد فيها
فعلى الاول يحرم على المحرم ايضا ماصاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل
والجمهور على حله لقوله عليه السلام لحم الصيد حلال لكم مالم تصطادوه
اولم يصد لكم (مادمتم حرما) اى محرمين وقرى بكسر الدال من دام يدام
(واتقوا الله الذى اليه تحشرون جعل الله الكعبة) صيرها وانما سمى البيت

بكافرين) هم المهاجرون
والانصار (اولئك الذين
هدى) هم (الله فبهداهم)
طريقهم من التوحيد والصبر
(اقتده) بها السكت وقفا
ووصلا وفى قراءة بحذفها
وصلا (قل) لاهل مكة
(لاأسألكم عليه) اى القرآن
(أجرا) تعطونيه (ان هو)
ما القرآن (الا ذكرى)
عظة (للعالمين) الانس
والجن (وماقدروا) اى
اليهود (الله حق قدره)
اى ماعظموه حق عظمته
أوما عرفوه حق معرفته
(اذقالوا) للنبى صلى الله
عليه وسلم وقد خاصموه
فى القرآن (ما أنزل الله
على بشر من شئ قل) لهم
(من أنزل الكتاب الذى
جاءبه موسى نورا وهدى
للناس يجعلونه) بالياء والتاء
فى المواضع الثلاثة (قراطيس)
اى يكتبونه دفاتر مقطعة
(يبدونها) اى مايحبون
ابداءه منها (ويخفون كثيرا)
مما فيها كنعت محمد صلى الله
عليه وسلم (وعلمتم) أيها
اليهود فى القرآن (مالم تعلموا
أنتم ولاآباؤكم) من التوراة

كعبة لتكعبه (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح او المفعول الثانى (قياما للناس) انتعاشا لهم اى سبب انتعاشهم فى امر معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحجاج والعمار او ما يقوم به امر دينهم ودنياهم وقرأ ابن عامر قيما على انه مصدر على فعل كالشبع اعل عينه كما اعل فى فعله ونصبه على المصدر او الحال (والشهر الحرام والهدى والقلائد) سبق تفسيرها والمراد بالشهر الشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لانه المناسب لقرنائه وقيل الجنس (ذلك) اشارة الى الجعل او الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره (لتعلموا ان الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه (وان الله بكل شئ عليم) تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد اطلاق (اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم) وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها او لمن اصر عليه ولمن انقلع عنه (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد فى ايجاب القيام بما امر اى الرسول اتى بما امر به من التبليغ ولم يبق لكم عذر فى التفريط (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة (قل لا يستوى الخبيث والطيب) حكم عام فى نفى المساواة عند الله بين الردئ من الاشخاص والاعمال والاموال وجيدها رغب به فى صالح العمل وحلال المال (ولو اعجبك كثرة الخبيث) فان العبرة بالرداءة والجودة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر ولذلك قال (فاتقوا الله يا اولى الالباب) اى فاتقوه فى تحرى الخبيث وان كثر وآثروا الطيب وان قل (لعلكم تفلحون) راجين ان تبلغوا الفلاح روى انها نزلت فى حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم فنهوا عنه وان كانوا مشركين (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمعنى لا تسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء ان تظهر لكم تغمكم وان تسألوا عنها فى زمان الوحى تظهر لكم وهما كمقدمتين تنتجان ما يمنع السؤال وهو انه مما يغمكم والعاقل لا يفعل ما يغمه واشياء اسم جمع كطرفاء غير انه قلبت لامه فجعلت لفعاء وقيل افعلاء حذفت لامه جمع لشئ على ان اصله شئ كهين او شيئ

بيان ما التبس عليكم واختلفتم فيه (قل الله) أنزله ان لم يقولوه لا جواب غيره (ثم ذرهم فى خوضهم) باطلهم (يلعبون وهذا) القرآن (كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه) قبله من الكتب (ولتنذر) بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله أى أنزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به (أم القرى ومن حولها) اى أهل مكة وسائر الناس (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون) خوفا من عقابها (ومن) أى لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بادعاء النبوة ولم ينبأ (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) نزلت فى مسيلمة (و) من (من قال سأنزل مثل ما أنزل الله) وهم المستهزؤن قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا (ولو ترى) يا محمد (اذ الظالمون) المذكورون (فى غمرات) سكرات (الموت والملائكة باسطو أيديهم) اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا (أخرجوا أنفسكم) الينا

كصديق فخفف وقيل افعال جمع له من غير تغيير كبيت وابيات ويرده
منع صرفه (عفا الله عنها) صفة اخرى اى عن اشياء عفا الله عنها ولم يكلف
بها اذ روى انه لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال سراقة بن مالك اكل عام
فاعرض عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال لا ولو
قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركونى ما تركتكم فنزلت او استئناف
اى عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها (والله غفور حليم)
لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم غضبان من كثرة
ما يسألون عنه مما لا يعنيهم فقال لا اسأل عن شئ الا اجبت فقال رجل اين
ابى فقال فى النار وقال آخر من ابى فقال حذافة وكان يدعى لغيره فنزلت
(قد سألها قوم) الضمير للمسألة التى دل عليها لا تسألوا ولذلك لم يعد بعن
او للاشياء بحذف الجار (من قبلكم) متعلق بسألها وليس صفة لقوم
فان ظرف الزمان لا يكون صفة للجثة ولا حالا لها ولا خبرا عنها (ثم اصبحوا بها
كافرين) اى بسببها حيث لم يأتمروا بما سألوا جحودا (ما جعل الله من بحيرة
ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية وهو
انهم اذا نتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها
وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقتى
سائبة ويجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها واذا ولدت الشاة انثى فهى لهم
واذا ولدت ذكرا فهو لآلهتهم وان ولدتهما قالوا وصلت الانثى اخاها فلا يذبح
لها الذكر واذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره ولم يمنعوه
من ماء ولا مرعى وقالوا قد حمى ظهره ومعنى ما جعل ما شرع ووضع ولذلك
تعدى الى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة (ولكن الذين كفروا يفترون
على الله الكذب) بتحريم ذلك ونسبته اليه (واكثرهم لا يعقلون) اى
الحلال من الحرام والمبيح من المحرم او الامر من الناهى ولكنهم يقلدون
كبارهم وفيه ان منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن منعهم حب الرياسة
وتقليد الآباء ان يعترفوا به (واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول
قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) بيان لقصور عقلهم وانهماكهم
فى التقليد وان لا سند لهم سواه (اولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون)
الواو للحال والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال اى احسبهم

لنقبضها (اليوم تجزون
عذاب الهون) الهوان
(بما كنتم تقولون على الله
غير الحق) بدعوى النبوة
والايحاء كذبا (وكنتم
عن آياته تستكبرون)
تتكبرون عن الايمان بها
وجواب لو لرأيت أمرا
فظيعا (و) يقال لهم اذا
بعثوا (لقد جئتمونا فرادى)
منفردين عن الاهل والمال
والولد (كما خلقناكم أول مرة)
اى حفاة عراة غرلا (وتركتم
ما خولناكم) أعطيناكم من
الاموال (وراء ظهوركم)
فى الدنيا بغير اختياركم (و)
يقال لهم توبيخا (ما نرى معكم
شفعاءكم) الاصنام (الذين
زعمتم أنهم فيكم) اى فى
استحقاق عبادتكم (شركاء)
لله (لقد تقطع بينكم)
وصلكم أى تشتت جمعكم
وفى قراءة بالنصب ظرف أى
وصلكم بينكم (وضل) ذهب
(عنكم ما كنتم تزعمون)
فى الدنيا من شفاعتها (ان الله
فالق) شاق (الحب) عن
النبات (والنوى) عن النخل
(يخرج الحى من الميت)
كالانسان والطائر من النطفة

ماوجدوا عليه آباءهم ولوكانوا جهلة ضالين والمعنى ان الاقتداء انما يصح
بمن علم انه عالم مهتد وذلك لايعرف الا بالحجة فلا يكفى التقليد (ياايها الذين
آمنوا عليكم انفسكم) اى احفظوها والزموا اصلاحها والجار مع المجرور جعل
اسما لالزموا ولذلك نصب انفسكم وقرئ بالرفع على الابتداء (لايضركم
من ضل اذا اهتديتم) لايضركم الضلال اذا كنتم مهتدين ومن الاهتداء
ان ينكر المنكر حسب طاقته كما قال عليه السلام من رأى منكم منكرا واستطاع
ان يغيره بيده فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه والآية
نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم وقيل كان
الرجل اذا اسلم قالوا له سفهت آباءك ولاموه فنزلت ولايضركم يحتمل الرفع على
انه مستأنف ويؤيده ان قرئ لايضيركم والجزم على الجواب او النهى لكنه
ضمت الراء اتباعا لضمة الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة وينصره قراءة
من قرأ لايضركم بالفتح ولايضركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضيره
ويضوره (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) وعد ووعيد
للفريقين وتنبيه على ان احدا لايؤاخذ بذنب غيره (ياايها الذين آمنوا
شهادة بينكم) اى فيما امرتم شهادة بينكم والمراد بالشهادة الاشهاد فى
الوصية واضافتها الى الظرف للاتساع وقرئ شهادة بالنصب والتنوين
على ليقم (اذا حضر احدكم الموت) اذا شارفه وظهرت اماراته وهو ظرف
للشهادة (حين الوصية) بدل منه وفى ابداله تنبيه على ان الوصية مما ينبغى
ان لايتهاون فيه او ظرف حضر (اثنان) فاعل شهادة ويجوز ان يكون
خبرها على حذف المضاف (ذوا عدل منكم) اى من اقاربكم ومن المسلمين
وهما صفتان لاثنان (او آخران من غيركم) عطف على اثنان ومن فسر
الغير باهل الذمة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لاتسمع اجماعا
(ان انتم ضربتم فى الارض) اى سافرتم فيها (فاصابتكم مصيبة الموت)
اى قاربتم الاجل (تحبسونهما) تقفونهما وتصبرونهما صفة لآخران
والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله او آخران من غيركم اعتراض
فائدته الدلالة على انه ينبغى ان يشهد اثنان منكم فان تعذر كما فى السفر فمن
غيركم او استئناف كأنه قيل كيف نعمل ان ارتبنا بالشاهدين فقال
تحبسونهما (من بعد الصلاة) صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم
ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل اى صلاة كانت (فيقسمان بالله ان ارتبتم)

والبيضة (ومخرج الميت)
النطفة والبيضة (من الحى
ذلكم) الفالق المخرج (الله
فانى تؤفكون) فكيف
تصرفون عن الايمان مع قيام
البرهان (فالق الاصباح)
مصدر بمعنى الصبح اى شاق
عمود الصبح وهو أول
مايبدو من نور النهار عن ظلمة
الليل (وجعل الليل سكنا)
تسكن فيه الخلق من التعب
(والشمس والقمر) بالنصب
عطفا على محل الليل (حسبانا)
حسابا للاوقات أو الباء محذوفة
وهو حال من مقدر أى يجريان
بحسبان كما فى آية الرحمن (ذلك)
المذكور (تقدير العزيز)
فى ملكه (العليم) بخلقه
(وهو الذى جعل لكم النجوم
لتهتدوا بها فى ظلمات البر
والبحر) فى الاسفار (قد
فصلنا) بينا (الآيات)
الدلالات على قدرتنا (لقوم
يعلمون) يتدبرون (وهو
الذى أنشأكم) خلقكم
(من نفس واحدة) هى آدم
(فمستقر) منكم فى الرحم
(ومستودع) منكم فى الصلب
وفى قراءة بفتح القاف اى مكان
قرار لكم (قد فصلنا الآيات

ان ارتاب الوارث منكم (لانشترى به ثمنا) مقسم عليه وان ارتبتم اعتراض
يفيد اختصاص القسم بحال الارتياب والمعنى لانستبدل بالقسم اوبالله
عرضا من الدنيا اى لانحلف بالله كاذبين بالطمع (ولوكان ذاقربى)
ولوكان المقسم له قريبا منا وجوابه ايضا محذوف اى لانشترى (ولانكتم
شهادة الله) اى الشهادة التى امرنا باقامتها وعن الشعبى انه وقف على
شهادة ثم ابتدأ آلله بالمد على حذف القسم وتعويض حرف الاستفهام
منه وروى عنه بغيره كقولهم الله لأفعلن (انا اذا لمن الآثمين) اى ان كتمنا
وقرئ لملاثمين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام النون
فيها (فان عثر) فان اطلع (على انهما استحقا اثما) اى فعلا ما اوجب
اثما كتحريف (فآخران) فشاهدان آخران (يقومان مقامهما من
الذين استحق عليهم) من الذين جنى عليهم وهم الورثة وقرأ حفص استحق
على البناء للفاعل وهو (الاوليان) الاحقان بالشهادة لقرابتهما
ومعرفتهما وهو خبر محذوف اى هما الاوليان اوخبر آخران اومبتدأ
خبره آخران او بدل منهما او من الضمير فى يقومان وقرأ حمزة و يعقوب
وابو بكر عن عاصم الاولين على انه صفة للذين او بدل منه أى من الاولين
الذين استحق عليهم وقرئ الاولين على التثنية وانتصابه على المدح
والاولان واعرابه اعراب الاوليان (فيقسمان بالله لشهادتنا احق من
شهادتهما) اصدق منهما واولى بان تقبل (وما اعتدينا) اى وما تجاوزنا فيها
الحق (انا اذا لمن الظالمين) الواضعين الباطل موضع الحق او الظالمين انفسهم
ان اعتدينا ومعنى الآيتين ان المحتضر اذا اراد الوصية ينبغى ان يشهد
عدلين من ذوى نسبه اودينه على وصيته او يوصى اليهما احتياطا فان
لم يجدهما بان كان فى سفر فآخران من غيرهم ثم ان وقع نزاع اوارتياب اقسما
على صدق مايقولان بالتغليظ فى الوقت فان اطلع على انهما كذبا بامارة
ومظنة حلف آخران من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين
فانه لايحلف الشاهد ولايعارض يمينه بيمين الوارث وثابت ان كانا وصيين ورد
اليمين الى الورثة اما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصى باليمين
لامانته اولتغيير الدعوى اذ روى ان تميما الدارى وعدى بن زيد خرجا الى الشام
للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان
مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فدون مامعه فى صحيفة وطرحها

لقوم يفقهون) مايقال لهم
(وهو الذى أنزل من السماء
ماء فأخرجنا) فيه التفات عن
الغيبة (به) بالماء (نبات كل
شئ) ينبت (فأخرجنا منه)
اى النبات شيئا (خضرا)
بمعنى أخضر (نخرج منه)
من الخضر (حبا متراكبا)
يركب بعضه بعضا
كسنابل الحنطة ونحوها
(ومن النخل) خبر ويبدل منه
(من طلعها) أول مايخرج
منها والمبتدأ (قنوان)
عراجين (دانية) قريب
بعضها من بعض (و)
أخرجنا به (جنات) بساتين
(من أعناب والزيتون والرمان
مشتبها) ورقهما حال (وغير
متشابه) ثمرهما (انظروا)
يامخاطبين نظر اعتبار (الى
ثمره) بفتح الثاء والميم
وبضمهما وهو جمع ثمرة
كشجرة وشجر وخشبة
وخشب (اذا أثمر) أول
مايبدو وكيف هو (و) الى
(ينعه) نضجه اذا أدرك
كيف يعود (ان فى ذلكم
لآيات) دلالات على قدرته
تعالى على البعث وغيره
(لقوم يؤمنون) خصوا

في متاعه لم يخبرهما به واوصى اليهما بان يدفعا متاعه الى اهله ومات ففتشاه
واخذا منه اناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فاصاب
اهله الصحيفة فطالبوهما بالاناء فجحدا فترافعوا الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فنزلت يا أيها الذين آمنوا الآية فحلفهما رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلى سبيلهما ثم وجد الاناء
في ايديهما فاتاهما بنوسهم في ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا
عليه بينة فكرهنا ان نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي رفاعة السهميان وحلفا
ولعل تخصيص العدد لخصوص الواقعة (ذلك) اى الحكم الذي تقدم
او تحليف الشاهد (ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها) على نحو
ما تحملوها من غير تحريف وخيانة فيها (او يخافوا ان ترد ايمان بعد
ايمانهم) ان ترد اليمين على المدعين بعد ايمانهم فيفتضحوا بظهور الخيانة
واليمين الكاذبة وانما جمع الضمير لانه حكم يعم الشهود كلهم (واتقوا الله
واسمعوا) ما توصون به سمع اجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اى
ان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين
اى لا يهديهم الى حجة او الى طريق الجنة فقوله تعالى (يوم يجمع الله
الرسل) ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل اشتمال او مفعول واسمعوا
على حذف المضاف اى واسمعوا خبر يوم جمعهم او منصوب باضمار اذكر
(فيقول) اى للرسل (ماذا اجبتم) اى اجابة اجبتم على ان ماذا في موضع
المصدر او باى شئ اجبتم فحذف الجار وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما ان
سؤال الموؤدة لتوبيخ الوائد ولذلك (قالوا لا علم لنا) اى لا علم لنا بما كنت
تعلمه (انك انت علام الغيوب) فتعلم ما نعلمه مما اجابونا واظهروا لنا وما لم نعلم
مما اضمروا في قلوبهم وفيه التشكي عنهم ورد الامر الى علمه بما كابدوا منهم
وقيل لا علم لنا الى جنب علمك او لا علم لنا بما احدثوا بعدنا وانما الحكم
للخاتمة وقرئ علام بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اى انك
الموصوف بصفاتك المعروفة وعلام منصوب على الاختصاص او النداء
وقرأ ابو بكر وحمزة الغيوب بكسر الغين حيث وقع (اذ قال الله يا عيسى ابن
مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك) بدل من يوم يجمع وهو على طريقة
ونادى اصحاب الجنة والمعنى انه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل

بالذكر لانهم المنتفعون بها
في الايمان بخلاف الكافرين
(وجعلوا لله) مفعول ثان
(شركاء) مفعول أول ويبدل
منه (الجن) حيث اطاعوهم
في عبادة الاوثان (و) قد
(خلقهم) فكيف يكونون
شركاءه (وخرقوا) بالتخفيف
والتشديد اى اختلقوا
(له بنين وبنات بغير علم)
حيث قالوا عزيز ابن الله
والملائكة بنات الله (سبحانه)
تنزيها له (وتعالى عما يصفون)
بأن له ولدا هو (بديع السموات
والارض) مبدعهما من غير
مثال سبق (أنى) كيف
(يكون له ولد ولم تكن له صاحبة)
زوجة (وخلق كل شئ)
من شأنه أن يخلق (وهو بكل شئ
عليم ذلكم الله ربكم لا اله
الا هو خالق كل شئ فاعبدوه)
وحدوه (وهو على كل شئ
وكيل) حفيظ (لا تدركه
الابصار) اى لا تراه وهذا
مخصوص لرؤية المؤمنين له
في الآخرة لقوله تعالى وجوه
يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
وحديث الشيخين انكم
سترون ربكم كما ترون القمر
ليلة البدر وقيل المراد لا تحيط

عن اجابتهم وتعديد ما اظهر عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم
سحرة وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة اونصب باضمار اذكر (اذ أيدتك)
قويتك وهو ظرف لنعمتي اوحال منه وقرئ آيدتك (بروح القدس)
بجبريل عليه السلام اوبالكلام الذي يحيي به الدين اوالنفس بحياة ابدية
وتطهر من الآثام و يؤيده قوله (تكلم الناس في المهد وكهلا) اى كائنا
في المهد وكهلا والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء والمعنى
الحاق حاله في الطفولة بحال الكهولة في كمال العقل والتكلم و به استدل
على انه سينزل فانه رفع قبل ان اكتهل (واذ علمتك الكتاب والحكمة
والتوربة والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون
طيرا باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني) سبق تفسيره
في سورة آل عمران وقرأ نافع و يعقوب طائرا و يحتمل الافراد والجمع كالباقر
(واذ كففت بني اسرائيل عنك) يعني اليهود حين هموا بقتله (اذ جئتهم
بالبينات) ظرف لكففت (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين)
اى ماهذا الذي جئت به الا سحر وقرأ حمزة والكسائي الا ساحر فالاشارة
الى عيسى عليه السلام (واذ أوحيت الى الحواريين) اى امرتهم على السنة
رسلي (ان آمنوا بي و برسولي) يجوز ان تكون مصدرية وان تكون
مفسرة (قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون) مخلصون (اذ قال الحواريون
ياعيسى ابن مريم) منصوب باذكر او ظرف لقالوا فيكون تنبيها على ان
ادعاءهم الاخلاص مع قولهم (هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة
من السماء) لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة وقيل هذه الاستطاعة
على مايقتضيه الحكمة والارادة لا على مايقتضيه القدرة وقيل المعنى هل
يطيع ربك اى هل يجيبك واستطاع بمعنى اطاع كاستجاب واجاب وقرأ
الكسائي هل تستطيع ربك اى سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير
صارف والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ماد الماء يميد اذا تحرك
اومن ماده اذا اعطاه كأنها تميد من تقدم اليها ونظيرها قولهم شجرة مطعمة
(قال اتقوا الله) من امثال هذا السؤال (ان كنتم مؤمنين) بكمال قدرته
وصحة نبوتي او صدقتم في ادعائكم الايمان (قالوا نريد ان نأكل منها)
تمهيد عذر و بيان لما دعاهم الى السؤال وهو ان يتمتعوا بالاكل منها
(وتطمئن قلوبنا) بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكمال قدرته

به (وهو يدرك الابصار)
أى يراها ولا تراه ولا يجوز
في غيره أن يدرك البصر وهو
لا يدركه أو يحيط به علما
(وهو اللطيف) باوليائه
(الخبير) بهم قل يامحمد لهم
(قد جاءكم بصائر) حجج (من
ربكم فمن أبصر) ها فآمن
(فلنفسه) أبصر لان ثواب
ابصاره له (ومن عمى) عنها
فضل (فعليها) وبال ضلاله
(وما أنا عليكم بحفيظ) رقيب
لاعمالكم انما أنا نذير (وكذلك)
كما بينا ماذكر (نصرف)
نبين (الآيات) ليعتبروا
(وليقولوا) اى الكفار
في عاقبة الامر (دارست)
ذاكرت أهل الكتاب وفي
قراءة درست اى كتب
الماضين وجئت بهذا منها
(ولنبينه لقوم يعلمون اتبع
ماأوحى اليك من ربك)اى
القرآن (لااله الاهو وأعرض
عن المشركين ولوشاء الله
ماأشركوا وما جعلناك عليهم
حفيظا) رقيبا فتجازيهم
بأعمالهم (وماأنت عليهم
بوكيل) فتجبرهم على الايمان
وهذا قبل الامر بالقتال
(ولاتسبوا الذين يدعون) هم

(ونعلم ان قد صدقتنا) في ادعاء النبوة اوان الله يجيب دعوتنا (ونكون عليها من الشاهدين) اذا استشهدتنا او من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر (قال عيسى ابن مريم) لما رأى ان لهم غرضا صحيحا في ذلك اوانهم لا يقلعون عنه فاراد الزامهم الحجة بكمالها (اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) اي يكون يوم نزولها عيدا نعظمه وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيدا وقرئ تكن على جواب الامر (لاولنا واخرنا) بدل من لنا باعادة العامل اي عيدا لمتقدمينا ومتأخرينا روى انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذه النصارى عيدا وقيل يأكل منه اولنا وآخرنا وقرئ لاولانا واخرانا بمعنى الامة او الطائفة (وآية) عطف على عيدا (منك) صفة لها اي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتي (وارزقنا) المائدة او الشكر عليها (وانت خير الرازقين) اي خير من يرزق لانه خالق الرزق ومعطيه بلا غرض (قال الله اني منزلها عليكم) اجابة الى سؤالكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم منزلها بالتشديد (فمن كفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا) اي تعذيبا ويجوز ان يجعل مفعولا به على السعة (لا اعذبه) الضمير للمصدر او للعذاب ان اريد به ما يعذب به على حذف حرف الجر (احدا من العالمين) اي من عالمي زمانهم او العالمين مطلقا فانهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم روى انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس وشوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ماخلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون ياروح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه شئ اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا ياروح الله لو أريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال ياسمكة احيي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا وقيل كانت تأتيهم اربعين

(من دون الله) اي الاصنام (فيسبوا الله عدوا) اعتداء وظلما (بغير علم) اي جهلا منهم بالله (كذلك) كما زينا لهؤلاء ماهم عليه (زينا لكل أمة عملهم) من الخير والشر فأتوه (ثم الى ربهم مرجعهم) في الآخرة (فينبئهم بما كانوا يعملون) فيجازيهم به (وأقسموا) اي كفار مكة (بالله جهد أيمانهم) اي غاية اجتهادهم فيها (لئن جاءتهم آية) مما اقترحوا (ليؤمنن بها قل) لهم (انما الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء وانما أنا نذير (وما يشعركم) يدريكم بايمانهم اذا جاءت أي أنتم لا تدرون ذلك (انها اذا جاءت لا يؤمنون) لما سبق في علمي وفي قراءة بالتاء خطابا للكفار وفي أخرى بفتح أن بمعنى لعل أو معمولة لما قبلها (ونقلب أفئدتهم) نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمونه (وأبصارهم) عنه فلا يبصرونه فلا يؤمنون (كما لم يؤمنوا به) اي بما أنزل من الآيات (أول مرة ونذرهم) نتركهم (في طغيانهم)

يوما غبا ويجتمع عليها الفقراء والاغنياء والضعفاء والصغار والكبار يأكلون حتى اذفاء الفئ طارت وهم ينظرون فى ظلها ولم يأكل منها فقير الاغنى مدة عمره ولا مريض الابرئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى عليه السلام ان اجعل مائدتى فى الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك فمسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلا وقيل لما وعد الله تعالى انزالها بهذه الشريطة استعفوا وقالوا لانريد فلم تنزل وعن مجاهد ان هذا مثل ضربه الله لمقترحى المعجزات وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقايق المعارف فانها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فلعل الحال انهم رغبوا فى حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه السلام ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال والحوا فيه فسأل لاجل اقتراحهم فبين الله تعالى ان انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ماهو اعلى من مقامه لعله لايحتمله ولايستقر له فيضل به ضلالا بعيدا (واذقال الله ياعيسى ابن مريم ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله) يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم ومن دون الله صفة لالهين اوصلة اتخذونى ومعنى دون اما المغايره فيكون فيه تنبيه ان عبادة الله مع عبادة غيره كلاعبادة فمن عبده مع عبادتهما فكأنه عبدهما ولم يعبده او القصور فانهم لم يعتقدوا انهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما زعموا ان عبادتهما توصل الى عبادة الله عزوجل وكأنه قيل اتخذونى وامى آلهين متوصلين بنا الى الله تعالى (قال سبحانك) اى انزهك تنزيها من ان يكون لك شريك (مايكون لى ان اقول ماليس لى بحق) ماينبغى لى ان اقول قولا لايحق لى ان اقوله (ان كنت قلته فقد علمته تعلم مافى نفسى ولا اعلم مافى نفسك) تعلم مااخفيه نفسى كما تعلم مااعلنه ولا اعلم ماتخفيه من معلوماتك وقوله فى نفسك للمشاكلة او المراد بالنفس الذات (انك انت علام الغيوب) تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه (ماقلت لهم الاماامرتنى به) تصريح بنفى المستفهم عنه بعد تقديم مايدل عليه (ان اعبدوا الله ربى وربكم) عطف بيان للضمير فى به او بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع او خبر لمضمر او مفعوله مثل هو او اعنى ويجوز ابداله من ماامرتنى به فان المصدر لايكون مفعول القول ولا ان يكون

ضلالهم (يعمهون) يتردد دون متحيرين (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى) كما اقترحوا (وحشرنا) جمعنا (عليهم كل شئ قبلا) بضمتين جمع قبيل اى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء اى معاينة فشهدوا بصدقك (ماكانوا ليؤمنوا) لما سبق فى علم الله (الا) لكن (أن يشاء الله) ايمانهم فيؤمنون (ولكن أكثرهم يجهلون) ذلك (وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا) كما جعلنا هؤلاء أعداءك ومبدل منه (شياطين) مردة (الانس والجن يوحى) يوسوس (بعضهم الى بعض زخرف القول) مموهه من الباطل (غرورا) اى ليغرهم (ولو شاء ربك مافعلوه) اى الايحاء المذكور (فذرهم) دع الكفار (ومايفترون) من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل الامر بالقتال (ولتصغى) عطف على غرورا اى تميل (اليه) الزخرف (أفئدة) قلوب (الذين لايؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا) يكتسبوا (ماهم مقترفون)

ان مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم والقول لا يفسر بل الجملة تحكى بعده الا ان يأول القول بالامر فكان ما امرتهم الا مثل ما امرتني به ان اعبدوا الله (وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم) اى رقيبا عليهم امنعهم ان يقولوا ذلك ويعتقدوه او مشاهد الاحوالهم من كفر وايمان (فلما توفيتني) بالرفع الى السماء لقوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى والتوفى اخذ الشئ وافيا والموت نوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها (كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لاحوالهم فتمنع من اردت عصمته من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل وانزال الآيات (وانت على كل شئ شهيد) مطلع عليه مراقب له (ان تعذبهم فانهم عبادك) اى ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك (وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) فلا عجز ولا استقباح فانك القادر القوى على الثواب والعقاب الذى لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمتنع الترديد والتعليق بان (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) وقرأ نافع يوم بالنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف او ظرف مستقر وقع خبرا والمعنى هذا الذى من كلام عيسى عليه السلام واقع يوم ينفع وقيل انه خبر ولكن بنى على الفتح لاضافته الى الفعل وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب والمراد بالصدق الصدق فى الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف (لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) بيان للنفع (لله ملك السموات والارض ومافيهن وهو على كل شئ قدير) تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم فى المسيح وامه وانما لم يقل ومن فيهن تغليبا للعقلاء وقال ومافيهن اتباعا لهم غير اولى العقل فى غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة المعبودية واهانة لهم وتنبيها على المجانسة المنافية للالوهية ولان ما يطلق متناولا للاجناس كلها فهو اولى بارادة العموم وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة اعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس فى الدنيا

﴿ سورة ﴾

من الذنوب فيعاقبوا عليه * ونزل لما طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم أن يجعل بينه وبينهم حكما قل (أفغير الله أبتغى) أطلب (حكما) قاضيا بيني بينكم (وهو الذى أنزل اليكم الكتاب) القرآن (مفصلا) مبينا فيه الحق والباطل (والذين آتيناهم الكتاب) التوراة كعبد الله بن سلام وأصحابه (يعلمون أنه منزل) بالتخفيف والتشديد (من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين) الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار انه حق (وتمت كلمات ربك) بالاحكام والمواعد (صدقا وعدلا) تمييز (لا مبدل لكلماته) بنقص أو خلف (وهو السميع) لما يقال (العليم) بما يفعل (وان تطع أكثر من فى الارض) اى الكفار (يضلوك عن سبيل الله) دينه (ان) ما (يتبعون الا الظن) فى مجادلتهم لك فى أمر الميتة اذ قالوا ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (وان) ما (هم الا يخرصون) يكذبون فى ذلك (ان ربك هو أعلم) اى عالم (من يضل عن سبيله

وهوأعلم بالمهتدين) فيجازى كلامنهم (فكلوامما ذكر اسم الله عليه) اى ذبح على اسمه (ان كنتم بآياته مؤمنين ومالكم أن لاتأكلوا مماذكر اسم الله عليه) من الذبائح (وقدفصل) بالبناء للمفعول وللفاعل فى الفعلين (لكم ماحرم عليكم) فى آية حرمت عليكم الميتة (الاماضطررتم اليه) منه فهو أيضا حلال لكم المعنى لامانع لكم من أكل ما ذكر وقدبين لكم المحرم أكله وهذا ليس منه (وان كثيرا ليضلون) بفتح الياء وضمها (بأهوائهم) بماتهواه أنفسهم من تحليل الميتة وغيرها (بغيرعلم) يعتمدونه فى ذلك (ان ربك هوأعلم بالمعتدين) المتجاوزين الحلال الى الحرام (وذروا) اتركوا (ظاهرالاثم وباطنه) علانيته وسره والاثم قيل الزنا وقيل كل معصية (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون) فى الآخرة (بما كانوا يقترفون) يكتسبون (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) بان مات أوذبح على اسم غيره والا فاذبحه المسلم ولم يسم

(سورة الانعام مكية الاست آيات اوثلاث من قوله قل تعالوا وهى)
(مائة وخمس وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمدلله الذى خلق السموات والارض) اخبر بانه تعالى حقيق بالحمد ونبه على انه المستحق على هذه النعم الجسام حمد اولم يحمد ليكون حجة على الذين هم بربهم يعدلون وجمع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها لشرفها وعلومكانها وتقدم وجودها (وجعل الظلمات والنور) انشأهماوالفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحدان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ولذلك عبرعن احداث النوروالظلمة بالجعل تنبيهاعلى انهمالايقومان بانفسهما كمازعمت الثنوية وافرد النور للقصد الى الجنس وجمع الظلمات لكثرة اسبابهاوالاجرام الحاملة لهاولان المراد بالظلمة الضلال وبالنورالهدى والهدى واحدوالضلال متعددوتقديمهالتقدم الاعدام على الملكات ومن زعم ان الظلمة عرض يضادالنور احتج بهذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعمى ليس صرف العدم حتى لايتعلق به الجعل (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) عطف على قوله الحمدلله على معنى ان الله حقيق بالحمد على ماخلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته ويكون بربهم تنبيها على انه خلق هذه الاشياء اسبابا لتكونهم وتعيشهم فمن حقه ان يحمدعليها ولايكفر اوعلى قوله خلق على معنى انه خلق مالايقدرعليه احد سواه ثم هم يعدلون به مالايقدرعلى شئ منه ومعنى ثم استبعاد عدولهم بعدهذا البيان والباء على الاول متعلقة بكفر واوصلة يعدلون محذوفة اى يعدلون عنه ليقع الانكار على نفس الفعل وعلى الثانى متعلقة بيعدلون والمعنى ان الكفار يعدلون بربهم الاوثان اى يسوونها به (هوالذى خلقكم من طين) اى ابتدأ خلقكم منه فانه المادة الاولى وان آدم الذى هو اصل البشر خلق منه اوخلق اباكم فحذف المضاف (ثم قضى اجلا) اجل الموت (واجل مسمى عنده) اجل القيامة وقيل الاول مابين الخلق والموت والثانى مابين الموت والبعث فان الاجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجملتها وقيل الاول النوم والثانى الموت وقيل الاول لمن مضى والثانى لمن بقى ولمن يأتى واجل نكرة خصصت بالصفة ولذلك استغنى عن تقديم الخبر والاستئناف به لتعظيمه ولذلك نكر ووصف

فيه عمدا أونسيانا فهوحلال قاله ابن عباس وعليه الشافعي (وانه) اى الاكل منه (لفسق) خروج عما يحل (وان الشياطين ليوحون) يوسوسون (الى أوليائهم) الكفار (ليجادلوكم) فى تحليل الميتة (وان أطعتموهم) فيه (انكم لمشركون) ونزل فى أبى جهل وغيره (أومن كان ميتا) بالكفر (فأحييناه) بالهدى (وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس) يتبصر به الحق من غيره وهو الايمان (كمن مثله) مثل زائدة اى كمن هو (فى الظلمات ليس بخارج منها) وهو الكافر لا (كذلك) كما زين للمؤمنين الايمان (زين للكافرين ما كانوا يعملون) من الكفر والمعاصى (وكذلك) كما جعلنا فساق مكة أكابرها (جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها) بالصد عن الايمان (وما يمكرون الا بأنفسهم) لان وباله عليهم (وما يشعرون) بذلك (واذا جاءتهم) اى أهل مكة (آية) على صدق النبى

بانه مسمى اى مثبت معين لا يقبل التغيير واخبر عنه بانه عند الله لا مدخل لغيره فيه بعلم ولا قدرة ولانه المقصود بيانه (ثم انتم تمترون) استبعاد لامترائهم بعد ما ثبت انه خالقهم وخالق اصولهم ومحييهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد وجمعها وابداع الحيات فيها وابقائها ماشاء كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانيا فالآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث والامتراء الشدة واصله المرى وهو استخراج اللبن من الضرع (وهو الله) الضمير لله والله خبره (فى السموات وفى الارض) متعلق باسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما لا غير كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله اوبقوله (يعلم سركم وجهركم) والجملة خبر ثان اوهى الخبر والله بدل ويكفى لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقولك رميت الصيد فى الحرم اذا كنت خارجه والصيد فيه اوظرف مستقر وقع خبرا بمعنى انه تعالى لكمال علمه بما فيهما كانه فيهما ويعلم سركم وجهركم بيان وتقرير له وليس متعلق المصدر لان صلته لا تتقدم عليه (ويعلم ماتكسبون) من خير وشر فيثيب عليه ويعاقب ولعله اريد بالسر والجهر ما يخفى ومايظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم) من الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبعيض اى ما يظهر لهم دليل قط من الادلة اومعجزة اوآية من آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) تاركين للنظر فيه غير ملتفتين اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) يعنى القرآن وهو كاللازم مما قبله كانه قيل انهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم اوكالدليل عليه على انهم لما اعرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات فكيف لا يعرضون عن غيرها ولذلك رتب عليه بالفاء (فسوف يأتيهم انباء ما كانوا به يستهزؤن) اى سيظهر لهم ما كانوا به يستهزؤن عند نزول العذاب بهم فى الدنيا والآخرة اوعند ظهور الاسلام وارتفاع امره (الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن) اى من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهى سبعون سنة وقيل ثمانون وقيل القرن اهل عصر فيه نبى اوفائق فى العلم قلت المدة او كثرت واشتقاقه من قرنت (مكناهم فى الارض) جعلنا لهم فيها مكانا وقررناهم فيها اواعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها من انواع التصرف فيها (مالم نمكن لكم) مالم نجعل لكم فى السعة وطول المقام

يا اهل مكة او ما لم نعطكم من القوة والسعة فى المال والاستظهار بالعدد
والاسباب (وارسلنا السماء عليهم) اى المطر او السحاب او المظلة فان
مبدأ المطر منها (مدرارا) مغزارا (وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم)
فعاشوا فى الخصب والريف بين الانهار والثمار (فاهلكناهم بذنوبهم)
اى لم يغن ذلك عنهم شيئا (وانشأنا) واحدثنا (من بعدهم قرنا آخرين)
بدلا منهم والمعنى انه تعالى كما قدر ان يهلك من قبلكم كعاد وثمود وينشئ
مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده قدر ان يفعل ذلك بكم (ولو نزلنا عليك
كتابا فى قرطاس) مكتوبا فى ورق (فلمسوه بايديهم) فمسوه وتخصيص
اللمس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا ولانه
يتقدمه الابصار حيث لا مانع وتقييده بالايدى لدفع التجوز فانه قد يتجوز به
للفحص كقوله وانا لمسنا السماء (لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين)
تعنتا وعنادا (وقالوا لولا انزل عليه ملك) هلا انزل معه ملك يكلمنا انه نبى
كقوله تعالى لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر)
جواب لقولهم وبيان لما هو المانع مما اقترحوه والخلل فيه والمعنى ان الملك لو انزل
بحيث عاينوه كما اقترحوا والحق اهلاكهم فان سنة الله جرت بذلك فيمن
قبلهم (ثم لا ينظرون) بعد نزوله طرفة عين (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا
وللبسنا عليهم ما يلبسون) جواب ثان ان جعل الهاء للمطلوب وان جعل
للرسول فهو جواب اقتراح ثان فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك
وتارة يقولون لو شاء ربنا لانزل ملائكة والمعنى ولو جعلنا قرينا لك ملكا
يعاينونه او الرسول ملكا لمثلناه رجلا كما مثل جبرائيل عليه السلام فى صورة دحية
الكلبى فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك فى صورته وانما رآهم كذلك
الافراد من الانبياء عليهم السلام بقوتهم القدسية وللبسنا جواب محذوف اى
ولو جعلناه رجلا للبسنا اى لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا
الا بشر مثلكم وقرئ ولبسنا بلام وللبسنا بالتشديد للمبالغة (ولقد استهزئ برسل
من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما يرى من قومه (فحاق
بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) فاحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به
حيث اهلكوا لاجله او فنزل بهم وبال استهزائهم (قل سيروا فى الارض
ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) كيف اهلكهم الله بعذاب الاستئصال
كى تعتبروا والفرق بينه وبين قوله قل سيروا فى الارض فانظروا ان السير ثمة لاجل

صلى الله عليه وسلم (قالوا
لن نؤمن) به (حتى نؤتى مثل
ما أوتى رسل الله) من الرسالة
والوحى الينا لانا أكثر مالا
وأكبر سنا قال تعالى (الله
أعلم حيث يجعل رسالاته)
بالجمع والافراد وحيث
مفعول به لفعل دل عليه
أعلم أى يعلم الموضع الصالح
لوضعها فيه فيضعها
وهؤلاء ليسوا أهلا لها
(سيصيب الذين أجرموا)
بقولهم ذلك (صغار) ذل
(عند الله وعذاب شديد بما
كانوا يمكرون) اى بسبب
مكرهم (فمن يرد الله أن
يهديه يشرح صدره للاسلام)
بان يقذف فى قلبه نورا فينفسح له
ويقبله كما ورد فى حديث (ومن
يرد) الله (أن يضله يجعل
صدره ضيقا) بالتخفيف
والتشديد عن قبوله (حرجا)
شديد الضيق بكسر الراء
صفة وفتحها مصدر وصف به
مبالغة (كأنما يصعد)
وفى قراءة يصاعد وفيهما
ادغام التاء فى الاصل فى الصاد
وفى اخرى بسكونها (فى
السماء) اذا كلف الايمان
لشدته عليه (كذلك) الجعل

النظر ولا كذلك ههنا ولذلك قيل معناه اباحة السير للتجارة وغيرها وايجاب النظر فى آثار الهالكين (قل لمن ما فى السموات والارض) خلقا وملكا وهو سؤال تبكيت (قل لله) تقرير لهم وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره (كتب على نفسه الرحمة) التزمها تفضلا واحسانا والمراد بالرحمة مايعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الادلة وانزال الكتب والامهال على الكفر (ليجمعنكم الى يوم القيامة) استئناف وقسم للوعيد على اشراكهم واغفالهم النظر اى ليجمعنكم فى القبور مبعوثين الى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم او فى يوم القيامة والى بمعنى فى وقيل بدل من الرحمة بدل البعض فان من رحمته بعثه اياكم وانعامه عليكم (لاريب فيه) فى اليوم او الجمع (الذين خسروا انفسهم) بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وموضع الذين نصب على الذم او رفع على الخبر اى وانتم الذين او على الابتداء والخبر (فهم لا يؤمنون) والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرانهم فان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك فى التقليد واغفال النظر ادى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع عن الايمان (وله) عطف على لله (ماسكن فى الليل والنهار) من السكنى وتعديته بفى كما فى قوله وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم * والمعنى مااشتملا عليه او من السكون اى ماسكن فيهما او تحرك فاكتفى باحد الضدين عن الآخر (وهو السميع) لكل مسموع (العليم) بكل معلوم فلا يخفى عليه شئ ويجوز ان يكون وعيدا للمشركين على اقوالهم وافعالهم (قل اغير الله اتخذ وليا) انكار لاتخاذ غير الله وليا لا لاتخاذ الولى فلذلك قدم واولى الهمزة والمراد بالولى المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك (فاطر السموات والارض) مبدعهما وعن ابن عباس رضى الله عنهما ماعرفت معنى الفاطر حتى اتانى اعرابيان يختصمان فى بئر فقال احدهما انا فطرتها اى ابتدأتها وجره على الصفة لله فانه بمعنى الماضى ولذلك قرئ فطر وقرئ بالرفع والنصب على المدح (وهو يطعم ولا يطعم) يرزق ولا يرزق وتخصيص الطعام لشدة الحاجة اليه وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وبعكس الاول على ان الضمير لغير الله والمعنى كيف اشرك بمن هو فاطر السموات والارض ماهو نازل عن رتبة الحيوانية وببنائهما للفاعل على ان الثانى من اطعم بمعنى استطعم او على معنى انه يطعم تارة

(يجعل الله الرجس) العذاب او الشيطان أى يسلطه (على الذين لا يؤمنون وهذا) الذى أنت عليه يا محمد (صراط) طريق (ربك مستقيما) لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجملة والعامل فيها معنى الاشارة (قد فصلنا) بينا (الآيات لقوم يذكرون) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال أى يتعظون وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون (لهم دار السلام) أى السلامة وهى الجنة (عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون و) اذكر (يوم نحشرهم) بالنون والياء أى الله الخلق (جميعا) ويقال لهم (يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس) باغوائهم (وقال أولياؤهم) الذين أطاعوهم (من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن بطاعة الانس لهم (وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) وهو يوم القيامة وهذا تحسر منهم (قال) تعالى لهم على لسان الملائكة (النار مثواكم) مأواكم (خالدين فيها الا ماشاء الله)

ولايطعم اخرى كقوله يقبض ويبسط (قل انى امرت ان اكون اول من اسلم)
لان النبى صلى الله عليه وسلم سابق امته فى الدين (ولاتكونن من المشركين)
وقيل لى ولاتكونن ويجوز عطفه على قل (قل انى اخاف ان عصيت ربى
عذاب يوم عظيم) مبالغة اخرى فى قطع اطماعهم وتعريض لهم
بانهم عصاة مستوجبون للعذاب والشرط معترض بين الفعل والمفعول به
وجوابه محذوف دل عليه الجملة (من يصرف عنه يومئذ) اى يصرف
العذاب عنه وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وابوبكر عن عاصم يصرف على
ان الضمير فيه لله تعالى وقد قرئ باظهاره والمفعول به محذوف او يومئذ بحذف
المضاف (فقد رحمه) نجاه وانعم عليه (وذلك الفوز المبين) اى الصرف
او الرحمة (وان يمسسك الله بضر) ببلية كمرض وفقر (فلا كاشف له) فلا قادر
على كشفه (الا هو وان يمسسك بخير) بنعمة كصحة وغنى (فهو على كل شئ
قدير) فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على دفعه كقوله
فلا راد لفضله (وهو القاهر فوق عباده) تصوير لقهره وعلوه بالغلبة
والقدرة (وهو الحكيم) فى امره وتدبيره (الخبير) بالعباد وخفايا احوالهم
(قل اى شئ اكبر شهادة) نزل حين قال قريش يا محمد لقد سألنا عنك
اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا
من يشهد لك انك رسول الله والشئ يقع على كل موجود وقد سبق القول فيه
فى سورة البقرة (قل الله) اى الله اكبر شهادة ثم ابتدأ (شهيد بينى وبينكم)
اى هو شهيد ويجوز ان يكون الله شهيد هو الجواب لانه تعالى اذا كان الشهيد
كان اكبر شئ شهادة (واوحى الى هذا القرآن لانذركم به) اى بالقرآن
واكتفى بذكر الانذار عن ذكر البشارة (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين
اى لانذركم به يا اهل مكة وسائر من بلغه من الاسود والاحمر او من
الثقلين او لانذركم به ايها الموجودون ومن بلغه الى يوم القيامة وهو دليل على
ان احكام القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وانه لا يؤاخذ
بها من لم يبلغه (ءانكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى) تقرير لهم مع
انكار واستبعاد (قل لا اشهد) بما تشهدون (قل انما هو اله واحد)
اى بل اشهد ان لا اله الا هو (واننى برئ مما تشركون) يعنى الاصنام (الذين
آتيناهم الكتاب يعرفونه) اى يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته
المذكورة فى التوراة والانجيل (كما يعرفون ابناءهم) بحلاهم (الذين خسروا

من الاوقات التى يخرجون
فيها لشرب الحميم فانه
خارجها كما قال ثم ان مرجعهم
لالى الجحيم وعن ابن عباس
أنه فيمن علم الله انهم يؤمنون
فما بمعنى من (ان ربك حكيم)
فى صنعه (عليم) بخلقه
(وكذلك) كما متعنا عصاة
الانس والجن بعضهم ببعض
(نولى) من الولاية (بعض
الظالمين بعضا) أى على
بعض (بما كانوا يكسبون)
من المعاصى (يامعشر الجن
والانس ألم يأتكم رسل منكم)
أى من مجموعكم أى بعضكم
الصادق بالانس أو رسل
الجن نذرهم الذين يستمعون
كلام الرسل فيبلغون قومهم
(يقصون عليكم آياتى
وينذرونكم لقاء يومكم هذا
هذا قالوا شهدنا على أنفسنا)
أن قد بلغنا قال تعالى (وغرتهم
الحياة الدنيا) فلم يؤمنوا
(وشهدوا على أنفسهم أنهم
كانوا كافرين ذلك) أى
ارسال الرسل (أن) اللام
مقدرة وهى مخففة أى لانه
(لم يكن ربك مهلك القرى
بظلم) منها (وأهلها غافلون)
لم يرسل اليهم رسول يبين لهم

(ولكل) من العاملين (درجات) جزاء (مما عملوا) من خير وشر (وما ربك بغافل عما يعملون) بالياء والتاء (وربك الغنى) عن خلقه وعبادتهم (ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم) يا اهل مكة بالاهلاك (ويستخلف من بعدكم مايشاء) من الخلق (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أذهبهم ولكنه أبقاكم رحمة لكم (انما توعدون) من الساعة والعذاب (لآت) لامحالة (وما أنتم بمعجزين) فائتين عذابنا (قل) لهم (يا قوم اعملوا على مكانتكم) حالكم (انى عامل) على حالتى (فسوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (تكون له عاقبة الدار) أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة أنحن أم أنتم (انه لايفلح) يسعد (الظالمون) الكافرون (وجعلوا) أى كفار مكة (لله مما ذرأ) خلق (من الحرث) الزرع (والانعام نصيبا) يصرفونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا يصرفون الى سدنتها (فقالوا هذا لله بزعمهم) بالفتح والضم

انفسهم) من اهل الكتاب والمشركين (فهم لايؤمنون) لتضييعهم ما به يكتسب الايمان (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله (او كذب بآياته) كان كذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحرا وانما ذكراو وهم قد جمعوا بين الامرين تنبيها على ان كلا منهما وحده بالغ غاية الافراط فى الظلم على النفس (انه) الضمير للشان (لايفلح الظالمون) فضلا عمن لا احد اظلم منه (ويوم نحشرهم جميعا) منصوب بمضمر تهويلا للامر (ثم نقول للذين اشركوا اين شركاؤكم) اى آلهتكم التى جعلتموها شركاء الله وقرأ يعقوب يحشرهم و يقول بالياء (الذين كنتم تزعمون) اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعله يحال بينهم و بين آلهتهم حينئذ ليفقدوها فى الساعة التى علقوا بها الرجاء فيها ويحتمل ان يشاهدوهم ولكن لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب عنهم (ثم لم يكن فتنتهم الا ان قالوا) اى كفرهم والمراد عاقبته وقيل معذرتهم التى يتوهمون ان يتخلصوا بها من فتنت الذهب اذا خلصته وقيل جوابهم وانما سماه فتنة لانه كذب اولانهم قصدوا به الخلاص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وفتنتهم بالرفع على انها الاسم ونافع وابو عمرو وابو بكر بالتاء والنصب على ان الاسم ان قالوا والتأنيث للخبر كقولهم من كانت امك والباقون بالياء والنصب (والله ربنا ما كنا مشركين) يكذبون و يحلفون عليه مع علمهم بانه لاينفع من فرط الحيرة والدهشة كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لايوافق قوله (انظر كيف كذبوا على انفسهم) اى بنفى الشرك عنها وحمله على كذبهم فى الدنيا تعسف يخل بالنظم ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرأ حمزة والكسائى ربنا بالنصب على النداء او المدح (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الشركاء (ومنهم من يستمع اليك) حين تتلو القرآن والمراد ابو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابو جهل واضرابهم اجتمعوا فسمعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ القرآن فقالوا للنضر مايقول فقال والذى جعلها بيته ماادرى مايقول الا انه يحرك لسانه و يقول اساطير الاولين مثل ما حدثتكم (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية جمع كنان وهو مايستر الشئ (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) يمنع من استماعه وقدمر تحقيق ذلك

فى اول سورة البقرة (وان يروا كل آية لايؤمنوا بها) لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم (حتى اذا جاؤك يجادلونك) اى بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم جاؤك يجادلونك وحتى هى التى تقع بعدها الجمل التى لاعمل لها والجملة اذا وجوابه وهو (يقول الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين) فان جعل اصدق الحديث خرافات الاولين غاية التكذيب و يجادلونك حال لمجيئهم و يجوز ان تكون الجارة واذا جاؤك فى موضع الجرو يجادلونك جواب ويقول تفسير له والاساطير الاباطيل جمع اسطورة اواسطارة او اسطار جمع سطر واصله السطر بمعنى الخط (وهم ينهون عنه) اى ينهون الناس عن القرآن اوالرسول والايمان به (و ينأون عنه) بانفسهم او ينهون عن التعرض لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و ينأون عنه فلايؤمنون به كابى طالب (وان يهلكون) ومايهلكون بذلك (الا انفسهم ومايشعرون) ان ضرره لايتعداهم الى غيرهم (ولو ترى اذ وقفوا على النار) جوابه محذوف اى ولو تريهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها او يطلعون عليها او يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها لرأيت امرا شنيعا وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقوفا (فقالوا ياليتنا نرد) تمنيا للرجوع الى الدنيا (ولانكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) استئناف كلام منهم على وجه الاثبات كقولهم دعنى ولااعود اى انا لااعود تركتنى اولم تتركنى اوعطف على نرد اوحال من الضمير فيه فيكون فى حكم المتمنى وقوله وانهم لكاذبون راجع الى تضمنه التمنى من الوعد ونصبهما حمزة و يعقوب وحفص على الجواب باضمار ان بعد الواو اجراء لها مجرى الفاء وقرأ ابن عامر برفع الاول على العطف ونصب الثانى على الجواب (بل بدالهم ماكانوا يخفون من قبل) الاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى والمعنى انه ظهر لهم ماكانوا يخفون من نفاقهم اوقبائح اعمالهم فتمنوا ذلك ضجرا لاعزما على انهم لوردوا لآمنوا (ولو ردوا) اى الى الدنيا بعد الظهور والوقوف (لعادوا لمانهوا عنه) من الكفر والمعاصى (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من انفسهم (وقالوا) عطف على لعادوا اوعلى انهم لكاذبون اوعلى نهوا او استئناف بذكر ماقالوه فى الدنيا (ان هى الاحياتنا الدنيا) الضمير للحياة (ومانحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للسؤال والتوبيخ وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم اوجزائه اوعرفوه حق التعريف

(وهذا لشركائنا) فكانوا اذا سقط فى نصيب الله شئ من نصيبها التقطوه أوفى نصيبها شئ من نصيبه تركوه وقالوا ان الله غنى عن هذا كما قال تعالى (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله) أى لجهته (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء) بئس (ما يحكمون) حكمهم هذا (وكذلك) كما زين لهم ماذكر (زين لكثير من المشركين قتل اولادهم) بالوأد (شركاؤهم) من الجن بالرفع فاعل زين وفى قراءة ببنائه للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به وجر شركائهم باضافته وفيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ولايضر واضافة القتل الى الشركاء لامرهم به (ليردوهم) يهلكوهم (وليلبسوا) يخلطوا (عليهم دينهم ولوشاء الله مافعلوه فذرهم ومايفترون وقالوا هذه أنعام وحرث حجر) حرام (لايطعمها الامن نشاء) خدمة الاوثان وغيرهم (بزعمهم) أى لاحجة لهم فيه (وأنعام حرمت ظهورها) فلاتركب

(قال أليس هذا بالحق) كأنه جواب قائل قال ماذا قال ربهم حينئذ والهمزة
للتقريع على التكذيب والاشارة الى البعث ومايتبعه من الثواب والعقاب
(قالوا بلى وربنا) اقرار مؤكد باليمين لانجلاء الامر غاية الانجلاء (قال
فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم او ببدله (قد خسر الذين
كذبوا بلقاء الله) اذ فاتهم النعيم واستوجبوا العذاب المقيم ولقاء الله البعث
ومايتبعه (حتى اذا جاءتهم الساعة) غاية لكذبوا لا لخسر لان خسرانهم
لاغاية له (بغتة) فجأة ونصبها على الحال او المصدر فانها نوع من المجيء
(قالوا ياحسرتنا) اى تعالى فهذا اوانك (على مافرطنا) قصرنا (فيها)
فى الحياة الدنيا اضمرت وان لم يجر ذكرها للعلم بها او فى الساعة يعنى فى شأنها
والايمان بها (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم) تمثيل لاستحقاقهم
آصار الآثام (الا ساء مايزرون) بئس شيئا وزرهم (وما الحياة الدنيا
الا لعب ولهو) اى ما اعمالها الا لعب ولهو يلهى الناس ويشغلهم عما يعقب
منفعة دائمة ولذة حقيقية وهو جواب لقولهم ان هى الا حياتنا الدنيا
(وللدار الآخرة خير للذين يتقون) لدوامها وخلوص منافعها ولذاتها
وقوله للذين يتقون تنبيه على ان ماليس من اعمال المتقين لعب ولهو وقرأ ابن
عامر والدار الآخرة (افلا يعقلون) اى الامرين خير وقرأ نافع وابن عامر
وحفص عن عاصم ويعقوب بالتاء على خطاب المخاطبين به او تغليب
الحاضرين على الغائبين (قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون) معنى قد زيادة
الفعل وكثرته كما فى قوله * ولكنه قد يهلك المال نائله * والهاء فى انه للشان وقرئ
ليحزنك من احزن (فانهم لايكذبونك) فى الحقيقة وقرأ نافع والكسائى
لايكذبونك من اكذبه اذا وجده كاذبا او نسبه الى الكذب (ولكن الظالمين
بآيات الله يجحدون) ولكنهم يجحدون آيات الله ويكذبونها فوضع
الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلموا بجحودهم او جحدوا لتمرنهم
على الظلم والباء لتضمين الجحود معنى التكذيب روى ان اباجهل كان يقول
مانكذبك وانك عندنا لصادق وانما نكذب ماجئتنا به فنزلت (ولقد كذبت
رسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه دليل على
ان قوله لايكذبونك ليس بنفي تكذيبه مطلقا (فصبروا على ما كذبوا
واوذوا) على تكذيبهم وايذائهم فتأس بهم واصبر (حتى اتاهم نصرنا)
فيه ايماء بوعد النصر للصابرين (ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيده من قوله

كالسوائب والحوامى (وأنعام
لايذكرون اسم الله عليها)
عند ذبحها بل يذكرون اسم
أصنامهم ونسبوا ذلك الى الله
(افتراء عليه سيجزيهم
بما كانوا يفترون) عليه
(وقالوا مافى بطون هذه
الانعام) المحرمة وهى
السوائب والبحائر (خالصة)
حلال (لذكورنا ومحرم
على أزواجنا) أى النساء
(وان يكن ميتة) بالرفع
والنصب مع تأنيث الفعل
وتذكيره (فهم فيه شركاء
سيجزيهم) الله (وصفهم)
ذلك بالتحليل والتحريم أى
جزاءه (انه حكيم) فى صنعه
(عليم) بخلقه (قد خسر الذين
قتلوا) بالتخفيف والتشديد
(أولادهم) بالوأد (سفها)
جهلا (بغير علم وحرموا
مارزقهم الله) مما ذكر (افتراء
على الله قد ضلوا وما كانوا
مهتدين وهو الذى أنشأ)
خلق (جنات) بساتين
(معروشات) مبسوطات
على الارض كالبطيخ (وغير
معروشات بأن ارتفعت على
ساق كالنخل (و) أنشأ (النخل

ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الآيات (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) اى من قصصهم وما كابدوا من قومهم (وان كان كبر عليك) عظم وشق (اعراضهم) عنك وعن الايمان بما جئت به (فان استطعت ان تبتغى نفقا فى الارض اوسلما فى السماء فتأتيهم بآية) منفذا تنفذ فيه الى جوف الارض فتطلع لهم آية اومصعدا تصعد به الى السماء فتنزل منها آية وفى الارض صفة لنفقا وفى السماء صفة لسلما و يجوز ان يكونا متعلقين بتبتغى اوحالين من المستكن وجواب الشرط الثانى محذوف تقديره فافعل والجملة جواب الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لوقدر ان يأتيهم بآية من تحت الارض اومن فوق السماء لاتى بها رجاء ايمانهم (ولوشاء الله لجمعهم على الهدى) اى ولوشاء الله جمعهم على الهدى لوفقهم للايمان حتى يؤمنوا ولكن لم يتعلق به مشيئته فلا تتهالك عليه والمعتزلة اولوه بانه لوشاء الله لجمعهم على الهدى بان يأتيهم بآية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكونن من الجاهلين) بالحرص على مالايكون والجزع فى مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجهلة (انما يستجيب الذين يسمعون) انما يجيب الذين يسمعون بفهم وتأمل كقوله او القى السمع وهو شهيد وهؤلاء كالموتى الذين لايسمعون (والموتى يبعثهم الله) فيعلمهم حين لاينفعهم الايمان (ثم اليه يرجعون) للجزاء (وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه) اى آية مما اقترحوه اوآية اخرى سوى ماانزل من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عنادا (قل ان الله قادر على ان ينزل آية) مما اقترحوه اوآية تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل اوآية ان جحدوها هلكوا (ولكن اكثرهم لايعلمون) ان الله قادر على انزالها وان انزالها يستجلب عليهم البلاء وان لهم فيما انزل مندوحة عن غيره وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد (ومامن دابة فى الارض) تدب على وجهها (ولا طائر يطير بجناحيه) فى الهوى وصفه به قطعا لمجاز السرعة ونحوها وقرئ ولاطائر بالرفع على المحل (الا امم امثالكم) محفوظة احوالها مقدرة ارزاقها وآجالها والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على انه قادر على ان ينزل آية وجمع الامم للحمل على المعنى (مافرطنا فى الكتاب من شئ) يعنى اللوح المحفوظ فانه مشتمل على مايجرى فى العالم من جليل ودقيق لم يهمل فيه امر حيوان ولاجماد اوالقرآن فانه قد دون فيه مايحتاج اليه من امر الدين مفصلا

والزرع مختلفا أكله) ثمره وحبه فى الهيئة والطعم (والزيتون والرمان متشابها) ورقهما حال (وغير متشابه) طعمهما (كلوا من ثمره اذا أثمر) قبل النضج (وآتوا حقه) زكاته (يوم حصاده) بالفتح والكسر من العشر أونصفه (ولا تسرفوا) باعطاء كله فلا يبقى لعيالكم شئ (انه لايحب المسرفين) المتجاوزين ماحد لهم (و) أنشأ (من الانعام حمولة) صالحة للحمل عليها كالابل الكبار (وفرشا) لاتصلح له كالابل الصغار والغنم سميت فرشا لانها كالفرش للارض لدنوها منها (كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طرائقه فى التحريم والتحليل (انه لكم عدو مبين) بين العداوة (ثمانية أزواج) أصناف بدل من حمولة وفرشا (من الضأن) زوجين (اثنين) ذكر وأنثى (ومن المعز) بالفتح والسكون (اثنين قل) يامحمد لمن حرم ذكور الانعام تارة واناثها اخرى ونسب ذلك الى الله (آلذكرين) من الضأن والمعز (حرم)

او مجملا ومن مزيدة وشئ في موضع المصدر لا المفعول به فان فرط لا يتعدى بنفسه وقد عدى بفي الى الكتاب وقرئ مافرطنا بالتخفيف (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الامم كلها فينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء وعن ابن عباس حشرها موتها (والذين كذبوا بآياتنا صم) لايسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته وكمال علمه وعظم قدرته سماعا تتأثر به نفوسهم (وبكم) لا ينطقون بالحق (في الظلمات) خبر ثالث اى خابطون في ظلمات الكفر او في ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد و يجوز ان يكون حالا من المستكن في الخبر (من يشأ الله يضلله) من يشأ الله اضلاله يضلله وهو دليل واضح لنا على المعتزلة (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) بان يرشده الى الهدى و يحمله عليه (قل ارأيتكم) استفهام تعجيب والكاف حرف خطاب اكد به الضمير للتأكيد لامحل له من الاعراب لانك تقول ارأيتك زيدا ما شأنه فلو جعلت الكاف مفعولا كما قاله الكوفيون لعديت الفعل الى ثلاثة مفاعيل وللزم في الآية ان يقال ارأيتموكم بل الفعل معلق او المفعول محذوف تقديره ارأيتكم آلهتكم تنفعكم اذتدعونها وقرأ نافع ارأيتكم وارأيت وارأيتم وافرأيتم وافرأيت وشبهه اذا كان قبل الراء همزة بتسهيل الهمزة التي بعد الراء والكسائي يحذفها اصلا والباقون يخففونها وحمزة اذا وقف يوافق نافعا (ان اتاكم عذاب الله) كما اتى من قبلكم (او اتتكم الساعة) وهولها و يدل عليه (اغير الله تدعون) وهو تبكيت لهم (ان كنتم صادقين) ان الاصنام آلهة وجوابه محذوف اى فادعوه (بل اياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء كما حكى عنهم في مواضع وتقديم المفعول لافادة التخصيص (فيكشف ماتدعون اليه) اى ماتدعون الى كشفه (ان شاء) ان يتفضل عليكم ولايشاء الآخره (وتنسون ماتشركون) وتتركون آلهتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول من انه القادر على كشف الضر دون غيره اوتنسونه من شدة الامر وهوله (ولقد ارسلنا الى امم من قبلك) اى قبلك ومن زائدة (فاخذناهم) اى فكفروا وكذبوا المرسلين فأخذناهم (بالبأساء) بالشدة والفقر (والضراء) الضر والآفات وهما صيغتا تأنيث لامذكر لهما (لعلهم يتضرعون) يتذللون و يتوبون عن ذنوبهم (فلولا اذجاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفي تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام مايدعوهم (ولكن قست قلوبهم وزين لهم

الله عليكم (أم الانثيين) منهما (أما اشتملت عليه أرحام الانثيين) ذكرا كان أو انثى (نبؤني بعلم) عن كيفية تحريم ذلك (ان كنتم صادقين) فيه المعنى من أين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام أو الانوثة فجميع الاناث او اشتمال الرحم فالزوجان فمن أين التخصيص والاستفهام للانكار (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين أم) بل (كنتم شهداء) حضورا (اذ وصاكم الله بهذا) التحريم فاعتمدتم ذلك لا بل انتم كاذبون فيه (فمن) أي لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بذلك (ليضل الناس بغير علم ان الله لايهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحي الى) شيئا (محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون) بالياء والتاء (ميتة) بالنصب وفي قراءة بالرفع مع التحتانية (أو دما مسفوحا) سائلا بخلاف غيره كالكبد والطحال (أو لحم خنزير فانه رجس) حرام

الشيطان ماكانوا يعملون) استدراك على المعنى وبيان للصارف لهم عن التضرع وانه لانع لهم الاقساوة قلوبهم واعجابهم باعمالهم التى زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ماذكروا به) من البأساء والضراء ولم يتعظوا به (فتحنا عليهم ابواب كل شئ) من انواع النعم مراوحة عليهم واستدراجا بين نوبتى الضراء والسراء وامتحانا لهم بالشدة والرخاء الزاما للحجة وازاحة للعلة اومكرا بهم لماروى انه عليه الصلاة والسلام قال مكر بالقوم ورب الكعبة وقرأ ابن عامر فتحنا بالتشديد فى جميع القرآن وافقه يعقوب فيما عدا هذا والذى فى الاعراف (حتى اذا فرحوا) اعجبوا (بما اوتوا) من النعم ولم يزيدوا على البطر والاشتغال بالنعمة عن المنعم والقيام بحقه (اخذناهم بغتة فاذاهم مبلسون) متحسرون آيسون (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) اى آخرهم بحيث لم يبق منهم احد من دبره دبرا ودبورا اذا تبعه (والحمد لله رب العالمين) على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخليص لاهل الارض من شؤم عقائدهم واعمالهم نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها (قل ارأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم) اصمكم واعماكم (وختم على قلوبكم) بان يغطى عليها مايزول به عقلكم وفهمكم (من اله غير الله يأتيكم به) اى بذلك او بما اخذ وختم عليه اوباحد هذه المذكورات (انظر كيف نصرف الآيات) نكررها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين (ثم هم يصدفون) يعرضون عنها وثم لاستبعاد الاعراض بعد تصريف الآيات وظهورها (قل ارأيتكم ان اتاكم عذاب الله بغتة) من غير مقدمة (اوجهرة) يتقدمها امارة تؤذن بحلوله وقيل ليلا اونهارا وقرئ بغتة وجهرة (هل يهلك) اى مايهلك به هلاك سخط وتعذيب (الا القوم الظالمون) ولذلك صح الاستثناء المفرغ منه وقرئ يهلك بفتح الياء (ومانرسل المرسلين الا مبشرين) المؤمنين بالجنة (ومنذرين) الكافرين بالنار ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهى بهم (فمن آمن واصلح) مايجب اصلاحه على ماشرع لهم (فلا خوف عليهم) من العذاب (ولاهم يحزنون) بفوات الثواب (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب) جعل العذاب ماسالهم كأنه الطالب للوصول اليهم واستغنى بتعريفه عن التوصيف (بما كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن التصديق والطاعة (قل لا اقول

(أو) الا أن يكون (فسقا أهل لغير الله به) أى ذبح على اسم غيره (فمن اضطر) الى شئ مماذكر فاكله (غير باغ ولاعاد فان ربك غفور) له مااكل (رحيم) به ويلحق بماذكر بالسنة كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير (وعلى الذين هادوا) أى اليهود (حرمنا كل ذى ظفر) وهو مالم تفرق أصابعه كالابل والنعام (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) الثروب وشحم الكلى (الا ما حملت ظهورهما) اى ماعلق بهامنه (أو) حملته (الحوايا) الامعاء جمع حاوياء اوحاوية (أوما اختلط بعظم) منه وهو شحم الالية فانه أحل لهم (ذلك) التحريم (جزيناهم) به (ببغيهم) بسبب ظلمهم بما سبق فى سورة النساء (وانا لصادقون) فى اخبارنا ومواعيدنا (فان كذبوك) فيما جئت به (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وفيه تلطف بدعائهم الى الايمان (ولا يرد بأسه) عذابه اذا جاء (عن القوم

لكم عندى خزائن الله) مقدوراته اوخزائن رزقه (ولا اعلم الغيب) مالم يوح الى ولم ينصب عليه دليل وهو من جملة المقول (ولااقول لكم انى ملك) اى من جنس الملائكة او اقدر على مايقدرون عليه (ان اتبع الاما يوحى الى) تبرأ عن دعوى الالوهية والملكية وادعى النبوة التى هى من كمالات البشر ردا لاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) مثل للضال والمهتدى او الجاهل والعالم اومدعى المستحيل كالالوهية والملكية ومدعى المستقيم كالنبوة (افلا تتفكرون) فتهتدوا اوفتميز وابين ادعاء الحق والباطل اوفتعلموا ان اتباع الوحى مما لامحيص عنه (وانذر به) الضمير لما يوحى الى (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) هم المؤمنون المفرطون فى العمل اوالمجوزون للحشر مؤمنا كان اوكافرا مقرا به اومترددا فيه فان الانذار ينجع فيهم دون الفارغين الجازمين باستحالته (ليس لهم من دونه ولى ولاشفيع) فى موضع الحال من يحشروا فان المخوف هو الحشر على هذه الحال (لعلهم يتقون) لكى يتقوا (ولاتطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) بعدما امره بانذار غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريبهم وان لايطردهم ترضية لقريش روى انهم قالوا لوطردت هؤلاء الاعبد يعنون فقراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان رضى الله عنهم جلسنا اليك وحادثناك فقال ماانا بطارد المؤمنين قالوا فاقمهم عنا اذا جئناك قال نعم وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال له لوفعلت حتى ننظر الى ماذا يصيرون فدعا بالصحيفة وبعلى رضى الله تعالى عنه ليكتب فنزلت والمراد بذكر الغداة والعشى الدوام وقيل صلاتا الصبح والعصر وقرأ ابن عامر بالغدوة هنا وفى الكهف (يريدون وجهه) حال من يدعون اى يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الدعاء بالاخلاص تنبيها على انه ملاك الامر ورتب النهى عليه اشعارا بانه يقتضى اكرامهم وينافى ابعادهم (ماعليك من حسابهم من شئ ومامن حسابك عليهم من شئ) اى ليس عليك حساب ايمانهم فلعل ايمانهم عندالله كان اعظم من ايمان من تطرد هم بسؤالهم طمعا فى ايمانهم لوآمنوا وليس عليك اعتبار بواطنهم واخلاصهم لما اتسموا بسيرة المتقين فان كان لهم باطن غير مرضى كما ذكره المشركون وطعنوا فى دينهم فحسابهم عليهم لايتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لايتعداك اليهم وقيل ماعليك من حساب رزقهم اى من فقرهم وقيل الضمير

المجرمين سيقول الذين أشركوا لوشاء الله ماأشركنا نحن (ولا آباؤنا ولاحرمنا من شئ) فاشرا كنا وتحريما بمشيئته فهو راض به قال تعالى (كذلك) كما كذب هؤلاء (كذب الذين من قبلهم) رسلهم (حتى ذاقوا بأسنا) عذابنا (قل هل عندكم من علم) بان الله راض بذلك (فتخرجوه لنا) أى لاعلم عندكم (ان) ما (تتبعون) فى ذلك (الاالظن وان) ما (أنتم الاتخرصون) تكذبون فيه (قل) ان لم تكن لكم حجة (فلله الحجة البالغة) التامة (فلو شاء) هدايتكم (لهداكم أجمعين قل هلم) أحضروا (شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا) الذى حرمتموه (فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون) يشركون (قل تعالوا أتل) أقرأ (ماحرم ربكم عليكم أن) مفسرة (لاتشركوا به شيئاو) أحسنوا (بالوالدين احسانا

للشركين والمعنى لاتؤاخذ بحسابهم ولاهم بحسابك حتى يهمك ايمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعافى ايمانهم (فتطردهم) فتبعدهم وهو جواب النفى (فتكون من الظالمين) جواب النهى و يجوز عطفه على فتطردهم على وجه التسبيب وفيه نظر (وكذلك فتنابعضهم ببعض) ومثل ذلك الفتن وهو اختلاف احوال الناس فى امور الدنيا فتنا اى ابتلينا بعضهم ببعض فى امر الدين فقدمنا هؤلاء الضعفاء على اشراف قريش بالسبق الى الايمان (ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) اى أهؤلاء من انعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يسعدهم دوننا ونحن الاكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء وهو انكار لان يخص هؤلاء من بينهم باصابة الحق والسبق الى الخير كقولهم لوكان خيرا ماسبقونا اليه واللام للعاقبة اوللتعليل على ان فتنا متضمن معنى خذلنا (اليس الله باعلم بالشاكرين) بمن يقع منه الايمان والشكر فيوفقه و بمن لايقع منه فيخذله (واذاجاءك الذين يؤمنون بآياتنافقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) الذين يؤمنون هم الذين يدعون ربهم وصفهم بالايمان بالقرآن واتباع الحجج بعدما وصفهم بالمواظبة على العبادة وامره بان يبدأ بالتسليم او يبلغ سلام الله اليهم و يبشرهم بسعة رحمته وفضله بعد النهى عن طردهم ايذانا بانهم الجامعون لفضيلتى العلم والعمل ومن كان كذلك ينبغى ان يقرب ولايطرد و يعزولايذل و يبشر من الله بالسلامة فى الدنيا والرحمة فى الآخره وقيل ان قوما جاؤا الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا انا اصبنا ذنوباعظامافلم يرد عليهم شيئا فانصرفوافنزلت (انه من عمل منكم سوأ) استئناف بتفسير الرحمة وقرأ نافع وابن عامر وعاصم و يعقوب بالفتح على البدل منها (بجهالة) فى موضع الحال اى من عمل ذنبا جاهلا بحقيقة مايتبعه من المضار والمفاسد كعمر رضى الله تعالى عنه فيما اشار اليه اوملتبسا بفعل الجهلة فان ارتكاب مايؤدى الى الضرر من افعال اهل السفه والجهل (ثم تاب من بعده) من بعدالعمل اوالسوء (واصلح) بالتدارك والعزم على ان لايعود اليه (فانه غفور رحيم) فتحه من فتح الاول غيرنافع على اضمار مبتدأ اوخبراى فامره اوفعله غفرانه (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) آيات القرآن فى صفة المطيعين والمجرمين المصرين منهم والاوابين (ولتستبين سبيل المجرمين) قرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى

ولاتقتلوا أولادكم) بالوأد (من) أجل (املاق) فقر تخافونه (نحن نرزقكم واياهم ولاتقربوا الفواحش) الكبائر كالزنا (ماظهر منها ومابطن) أى علانيتها وسرها (ولاتقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) كالقود وحد الردة ورجم المحصن (ذلكم) المذكور (وصاكم به لعلكم تعقلون) تتدبرون (ولاتقربوا مال اليتيم الا بالتى) أى بالخصلة التى (هى أحسن) وهى مافيه صلاحه (حتى يبلغ أشده) بان يحتلم (واوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل وترك البخس (لانكلف نفسا الاوسعها) طاقتها فى ذلك فان أخطأ فى الكيل والوزن والله يعلم صحة نيته فلا مؤاخذة عليه كما ورد فى حديث (واذاقلتم) فى حكم أوغيره (فاعدلوا) بالصدق (ولوكان) المقول له أوعليه (ذاقربى) قرابة (و بعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) بالتشديد تتعظون والسكون (وان) بالفتح على تقدير

ولتستوضح يامحمد سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل وابن كثيروابن عامر وابوعمرو و يعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولتبين سبيلهم والباقون بالياء والرفع على تذكير السبيل فانه يذكر و يؤنث و يجوزان يعطف على علة مقدرة اى نفصل الآيات ليظهر الحق وليستبين (قل انى نهيت)صرفت وزجرت بما نصب لى من الادلة وانزل على من الآيات فى امر التوحيد (ان اعبدالذين تدعون من دون الله) عن عبادة ماتعبدون من دون الله اوماتدعونها آلهة اى تسمونها (قل لااتبع اهواءكم) تأكيد لقطع اطماعهم واشارة الى الموجب للنبى وعلة الامتناع عن متابعتهم واستجهال لهم و بيان لمبدأ ضلالهم وان ماهم عليه هوى وليس بهدى وتنبيه لمن تحرى الحق على ان يتبع الحجة ولايقلد (قد ضللت اذا) اى ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت (وماانا من المهتدين) اى وما انا فى شئ من الهدى حتى اكون من عدادهم وفيه تعريض بانهم كذلك (قل انى على بينة) تنبيه على مايجب اتباعه بعدما بين مالايجوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة التى تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوحى اوالحجج العقلية اومايعمهما (من ربى) معرفته انه لامعبود سواه و يجوز ان يكون صفة لبينة (وكذبتم به) الضمير لربى اى كذبتم به حيث اشركتم به غيره اوللبينة باعتبار المعنى (ماعندى ماتستعجلون به) يعنى العذاب الذى استعجلوه بقولهم فامطر علينا حجارة من السماء اوائتنا بعذاب اليم (ان الحكم الالله) فى تعجيل العذاب وتأخيره (يقضى الحق) اى القضاء الحق او يصنع الحق و يدبره من قولهم قضى الدرع اذاصنعها فيما يقضى من تعجيل وتأخير واصل القضاء الفصل بتمام الامر واصل الحكم المنع فكأنه منع الباطل وقرأ ابن كثيرونافع وعاصم يقص من قص الاثر اوقص الخبر (وهو خير الفاصلين) القاضين (قل لو ان عندى) اى فى قدرتى ومكنتى (ماتستعجلون به) من العذاب (لقضى الامر بينى و بينكم) لاهلكتكم عاجلا غضبا لربى وانقطع مابينى و بينكم (والله اعلم بالظالمين) فى معنى الاستدراك كأنه قال ولكن الامر الى الله تعالى وهو اعلم بمن ينبغى ان يؤخذ و بمن ينبغى ان يمهل منهم (وعنده مفاتح الغيب) خزائنه جمع مفتح الميم وهو المخزن اومايتوصل به الى المغيبات مستعار من المفاتيح التى هو جمع مفتح بالكسر وهو المفتاح و يؤيده ان قرئ مفاتيح والمعنى انه

اللام والكسر استئنافا (هذا) الذى وصيتكم به (صراطى مستقيما) حال (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) الطرق المخالفة له (فتفرق) فيه حذف احدى التاءين تميل (بكم عن سبيله) دينه (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب) التوراة وثم لترتيب الاخبار (تماما) للنعمة (على الذى أحسن)بالقيام به (وتفصيلا) بيانا (لكل شئ) يحتاج اليه فى الدين (وهدى ورحمة لعلهم) أى بنى اسرائيل (بلقاء ربهم)بالبعث (يؤمنون وهذا) القرآن (كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه) ياأهل مكة بالعمل بمافيه (واتقوا) الكفر (لعلكم ترحمون) أنزلناه لـ(أن) لا (تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا وان) مخففة واسمها محذوف أى انا (كنا عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين) لعدم معرفتنا لها اذ ليست بلغتنا (أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم)لجودة

المتوصل الى المغيبات المحيط علمه بها (لايعلمها الا هو) فيعلم اوقاتها وما في تعجيلها اوتأخيرها من الحكم فيظهرها على مااقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها (و يعلم مافي البر والبحر) عطف الاخبار عن تعلق علمه تعالى بالمشاهدات على الاخبار عن اختصاص العلم بالمغيبات به (وماتسقط من ورقة الا يعلمها) مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات (ولاحبة في ظلمات الارض ولارطب ولايابس) معطوفات على ورقة وقوله (الا في كتاب مبين) بدل من الاستثناء الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله اوبدل الاشتمال ان اريد به اللوح وقرئت بالرفع للعطف على محل من ورقة اوللابتداء والخبر الا في كتاب مبين (وهوالذي يتوفاكم بالليل) ينيمكم فيه ويراقبكم استعير التوفى من الموت للنوم لمابينهما من المشاركة في زوال الاحساس والتمييز فان اصله قبض الشئ بتمامه (و يعلم ماجرحتم بالنهار) كسبتم فيه خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على المعتاد (ثم يبعثكم) يوقظكم اطلق البعث ترشيحا للتوفى (فيه) في النهار (ليقضى اجل مسمى) ليبلغ المتيقظ آخراجله المسمى له في الدنيا (ثم اليه مرجعكم) بالموت (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه وقيل الآية خطاب للكفرة والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل وكاسبون الآثام بالنهار وانه تعالى يطلع على اعمالكم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذى قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى الاجل الذى سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون بالجزاء (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه ان المكلف اذا علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازجر عن المعاصى وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المتطلعين عليه (حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا) ملك الموت واعوانه وقرأ حمزة توفاه بالف ممالة (وهم لايفرطون) بالتوانى والتأخير وقرئ بالتخفيف والمعنى لايجاوزون ماحدلهم بزيادة اونقصان (ثم ردوا الى الله) الى حكمه وجزائه (مولاهم) الذى يتولى امرهم (الحق) العدل الذى لايحكم الا بالحق وقرئ بالنصب على المدح (الا له الحكم) يومئذ لاحكم لغيره فيه (وهو اسرع الحاسبين) يحاسب الخلق في مقدار حلب شاة لايشغله

أذهاننا (فقدجاءكم بينة) بيان (من ربكم وهدى ورحمة) لمن اتبعه (فمن) أى لاأحد (أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف) أعرض (عنها سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) أى أشده (بما كانوا يصدفون هل ينظرون) ماينتظر المكذبون (الأأن تأتيهم) بالتاء والياء (الملائكة) لقبض ارواحهم (أويأتى ربك) أى أمره بمعنى عذابه (أو يأتى بعض آيات ربك) أى علاماته الدالة على الساعة (يوم يأتى بعض آيات ربك) وهى طلوع الشمس من مغربها كما فى الحديث الصحيحين (لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) الجملة صفة نفس (أو) نفسا لم تكن (كسبت في ايمانها خيرا) طاعة أى لاتنفعها توبتها كما في الحديث (قل انتظروا) أحد هذه الاشياء (انا منتظرون) ذلك (ان الذين فرقوا دينهم) باختلافهم فيه فأخذوا بعضه وتركوا بعضه (وكانوا شيعا) فرقا

في ذلك وفي قراءة فارقوا أي تركوا دينهم الذي أمروا به وهم اليهود والنصارى (لست منهم في شيء) فلا تتعرض لهم (انما أمرهم الى الله) يتولاه (ثم ينبئهم) في الآخرة (بما كانوا يفعلون) فيجازيهم به وهذا منسوخ بآية السيف (من جاء بالحسنة) أي لا اله الا الله (فله عشر أمثالها) أي جزاء عشر حسنات (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها أي جزاءه (وهم لا يظلمون) ينقصون من جزائهم شيئا (قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم) ويبدل من محله (دينا قيما) مستقيما (ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل ان صلاتي ونسكي) عبادتي من حج وغيره (ومحياي) حياتي (ومماتي) موتي (لله رب العالمين لاشريك له) في ذلك (وبذلك) أي التوحيد (أمرت وأنا أول المسلمين) من هذه الامة (قل أغير الله أبغي ربا) الها أي لا أطلب غيره (وهو رب) مالك (كل شيء ولا تكسب كل نفس) ذنبا (الا عليها ولا تزر) تحمل نفس (وازرة

حساب عن حساب (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) من شدائدهما استعيرت الظلمات للشدة لمشاركتهما في الهول وابطال الابصار فقيل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب او من الخسف في البر والغرق في البحر وقرأ يعقوب ينجيكم بالتخفيف والمعنى واحد (تدعونه تضرعا وخفية) معلنين ومسرين او اعلانا واسرارا وقرئ خفية بالكسر (لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) على ارادة القول اي تقولون لئن انجيتنا وقرأ الكوفيون لئن انجانا ليوافق قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة (قل الله ينجيكم منها) شدده الكوفيون وهشام وخففه الباقون (ومن كل كرب) غم سواها (ثم انتم تشركون) تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لا تشكرون تنبيها على ان من اشرك في عبادة الله تعالى فكأنه لم يعبده رأسا (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم) كما فعل بقوم نوح ولوط واصحاب الفيل (او من تحت ارجلكم) كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم اكابركم وحكامكم ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعبيدكم (او يلبسكم) يخلطكم (شيعا) فرقا متحزبين على اهواء شتى فينشب القتال بينكم قال * وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى اذا التبست نفضت لها يدي * (ويذيق بعضكم بأس بعض) يقاتل بعضكم بعضا (انظر كيف نصرف الآيات) بالوعد والوعيد (لعلهم يفقهون وكذب به قومك) اي بالعذاب وبالقرآن (وهو الحق) الواقع لا محالة او الصدق (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى امركم فامنعكم من التكذيب او اجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ (لكل نبأ) خبر يريد به اما العذاب او الايعاد به (مستقر) وقت استقرار ووقوع (وسوف تعلمون) عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها (فاعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن (واما ينسينك الشيطان) بان يشغلك بوسوسته حتى تنسى النهي وقرأ ابن عامر ينسينك بالتشديد (فلا تقعد بعد الذكرى) بعد ان تذكره (مع القوم الظالمين) اي معهم فوضع الظاهر موضعه دلالة على انهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام (وما على الذين يتقون) وما يلزم المتقين من قبائح اعمالهم واقوالهم الذين يجالسونهم (من حسابهم من شيء) شيء

مما يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم واقوالهم (ولكن ذكرى) ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى و يمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح و يظهروا كراهتها وهو يحتمل النصب على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محل من شئ لان من حسابهم يأباه ولا على شئ لذلك ولان من لا تزاد بعد الاثبات (لعلهم يتقون) يجتنبون ذلك حياء او كراهة لمساءتهم و يحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون والمعنى لعلهم يثبتون على تقواهم ولا تنثلم بمجالستهم روى ان المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع ان نجلس فى المسجد ونطوف فنزلت (ودر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) اى بنوا امر دينهم على التشهى وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا وآجلا كعبادة الاصنام وتحريم البحائر والسوائب او اتخذوا دينهم الذى كلفوه لعبا ولهوا حيث سخروا به او جعلوا عيدهم الذى جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تبال بافعالهم واقوالهم و يجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله تعالى ذرنى ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حمله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم (وغرتهم الحياة الدنيا) حتى انكروا البعث (وذكر به) اى بالقرآن (ان تبسل نفس بما كسبت) مخافة ان تسلم الى الهلاك وترهن بسوء عملها واصل الابسال والبسل المنع ومنه اسد باسل لان فريسته لا تفلت منه والباسل الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك اى حرام (ليس لها من دون الله ولى ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) وان تفد كل فداء والعدل الفدية لانها تعادل المفدى وههنا الفداء وكل نصب على المصدر (لا يؤخذ منها) الفعل مستند الى منها لا الى ضميره بخلاف قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه المفدى به (اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا) اى سلموا الى العذاب بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائغة (لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون) تأكيد وتفصيل لذلك والمعنى هم بين ماء مغلى يتجرجر فى بطونهم ونار تشتعل بابدانهم بسبب كفرهم (قل اندعوا) انعبد (من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) ما لا يقدر على نفعنا وضرنا (ونرد على اعقابنا) ونرجع الى الشرك (بعد اذ هدانا الله) فانقذنا منه ورزقنا الاسلام (كالذى استهوته الشياطين) كالذى ذهبت به مردة الجن الى المهامه استفعال من

آثمة (وزر) نفس (أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذى جعلكم خلائف الارض) جمع خليفة أى يخلف بعضكم بعضا فيها (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) بالمال والجاه وغير ذلك (ليبلوكم) ليختبركم (فيما آتاكم) أعطاكم ليظهر المطيع منكم والعاصى (ان ربك سريع العقاب) لمن عصاه (وانه لغفور) للمؤمنين (رحيم) بهم سورة الاعراف مكية الا واسألهم عن القرية الثمان أو الخمس آيات مائتان وخمس او ست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) الله أعلم بمراده بذلك هذا (كتاب أنزل اليك) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم (فلا يكن فى صدرك حرج) ضيق (منه) أن تبلغه مخافة أن تكذب (لتنذر) متعلق بانزل أى للانذار (به وذكرى) تذكرة (للمؤمنين) به قل لهم (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) أى القرآن (ولا تتبعوا) تتخذوا (من دونه)

أى الله أى غيره (أولياء) تطيعونهم فى معصيته تعالى (قليلا ماتذكرون) بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الدال وفى قراءة بسكونها ومازائدة لتأكيد القلة (وكم) خبرية مفعول (من قرية) أريد اهلها (اهلكناها) أردنا اهلاكها (فجاءها بأسنا) عذابنا (بياتا) ليلا (أوهم قائلون) نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم أى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا (فما كان دعواهم) قولهم (اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل اليهم) أى الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغهم (ولنسألن المرسلين) عن الابلاغ (فلنقصن عليهم بعلم) لنخبرنهم عن علم بما فعلوه (وماكنا غائبين) عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا (والوزن) للاعمال أو لصحائفها بميزان له لسان وكفتان كما ورد فى حديث كائن (يومئذ) أى يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة

هوى يهوى هويا اذا ذهب وقرأ حمزة استهواه بالف ممالة ومحل الكاف النصب على الحال من فاعل نردأى مشبهين بالذى استهوته اوعلى المصدر اى ردا مثل ردالذى استهوته (فى الارض حيران) متحيرا ضالا عن الطريق (له اصحاب) لهذا المستهوى رفقة (يدعونه الى الهدى) الى ان يهدوه الطريق المستقيم اوالى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر (ائتنا) يقولون له ائتنا (قل ان هدى الله) الذى هو الاسلام (هو الهدى) وحده وما عداه ضلال (وامرنا لنسلم لرب العالمين) من جملة المقول عطف على ان هدى الله واللام لتعليل الامر اى امرنا بذلك لنسلم وقيل هى بمعنى الباء وقيل هى زائدة (وان اقيموا الصلاة واتقوه) عطف على لنسلم اى للاسلام واقامة الصلاة اوعلى موقعه كأنه قيل وامرنا ان نسلم وان اقيموا روى ان عبدالرحمن بن ابى بكر دعا اباه الى عبادة الاوثان فنزلت وعلى هذا كان امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا القول اجابة عن الصديق تعظيما لشأنه واظهارا للاتحاد الذى كان بينهما (وهو الذى اليه تحشرون) يوم القيامة (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) قائما بالحق والحكمة (ويوم يقول كن فيكون قوله الحق) جملة اسمية قدم فيها الخبر اى قوله الحق يوم يقول كقولك القتال يوم الجمعة والمعنى انه الخالق للسموات والارض وقوله الحق نافذ فى الكائنات وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات اوعلى الهاء فى واتقوه او بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر اوفاعل يكون على معنى وحين يقول لقوله الحق اى لقضائه كن فيكون والمراد به حين يكون الاشياء ويحدثها اوحين تقوم القيامة فيكون التكوين حشر الاموات واحياءها (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (عالم الغيب والشهادة) اى هو عالم الغيب (وهو الحكيم الخبير) كالفذلكة للآية (واذ قال ابراهيم لابيه آزر) هو عطف بيان لابيه وفى كتب التواريخ ان اسمه تارح فقيل هما علمان له كاسرائيل ويعقوب وقيل العلم تارح وآزر وصف معناه الشيخ او المعوج ولعل منع صرفه لانه اعجمى حمل على موازنه اونعت مشتق من الازر اوالوزر والاقرب انه علم اعجمى على فاعل كعابر وشالخ وقيل اسم صنم يعبده فلقب به للزوم عبادته اواطلق عليه بحذف المضاف وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمر يفسره مابعده اى اتعبد آزر ثم قال (اتتخذ اصناما آلهة) تفسير اوتقريرا ويدل عليه ان قرئ

ءازرأتتخـذاصنـاما بفتح همزة ازرو كسرها وهو اسم صنم وقرأ يعقوب بالضم على النداء وهو يدل على انه علم (انى اراك وقومك فى ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر الضلالة (وكذلك نرى ابراهيم) ومثل هذا التبصير نبصره وهو حكاية حال ماضية وقرئ ترى بالتاء ورفع الملكوت ومعناه تبصره دلائل الربو بية (ملكوت السموات والارض) ربو بيتها وملكها وقيل عجائبهـا و بدائعها و الملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة (وليكون من الموقنين) اى ليستدل وليكون او وفعلنا ذلك ليكون (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى) تفصيل و بيان لذلك وقيـل عطف على قال ابراهيم وكذلك نرى اعتراض فان اباه وقومه كانوا يعبدون الاصنام والكواكب فاراد ان ينبههم على ضلالتهم و يرشـدهم الى الحق من طريق النظر والاسـتدلال وجن عليه الليل ستره بظلامه والكوكب كان الزهرة او المشترى وقوله هذا ربى على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على مايقوله الخصم ثم يكر عليه بالافساد اوعلى وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان مراهقته اواول اوان بلوغه (فلما افل) اى غاب (قال لا احب الآفلين) فضلا عن عبادتهم فان الانتقـال والاحتجاب بالاستتار يقتضى الامكان والحدوث وينافى الالوهية (فلما رأى القمر بازغا) مبتدأ فى الطلوع (قال هذا ربى فلما افل قال لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين) استعجز نفسـه واسـتعان بربه فى درك الحق فانه لايهتدى اليه الابتوفيقه ارشـادا لقومه وتنبيها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لايصلح للالوهية وان من اتخـذه الهافهوضـال (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى) ذكر اسم الاشـارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التأنيث (هذا اكبر) كبره استدلالا اواظهارا لشبهة الخصم (فلما افلت قال ياقوم انى برئ مما تشركون) من الاجرام المحدثة المحتاجة الى محـدث يحدثها ومخصص يخصصها بمـا تخصص به ثم لماتبرأ عنهـا توجه الى موجدها ومبدعها الذى دلت هذه الممكنات عليه فقال (انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وماانامن المشركين) وانما احتج بالافول دون البزوغ مع انه ايضا انتقال لتعدد دلالته ولانه رأى الكوكب الذى يعبدونه فى وسـط السمـاء حين حاول الاستدلال (وحاجه قومه) وخاصموه فى التوحيد (قال اتحاجونى فى الله) فى وحدانيته وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف النون (وقد هدانى)

(الحق) العدل صفة الوزن (فمن ثقلت موازينـه) بالحسنات (فاولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن خفت موازينه) بالسيئات (فاولئك الذين خسروا أنفسهم) بتصييرها الى النار (بمـا كانوا بآياتنا يظلمون) يجحدون (ولقد مكناكم) يابنى آدم (فى الارض وجعلنا لكـم فيهـا معـايش) باليـاء أسـبابا تعيشون بها جمع معيشـة (قليلا ما) لتأكيد القلة (تشكرون) على ذلك (ولقـد خلقنـاكم) أى أباكم آدم (ثم صورناكم) أى صورناه أو أنتم فى ظهره (ثم قلنـا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود تحية بالانحنـاء (فسجـدوا الا ابليس) أبا الجن كان بين الملائكة (لم يكن من الساجدين قال) تعالى (مامنعك أن لا) زائدة (تسجداذ) حـين (أمرتك قال أناخير منـه خلقتنى من نار وخلقتـه من طين قال فاهبط منها) أى من الجنـة وقيل من السموات (فمايكون) ينبغى (لك أن تتكبر فيها فاخرج منها (انك من الصاغرين) الذليلـين (قال أنظرنى)

الى توحيده (ولا اخاف ماتشركون به) اى لا اخاف معبوداتكم فى وقت
لانها لا تضر بنفسها ولا تنفع (الا ان يشاء ربى شيئا) ان يصيبنى بمكروه من
جهتها ولعله جواب لتخويفهم اياه من آلهتهم وتهديد لهم بعذاب الله
(وسع ربى كل شئ علما) كانه علة الاستثناء اى احاط به علما فلا يبعد ان
يكون فى علمه ان يحيق بى مكروه من جهتها (افلا تتذكرون) فتميزوا بين
الصحيح والفاسد والقادر والعاجز (وكيف اخاف ما اشركتم) ولا يتعلق
به ضر (ولا تخافون انكم اشركتم بالله) وهو حقيق بان يخاف منه كل الخوف
لانه اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين المقدور العاجز بالقادر
الضار النافع (مالم ينزل به عليكم سلطانا) مالم ينزل باشراكم كتابا اولم
ينصب عليه دليلا (فاى الفريقين احق بالامن) اى الموحدون او المشركون
وانما لم يقل اينا انا ام انتم احترازا من تزكية نفسه (ان كنتم تعلمون) ما يحق
ان يخاف منه (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم
مهتدون) استئناف منه عليه السلام او من الله بالجواب عما استفهم عنه والمراد
بالظلم ههنا الشرك لما روى ان الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا اينا
لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه
يابنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وليس الايمان به ان يصدق بوجود
الصانع الحكيم ويخلط بهذا التصديق الاشراك به وقيل المعصية (وتلك
اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله
وهم مهتدون او من قوله اتحاجونى فى الله (حجتنا آتيناها ابراهيم) ارشدناه
اليها او علمناه اياها (على قومه) متعلق بحجتنا ان جعل خبر تلك وبمحذوف
ان جعل بدله اى آتيناها ابراهيم حجة على قومه (نرفع درجات من نشاء)
فى العلم والحكمة وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتنوين (ان ربك حكيم) فى رفعه
وخفضه (عليم) بحال من يرفعه واستعداده له (ووهبنا له اسحق
ويعقوب كلا هدينا) اى كلا منهما (ونوحا هدينا من قبل) اى من قبل ابراهيم
عد هداه نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد (ومن
ذريته) الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوطا
ليسا من ذرية ابراهيم فلو كان لابراهيم اختص البيان بالمعدودين فى تلك
الآية والتى بعدها والمذكورون فى الآية الثالثة عطف على نوحا (داود وسليمان
وايوب) ايوب بن آموص من اسباط عيصا بن اسحق (ويوسف وموسى وهرون

أخرتى (الى يوم يبعثون) أى
الناس (قال انك من المنظرين)
وفى آية اخرى الى يوم الوقت
المعلوم أى وقت النفخة
الاولى (قال فبما أغويتنى)
أى باغوائك لى والباء للقسم
وجوابه (لاقعدن لهم) أى
لبنى آدم (صراطك المستقيم)
أى على الطريق الموصل
اليك (ثم لآتينهم من بين
أيديهم ومن خلفهم وعن
ايمانهم وعن شمائلهم) أى
من كل جهة فامنعهم عن
سلوكه قال ابن عباس
ولا يستطيع أن يأتى من فوقهم
لئلا يحول بين العبد وبين
رحمة الله تعالى (ولا تجد
أكثرهم شاكرين) مؤمنين
(قال اخرج منها مذؤما)
بالهمز معيبا أو ممقوتا (مدحورا)
مبعدا عن الرحمة (لمن تبعك
منهم) من الناس واللام
للابتداء أو موطئة للقسم وهو
(لأملأن جهنم منكم أجمعين)
أى منك بذريتك ومن الناس
وفيه تغليب الحاضر على
الغائب وفى الجملة معنى
جزاء من الشرطية أى من تبعك
أعذبه (و) قال (يا آدم
اسكن أنت) تأكيد

(وكذلك نجزى المحسنين) اى ونجزى المحسنين جزاء مثل ماجزينا ابراهيم
برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم (وزكريا ويحيى وعيسى) هو ابن
مريم وفى ذكره دليل على ان الذرية تتناول اولاد البنت (والياس) قيل هو
ادريس جد نوح عليهما السلام فيكون البيان مخصوصا بمن فى الآية الاولى
وقيل هو من اسباط هرون اخى موسى عليهما السلام (كل من الصالحين)
الكاملين فى الصلاح وهو الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لا ينبغى (واسمعيل واليسع)
هو اليسع ابن اخطوب وقرأ حمزة والكسائى والليسع وعلى القراءتين علم عجمى
ادخل عليه اللام كما ادخل اليزيد فى قوله * رأيت الوليد بن اليزيد مباركا *
شديدا باعباء الخلافة كاهله * (ويونس) هو يونس بن متى (ولوطا) هو
لوط بن هاران ابن اخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) بالنبوة وفيه دليل
على فضلهم على من عداهم من الخلق (ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم)
عطف على كلا او نوحا اى فضلنا كلا منهم او هدينا هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم
واخوانهم فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا (واجتبيناهم) عطف على فضلنا
اوهدينا (وهديناهم الى صراط مستقيم) تكرير لبيان ماهدوا اليه (ذلك
هدى الله) اشارة الى مادانوا به (يهدى به من يشاء من عباده) دليل على انه
تعالى متفضل بالهداية (ولو اشركوا) اى ولو اشرك هؤلاء الانبياء مع
فضلهم وعلو شأنهم (لحبط عنهم ما كانوا يعملون) لكانوا كغيرهم فى حبوط
اعمالهم بسقوط ثوابها (اولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد به الجنس
والحكم) الحكمة اوفصل الامر على مايقتضيه الحق (والنبوة) والرسالة
(فان يكفر بها) اى بهذه الثلاثة (هؤلاء) يعنى قريشا (فقد وكلنا بها) اى
اى بمراعاتها (قوما ليسوا بها بكافرين) وهو الانبياء المذكورون ومتابعوهم
وقيل هم الانصارى اواصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوكل من آمن به
اوالفرس وقيل الملائكة عليهم السلام (اولئك الذين هدى الله) يريد الانبياء
المتقدم ذكرهم (فبهداهم اقتده) فاختص طريقتهم بالاقتداء والمراد بهداهم
ماتوافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع المختلف فيها فانها
ليست هدى مضافا الى الكل ولا يمكن التأسى بهم جميعا فليس فيه دليل
على انه عليه الصلاة والسلام متعبد بشرع من قبله والهاء فى اقتده للوقف
ومن اثبتها فى الدرج ساكنة كابن كثير ونافع وابى عمرو وعاصم اجرى
الوصل مجرى الوقف و يحذف الهاء فى الوصل خاصة حمزة والكسائى

للضمير فى اسكن ليعطف عليه
(وزوجك) حواء بالمد
(الجنة فكلا من حيث شئتما
ولا تقربا هذه الشجرة) بالاكل
منها وهى الحنطة (فتكونا من
الظالمين فوسوس لهما
الشيطان) ابليس (ليبدى)
يظهر (لهما ماووري)
فوعل من الموارات (عنهما
من سوآتهما وقال مانهاكما
ربكما عن هذه الشجرة الا)
كراهة (أن تكونا ملكين)
وقرئ بكسر اللام (أو تكونا
من الخالدين) أى وذلك لازم
عن الاكل منها كما فى آية أخرى
هل أدلك على شجرة الخلد
وملك لا يبلى (وقاسمهما) أى
أقسم لهما بالله (انى لكما
لمن الناصحين) فى ذلك (فدلاهما)
حطهما عن منزلتهما (بغرور)
منه (فلما ذاقا الشجرة) أى
أكلا منها (بدت لهما سوآتهما)
أى ظهر لكل منهما قبله وقبل
الآخر ودبره وسمى كل منهما
سوءة لان انكشافه يسوء
صاحبه (وطفقا يخصفان)
أخذا يلزقان (عليهما من ورق
الجنة) ليستترا به (وناداهما
ربهما ألم أنهكما عن تلكما

واشبعها ابن عامر برواية ابن ذكوان و يكسر الهاء بغير اشباع برواية هشام
على انهـا كناية المصدر (قل لااسألكم عليه) اى على التبليـغ او القرآن
(اجرا) اى جعلا من جهتكم كما لم يسأل من قبلى من النبيين وهذا من جـملة
ماامر بالاقتداء بهم فيه (ان هو) التبليـغ او القرآن او الغرض (الا ذكرى
للعالمين) الا تذكير وعظة لهم (وما قدروا الله حق قدره) وما عرفوا
حق معرفته فى الرحمة والانعـام على العبـاد (اذ قالوا ما انزل الله على بشر
من شئ) حين انكروا الوحى و بعثة الرسل وذلك من عظائم رحمته وجلائل
نعمته اوفى السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسروا على هذه
المقالة والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة فى انكار انزال القرآن بدليل
نقض كلامهم والزامهم بقوله (قل من انزل الكتـاب الذى جاء به موسى
نورا وهدى للنـاس تجعلونه قراطيس تبدونهـا وتخفون كثـيرا) وقراءة
الجمهور بالتـاء وانما قرأ بالياء ابن كثير وابو عمر وحملا على قالوا وماقدروا
وتضمين ذلك توبيخهم على سوء جهلهم بالتوراة وذمهم عـلى تجزئتها بابداء
بعض ما انتخبوه وكتبوه فى ورقات متفرقة واخفاء بعض لايشـتهونه روى
ان مالك ابن الصيف قاله لما اغضبه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله
انشـدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الحبر
السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين وقيـل هم المشركون والزامهم بانزال
التوراة لانه كأنه من المشهورات الذائعة عندهم ولذلك كانوا يقولون لو انا
انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم (وعلمتم) على لسـان محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم (مالم تعلموا انتم ولا آباؤكم) زيادة على ما فى التوراة و بيانا
لما التبس عليكم وعلى آبائكم الذين كانوا اعلم منكم ونظيره ان هذا القرآن
يقص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون وقيـل الخطاب لمن آمن
من قريش (قل الله) اى انزل الله او الله انزله امره بان يجيب عنهم اشـعارا
بان الجواب متعين لايمكن غيره وتنبيهـا على انهم بهتوا بحيث لايقدرون
عـلى الجواب (ثم ذرهم فى خوضهم) فى اباطيلهم فلا عليك بعد التبليغ
والزام الحجة (يلعبون) حال من هم الاول والظرف صلة ذرهم او يلعبون
وحال من المفعول او فاعل يلعبون او من هم الثـانى والظرف متصل بالاول
(وهذا كتاب انزلناه مبارك) كثير الفائدة والنفع (مصدق الذى بين يديه)
يعنى التوراة او الكتب التى قبله (ولتنذر ام القرى) عطف على مادل عليه

الشجرة واقل لكما ان الشيطان
لكما عدو مبين) بين العداوة
والاستفهام للتقرير (قالا ربنا
ظلمنا أنفسنا) بمعصيتنا (وان لم
تغفر لنـا وترحمنا لنكونن من
الخاسرين قال اهبطوا) اى
آدم وحوا بما اشتملتما عليه
من ذريتكما (بعضكم) بعض
الذرية (لبعض عدو) من
ظلم بعضهم بعضا (ولكم فى
الارض مستقر) مكان استقرار
(ومتاع) تمتـع (الى حين)
تنقضى فيـه آجالكم (قال
فيهـا) أى الارض (تحيون
وفيها تموتون ومنها تخرجون)
بالبعث بالبناء للفاعل و المفعول
(يابنى آدم قد انزلنـا عليكم
لباسـا) أى خلقنـاه لكم
(يوارى) يسـتر (سـوآتكم
وريشا) هو ما يتجمل به من
الثياب (ولبـاس التقوى)
العمل الصالح والسمت الحسن
بالنصب عطف عـلى لباسا
والرفع مبتدأ خبره جملة (ذلك
من آيات الله) دلائل قـدرته
(لعلهم يذكرون) فيؤمنون
فيه التفات عن الخطاب (يابنى
آدم لايفتننـكم) يضـلنكم
(الشـيطان) أى لاتتبعـوه

مبارك اى للبركات ولتنذر اوعلة محذوف اى ولتنذر اهل ام القرى انزلناه وانما سميت مكة بذاك لانها قبلة اهل القرى ومحجهم ومجتمعهم واعظم القرى شأنا وقيل لان الارض دحيت من تحتها اولانها مكان اول بيت وضع للناس وقرأ ابوبكر عن عاصم بالياء اى ولينذر الكتاب (ومن حولها) اهل الشرق والغرب (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلوتهم يحافظون) فان من صدق بالآخرة خاف العاقبة ولايزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب والضمير يحتملهما ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لانها عماد الدين وعلم الايمان (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) فزعم انه بعثه نبيا كمسيلمة والاسود العنسي اواختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي ومتابعيه (اوقال اوحي الى ولم يوح اليه شئ) كعبدالله بن سعد بن ابى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبدالله فتبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبدالله وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحي الى كما اوحي اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال (ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله) كالذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا (ولوترى اذ الظالمون) حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه اى ولوترى الظالمين (فى غمرات الموت) شدائده من غمره الماء اذا غشيه (والملائكة باسطوا ايديهم) بقبض ارواحهم كالمتقاضي الملط اوبالعذاب (اخرجوا انفسكم) اى يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم تغليظا وتعنيفا عليهم اواخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا (اليوم) يريد به وقت الاماتة اوالوقت الممتد من الاماتة الى مالانهاية له (تجزون عذاب الهون) اى الهوان يريد العذاب المتضمن لشدة واهانة واضافته الى الهون لعراقته وتمكنه فيه (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كادعاء الولد والشريك له ودعوى النبوة والوحي كاذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلاتتأملون فيها ولاتؤمنون بها (ولقد جئتمونا) للحساب والجزاء (فرادى) منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آثرتموه من الدنيا اوعن الاعوان والاوثان التى زعمتم انها شفعاؤكم وهو جمع فرد والالف للتأنيث ككسالى وقرئ فرادا كرحال وفراد كثلاث وفردى كسكرى (كما خلقناكم

فتفتنوا (كما أخرج أبويكم) بفتنته (من الجنة ينزع) حال (عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما انه) أى الشيطان (يراكم هو وقبيله) جنوده (من حيث لاترونهم) للطافة اجسادهم أوعدم ألوانهم (انا جعلنا الشياطين أولياء) اعوانا وقرناء (للذين لايؤمنون واذا فعلوا فاحشة) كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لانطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها (قالوا وجدنا عليها آباءنا) فاقتدينا بهم (والله أمرنا بها) أيضا (قل) لهم (ان الله لايأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالاتعلمون) أنه قاله استفهام انكار (قل أمر ربى بالقسط) العدل (وأقيموا) معطوف على معنى بالقسط أى قال أقسطوا وأقيموا أو قبله فاقبلوا مقدرا (وجوهكم) لله (عند كل مسجد) أى أخلصوا له سجودكم (وادعوه) اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (كما بدأكم) خلقكم ولم تكونوا شيئا (تعودون) أى يعيدكم أحياء يوم القيامة (فريقا) منكم

(هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) أي غيره (ويحسبون أنهم مهتدون يابني آدم خذوا زينتكم) مايستر عورتكم (عند كل مسجد) عند الصلاة والطواف (وكلوا واشربوا) ماشئتم (ولا تسرفوا انه لايحب المسرفين قل) انكارا عليهم (من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) من اللباس (والطيبات) المستلذات (من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم (خالصة) خاصة بهم بالرفع والنصب حال (يوم القيامة كذلك نفصل الآيات) نبينها مثل ذلك التفصيل (لقوم يعلمون) يتدبرون فانهم المنتفعون بها (قل انما حرم ربي الفواحش) الكبائر كالزنا (ماظهر منها ومابطن) أي جهرها وسرها (والاثم) المعصية (والبغي) على الناس (بغير الحق) هو الظلم (وأن تشركوا بالله مالم ينزل به) باشراكه (سلطانا) حجة

اول مرة) بدل منه اى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد اوحال ثانية ان جوز التعدد فيها اوحال من الضمير فى فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما اوصفة مصدر جئتمونا اى مجيئا كما خلقناكم (وتركتم ماخولناكم) ماتفضلنا به عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) ماقدمتموه منه شيئا ولم تحملوا نقيرا (ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) اى شركاء الله فى ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم (لقد تقطع بينكم) اى تقطع وصلكم وتشتت جمعكم والبين من الاضداد يستعمل للوصل والفصل وقيل هو الظرف اسند اليه الفعل على الاتساع والمعنى وقع التقطع بينكم ويشهد له قرءة نافع والكسائى وحفص عن عاصم بالنصب على اضمار الفاعل لدلالة ماقبله عليه واقيم مقام موصوفه واصله لقد تقطع مابينكم وقد قرئ به (وضل عنكم) ضاع وبطل (ماكنتم تزعمون) انها شفعاءكم اوان لابعث ولاجزاء (ان الله فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر وقيل المراد به الشقاق الذى فى الحنطة والنواة (يخرج الحى) يريد به ماينمو من الحيوان والنبات ليطابق ماقبله (من الميت) مما لاينمو كالنطف والحب (ومخرج الميت من الحى) مخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم حملا على فالق الحب فان قوله يخرج الحى واقع موقع البيان له (ذلكم الله) اى ذلكم المحيى والمميت هو الذى يحق له العبادة (فانى تؤفكون) تصرفون عنه الى غيره (فالق الاصباح) شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل اوعن بياض النهار اوشاق ظلمة الاصباح وهو الغبش الذى يليه والاصباح فى الاصل مصدر اصبح اذا دخل فى الصباح سمى به الصبح وقرئ بفتح الهمزة على الجمع وقرئ فالق بالنصب على المدح (وجاعل الليل سكنا) يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناسا به او يسكن فيه الخلق من قوله لتسكنوا فيه ونصبه بفعل دل عليه جاعل لابه فانه فى معنى الماضى ويدل عليه قراءة الكوفيين وجعل الليل حملا على معنى المعطوف عليه فان فالق بمعنى فلق ولذلك قرئ به على ان المراد منه جعل مستمرا فى الازمنة المختلفة وعلى هذا يجوز ان يكون (والشمس والقمر) عطفا على محل الليل ويشهد له قراءتهما بالجر والاحسن نصبهما بجعل مقدر وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف اى مجعولان (حسبانا) اى على ادوار مختلفة تحسب بهما

الاوقات ويكونان على الحسبان وهو مصدر حسب بالفتح كما ان الحسبان
بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان (ذلك) اشارة
الى جعلهما حسبانا اى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى
قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص (العليم) بتدبيرهما والانفع
من التداوير الممكنة لهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها لكم
(لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) فى ظلمات الليل فى البر والبحر واضافتها
اليهما للملابسة اوفى مشتبهات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة وهو
افراد لبعض منافعها بالذكر بعد ما اجملها بقوله لكم (قد فصلنا الآيات)
بيناها فصلا فصلا (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به (وهو الذى انشأكم
من نفس واحدة) وهو آدم عليه السلام (فمستقر ومستودع) اى فلكم
استقرار فى الاصلاب اوفوق الارض واستيداع فى الارحام اوتحت الارض
اوموضع استقرار واستيداع وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على انه
اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اى منكم قار ومنكم مستودع لان الاستقرار
منا دون الاستيداع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكر مع ذكر النجوم
يعلمون لان امرها ظاهر ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون لان انشاءهم
من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة دقيق غامض يحتاج
الى استعمال فطنة وتدقيق نظر (وهو الذى انزل من السماء ماء) من السحاب
اومن جانب السماء (فاخرجنا) على تلوين الخطاب (به) بالماء (نبات كل شئ)
نبت كل صنف من النبات والمعنى اظهار القدرة فى انبات الانواع المفننة
المسقية بماء واحد كما فى قوله تعالى تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على
بعض فى الاكل (فاخرجنا منه) من النبات اوالماء (خضرا) شيئا اخضر
يقال اخضر وخضر كاعور وعور وهو الخارج من الحبة المتشعب (نخرج
منه) من الخضر (حبا متراكبا) وهو السنبل (ومن النخل من طلعها قنوان)
اى واخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان اومن النخل شيئا من طلعها قنوان
ويجوز ان يكون من النخل خبر قنوان ومن طلعها بدل منه والمعنى وحاصلة من طلع
النخل قنوان وهو الاعذاق جمع قنو كصنوان جمع صنو وقرئ بضم القاف كذئب
وذؤبان وبفتحها على انه اسم جمع اذليس فعلان من ابنية الجمع (دانية)
قريبة من المتناول اوملتفة قريب بعضها من بعض وانما اقتصر على
ذكرها عن مقابلها لدلالتها عليه وزيادة النعمة فيها (وجنات من اعناب)

(وأن تقولوا على الله مالا
تعلمون) من تحريم مالم يحرم
وغيره (ولكل أمة أجل)
مدة (فاذا جاء أجلهم
لا يستأخرون) عنه (ساعة
ولا يستقدمون) عليه (يا بنى
آدم اما) فيه ادغام نون
ان الشرطية فى ما المزيدة
(يأتينكم رسل منكم يقصون
عليكم آياتى فمن اتقى) الشرك
(وأصلح) عمله (فلا خوف
عليهم ولاهم يحزنون)
فى الآخرة (والذين كذبوا
بآياتنا واستكبروا) تكبروا
(عنها) فلم يؤمنوا بها (أولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون
فمن) أى لا أحد (أظلم ممن
افترى على الله كذبا) بنسبة
الشريك والولد اليه (أو كذب
بآياته) القرآن (أولئك
ينالهم) يصيبهم (نصيبهم)
حظهم (من الكتاب) مما كتب
لهم فى اللوح المحفوظ من
الرزق والاجل وغير ذلك
(حتى اذا جاءتهم رسلنا) اى
الملائكة (يتوفونهم قالوا)
لهم تبكيتا (أين ما كنتم
تدعون) تعبدون
(من دون الله قالوا ضلوا)
غابوا (عنا) فلم نرهم (وشهدوا

عطف على نبات كل شئ وقرئ بالرفع على الابتداء اى ولكم اوثم جنات اومن الكرم جنات ولايجوز عطفه على قنوان اذالعنب لايخرج من النخل (والزيتون والرمان) ايضا عطف على نبات اونصب على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم (مشتبها وغير متشابه) حال من الرمان اومن الجميع اى بعض ذلك متشابه وبعضه غير متشابه فى الهيئة والقدر والطعم واللون (انظروا الى ثمره) اى ثمر كل واحد من ذلك وقرأ حمزة والكسائى بضم الثاء والميم وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب اوثمار ككتاب وكتب (اذا اثمر) اذا اخرج ثمره كيف يثمر ضئيلا لايكاد ينتفع به (وينعه) والى حال نضجه اوالى نضجه كيف يعود ضخيما ذانفع ولذة هو فى الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا ادركت وقيل جمع يانع كتاجر وتجر وقرئ بالضم وهو لغة فيه ويانعه (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) اى لآيات دالة على وجود القادر الحكيم وتوحيده فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المفننة من اصل واحد ونقلها من حال الى حال لايكون الا باحداث عالم قادر يعلم تفصيلها ويرجح ماتقتضيه حكمته مما يمكن من احوالها ولايعوقه عن فعله ندّ يعارضه او ضدّ يعانده ولذلك عقبه بتوبيخ من اشرك به والرد عليه فقال (وجعلوا لله شركاء الجن) اى الملائكة بان عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسماهم جنا لاجتنانهم تحقيرا لشأنهم اوالشياطين لانهم اطاعوهم كما يطاع الله تعالى اوعبدوا الاوثان بتسويلهم وتحريضهم اوقالوا الله خالق الخير وكل نافع والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى الثنوية ومفعولا جعلوا لله شركاء والجن بدل من شركاء اوشركاء الجن ولله متعلق بشركاء اوحال منه وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة للتبيين (وخلقهم) حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله تعالى خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لايخلق وقرئ وخلقهم عطفا على الجن اى ومايخلقونه من الاصنام اوعلى شركاء اى وجعلوا له اختلاقهم للافك حيث نسبوه اليه (وخرقوا له) افتعلوا وافتروا له وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير وقرئ وحرفوا اى وزوروا (بنين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) من غير ان يعلموا حقيقة ماقالوا ويروا عليه دليلا وهو فى موضع الحال من الواو او المصدر اى خرقا بغير علم (سبحانه وتعالى عما يصفون) وهو ان له شريكا اوولدا (بديع السموات

على أنفسهم) عند الموت (أنهم كانوا كافرين قال) تعالى لهم يوم القيامة (ادخلوا فى) جملة (أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس فى النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) النار (لعنت أختها) التى قبلها اضلالها بها (حتى اذا اداركوا) تلاحقوا (فيها جميعا قالت أخراهم) وهم الاتباع (لاولاهم) أى لاجلهم وهم المتبوعون (ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا) مضعفا (من النار قال) تعالى (لكل) منكم ومنهم (ضعف) عذاب مضعف (ولكن لايعلمون) بالياء والتاء مالكل فريق (وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل) لانكم لم تكفروا بسببنا فنحن وأنتم سواء قال تعالى لهم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا) تكبروا (عنها) فلم يؤمنوا بها (لاتفتح لهم أبواب السماء) اذا عرج بأرواحهم اليها بعد الموت فيهبط بها الى سجين بخلاف المؤمن

والارض) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اوالى الظرف كقولهم ثبت الغدر بمعنى انه عديم النظير فيهما وقيل معناه المبدع وقدسبق الكلام فيه ورفعه على الخبر والمبتدأ محذوف اوعلى الابتداء وخبره (انى يكون له ولد) اى من اين اوكيف يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) يكون منها الولد وقرئ بالياء للفصل اولان الاسم ضمير الله اوضمير الشان (وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم) لايخفى عليه خافية وانمالم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول وفى الآية استدلال على نفى الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السموات والارضون وهى مع انها من جنس مايوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بان يتعالى عنها والثانى ان المعقول من الولد مايتولد من ذكروانثى متجانسين والله تعالى منزه عن المجانسة والثالث ان الولد كفؤ الوالد ولا كفؤ له بوجهين الاول ان كل ماعداه مخلوقه فلا يكافئه والثانى انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالاجماع (ذلكم) اشارة الى الموصوف بماسبق من الصفات وهومبتدأ (الله ربكم لااله الا هو خالق كل شئ) اخبار مترادفة و يجوز ان يكون البعض بدلا اوصفة والبعض خبرا (فاعبدوه) حكم مسبب عن مضمونها فان من استجمع هذه الصفات استحق العبادة (وهو على كل شئ وكيل) اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه و توسلوا بعبادته الى انجاح ماربكم ورقيب على اعمالكم فيجازيكم عليها (لاتدركه) اى لاتحيط به (الابصار) جمع بصر وهى حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهوضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفى فى الآية عاما فى الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا فى الاشخاص فانه فى قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع ان النفى لايوجب الامتناع (وهو يدرك الابصار) يحيط علمه بها (وهو اللطيف الخبير) فيدرك مالاتدركه الابصار كالابصار و يجوز ان يكون من باب اللف اى لاتدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكثيف لما لايدرك بالحاسة ولاينطبع فيها (قدجاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع بصيرة وهى للنفس كالبصر للبدن سميت بها الدلالة لانها تجلى لها الحق وتبصرها (فمن ابصر) اى ابصر الحق وآمن به (فلنفسه) ابصر لان نفعه لها (ومن عمى) عن الحق وضل

فتفتح له و يصعد بروحه الى السماء السابعة كما ورد فى حديث (ولا يدخلون الجنة حتى يلج) يدخل (الجمل فى سم الخياط) ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم (وكذلك) الجزاء (نجزى المجرمين) بالكفر (لهم من جهنم مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) أغطية من النار جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة (وكذلك نجزى الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ وقوله (لا نكلف نفسا الا وسعها) طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا مافى صدورهم من غل) حقد كان بينهم فى الدنيا (تجرى من تحتهم) تحت قصورهم (الانهار وقالوا) عند الاستقرار فى منازلهم (الحمد لله الذى هدانا لهذا) العمل الذى هذا جزاؤه (وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله) حذف جواب لولا لدلالة ماقبله عليه (لقدجاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن) مخففة أى انه أومفسرة

في المواضع الخمسة (تلكموا الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون و نادى أصحاب الجنة أصحاب النار) تقريرا وتبكيتا (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقا فهل وجدتم ماوعد) كم (ربكم) من العذاب (حقا قالوا نعم فأذن مؤذن) نادى مناد (بينهم) بين الفريقين اسمعهم (أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون) الناس (عن سبيل الله) دينه (و يبغونها) اى يطلبون السبيل (عوجا) معوجة (وهم بالآخرة كافرون وبينهما) أى اصحاب الجنة والنار (حجاب) حاجز قيل هو سور الاعراف (وعلى الاعراف) وهو سور الجنة (رجال) استوت حسناتهم وسيآتهم كما فى الحديث (يعرفون كلا) من أهل الجنة والنار (بسيماهم) بعلامتهم وهى بياض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكافرين لرؤيتهم لهم اذ موضعهم عال (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) قال تعالى (لم يدخلوها) أى أصحاب الاعراف الجنة (وهم

(فعليها) و باله (وما انا عليكم بحفيظ) وانما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم و يجازيكم عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وكذلك نصرف الآيات) ومثل ذلك التصريف نصرف وهو اجراء المعنى الدائر فى المعانى المتعاقبة من الصرف وهو نقل الشئ من حال الى حال (وليقولوا درست) اى وليقولوا درست صرفنا و اللام لام العاقبة والدرس القراءة والتعلم وقرأ ابن كثير وابو عمرو دارست اى دارست اهل الكتاب وذاكرتهم وابن عامر و يعقوب درست من الدروس اى قدمت هذه الآيات وعفت كقولهم اساطير الاولين وقرئ درست بضم الراء مبالغة فى درست ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت اوعفيت ودارست بمعنى درست اودارست اليهود محمد اوجاز اضمارهم بلا ذكر لشهرتهم بالدراسة ودرسن اى عفون ودرس اى درس محمد ودارسات اى قديمات اوذات درس كقوله تعالى * فى عيشة راضية * (ولنبينه) اللام على اصله لان التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى اوللقرآن وان لم يذكر لكونه معلوما اوللمصدر (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به اتبع ما اوحى اليك من ربك) بالتدين به (لا اله الا هو) اعتراض اكد به ايجاب الاتباع اوحال مؤكدة من ربك بمعنى منفردا فى الالوهية (واعرض عن المشركين) ولا تحتفل باقوالهم ولا تلتفت الى آرائهم ومن جعله منسوخا بآية السيف حمل الاعراض على مايعم الكف عنهم (ولو شاء الله) توحيدهم وعدم اشراكهم (ما اشركوا) وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر وان مراده واجب الوقوع (وما جعلناك عليهم حفيظا) رقيبا (وما انت عليهم بوكيل) تقوم بامورهم (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) اى لا تذكروا آلهتهم التى يعبدونها بما فيها من القبائح (فيسبوا الله عدوا) تجاوزا عن الحق الى الباطل (بغير علم) على جهالة بالله و بما يجب ان يذكر به وقرأ يعقوب عدوا يقال عدا فلان عدوا وعدوا وعداء وعدوانا روى انه عليه السلام كان يطعن فى آلهتهم فقالوا لتنتهين عن سب آلهتنا او لنهجون الهك فنزلت وقيل كان المسلمون يسبونها فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله تعالى وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدى الى الشر شر (كذلك زينا لكل امة عملهم) من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه و يحملهم عليه توفيقا

وتخذيلا و يجوز تخصيص العمل بالشر وكل امة بالكفرة لان الكلام فيهم
والمشبه به تزيين سب الله لهم (ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون)
بالمحاسبة والمجازاة عليه (واقسموا بالله جهد ايمانهم) مصدر فى موقع الحال
والداعى لهم الى هذا القسم والتأكيد فيه التحكم على الرسول عليه الصلاة
والسلام فى طلب الآيات واستحقار مارأوا منها (لئن جاءتهم آية) من
مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله) هو قادر عليها يظهر منها
مايشاء وليس شئ منها بقدرتى وارادتى (ومايشعركم) ومايدريكم استفهام
انكار (انها) اى ان الآية المقترحة (اذا جاءت لايؤمنون) اى لاتدرون
انهم لا يؤمنون انكر السبب مبالغة فى نفى المسبب وفيه تنبيه على انه تعالى
انما لم ينزلها لعلمه بانها اذا جاءت لايؤمنون بها وقيل لامزيدة وقيل ان
بمعنى لعل اذ قرئ لعلها وقرأ ابن كثير وابوعمرو وابو بكر عن عاصم
و يعقوب انها بالكسر كأنه قال ومايشعركم مايكون منهم ثم اخبرهم بما علم
منهم والخطاب للمؤمنين فانهم يتمنون مجئ الآية طمعا فى ايمانهم فنزلت
وقيل للمشركين اذ قرأ ابن عامر وحمزة لاتؤمنون بالتاء وقرئ ومايشعرهم
انها اذا جاءتهم فيكون انكارا لهم على حلفهم اى ومايشعرهم ان قلوبهم حينئذ
لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها
(ونقلب افئدتهم وابصارهم) عطف على لايؤمنون اى ومايشعركم انا
حينئذ نقلب افئدتهم عن الحق فلا يفقهونه وابصارهم فلايبصرونه
فلا يؤمنون بها (كما لم يؤمنوا به) اى بما انزل من الآيات (اول مرة ونذرهم
فى طغيانهم يعمهون) وندعهم متحيرين لانهديهم هداية المؤمنين وقرئ
و يقلب و يذرهم على الغيبة و يقلب على البناء للمفعول والاسناد الى الافئدة
(ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا)
كما اقترحوا فقالوا لولا انزل علينا الملائكة فأتوا بآبائنا او تأتى بالله والملائكة
قبيلا وقبلا جمع قبيل بمعنى كفيل اى كفلاء بما بشروا وانذروا به اوجمع
قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات اومصدر بمعنى مقابلة كقبلا وهو
قراءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك لعمومه
(ماكانوا ليؤمنوا) لماسبق عليهم القضاء بالكفر (الا ان يشاء الله) استثناء من
اعم الاحوال اى لايؤمنون فى حال الاحال مشيئة الله تعالى ايمانهم وقيل
منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة (ولكن اكثرهم يجهلون) انهم

يطمعون) فى دخولها قال
الحسن لم يطمعهم الا لكرامة
يريدها بهم وروى الحاكم
عن حذيفة قال بينماهم كذلك
اذ طلع عليهم ربك فقال
قوموا ادخلوا الجنة فقد
غفرت لكم (واذا صرفت
أبصارهم) أى أصحاب
الاعراف (تلقاء) جهة
(أصحاب النار قالوا ربنا
لاتجعلنا) فى النار (مع القوم
الظالمين ونادى أصحاب
الاعراف رجالا) من أصحاب
النار (يعرفونهم بسيماهم
قالوا ماأغنى عنكم) من النار
(جمعكم) المال أوكثرتكم
(وما كنتم تستكبرون) أى
واستكباركم عن الايمان
و يقولون لهم مشيرين الى
ضعفاء المسلمين (أهؤلاء
الذين أقسمتم لاينالهم الله
برحمة) قد قيل لهم (ادخلوا
الجنة لا خوف عليكم ولاأنتم
تحزنون) وقرئ أدخلوا
بالبناء للمفعول ودخلوا
فجملة النفى حال اى مقولا
لهم ذلك (ونادى أصحاب
النار أصحاب الجنة أن أفيضوا
علينا من الماء أو مما رزقكم
الله) من الطعام (قالوا

لو اوتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على مايشعرون ولذلك
اسند الجهـل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهـل يعمهم اولكن اكثر المسلمين
يجهلون انهم لايؤمنون فيتمنون نزول الآية طمعا فى ايمانهم (وكذلك جعلنا
لكل نبي عدوا) اى كما جعلنالك عدوا جعلنا لكل نبي سبقك عدوا وهو
دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقه (شياطين الانس والجن)
مردة الفريقين وهو بدل من عدوا اومفعولى جعلنا وعدوا مفعوله الثانى
ولكل متعلق به اوحال منه (يوحى بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن
الى شياطين الانس او بعض الجن الى بعض او بعض الانس الى بعض (زخرف
القول) الاباطيل المموهة من زخرفه اذا زينه (غرورا) مفعول له اومصدر
فى موقع الحال (ولوشاء ربك) ايمانهم (مافعلوه) اى مافعلوا ذلك يعنى
معاداة الانبياء وايحاء الزخارف و يجوز ان يكون الضمير للايحاء اوالزخرف
اوالغرور وهو ايضا دليـل عـلى المعتزلة (فذرهم ومايفترون) وكفرهم
(ولتصغى اليه افئـدة الذين لايؤمنون بالآخرة) عطف عـلى غرورا
ان جعـل علة اومتعلق بمحذوف اى وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا
والمعـتزلة لما اضطروا فيه قالوا اللام لام العاقبة اولام القسم كسرت
لما لم يؤكد الفعـل بالنون اولام الامر وضعفه اظهر والصغو الميل والضمير
لما له الضمير فى فعلوه (وليرضوه) لانفسهم (وليقترفوا) وليكتسبوا (ماهم
مقترفون) من الآثام (افغير الله ابتغى حكما) على ارادة القول اى قل لهم
يامحمد افغير الله اطلب من يحكم بيني و بينكم و يفصل المحق منا من المبطل
وغير مفعول ابتغى وحكما حال منه و يحتمل عكسه وحكما ابلغ من حاكم
ولذلك لا يوصف به غير العادل (وهو الذى انزل اليكم الكتاب) القرآن
المعجز (مفصلا) مبينا فيـه الحق والبـاطل بحيث ينفى التخليط والالتباس
وفيه تنبيه عـلى ان القرآن باعجازه وتقريره مغن عن سـائر الآيات (والذين
آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق) تأييد لدلالة الاعجاز على
ان القرآن حق منزل من عندالله يعـلم اهل الكتاب به لتصديقه ماعندهم
مع انه عليه الصلاة والسـلام لم يمارس كتبهم ولم يخالط علماءهم وانما
وصف جميعهم بالعـلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعـلم فهو متمكن منه بأدنى
تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم
منزل بالتشديد (فلاتكونن من الممترين) فى انهم يعلمون ذلك اوفى انه منزل

ان الله حرمهما) منعهما (على
الكافرين الذين اتخذوا دينهم
لهوا ولعبا وغرتهم الحياة
الدنيا فاليوم ننساهم) نتركهم
فى النار (كما نسوا لقاء يومهم
هذا) بتركهم العمل له (وما
كانوا بآياتنا يجحدون) اى
وكما جحدوا (ولقد جئناهم)
أهل مكة (بكتاب) قرآن
(فصلناه) بيناه بالاخبار
والوعد والوعيد (على علم)
حال أى عالمين بمافصل فيه
(هدى) حال من الهاء (ورحمة
لقوم يؤمنون) به (هل
ينظرون) ماينتظرون (الا
تأويله) عاقبته (يوم يأتى
تأويله) هو يوم القيامة
(يقول الذين نسوه من قبل)
تركوا الايمان به (قدجاءت رسل
ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء
فيشفعوا لنا او) هل (نرد)
الى الدنيا (فنعمل غير الذى
كنا نعمل) نوحد الله ونترك
الشرك فيقال لهم لاقال تعالى
(قد خسروا أنفسهم) أى
صاروا الى الهلاك (وضل)
ذهب (عنهم ماكانو يفترون)
من دعوى الشريك (ان ربكم

بجحود اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التهييج كقوله ولاتكونن من المشركين اوخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم لخطاب الامة وقيل الخطاب لكل احد على معنى ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغى لاحد ان يمترى فيه (وتمت كلمات ربك) بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده (صدقا) فى الاخبار والمواعيد (وعدلا) فى الاقضية والاحكام ونصبهما يحتمل التمييز والحال والمفعول له (لامبدل لكلماته) لااحد يبدل شيئا منها بماهو اصدق واعدل اولااحد يقدر ان يحرفها شائعا ذائعا كما فعل بالتوراة على ان المراد بها القرآن فيكون ضمانا لها من الله تعالى بالحفظ كقوله وانا له لحافظون اولانبي ولا كتاب بعدها ينسخها او يبدل احكامها وقرأ الكوفيون و يعقوب كلمة ربك اى ماتكلم به او القرآن (وهو السميع لما يقولون (العليم) بما يضمرون فلا يهملهم (وان تطع اكثر من فى الارض) اى اكثر الناس بريد الكفار والجهال او تباع الهوى وقيل الارض ارض مكة (يضلوك عن سبيل الله) عن الطريق الموصل اليه فان الضال فى غالب الامر لايأمر الا بما فيه ضلال (ان يتبعون الا الظن) وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق اوجهالاتهم وآراءهم الفاسدة فان الظن يطلق على مايقابل العلم (وان هم الا يخرصون) يكذبون على الله فيما ينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم البحائر او يقدرون انهم على شئ وحقيقته مايقال عن ظن وتخمين (ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اى اعلم بالفريقين ومن موصولة اوموصوفة فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم لابه فان افعل لاينصب الظاهر فى مثل ذلك اواستفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله فتكون من منصوبة بالفعل المقدر اومجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قوله تعالى من يضلل الله اومن اضللته اذا وجدته ضالا والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها اولزومه وكونه بالذات لابالغير (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال و يحللون الحرام والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لامما ذكر عليه اسم غيره اومات حتف انفه (ان كنتم بآياته مؤمنين) فان الايمان بها يقتضى استباحة مااحله الله واجتناب ماحرمه (ومالكم ان لاتأكلوا

الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) من أيام الدنيا أى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولوشاء خلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت (ثم استوى على العرش) هو فى اللغة سرير الملك استواء يليق به (يغشى الليل النهار) مخففا ومشددا أى يغطى كل منهما بالآخر (يطلبه) يطلب كل منهما الآخر طلبا (حثيثا) سريعا (والشمس والقمر والنجوم) بالنصب عطفا على السموات والرفع مبتدأ خبره (مسخرات) مذللات (بأمره) بقدرته (ألا له الخلق) جميعا (والامر) كله (تبارك) تعاظم (الله رب) مالك (العالمين ادعوا ربكم تضرعا) حال تذللا (وخفية) سرا (انه لايحب المعتدين) فى الدعاء بالتشدق ورفع الصوت (ولاتفسدوا فى الارض) بالشرك والمعاصى (بعد اصلاحها) ببعث الرسل (وادعوه خوفا) من عقابه (وطمعا) فى رحمته (ان رحمة الله قريب من المحسنين) المطيعين وتذكير قريب المخبر به

مما ذكر اسم الله عليه) واى غرض لكم فى ان تحرجوا عن اكله وما يمنعكم عنه
(وقد فصل لكم ما حرم عليكم) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة وقرأ
ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول ونافع ويعقوب
وحفص حرم على البناء للفاعل (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه
ايضا حلال حال الضرورة (وان كثيرا ليضلون) بتحليل الحرام وتحريم
الحلال قرأه الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح (باهوائهم بغير علم)
بتشهيهم من غير تعلق بدليل يفيد العلم (ان ربك هو اعلم بالمعتدين)
بالمتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (وذروا ظاهر الاثم وباطنه)
ما يعلن به وما يسر او ما بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنى فى الحوانيت
واتخاذ الاخدان (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون)
يكتسبون (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) ظاهر فى تحريم متروك التسمية
عمدا او نسيانا واليه ذهب داود وعن احمد مثله وقال مالك والشافعى
بخلافه لقوله عليه الصلاة والسلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله
عليها وفرق ابو حنيفة بين العمد والنسيان واوله بالميتة او بما ذكر غير
اسم الله عليه لقوله (وانه لفسق) فان الفسق ما اهل لغير الله به والضمير لما
ويجوز ان يكون للاكل الذى دل عليه لا تأكلوا (وان الشياطين ليوحون)
ليوسوسون (الى اوليائهم) من الكفار (ليجادلوكم) بقولهم تأكلون ما قتلتم
انتم وجوارحكم وتدعون ما قتله الله وهو يؤيد التأويل بالميتة (وان اطعتموهم)
فى استحلال ما حرم (انكم لمشركون) فان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره
واتبعه فى دينه فقد اشرك وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ الماضى
(او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس) مثل به من هداه الله
وانقذه من الضلال وجعل له نور الحجج والآيات يتأمل بها فى الاشياء
فيميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل وقرأ نافع ويعقوب ميتا على الاصل
(كمن مثله) صفته وهو مبتدأ خبره (فى الظلمات) وقوله (ليس بخارج منها)
حال من المستكن فى الظرف لا من الهاء فى مثله للفصل وهو مثل لمن بقى على
الضلالة لا يفارقها بحال (كذلك) كما زين للمؤمنين ايمانه (زين للكافرين
ما كانوا يعملون) والآية نزلت فى حمزة وابى جهل وقيل فى عمر او عمار وابى
جهل (وكذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها) اى كما جعلنا
فى مكة اكابر مجرميها ليمكروا فيها جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا

عن رحمة لاضافتها الى الله
(وهو الذى يرسل الرياح
بشرا بين يدى رحمته) أى
متفرقة قدام المطر وفى قراءة
بسكون الشين تخفيفا وفى
أخرى بسكونها وفتح النون
مصدر او فى أخرى بسكونها
وضم الموحدة بدل النون
أى مبشرا ومفرد الاولى نشور
كرسول و الاخيرة بشير (حتى
اذا أقلت) حملت الرياح
(سحابا ثقالا) بالمطر (سقناه)
أى السحاب وفيه التفات
عن الغيبة (لبلد ميت) لا نبات
به أى لاحيائها (فانزلنا به)
بالبلد (الماء فاخرجنا به)
بالماء (من كل الثمرات كذلك)
الاخراج (نخرج الموتى)
من قبورهم بالاحياء (لعلكم
تذكرون) فتؤمنون
(والبلد الطيب) العذب
التراب (يخرج نباته
حسنا (باذن ربه) هذا مثل
للمؤمن يسمع الموعظة فينتفع
بها (والذى خبث) ترابه
(لا يخرج) نباته (الا نكدا)
عسرا بمشقة وهذا مثل
للكافر (كذلك) كما بينا
ما ذكر (نصرف) نبين
(الآيات لقوم يشكرون)

فيها وجعلنا بمعنى صيرنا ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثانى
اوفى كل قرية اكابر ومجرميها بدل ويجوز ان يكون مضافا اليه ان فسر
الجعل بالتمكين وافعل التفضيل اذا اضيف جاز فيه الافراد والمطابقة
ولذلك قرئ اكبر مجرميها وتخصيص الاكابر لانهم اقوى على استتباع
الناس والمكربهم (ومايمكرون الابانفسهم) لان وباله يحيق بهم
(ومايشعرون) ذلك (واذاجاءتهم آية قالوا لن نؤمن) لك (حتى نؤتى مثل
ماأوتى رسل الله) يعنى كفار قريش لماروى ان اباجهل قال زاحمنا بنى عبد
مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منانبى يوحى اليه والله
لانرضى به الا ان يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت (الله اعلم حيث يجعل رسالاته)
استئناف للرد عليهم بان النبوة ليست بالنسب والمال وانما هى بفضائل
نفسانية يخص الله بها من يشاء من عباده فيجتبى لرسالته من علم انه يصلح لها
وهو اعلم بالمكان الذى فيه يضعها وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته
(سيصيب الذين اجرموا صغار) ذل وحقارة بعد كبرهم (عندالله) يوم
القيامة وقيل تقديره من عندالله (وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) بسبب
مكرهم اوجزاء على مكرهم (فمن يردالله ان يهديه) يعرفه طريق الحق
ويوفقه للايمان (يشرح صدره للاسلام) فيتسع له ويفسح فيه مجاله وهو
كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيأة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه
واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله فى
قلب المؤمن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك امارة يعرف بها فقال
نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت
قبل نزوله (ومن يردان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا) بحيث ينبو عن قبول
الحق فلايدخله الايمان وقرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف ونافع وابوبكر
عن عاصم حرجا بالكسر اى شديد الضيق والباقون بالفتح وصفا بالمصدر
(كانما يصعد فى السماء) شبهه مبالغة فى ضيق صدره بمن يزاول مالا يقدر
عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان
يمتنع منه كما يمتنع عنه الصعود وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن
الحق وتباعدا فى الهرب منه واصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن
كثير يصعد وابوبكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد (كذلك) اى
كما يضيق صدره ويبعد قلبه عن الحق (يجعل الله الرجس على الذين

لقومه أتأتون الفاحشة)
أى أدبار الرجال (ماسبقكم
بها من أحد من العالمين)
الانس والجن (أئنكم)
بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الالف بينهما
على الوجهين (لتأتون الرجال
شهوة من دون النساء بل انتم
قوم مسرفون) متجاوزون
الحلال الى الحرام (وماكان
جواب قومه الاأن قالوا
أخرجوهم)أى لوطاوأتباعه
(من قريتكم انهم أناس
يتطهرون) من أدبار الرجال
(فأنجيناه وأهله الاامرأته
كانت من الغابرين) الباقين
فى العذاب (وأمطرنا عليهم
مطرا) هو حجارة السجيل
فأهلكتهم (فانظر كيف كان
عاقبة المجرمين و) أرسلنا
(الى مدين أخاهم شعيبا قال
ياقوم اعبدوا الله مالكم من
اله غيره قدجاءتكم بينة)
معجزة (من ربكم) على
صدق (فأوفوا) أتموا
(الكيل والميزان ولاتبخسوا)
تنقصوا (الناس أشياءهم
ولاتفسدوا فى الارض) بالكفر
والمعاصى (بعد اصلاحها)
ببعث الرسل (ذلكم)

لايؤمنون) بجعل العذاب اوالخذلان عليهم فوضع الظاهر موضع المضمر
للتعليل (وهذا) اشارة الى البيان الذى جاء به القرآن اوالى الاسلام اوالى
ماسبق من التوفيق والخذلان (صراط ربك) الطريق الذى ارتضاه
اوعادته وطريقه الذى اقتضته حكمته (مستقيما) لاعوج فيه اوعادلا
مطردا وهو حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا اومقيدة والعامل
فيها معنى الاشارة (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) فيعلمون ان القادر
هوالله تعالى وان كل مايحدث من خيراو شرفهو بقضائه وخلقه وانه عالم
باحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم (لهم دار السلام) دار الله
اضاف الجنة الى نفسه تعظيما لها اودار السلامة من المكاره اودار تحيتهم
فيها سلام (عند ربهم) فى ضمانه اوذخيرة لهم عنده لايعلم كنهها غيره
(وهو وليهم) مواليهم اوناصرهم (بما كانوا يعملون) بسبب اعمالهم
اومتوليهم بجزائها فيتولى ايصاله اليهم (ويوم نحشرهم جميعا) نصب
باضمار اذكر اونقول والضمير لمن يحشر من الثقلين وقرأ حفص عن عاصم
وروح عن يعقوب يحشرهم بالياء (يامعشر الجن) يعنى الشياطين
(قد استكثرتم من الانس) اى من اغوائهم واضلالهم اومنهم بان جعلتموهم
اتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الامير من الجنود (وقال اولياؤهم
من الانس) الذين اطاعوهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) اى انتفع الانس
بالجن بان دلوهم على الشهوات ومايتوصل به اليها والجن بالانس بان
اطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتاع الانس بهم انهم كانوا يعوذون
بهم فى المفاوز وعند المخاوف واستمتاعهم بالانس اعترافهم بانهم يقدرون
على اجارتهم (وبلغنا اجلنا الذى اجلت لنا) اى البعث وهو اعتراف
بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على
حالهم (قال النار مثواكم) منزلكم اوذات مثواكم (خالدين فيها) حال
والعامل فيها مثواكم ان جعل مصدرا ومعنى الاضافة ان جعل مكانا
(الاماشاء الله) الاالاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير وقيل
الاماشاء قبل الدخول كانه قيل النار مثواكم ابدا الاماامهلكم (ان ربك حكيم)
فى افعاله (عليم) باعمال الثقلين واحوالهم (وكذلك نولى بعض الظالمين
بعضا) نكل بعضهم الى بعض اونجعل بعضهم يتولى بعضا فيغويهم
اواولياء بعض وقرناءهم فى العذاب كما كانوا فى الدنيا (بما كانوا يكسبون)

المذكور (خير لكم ان كنتم
مؤمنين) مريدى الايمان
فبادروا اليه (ولاتقعدوا
بكل صراط) طريق
(توعدون) تخوفون الناس
أخذ ثيابهم اوالمكس منهم
(وتصدون) تصرفون
(عن سبيل الله) دينه (من آمن
به) بتوعدكم اياه بالقتل
(وتبغونها) تطلبون
الطريق (عوجا) معوجة
(واذكروا اذ كنتم قليلا
فكثركم وانظروا كيف كان
عاقبة المفسدين) قبلكم
بتكذيبهم رسلهم أى آخر
أمرهم من الهلاك (وان كان
طائفة منكم آمنوا بالذى
أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا)
به (فاصبروا) انتظروا
(حتى يحكم الله بيننا) وبينكم
بانجاء المحق واهلاك المبطل
(وهو خير الحاكمين)
أعدلهم (قال الملأ الذين
استكبروا من قومه) عن
الايمان (لنخرجنك ياشعيب
والذين آمنوا معك من قريتنا
أولتعودن) ترجعن (فى ملتنا)
ديننا وغلبوا فى الخطاب الجمع
على الواحد لان شعيبا لم يكن
فى ملتهم قط وعلى نحو اجاب

من الكفر والمعاصى (يامعشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم) الرسل من الانس خاصة لكن لماجمعوا مع الجن فى الخطاب صح ذلك ونظيره يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من الملح دون العذب وتعلق بظاهره قوم وقالوا بعث الى كل من الثقلين رسل من جنسهم وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم لقوله تعالى * ولوا الى قومهم منذرين * (يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا) جوابا (شهدنا على انفسنا) بالجرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستيجاب العذاب (وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم (ذلك) اشارة الى ارسال الرسل وهو خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك (ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون) تعليل للحكم وان مصدرية او مخففة من الثقيلة اى الامر ذلك لانتفاء كون ربك او لان الشأن لم يكن ربك مهلك اهل القرى بسبب ظلم فعلوه او ملتبسين بظلم او ظالما وهم غافلون لم ينبهوا برسول او بدل من ذلك (ولكل) من المكلفين (درجات) مراتب (مما عملوا) من اعمالهم او من جزائها او من اجلها (وما ربك بغافل عما يعملون) فيخفى عليه عمل او قدر ما يستحق به من ثواب او عقاب وقرأ ابن عامر بالتاء على تغليب الخطاب على الغيبة (وربك الغنى) عن العباد والعبادة (ذو الرحمة) يترحم عليهم بالتكليف تكميلا لهم ويمهلهم على المعاصى وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله (ان يشأ يذهبكم) اى ما به اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم ايها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق (كما انشأكم من ذرية قوم آخرين) اى قرنا بعد قرن لكنه ابقاكم ترحما عليكم (انما توعدون) من البعث واحواله (لآت) لكائن لا محالة (وما انتم بمعجزين) طالبكم به (قل ياقوم اعملوا على مكانتكم) على غاية تمكنكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن او على ناحيتكم وجهتكم وحالتكم التى انتم عليها من قولهم مكان ومكانة كمقام ومقامة وقرأ ابو بكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع فى كل القرآن وهو امر تهديد

(قال أ) نعود فيها (اولو كنا كارهين) لها استفهام انكار (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون) ينبغى (لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا) ذلك فيخذلنا (وسع ربنا كل شئ علما) أى وسع علمه كل شئ ومنه حالى وحالكم (على الله توكلنا ربنا افتح) احكم (بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) الحاكمين (وقال الملأ الذين كفروا من قومه) أى قال بعضهم لبعض (لئن) لام قسم (اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون فأخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة (فأصبحوا فى دارهم جاثمين) باركين على الركب ميتين (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن) مخففة واسمها محذوف اى كأنهم (لم يغنوا) يقيموا (فيها) فى ديارهم (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) التأكيد باعادة الموصول وغيره للرد عليهم فى قولهم السابق (فتولى) أعرض (عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالات ربى

والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم (انى عامل) ما كنت عليه من
المصابرة والثبات على الاسلام والتهديد بصيغة الامر مبالغة فى الوعيد
كأن المهدد يريد تعذيبه مجمعا عليه فيحمله بالامر على ما يفضى به اليه
وتسجيل بان المهدد لا يأتى منه الا الشر كالمأمور به الذى لا يقدر ان يتفصى
عنه (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) ان جعل من استفهامية
بمعنى اينا تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار فمحلها الرفع
وفعل العلم معلق عنه وان جعلت خبرية فالنصب بتعلمون اى فسوف تعرفون
الذى يكون له عاقبة الدار وفيه مع الانذار انصاف فى المقال وحسن الادب
وتنبيه على وثوق المنذر بانه محق وقرأ حمزة والكسائى يكون بالياء لان
تأنيث العاقبة غير حقيقى (انه لا يفلح الظالمون) وضع الظالمين موضع
الكافرين لانه اعم واكثر فائدة (وجعلوا) اى مشركو العرب (لله مما ذرأ)
خلق (من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان
لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) روى
انهم كانوا يعينون شيئا من حرث ونتاج لله ويصرفونه الى الضيفان
والمساكين وشيئا منهما لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحون عندها
ثم ان رأوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم وان رأوا ما لآلهتهم ازكى
تركوه لها حبا لآلهتهم وفى قوله مما ذرأ تنبيه على فرط جهالتهم فانهم
اشركوا الخالق فى خلقه جمادا لا يقدر على شئ ثم رجحوه عليه بان جعلوا
الزاكى له وفى قوله بزعمهم تنبيه على ان ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله به
وقرأ الكسائى بالضم فى الموضعين وهو لغة فيه وقد جاء فيه الكسر ايضا كالود
(ساء ما يحكمون) حكمهم هذا (وكذلك) ومثل ذلك التزيين فى قسمة القربات
(زين لكثير من المشركين قتل اولادهم) بالوأد ونحرهم لآلهتهم (شركاؤهم)
من الجن او من السدنة وهو فاعل زين وقرأ ابن عامر زين على البناء للمفعول الذى هو
القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء باضافة القتل اليه مفصولا بينهما بمفعوله وهو
ضعيف فى العربية معدود من ضرورات الشعر كقوله * فزججتها بمزجة * زج القلوص
ابى مزاده * وقرئ بالبناء للمفعول وجر اولادهم ورفع شركائهم باضمار فعل دل عليه
زين (ليردوهم) ليهلكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا
عليهم ما كانوا عليه من دين اسماعيل عليه السلام او ما وجب عليهم ان يتدينوا به
واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة

ونصحت لكم) فلم تؤمنوا (فكيف آسى) احزن (على قوم كافرين) استفهام بمعنى النفى (وما أرسلنا فى قرية من نبى) فكذبوه (الا أخذنا) عاقبنا (أهلها بالبأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (لعلهم يضرعون) يتذللون فيؤمنون (ثم بدلنا) أعطيناهم (مكان السيئة) العذاب (الحسنة) الغنى والصحة (حتى عفوا) كثروا (وقالوا) كفرا للنعمة (قد مس آباءنا الضراء والسراء) كما مسنا وهذه عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما أنتم عليه قال تعالى (فأخذناهم) بالعذاب (بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بوقت مجيئه قبله (ولو أن أهل القرى) المكذبين (آمنوا) بالله ورسلهم (واتقوا) الكفر والمعاصى (لفتحنا) بالتخفيف والتشديد (عليهم بركات من السماء) بالمطر (والارض) بالنبات (ولكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم) عاقبناهم (بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى) المكذبون (أن يأتيهم بأسنا) عذابنا

(ولوشاء الله مافعلوه) مافعل المشركون مازين لهم او الشركاء التزيين
اوالفريقان جميع ذلك (فذرهم ومايفترون) افتراءهم اومايفترونه من
الافك (وقالوا هذه) اشارة الى ماجعل لآلهتهم (انعام وحرث حجر)
حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والانثى
وقرئ حجر بالضم وحرج اى مضيق (لايطعمها الا من نشاء) يعنون خدم
الاوثان والرجال دون النساء (بزعمهم) من غير حجة (وانعام حرمت
ظهورها) يعنى البحائر والسوائب والحوامى (وانعام لايذكرون اسم الله
عليها) فى الذبح وانما يذكرون اسماء الاصنام عليها وقيل لايحجون على
ظهورها (افتراء عليه) نصب على المصدر لان ماقالوه تقول على الله تعالى
والجار متعلق بقالوا او بمحذوف هو صفة له اوعلى الحال اوعلى المفعول له
والجار متعلق بمحذوف (سيجزيهم بما كانوا يفترون) بسببه اوبدله
(وقالوا مافى بطون هذه الانعام) يعنون اجنة البحائر والسوائب (خالصة
لذكورنا ومحرم على ازواجنا) حلال للذكور خاصة دون الاناث ان ولد حيا
لقوله (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) فالذكور والاناث فيه سواء وتأنيث
الخالصة للمعنى فان مافى معنى الاجنة ولذلك وافق عاصم فى رواية ابى بكر
ابن عامر فى تكن بالياء وخالفه هو وابن كثير فى ميتة فنصب كغيرهم والتاء
فيه للمبالغة كما فى رواية الشعر اوهو مصدر كالعافية وقع موقع الخالص
وقرئ بالنصب على انه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا اوحال من الضمير
الذى فى الظرف لامن الذى فى ذكورنا ولامن الذكور لانها لاتتقدم على
العامل المعنوى ولاعلى صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب
وخالصه بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بدل من ما اومبتدأ ثان
والمراد به ماكان حيا والتذكير فى فيه لان المراد بالميتة مايعم الذكر والانثى
فغلب الذكر (سيجزيهم وصفهم) اى جزاء وصفهم الكذب على الله
فى التحريم والتحليل من قوله وتصف ألسنتهم الكذب (انه حكيم عليم
قدخسر الذين قتلوا اولادهم) يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم
مخافة السبي والفقر وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التكثير
(سفها بغير علم) لخفة عقلهم وجهلهم بان الله رازق اولادهم لاهم ويجوز
نصبه على الحال او المصدر (وحرموا مارزقهم الله) من البحائر ونحوها
(افتراء على الله) يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله (قدضلوا وما كانوا

(بياتا) ليلا (وهم نائمون)
غافلون عنه (أوأمن أهل
القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى)
نهارا (وهم يلعبون افأمنوا
مكرالله) استدراجه اياهم
بالنعمة وأخذهم بغتة (فلا
يأمن مكرالله الا القوم
الخاسرون أولم يهد) يتبين
(للذين يرثون الارض)
بالسكنى (من بعد) هلاك
(أهلها أن) فاعل مخففة
واسمها محذوف أى أنه
(لونشاء أصبناهم) بالعذاب
(بذنوبهم) كما أصبنا من
قبلهم والهمزة فى المواضع
الاربعة للتوبيخ والفاء والواو
الداخلة عليهما للعطف
وفى قراءة بسكون الواو
فى الموضع الاول عطفا
بأو (و) نحن (نطبع) نختم
(على قلوبهم فهم لايسمعون)
الموعظة سماع تدبر (تلك
القرى) التى مر ذكرها
(نقص عليك) يامحمد (من أنبائها)
أخبار أهلها (ولقد
جاءتهم رسلهم بالبينات)
المعجزات الظاهرات (فما
كانوا ليؤمنوا) عند مجيئهم
(بما كذبوا) كفروا به (من
قبل) قبل مجيئهم بل استمروا

مهتدين) الى الحق والصواب (وهوالذى انشأ جنات) من الكروم (معروشات) مرفوعات مايحملها (وغيرمعروشات) ملقيات على وجه الارض وقيل المعروشات ماغرسه الناس فعرشوه وغيرمعروشات مانبت فى الجبال والبرارى (والنخل والزرع مختلفا اكله) ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية والضمير للزرع والباقى مقيس عليه اوللنخل والزرع داخل فى حكمه لكونه معطوفا عليه اوللجميع على تقدير اكل ذلك اوكل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة لانه لم يكن كذلك عندالانشاء (والزيتون والرمان متشابها وغيرمتشابه) يتشابه بعض افرادهما فى اللون والطعم ولايتشابه بعضها (كلوا من ثمره) من ثمر كل واحد من ذلك (اذا اثمر) وان لم يدرك ولم يينع بعد وقيل فائدته رخصة المالك فى الاكل منه قبل اداء حق الله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) يريد به ماكان يتصدق به يوم الحصاد لاالزكاة المقدرة لانها فرضت بالمدينة والآية مكية وقيل الزكاة والآية مدنية والامر بايتائها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لايؤخر عن وقت الاداء وليعلم ان الوجوب بالادراك لابالتنقية وقرأ ابن كثير ونافع وحمزة والكسائى حصاده بكسر الحاء وهولغة فيه (ولاتسرفوا) فى التصدق كقوله ولاتبسطها كل البسط (انه لايحب المسرفين) لايرتضى فعلهم (ومن الانعام حمولة وفرشا) عطف على جنات اوانشأ من الانعام مايحمل الاثقال ومايفرش للذبح اومايفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض مثل الفرش المفروش عليها (كلوا مما رزقكم الله) كلوا مما احل لكم منه (ولاتتبعوا خطوات الشيطان) فى التحليل والتحريم من عند انفسكم (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (ثمانية ازواج) بدل من حمولة وفرشا اومفعول كلوا ولاتتبعوا معترض بينهما اوفعل دل عليه كلوا اوحال من ما بمعنى مختلفة اومتعددة والزوج مامعه آخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول (من الضأن اثنين) زوجين اثنين الكبش والنعجة وهو بدل من ثمانية وقرئ أثنان على الابتداء والضأن اسم جنس كالابل وجمعه ضئين اوجمع ضائن كتاجر وتجر وقرئ بفتح الهمزة وهولغة فيه (ومن المعز اثنين) التيس والعنز وقرأ ابن كثير وابوعمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهوجمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرئ المعزى (قل آلذكرين) ذكر

على الكفر (كذلك) الطبع (يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لاكثرهم) أى الناس (من عهد) أى وفاء بعهد هم يوم اخذ الميثاق (وان) مخففة (وجدنا اكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم) أى الرسل المذكورين (موسى بآياتنا) التسع (الى فرعون وملئه) قومه (فظلموا) كفروا (بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) بالكفر من اهلاكهم (وقال موسى يافرعون انى رسول من رب العالمين) اليك فكذبه فقال أنا (حقيق) جدير (على أن) أى بأن (لا اقول على الله الا الحق) وفى قراءة بتشديد الياء فحقيق مبتدأ خبره أن وما بعده (قدجئتكم ببينة من ربكم فأرسل معى) الى الشام (بنى اسرائيل) وكان استعبدهم (قال) فرعون له (ان كنت جئت بآية) على دعواك (فأت بها ان كنت من الصادقين) فيها

الضأن وذكر المعز (حرم ام الانثيين) ام انثييهما ونصب الذكرين بالانثيين
بحرم (اما اشتملت عليه ارحام الانثيين) اوماحملت اناث الجنسين ذكرا كان اوانثى
(نبئونى بعلم) بامر معلوم يدل على ان الله تعالى حرم شيئا من ذلك (ان كنتم
صادقين) فى دعوى التحريم عليه (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين
قل آلذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين) كما سبق
والمعنى انكار ان الله حرم شيئا من الاجناس الاربعة ذكرا كان او انثى اوماتحمل
اناثها ردا عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناثها تارة اخرى
واولادها كيف كانت تارة زاعمين ان الله حرمها (ام كنتم شهداء)
بل اكنتم حاضرين مشاهدين (اذ وصاكم الله بهذا) حين وصاكم بهذا
التحريم اذ انتم لاتؤمنون بنبى فلا طريق لكم الى معرفة امثال ذلك الا
المشاهدة والسماع (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم مالم
يحرم والمراد كبراؤهم المقررون لذلك اوعمرو بن لحى بن قمعة المؤسس لذلك (ليضل
الناس بغير علم ان الله لايهدى القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحى الى) اى
فى القرآن اوفيما اوحى الى مطلقا وفيه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحى
لابالهوى (محرما) طعاما محرما (على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة) الا ان
يكون الطعام ميتة وقرأ ابن كثير وحمزة تكون بالتاء لتأنيث الخبر وقراءة
ابن عامر بالتاء ورفع ميتة على ان كان هى التامة وقوله (اودما مسفوحا)
عطف على ان مع مافى حيزه اى الاوجود ميتة اودما مسفوحا اى مصبوبا
كالدم فى العروق لا كالكبد والطحال (اولحم خنزير فانه رجس)
فان الخنزير اولحمه قذر لتعوده اكل النجاسة اوخبيث مخبث
(اوفسقا) عطف على لحم خنزير ومابينهما اعتراض للتعليل (اهل لغير
الله به) صفة له موضحة وانما سمى ماذبح على اسم الصنم فسقا لتوغله
فى الفسق ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له لاهل وهو عطف على يكون
والمستكن فيه راجع الى مارجع اليه المستكن فى يكون (فمن اضطر) فمن
دعته الضرورة الى تناول شئ من ذلك (غير باغ) على مضطر مثله
(ولا عاد) قدر الضرورة (فان ربك غفور رحيم) لايؤاخذه والآية محكمة
لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحى الى تلك الغاية محرما غير هذه وذلك لاينافى
ورود التحريم فى شئ آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب

(فألقى عصاه فاذا هى
ثعبان مبين) حية عظيمة
(ونزع يده) أخرجها من
جيبه (فاذا هى بيضاء)
ذات شعاع (للناظرين)
خلاف ماكانت عليه
من الادمة (قال الملأ من قوم
فرعون ان هذا لساحر
عليم) فائق فى علم
السحر وفى الشعراء انه
من قول فرعون نفسه
فكأنهم قالوه معه على
سبيل التشاور (يريد أن
يخرجكم من أرضكم
فماذا تأمرون قالوا أرجه
وأخاه) أخر أمرهما
(وأرسل فى المدائن
حاشرين) جامعين (يأتوك
بكل ساحر) وفى قراءة
سحار (عليم) يفضل
موسى فى علم السحر فجمعوا
(وجاء السحرة فرعون قالوا
أئن) بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية وادخال
ألف بينهما على الوجهين
(لنا لأجرا ان كنا نحن
الغالبين قال نعم وانكم
لمن المقربين قالوا يا موسى
اما ان تلقى) عصاك
(واما أن نكون نحن

بخبر الواحد ولا على حل الاشياء غيرها الامع الاستصحاب (وعلى الذين
هادوا حرمنا كل ذى ظفر) كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور وقيل
كل ذى مخلب وحافر وسمى الحافر ظفرا مجازا ولعل المسبب عن الظلم
تعميم التحريم (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) الثروب وشحوم
الكلى والاضافة لزيادة الربط (الا ماحملت ظهورهما) الا ماعلقت
بظهورهما (اوالحوايا) اوما اشتمل على الامعاء جمع حاوية اوحاوياء
كقاصعاء وقواصع اوحوية كسفينة وسفائن وقيل هو عطف على
شحومهما واو بمعنى الواو (اوما اختلط بعظم) هوشحم الالية لاتصالها
بالعصعص (ذلك) التحريم اوالجزاء (جزيناهم ببغيهم) بسبب ظلمهم
(وانا لصادقون) فى الاخبار والوعد والوعيد (فان كذبوك فقل ربكم
ذورحمة واسعة) يمهلكم على التكذيب فلا تغتروا بامهاله فانه لا يهمل
(ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) حين ينزل اوذورحمة واسعة
للمطيعين وذو بأس شديد للمجرمين فاقام مقامه ولا يرد بأسه لتضمنه
التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة على انه لازب بهم لايمكن رده عنهم
(سيقول الذين اشركوا) اخبار عن مستقبل ووقوع مخبره يدل على اعجازه
(لوشاء الله ماأشركنا ولا آباؤنا ولاحرمنا من شئ) اى ولوشاء
خلاف ذلك مشيئة ارتضاء كقوله فلوشاء لهداكم اجمعين لمافعلنا نحن
ولا آباؤنا ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع المرضى عندالله لاالاعتذار
عن ارتكاب هذه القبائح بارادة الله اياها منهم حتى ينهض ذمهم به دليلا
للمعتزلة ويؤيد ذلك قوله (كذلك كذب الذين من قبلهم) اى مثل هذا
التكذيب لك فى ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ماحرموه كذب
الذين من قبلهم الرسل وعطف آباؤنا على الضمير فى اشركنا من غير
تأكيد للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا) الذى انزلنا عليهم بتكذيبهم
(قل هل عندكم من علم) من امر معلوم يصح الاحتجاج به على مازعمتم
(فتخرجوه لنا) فتظهروه لنا (ان تتبعون الا الظن) ماتتبعون فى ذلك الا الظن
(وان انتم الا تخرصون) تكذبون على الله وفيه دليل على المنع من اتباع الظن
سيما فى الاصول ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع اذ الآية فيه (قل فلله الحجة
البالغة) البينة الواضحة التى بلغت غاية المتانة والقوة على الاثبات اوبلغ
بها صاحبها صحة دعواه وهى من الحج بمعنى القصد كأنها تقصد اثبات

الملقين) مامعنا (قال
ألقوا) أمر للاذن بتقديم
القائهم توسلا به الى
اظهار الحق (فلما ألقوا)
حبالهم وعصيهم (سحروا
أعين الناس) صرفوها
عن حقيقة ادراكها
(واسترهبوهم) خوفوهم
حيث خيلوها حيات
تسعى (وجاؤا بسحر
عظيم وأوحينا الى موسى
أن الق عصاك فاذاهى
تلقف) بحذف احدى
التاءين فى الاصل تبتلع
(مايأفكون) يقلبون
بتمويههم (فوقع الحق)
ثبت (وبطل ماكانوا
يعملون) من السحر (فغلبوا)
اى فرعون وقومه (هنالك
وانقلبوا صاغرين) صاروا
ذليلين (وألقى السحرة
ساجدين قالوا آمنا برب العالمين
رب موسى وهرون) لعلمهم
بان ماشاهدوه من العصا
لايتأتى بالسحر (قال فرعون
أآمنتم) بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية الفا (به) بموسى
(قبل أن آذن) أنا (لكم
ان هذا) الذى صنعتموه

الحكم وتطلبه (فلوشاء لهداكم اجمعين) بالتوفيق لها والحمل عليها
ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين (قل هلم شهداءكم) احضروهم
وهلم اسم فعل لايتصرف عند اهل الحجاز وفعل يؤنث و يجمع عند
بنى تميم واصله عندالبصريين هالم من لم اذاقصدحذفت الالف لتقدير السكون
فى اللام فانه الاصل وعندالكوفيين هل ام فحذفت الهمزة بالقاء حركتها
على اللام وهو بعيد لان هل لاتدخل الامر و يكون متعديا كما فى الآية ولازما
كقوله هلم الينا (الذين يشهدون ان الله حرم هذا) يعنى قدتهم فيه
استحضرهم ليلزمهم الحجة و يظهر بانقطاعهم ضلالتهم وانه لامتمسك
لهم كمن يقلدهم ولذلك قيدالشهداء بالاضافة ووصفهم بما يقتضى العهدبهم
(فان شهدوا فلا تشهد معهم) فلاتصدقهم فيه و بين لهم فساده فان
تسليمهم موافقة لهم فى الشهادة الباطلة (ولاتتبع اهواء الذين كذبوا بآياتنا)
من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب الآيات متبع الهوى
لاغير وان متبع الحجة لايكون الامصدقا بها (والذين لايؤمنون بالآخرة)
كعبدة الاوثان (وهم بربهم يعدلون) يجعلون له عديلا (قل تعالوا) امر
من التعالى واصله ان يقوله من كان فى علو لمن كان فى سفل فاتسع فيه بالتعميم
(اتل) اقرأ (ماحرم ربكم) منصوب بأتل وماتحتمل الخبرية والمصدرية
ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول اتل لانه بمعنى أتل
اى شئ حرم ربكم (عليكم) متعلقة بحرم اواتل (ان لاتشركوا به) اى
لاتشركوا به ليصح عطف الامر عليه ولايمنعه تعليق الفعل المفسر بما حرم
فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها ومن جعل ان ناصبة فمحلها
النصب بعليكم على انه للاغراء او بالبدل من ما اومن عائده المحذوف على
ان لازائدة اوالجر بتقدير اللام اوالرفع على تقدير المتلو أن لاتشركوا
اوالمحرم ان تشركوا (شيئا) يحتمل المصدر والمفعول (وبالوالدين
احسانا) اى واحسنوا بهما احسانا وضعه موضع النهى عن الاساءة
اليهما للمبالغة والدلالة على ان ترك الاساءة فى شأنهما غير كاف
بخلاف غيرهما (ولاتقتلوا اولادكم من املاق) من اجل فقر ومن خشيته
كقوله خشية املاق (نحن نرزقكم واياهم) منع لموجبية ما كانوا يفعلون
لاجله واحتجاج عليه (ولاتقربوا الفواحش) كبائر الذنوب اوالزنى (ماظهر
منها ومابطن) بدل منه وهومثل قوله ظاهر الاثم و باطنه (ولاتقتلوا النفس

(لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون) ماينالكم منى (لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى يدكل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ثم لاصلبنكم أجمعين قالوا انا الى ربنا) بعد موتنا باى وجه كان (منقلبون) راجعون فى الآخرة (وماتنقم) تنكر (منا الأن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا) عند فعل ماتوعده بنا لئلا نرجع كفارا (وتوفنا مسلمين وقال الملأ من قوم فرعون) له (أتذر) تترك (موسى وقومه ليفسدوا فى الارض) بالدعاء الى مخالفتك (ويذرك وآلهتك) وكان صنع لهم أصناما صغارا يعبدونها وقال أنا ربكم وربها ولذا قال أنا ربكم الاعلى (قال سنقتل) بالتشديد والتخفيف (أبناءهم) المولودين (ونستحيى) نستبقى (نساءهم) كفعلنابهم

التي حرم الله الا بالحق) كالقود وقتل المرتد ورجم المحصن (ذلكم) اشارة الى ماذكر مفصلا (وصاكم به) بحفظه (لعلكم تعقلون) ترشدون فان كمال العقل هو الرشد (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى احسن) الا بالفعلة التي هى احسن مايفعل بماله كحفظه وتثميره (حتى يبلغ اشده) حتى يصير بالغا وهو جمع شدة كنعمة وانعم او شد كصر واصر وقيل مفرد كآنك (واوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل والسوية (لا نكلف نفسا الا وسعها) الا مايسعها ولا يعسر عليها وذكره عقيب الامر معناه ان ايفاء الحق عسير فعليكم بما فى وسعكم وماوراءه مفعو عنكم (واذا قلتم) فى حكومة ونحوها (فاعدلوا) فيها (ولو كان ذا قربى) ولو كان المقول له اوعليه من ذوى قرابتكم (وبعهد الله اوفوا) يعنى ماعهد اليكم من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) تتعظون به وقرأ حمزة وحفص والكسائى تذكرون بتخفيف الذال حيث وقع اذا كان بالتاء والباقون بتشديدها (وان هذا صراطى مستقيما) الاشارة فيه الى ماذكر فى السورة فانها بأسرها فى اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وقرأ حمزة والكسائى ان بالكسر على الاستئناف وابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف وقرأ الباقون به مشددة بتقدير اللام على انه علة لقوله (فاتبعوه) وقرأ ابن عامر صراطى بفتح الياء وقرئ وهذا صراطى وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الاديان المختلفة او الطرق التابعة للهوى فان مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطبايع والعادات (فتفرق بكم) فتفرقكم وتزيلكم (عن سبيله) الذى هو اتباع الوحى واقتفاء البرهان (ذلكم) الاتباع (وصاكم به لعلكم تتقون) الضلال والتفرق عن الحق (ثم آتينا موسى الكتاب) عطف على وصاكم به وثم للتراخى فى الاخبار او للتفاوت فى الرتبة كأنه قيل ذلكم وصاكم به قديما وحديثا ثم اعظم من ذلك انا آتينا موسى الكتاب (تماما) للكرامة والنعمة (على الذى احسن) على من احسن القيام به ويؤيده ان قرئ على الذين احسنوا او على الذى احسن تبليغه وهو موسى او تماما على ما احسنه اى اجاده من العلم والشرائع اى زيادة على علمه اتماما له وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اى على الذى هو احسن او على الوجه الذى هو احسن مايكون عليه الكتب (وتفصيلا لكل شئ) وبيانا مفصلا لكل مايحتاج اليه

من قبل (وانا فوقهم قاهرون) قادرون فعلوا بهم ذلك فشكا بنو اسرائيل (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) على أذاهم (ان الارض لله يورثها) يعطيها (من يشاء من عباده والعاقبة) المحمودة (للمتقين) الله (قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ماجئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم و يستخلفكم فى الارض فينظر كيف تعملون) فيها (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين بالقحط (ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون) يتعظون فيؤمنون (فاذا جاءتهم الحسنة الخصب والغنى (قالوا لنا هذه) أى نستحقها ولم يشكروا عليها (وان تصبهم سيئة) جدب و بلاء (يطيروا) يتشأموا (بموسى ومن معه) من المؤمنين (ألا انما طائرهم) شؤمهم (عند الله) يأتيهم به (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن ما يصيبهم من عنده

فى الدين وهو عطف على تماما ونصبهما يحتمل العلة والحال والمصدر (وهدى ورحمة لعلهم) لعل بنى اسرائيل (بلقاء ربهم يؤمنون) اى بلقائه للجزاء (وهذا كتاب) يعنى القرآن (انزلناه مبارك) كثير النفع (فاتبعوه واتقوا لعلهم ترحمون) بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه (ان تقولوا) كراهة ان تقولوا علة لانزلناه (انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) اليهود والنصارى ولعل الاختصاص فى انما لان الباقى المشهور حينئذ من الكتب السماوية لم يكن غير كتبهم (وان كنا) ان هى المخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة خبر كان اى وانه كنا (عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين) لاندرى ماهى اولا نعرف مثلها (او تقولوا) عطف على الاول (لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم) لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا ولذلك تلقفنا فنونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب على انا اميون (فقد جاءكم بينة من ربكم) حجة واضحة تعرفونها (وهدى ورحمة) لمن تأمل فيه وعمل به (فمن اظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ان عرف صحتها اوتمكن من معرفتها (وصدف) اعرض اوصد (عنها) فضل واضل (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) شدته (بما كانوا يصدفون) باعراضهم اوصدهم (هل ينظرون) اى ماينتظرون يعنى اهل مكة وهم ماكانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين (الا ان تأتيهم الملائكة) ملائكة الموت او العذاب وقرأ حمزة والكسائى بالياء هنا وفى النحل (او يأتى ربك) اى امره بالعذاب اوكل آية يعنى آيات القيامة والهلاك الكلى لقوله (او يأتى بعض آيات ربك) يعنى اشراط الساعة وعن حذيفة والبراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما كنا نتذاكر الساعة اذاشرف علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ماتذكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لاتقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونار تخرج من عدن (يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها) كالمحتضر اذا صار الامر عيانا والايمان برهانى وقرئ بالتاء لاضافة الايمان الى ضمير المؤنث (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا (او كسبت فى ايمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى انه لاينفع ايمان حينئذ نفسا

(وقالوا) لموسى (مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) فدعا عليهم (فارسلنا عليهم الطوفان) وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة أيام (والجراد) فاكل زرعهم وثمارهم كذلك (والقمل) السوس أوهو نوع من القراد فتتبع ماتركه الجراد (والضفادع) فملأت بيوتهم وطعامهم (والدم) فى مياههم (آيات مفصلات) مبينات (فاستكبروا) عن الايمان بها (وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) العذاب (قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) من كشف العذاب عنا ان آمنا (لئن) لام قسم (كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا) بدعاء موسى (عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون) ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم

غير مقدمة ايمانها اومقدمة غير كاسبة فى ايمانها خيرا وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحمل الترديد على اشتراط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفع نفسا خلت عنهما ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذى احدثته حينئذ وان كسبت فيه خيرا (قل انتظروا انا منتظرون) وعيد لهم اى انتظروا اتيان احد الثلاثة فانا منتظرون له وحينئذ لنا الفوز وعليكم الويل (ان الذين فرقوا دينهم) بددوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض او افترقوا فيه قال عليه الصلاة والسلام افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وستفترق امتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الروم فارقوا اى باينوا (وكانوا شيعا) فرقا يشيع كل فرقة اماما (لست منهم فى شئ) اى فى شئ من السؤال عنهم وعن تفرقهم اوعن عقابهم او انت برئ منهم وقيل هو نهى عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف (انما امرهم الى الله) تولى جزاءهم (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) بالعقاب (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) اى عشر حسنات امثالها فضلا من الله تعالى وقرأ يعقوب عشر بالتنوين وامثالها بالرفع على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعشر الكثرة دون العدد (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) قضية للعدل (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب (قل اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم) بالوحى والارشاد الى ما نصب من الحجج (دينا) بدل من محل الى صراط اذ المعنى هدانى صراطا كقوله ويهديك صراطا مستقيما اومفعول فعل مضمر دل عليه الملفوظ (قيما) فيعل من قام كسيد من ساد وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم ابلغ منه باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائى قيما على انه مصدر نعت به وكان قياسه قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام (ملة ابراهيم) عطف بيان لدينا (حنيفا) حال من ابراهيم (وما كان من المشركين) عطف عليه (قل ان صلاتى ونسكى) عبادتى كلها او قربانى او حجى (ومحياى ومماتى) وما انا عليه فى حياتى واموت عليه من الايمان

(فانتقمنا منهم فاغرقناهم فى اليم) البحر الملح (بانهم) بسبب انهم (كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) لا يتدبرونها (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وهم بنو اسرائيل (مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها) بالماء والشجر صفة للارض وهى الشام (وتمت كلمت ربك الحسنى) وهى قوله و نريد ان نمن على الذين استضعفوا فى الارض الخ (على بنى اسرائيل بما صبروا) على أذى عدوهم (ودمرنا) أهلكنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من العمارة (وما كانوا يعرشون) بكسر الراء وضمها يرفعون من البنيان (وجاوزنا) عبرنا (ببنى اسرائيل البحر فأتوا) فمروا (على قوم يعكفون) بضم الكاف وكسرها (على أصنام لهم) يقيمون على عبادتها (قالوا ياموسى اجعل لنا الها) صنما نعبده (كما لهم

والطاعة اوطاعات الحيات والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير او الحياة والممات انفسهما وقرأ نافع محياى باسكان الياء اجراء للوصل مجرى الوقف (لله رب العالمين لاشريك له) خالصة له لاشرك فيهما غيرا (وبذلك) القول والاخلاص (امرت وانا اول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته (قل اغير الله ابغي ربا) فاشركه في عبادتي وهو جواب عن دعائهم له عليه السلام الى عبادة آلهتهم (وهو رب كل شئ) حال في موقع العلة للانكار والدليل له اي وكل ماسواه مربوب مثلي لايصلح للربوبية (ولاتكسب كل نفس الا عليها) فلاينفعني في ابتغاء رب غيره ماانتم عليه من ذلك (ولاتزر وازرة وزر اخرى) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم (ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) بتبيين الرشد من الغي وتمييز المحق من المبطل (وهو الذي جعلكم خلائف الارض) يخلف بعضكم بعضا اوخلفاء الله في الارض تتصرفون فيها على ان الخطاب عام اوخلفاء الامم السالفة على ان الخطاب للمؤمنين (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف والغنى (ليبلوكم فيما آتاكم) من الجاه والمال (ان ربك سريع العقاب) لان ماهو آت قريب اولانه يسرع اذا اراده (وانه لغفور رحيم) وصف العقاب ولم يضف الى نفسه ووصف ذاته بالمغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة واتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيها على انه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها * عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الانعام صلى عليه واستغفرله اولئك السبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة

(سورة الاعراف مكية الاثمان آيات من قوله واسألهم الى قوله واذنتقنا الجبل محكم كلها وقيل الا قوله واعرض عن الجاهلين وآيها مائتان وخمس اوست آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) سبق الكلام في مثله (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اي هو كتاب اوخبر المص والمراد به السورة اوالقرآن (انزل اليك) صفته (فلايكن في صدرك حرج منه) اي شك فان الشاك حرج الصدر اوضيق قلب من

آلهة قال انكم قوم تجهلون) حيث قابلتم نعمة الله عليكم بما قلتموه (ان هؤلاء متبر) هالك (ماهم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال اغير الله أبغيكم الها) معبود اوأصله أبغي لكم (وهو فضلكم على العالمين) في زمانكم بماذكره في قوله (و) اذكروا (اذ أنجيناكم) وفي قراءة أنجاكم (من آل فرعون يسومونكم) يكلفونكم ويذيقونكم (سوء العذاب) أشده وهو (يقتلون أبناءكم ويستحيون) يستبقون (نساءكم وفي ذلكم) الانجاء أوالعذاب (بلاء) انعام أوابتلاء (من ربكم عظيم) أفلاتتعظون فتنتهون عما قلتم (وواعدنا) بألف ودونها (موسى ثلاثين ليلة) نكلمه عند انتهائها بان يصومها وهي ذوالقعدة فصامها فلما تمت أنكر خلوف فمه فاستاك فامره الله بعشرة أخرى ليكلمه بخلوف

تبليغه مخافة ان تكذب فيه اوتقصر فى القيام بحقه وتوجيه النهى اليه للمبالغة كقولهم لااريك ههنا والفاء تحتمل العطف والجواب فكأنه قيل اذا انزل اليك لتنذر به فلا يحرج صدرك منه (لتنذر به) متعلق بانزل او بلا يكن لانه اذا ايقن انه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم او علم انه موفق للقيام بتبليغه (وذكرى للمؤمنين) يحتمل النصب باضمار فعلها اى لتنذر ولتذكر ذكرى فانها بمعنى التذكير والجر عطفا على محل لتنذر والرفع عطفا على كتاب اوخبر المحذوف (اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم) يعم القرآن والسنة لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (ولا تتبعوا من دونه اولياء) يضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير فى من دونه لما انزل اى ولا تتبعوا من دون دين الله دين اولياء وقرئ ولا تبتغوا (قليلا ما تذكرون) اى تذكرا قليلا اوزمانا قليلا تذكرون حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وما مزيدة لتأكيد القلة وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر يتذكرون على ان الخطاب بعد مع النبى صلى الله عليه وسلم (وكم من قرية) وكثيرا من القرى (اهلكناها) اردنا اهلاك اهلها او اهلكناها بالخذلان (فجاءها) فجاء اهلها (بأسنا) عذابنا (بياتا) بائتين كقوم لوط مصدر وقع موقع الحال (او هم قائلون) عطف عليه اى قائلين نصف النهار كقوم شعيب وانما حذفت واو الحال استثقالا لاجتماع حرفى عطف فانها واو عطف استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير فانه غير فصيح وفى التعبيرين مبالغة فى غفلتهم وامنهم عن العذاب ولذلك خص الوقتين ولانهما وقت دعة واستراحة فيكون مجيئ العذاب فيهما افظع (فما كان دعواهم) اى دعاؤهم او استغاثتهم او ما كانوا يدعونه من دينهم (اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين) لاعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه و بطلانه تحسرا عليه (فلنسألن الذين ارسل اليهم) عن قبول الرسالة واجابتهم الرسل (ولنسألن المرسلين) عما اجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم والمنفى فى قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام اوالاول فى موقف الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة (فلنقصن عليهم) على الرسل حين يقولون لا علم لنا انك انت علام الغيوب اوعلى الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه (بعلم) عالمين بظواهرهم و بواطنهم او بمعلومنا منهم (وما كنا غائبين) عنهم فيخفى

فه كما قال تعالى (وأتممناها بعشر) من ذى الحجة (فتم ميقات ربه) وقت وعده بكلامه اياه (أربعين) حال (ليلة) تمييز (وقال موسى لاخيه هرون) عند ذهابه الى الجبل للمناجاة (اخلفنى) كن خليفتى (فى قومى وأصلح) أمرهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) بموافقتهم على المعاصى (ولما جاء موسى لميقاتنا) أى للوقت الذى وعدناه بالكلام فيه (وكلمه ربه) بلا واسطة كلاما سمعه من كل جهة (قال رب أرنى) نفسك (أنظر اليك قال لن ترانى) أى لا تقدر على رؤيتى والتعبير به دون لن أرى يفيد امكان رؤيته تعالى (ولكن انظر الى الجبل) الذى هو أقوى منك (فان استقر) ثبت (مكانه فسوف ترانى) أى تثبت لرؤيتى والا فلا طاقة لك (فلما تجلى ربه) أى ظهر من نوره قدر نصف أنملة الخنصر كما فى حديث صححه الحاكم (للجبل جعله دكا) بالقصر والمد أى مدكوكا مستويا بالارض

علينا شئ من احوالهم (والوزن) اى القضاء اووزن الاعمال وهو مقابلتها
بالجزاء والجمهور على ان صحائف الاعمال توزن بميزان له لسان وكفتان
ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم
فيعترف بها ألسنتهم و يشهد بها جوارحهم و يؤيده ماروى ان الرجل
يؤتى به الى الميزان فتنشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر
فتخرج له بطاقة فيها كلمتا الشهادة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة
فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقيل يوزن الاشخاص لماروى انه
عليه السلام قال ليأتى العظيم السمين يوم القيامة لايزن عندالله جناح
بعوضة (يومئذ) خبر المبتدأ الذى هو الوزن (الحق) صفة اوخبر
محذوف ومعناه العدل السوى (فمن ثقلت موازينه) حسناته اومايوزن به
حسناته وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن فهو جمع موزون
اوميزان (فاولئك هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والثواب (ومن خفت
موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم) بتضييع الفطرة السليمة التى
فطرت عليها واقتراف ماعرضها للعذاب (بما كانوا بآياتنا يظلمون) فيكذبون
بدل التصديق (ولقد مكناكم فى الارض) اى مكناكم من سكناها وزرعها
والتصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) اسبابا تعيشون بها جمع معيشة وعن
نافع انه همزه تشبيها بما الياء فيه زائدة كصحائف (قليلا ماتشكرون) فيما صنعت
اليكم (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) اى خلقنا اباكم آدم طينا غير
مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره
اوابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بان خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا
للملائكة اسجدوا لآدم) وقيل ثم قلنا لتأخير الاخبار (فسجدوا الا ابليس
لم يكن من الساجدين) ممن سجد لآدم (قال مامنعك ان لاتسجد) اى
ان تسجد ولا صلة مثلها فى لئلا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذى دخلت عليه
ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشئ مضطر
الى خلافه فكأنه قيل ما اضطرك الى ان لاتسجد (اذ امرتك) دليل على
ان مطلق الامر للوجوب والفور (قال انا خير منه) جواب من حيث المعنى
استأنف به استبعادا لان يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قال المانع
انى خير منه ولايحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر به
فهو الذى سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا (خلقتنى من نار

(وخر موسى صعقا)
مغشيا عليه لهول مارأى
(فلما افاق قال سبحانك)
تنزيها لك (تبت اليك)
من سؤال مالم أومر به (وأنا
اول المؤمنين) فى زمانى (قال)
تعالى له (ياموسى انى اصطفيتك)
اخترتك (على الناس)
أهل زمانك (برسالاتى)
بالجمع والافراد (وبكلامى)
أى تكليمى اياك (فخذ ما آتيتك)
من الفضل (وكن من الشاكرين)
لأنعمى (وكتبنا له فى الالواح)
أى ألواح التوراة وكانت
من سدر الجنة أو زبرجد
او زمرد سبعة اوعشرة
(من كل شئ) يحتاج اليه
فى الدين (موعظة وتفصيلا)
تبيينا (لكل شئ) بدل من الجار
والمجرور قبله (فخذها)
قبله قلنا مقدرا (بقوة)
بجد واجتهاد (وأمر قومك
يأخذوا باحسنها سأريكم
دار الفاسقين) فرعون وأتباعه
وهى مصر لتعتبروا بهم
(سأصرف عن آياتى) دلائل
قدرتى من المصنوعات وغيرها
(الذين يتكبرون فى الارض
بغير الحق) بان أخذلهم فلا

وخلقته من طين) تعليل افضله عليه وقدغلط فى ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عمايكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى * مامنعك ان تسجدلما خلقت بيدى * اى بغيرواسطة و باعتبار الصورة كمانبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحى فقعواله ساجدين و باعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك امر الملائكة بسجوده لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب (قال فاهبط منها) من السماء اوالجنة (فمايكون لك) فمايصح (ان تتكبر فيها) وتعصى فانها مكان الخاشع المطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لايليق باهل الجنة وانه تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لالمجرد عصيانه (فاخرج انك من الصاغرين) ممن اهانه الله لتكبره قال عليه الصلاة والسلام من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال انظرنى الى يوم يبعثون) امهلنى الى يوم القيمة فلاتمتنى اولا تعجل عقوبتى (قال انك من المنظرين) يقتضى الاجابة الى ماسأله ظاهرا لكنه محمول على ماجاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى او وقت يعلم الله انتهاء اجله فيه وفى اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم الثواب بمخالفته (قال فبما اغويتنى) اى بعد ان امهلتنى لاجتهدن فى اغوائهم باى طريق يمكننى بسبب اغوائك اياى بواسطتهم تسمية او حملا على الغى اوتكليفا بما اغويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لابأقعدن فان اللام تصدعنه وقيل الباء للقسم (لأقعدن لهم) ترصدالهم كما يقعد القاطع للسابلة (صراطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله * كما عسل الطريق الثعلب * وقيل تقديره على صراطك كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن (ثم لآتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم) اى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من اى وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس وعن ابن عباس رضى الله عنهما من بين ايديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن ايمانهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم ويحتمل ان يقال من بين ايديهم

يتفكرون فيها (وان يروا كل آية لايؤمنوا بها وان يروا سبيل) طريق (الرشد) الهدى الذى جاء من عندالله (لايتخذوه سبيلا) يسلكوه (وان يروا سبيل الغى) الضلال (يتخذوه سبيلا ذلك) الصرف (بانهم كذبوا باآياتنا وكانوا عنها غافلين) تقدم مثله (والذين كذبوا باآياتنا ولقاء الآخرة) البعث وغيره (حبطت) بطلت (أعمالهم) ماعملوه فى الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلاثواب لهم لعدم شرطه (هل) ما (يجزون الا) جزاء (ما كانوا يعملون) من التكذيب والمعاصى (واتخذقوم موسى من بعده) أى بعد ذهابه الى المناجاة (من حليهم) الذى استعاروه من قوم فرعون بعلة عرس فبقى عندهم (عجلا) صاغه لهم منه السامرى (جسدا) بدل لحما ودما (له خوار) أى صوت يسمع انقلب كذلك بوضع التراب الذى أخذه من حافر فرس جبريل فى فمه فان أثره الحياة فيما يوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف أى الها (ألم يروا أنه لايكلمهم

من حيث يعلمون ويقدرون التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرون وعن ايمانهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم ان يعلموا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم وانما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الاخيرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم جلست عن يمينه (ولا تجد اكثرهم شاكرين) مطيعين وانما قاله ظنا لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة (قال اخرج منها مذؤما) مذموما من ذأمه اذا ذمه وقرئ مذوما كسول فى مسؤل او ككول فى مكيل من ذامه يذيمه ذيما (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه (لأملان جهنم منكم اجمعين) وهو ساد مسد جواب الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على انه خبر لاملان على معنى لمن تبعك هذا الوعيد اوعلة لاخرج ولاملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم منك ومنهم فغلب المخاطب (ويا آدم) اى وقلنا يا آدم (اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) وقرئ هذى وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء (فتكونا من الظالمين) فتصيرا من الذين ظلموا انفسهم وتكونا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب (فوسوس لهما الشيطان) اى فعل الوسوسة لاجلهما وهى فى الاصل الصوت الخفى كالهينمة والخشخشة ومنه وسوس الحلى وقد سبق فى سورة البقرة كيفية وسوسته (ليبدى لهما) ليظهر لهما واللام للعاقبة اوللغرض على انه اراد ايضا بوسوسته ان يسوءهما بانكشاف عورتهما ولذلك عبر عنها بالسوءة وفيه دليل على ان كشف العورة فى الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن فى الطباع (ماووري عنهما من سوآتهما) ماغطى عنهما من عوراتهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر وانما لم يقلب الواو المضمومة همزة فى المشهور كما قلبت فى اويصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سوأتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وبقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها (وقال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا) الاكراهة ان تكونا (ملكين اوتكونا من الخالدين) الذين لا يموتون اويخلدون فى الجنة واستدل به على

ولا يهديهم سبيلا) فكيف يتخذا لها (اتخذوه) الها (وكانوا ظالمين) باتخاذه (ولما سقط فى أيديهم) أى ندموا على عبادته (ورأوا) علموا (انهم قد ضلوا) بها وذلك بعد رجوع موسى (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا) بالياء والتاء فيهما (لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان) من جهتهم (أسفا) شديد الحزن (قال) لهم (بئسما) أى بئس خلافة (خلفتمونى) ها (من بعدى) خلافتكم هذه حيث أشركتم (أعجلتم أمر ربكم وألقى الالواح) ألواح التوراة غضبا لربه فتكسرت (واخذ برأس أخيه) أى بشعره بيمينه ولحيته بشماله (يجره اليه) غضبا (قال) يا (ابن أم) بكسر الميم وفتحها اراد أمى وذكرها أعطف لقلبه (ان القوم استضعفونى وكادوا) قاربوا (يقتلوننى فلا تشمت) تفرح (بى الاعداء) باهانتك اياى (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) بعبادة العجل فى المؤاخذة (قال رب اغفر لى) ماصنعت بأخى (ولأخى) شركه فى الدعاء

فضل الملائكة على الانبياء وجوابه انه كان من المعلوم ان الحقايق لا تنقلب انما كانت رغبتهما في ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا (وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين) اى اقسم لهما على ذلك واخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة وقيل اقسما له بالقبول وقيل اقسما عليه بالله انه لمن الناصحين فاقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة نبه به على انه اهبطهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من اعلى الى اسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فانهما ظنا ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او ملتبسين بغرور (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما) اى فلما وجدا طعمها آخذين في الاكل منها اخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فتهافت عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما واختلف في ان الشجرة كانت السنبلة او الكرم او غيرهما وان اللباس كان نورا او حلة او ظفرا (وطفقا يخصفان) اخذا يرقعان ويلزقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيل كان ورق التين وقرئ يخصفان من اخصف اى يخصفان انفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان واصله يختصفان (وناداهما ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) عتاب على مخالفة النهى وتوبيخ على الاغترار بقول العدو وفيه دليل على ان مطلق النهى للتحريم (قالا ربنا ظلمنا انفسنا) اضررناها بالمعصية والتعريض للاخراج عن الجنة (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) دليل على ان الصغائر معاقب عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبائر ولذلك قالوا انما قالا ذلك على عادة المقربين في استعظام الصغير من السيئات واستحقار العظيم من الحسنات (قال اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء وذريتهما اولهما ولابليس كرر الامر له تبعا ليعلم انهم قرناء ابدا او اخبر عما قال لهم مفرقا (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال اى متعادين (ولكم في الارض مستقر) استقرار او موضع استقرار (ومتاع) وتمتع (الى حين) الى تقضى آجالكم (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) للجزاء وقرأ حمزة والكسائي وابن ذكوان ومنها تخرجون وفي الزخرف وكذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء (يابنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا) اى خلقناه

ارضاء له ودفعا للشماتة به (وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين) قال تعالى (ان الذين اتخذوا العجل) الها (سينالهم غضب) عذاب (من ربهم وذلة في الحيوة الدنيا) فعذبوا بالامر بقتل أنفسهم وضربت عليهم الذلة الى يوم القيامة (وكذلك) كما جزيناهم (نجزى المفترين) على الله بالاشراك وغيره (والذين عملوا السيآت ثم تابوا) رجعوا عنها (من بعدها وآمنوا) بالله (ان ربك من بعدها) أى التوبة (لغفور) لهم (رحيم) بهم (ولما سكت) سكن (عن موسى الغضب اخذ الالواح) التى ألقاها (وفى نسختها) أى ما نسخ فيها أى كتب (هدى) من الضلالة (ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) يخافون وأدخل اللام على المفعول لتقدمه (واختار موسى قومه) أى من قومه (سبعين رجلا) ممن لم يعبد العجل بامره تعالى (لميقاتنا) اى للوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه ليعتذروا من عبادة أصحابهم العجل

لكم بتدبيرات سماوية واسباب نازلة ونظيره قوله تعالى وانزل لكم من الانعام وقوله تعالى وانزلنا الحديد (يوارى سوآتكم) التى قصد الشيطان ابداءها و يغنيكم عن خصف الورق روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة و يقولون لانطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنزلت ولعله ذكر قصة آدم تقدمة لذلك حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوء اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم فى ذلك كما اغوى ابويهم (وريشا) ولباسا تتجملون به والريش الجمال وقيل مالا ومنه تريش الرجل اذا تمول وقرئ رياشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) خشية الله وقيل الايمان وقيل السمت الحسن وقيل لباس الحرب ورفعه بالابتداء وخبره (ذلك خير) او خبر وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر والكسائى ولباس بالنصب عطفا على لباسا (ذلك) اى انزال اللباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته (لعلهم يذكرون) فيعرفون نعمته او يتعظون فيتورعون عن القبائح (يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان) لا يمحننكم بان يمنعكم دخول الجنة باغوائكم (كما اخرج ابويكم من الجنة) كما محن ابويكم بان اخرجهما منها والنهى فى اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن اتباعه والافتتان به (ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما) حال من ابويكم او من فاعل اخرج واسناد النزع اليه للتسبب (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) تعليل للنهى وتأكيد للتحذير من فتنته وقبيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث لا نراهم فى الجملة لا تقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) بما اوجدنا بينهم من التناسب او بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ما سولوا لهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية (واذا فعلوا فاحشة) فعلة متناهية فى القبح كعبادة الصنم وكشف العورة فى الطواف (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها) اعتذروا واحتجوا بامرين تقليد الآباء والافتراء على الله فاعرض عن الاول لظهور فساده ورد الثانى بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولا دلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلى فان المراد بالفاحشة ماينفر عنه الطبع السليم و يستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سؤالين مترتبين كأنه قيل لهم لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا

فخرج بهم (فلما أخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية وأخذتهم الصاعقة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل) أى قبل خروجى بهم ليعاين بنوا اسرائيل ذلك ولا يتهمونى (واياى أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) استفهام استعطاف أى لا تعذبنا بذنب غيرنا (ان) ما (هى) أى الفتنة التى وقعت فيها السفهاء (الا فتنتك) ابتلاؤك (تضل بها من تشاء) اضلاله (وتهدى من تشاء) هدايته (انت ولينا) متولى امورنا (فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين وأكتب) أوجب (لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الاخرة) حسنة (انا هدنا) تبنا (اليك) (قال) تعالى (عذابى أصيب به من أشاء) تعذيبه (ورحمتى وسعت) عمت (كل شئ) فى الدنيا (فسأكتبها) فى الآخرة (للذين يتقون و يؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي) محمدا

صلى الله عليه وسلم (الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل) باسمه وصفته (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم فى شرعهم (ويحرم عليهم الخبائث) من الميتة ونحوها (ويضع عنهم اصرهم) ثقلهم (والاغلال) الشدائد (التى كانت عليهم) كقتل النفس فى التوبة وقطع أثر النجاسة (فالذين آمنوا به) منهم (وعزروه) وقروه (ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه) أى القرآن (أولئك هم المفلحون قل) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم (ياايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض لااله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته) القرآن (واتبعوه لعلكم تهتدون) ترشدون (ومن قوم موسى امة) جماعة (يهدون الناس (بالحق وبه يعدلون) فى الحكم (وقطعناهم) فرقنا بنى اسرائيل (اثنتى عشرة) حال (أسباطا)

فقيل ومن اين اخذ آباؤكم فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لامطلقا (اتقولون على الله مالاتعلمون) انكار يتضمن النهى عن الافتراء على الله (قل امر ربى بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل امر المتجافى عن طرف الافراط والتفريط (واقيموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها اواقيموها نحو القبلة (عند كل مسجد) فى كل وقت سجود اومكانه وهو الصلاة اوفى مسجد حضرتكم الصلاة ولاتؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) اى الطاعة فان اليه مصيركم (كمابدأكم) كما انشأكم ابتداء (تعودون) باعادته فيجازيكم على اعمالكم فاخلصوا له العبادة وانماشبه الاعادة بالابتداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقيل كمابدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كمابدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم (فريقا هدى) بان وفقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق وانتصابه بفعل يفسره مابعده اى وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله) تعليل لخذلانهم او تحقيق لضلالتهم (ويحسبون انهم مهتدون) يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء فى استحقاق الذم وللفارق ان يحمله على المقصر فى النظر (يابنى آدم خذوا زينتكم) ثيابكم لمواراة عوراتكم (عند كل مسجد) لطواف اوصلاة ومن السنة ان يأخذ الرجل احسن هيئته للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة فى الصلاة (وكلوا واشربوا) ماطاب لكم روى ان بنى عامر فى ايام حجهم كانوا لايأكلون الطعام الاقوتا ولايأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فنزلت (ولاتسرفوا) بتحريم الحلال او بالتعدى الى الحرام اوبافراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ماشئت والبس ماشئت مااخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على بن الحسين ولقد جمع الله الطب فى نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولاتسرفوا (انه لايحب المسرفين) اى لايرتضى فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر مايتجمل به (التى اخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدروع (والطيبات من الرزق) المستلذات من المآكل والمشارب وفيه دليل على ان الاصل فى المطاعم والملابس وانواع التجملات الاباحة

لان الاستفهام فى من للانكار (قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا) بالاصالة
والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع (خالصة يوم القيامة) لايشاركهم فيها
غيرهم وانتصابهـا على الحال وقرأ نافع بالرفع على انها خـبر بعد خبر
(كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) كتفصيلنـا هذا الحكم نفصل سائر
الاحكام لهم (قل انما حرم ربى الفواحش) ماتزايد قبحه وقيـل مايتعلق
بالفروج (ماظهر منها ومابطن) جهرها وسرها (والاثم) ومايوجب الاثم
تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبغى) الظلم اوالكبر افرده بالذكر
للمبالغة (بغـير الحق) متعلق بالبغى مؤكدله معنى (وان تشركوا بالله مالم
ينزل به سـلطانا) تهكم بالمشركين وتنبيه على تحريم اتباع مالم يدل عليه
برهان (وان تقولوا على الله مالاتعلمون) بالالحاد فى صفاته والافتراء عليه
كقولهم والله امرنابهـا (ولكل امة اجل) مدة اووقت لنزول العـذاب
بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء اجلهم) انقرضت مدتهم اوحان
وقتهم (لايستأخرون ساعة ولايسـتقدمون) اى لايتأخرون ولايتقدمون
اقصر وقت اولايطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول (يابنى آدم امايأتينكم
رسل منكم يقصون عليكم آياتى) شرط ذكره بحرف الشـك للتنبيه على
ان اتيان الرسل امر جائز غـير واجب كما ظنه اهل التعليم وضمت اليهـا
ماللتأكيد معنى الشرط ولذلك أكد فعلها بالنون وجوابه (فمن اتقى واصلح
فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك
اصحاب النار هم فيها خالدون) والمعنى فمن اتقى التكذيب واصلح عمله منكم
والذين كذبوا بآياتنا منكم وادخال الفا فى خـبر الاول دون الثـانى للمبالغة
فى الوعد والمسـامحة فى الوعيد (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا اوكذب
بآياته) ممن تقول عـلى الله مالم يقله اوكذب ماقاله (اولئك ينالهم نصيبهم
من الكتاب) مما كتب لهم من الارزاق والآجال وقـيل الكتـاب اللوح
المحفوظ اى مما اثبت لهم فيه (حتى اذا جاءتهم رسلنـا يتوفونهم) اى يتوفون
ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية نيلهم وهى التى يبتـدأ بعدها
الكلام (قالوا) جواب اذا (اينما كـنتم تدعون من دون الله) اين
الآلهة الذين كنتم تعبدونها وماوصلت باين فى خط المصحف وحقها الفصل
لانهـا موصولة (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا (وشـهدوا على انفسـهم
انهم كانوا كافرين) اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قال ادخلوا

بدل منه أى قبائل (أمما) بدل
مماقبله (واوحينـا الى موسى
اذ استسـقاه قومه) فى التيه
(أن اضرب بعصاك الحجر)
فضرب به (فانبجست) انفجرت
(منه اثنتا عشرة عينا) بعدد
الاسباط (قد علم كل اناس)
سبط منهم (مشربهم وظللنا
عليهم الغمام) فى التيه من حر
الشمس (وانزلنـا عليهم المن
والسـلوى) هما الترنجبين
والطير السمـانى بتخفيف الميم
والقصر وقلنـا لهم (كلوا من
طيبات مارزقنـاكم وماظلمونا
ولكن كانوا أنفسـهم يظلمون
و) اذكر (اذقيل لهم اسكنوا
هـذه القرية) بيت المقدس
(وكلوا منها حيث شئتم وقولوا)
أمرنا (حطة وادخلوا الباب)
أى باب القرية (سجـدا)
سجود انحناء (نغفر) بالنون
والتـاء مبنيا للمفعول (لكم
خطيئاتكم سـنزيد المحسنين)
بالطـاعة ثوابا (فبدل الذين
ظلموا منهم قولا غـير الذى
قيل لهم) فقالوا حبة فى شعرة
ودخلوا يزحفون على أستاههم
(فارسلنا عليهم رجزا) عذابا
(من السمـاء بمـاكـانوا
يظلمون وأسألهم

اى قال الله لهم يوم القيامة اواحد من الملائكة (فى امم قد خلت من قبلكم) اى كائنين فى جملة امم مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والانس) يعنى كفار الامم الماضية من النوعين (فى النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت امة) اى فى النار (لعنت اختها) التى ضلت بالاقتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها جميعا) اى تداركوا وتلاحقوا فى النار (قالت اخراهم) دخولا اومنزلة وهم الاتباع (لاولاهم) اى لاجل اولاهم اذالخطاب مع الله لامعهم (ربنا هؤلاء اضلونا) سنوا لنا الضلال فاقتدينا بهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا واضلوا (قال لكل ضعف) اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم (ولكن لاتعلمون) مالكم اوما لكل فريق وقرأ عاصم برواية ابى بكر بالياء على الانفصال (وقالت اولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا كلامهم على جواب الله لاخراهم ورتبوه عليه اى فقد ثبت ان لافضل لكم علينا وانا واياكم متساوون فى الضلال واستحقاق العذاب (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) من قول القادة اومن قول الفريقين (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) اى عن الايمان بها (لاتفتح لهم ابواب السماء) لادعيتهم واعمالهم اولارواحهم كما تفتح لاعمال المؤمنين وارواحهم لتتصل بالملائكة والتاء فى تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرأ ابو عمرو بالتخفيف وحمزة والكسائى به وبالياء لان التأنيث غير حقيقى والفعل مقدم وقرىء على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على ان الفعل للآيات وبالياء على ان الفعل لله (ولايدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) اى حتى يدخل ماهو مثل فى عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل فى ضيق المسلك وهو ثقبة الابرة وذلك مما لايكون فكذا ماتوقف عليه وقرئ الجمل كالقمل والجمل كالنغر والجمل كالقفل والجمل كالنصب والجمل كالحبل وهى الحبل الغليظ من القنب وقيل حبل السفينة وسم بالضم والكسر وفى سم المخيط وهو والخياط به كالحزام والمحزم (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع (نجزى المجرمين لهم من جهنم مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) اغطية والتنوين فيه للبدل عن الاعلال عند سيبويه وللصرف عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف (وكذلك نجزى الظالمين) عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين اخرى اشعارا بانهم

يامحمد توبيخا (عن القرية التى كانت حاضرة البحر) مجاورة بحر القلزم وهى أيلة ماوقع باهلها (اذيعدون) يعتدون (فى السبت) بصيد السمك المأمورين بتركه فيه (اذ) ظرف ليعدون (تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا) ظاهرة على الماء (ويوم لايسبتون) لايعظمون أى سائر الايام (لاتأتيهم) ابتلاء من الله (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) ولما صادوا السمك افترقت القرية أثلاثا ثلث صادوا معهم وثلث نهوهم وثلث أمسكوا عن الصيد والنهى (واذ) عطف على اذقبله (قالت أمة منهم) لم تصد ولم تنه لمن نهى (لم تعظون قوما الله مهلكهم أومعذبهم عذابا شديدا قالوا) موعظتنا (معذرة) نعتذر بها (الى ربكم) لئلا ننسب الى تقصير فى ترك النهى (ولعلهم يتقون) الصيد (فلما نسوا) تركوا (ماذكروا) وعظوا (به) فلم يرجعوا (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء (بعذاب بئيس) شديد (بما كانوا يفسقون فلما عتوا)

بتكذيبهم الآيات اتصفوابهذه الاوصاف الذميمة وذ كرالجرم مع الحرمان
من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيها على انه اعظم الاجرام (والذين
آمنواوعملوا الصالحات لانكلف نفسا الاوسعها اولئك اصحاب الجنة هم
فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى فى ان يشفع الوعد بالوعيد
ولانكلف نفساالاوسعها اعتراض بين المبتدأ وخبره للترغيب فى اكتساب
النعيم المقيم بمايسعه طاقتهم ويسهل عليهم وقرئ لاتكلف نفس (ونزعنا
مافى صدورهم من غل) اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل اونطهر هامنه
حتى لايكون بينهم الاالتواد وعن على كرم الله وجهه انى لارجوان اكون
اناو عثمان وطلحة والزبير منهم (تجرى من تحتهم الانهار) زيادة فى لذتهم
وسرورهم (وقالوا الحمدلله الذى هدانالهذا) لماجزاؤه هذا (وما كنا لنهتدى
لولا ان هدانا الله) لولاهداية الله وتوفيقه واللام لتأكيدالنفى وجواب لولا
محذوف دل عليه ماقبله وقرأ ابن عامر ماكنابغيرواوعلى انهامبينة للاولى
(لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا
وتبجحابان ماعلموه يقينافى الدنيا صارلهم عين اليقين فى الآخرة (ونودوا ان
تلكم الجنة) اذارأوهامن بعيداوبعددخولهاوالمنادى له بالذات (اورثتموها
بما كنتم تعملون) اعطيتموهابسبب اعمالكم وهوحال من الجنة والعامل
فيها معنى الاشارة اوخبروالجنة صفة تلكم وان فى المواقع الخمسة
هى المخففة اوالمفسرة لان المناداة والتأذين من القول (ونادى
اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدناماوعدنا ربنا حقا فهل وجدتم
ماوعدربكم حقا) انما قالوه تبجحابحالهم وشماتة باصحاب النار
وتحسيرالهم وانمالم يقل ماوعدكم كماقال ماوعدناالان ماساءهم من الموعود
لم يكن بأسره مخصوصا وعدة بهم كالبعث والحساب ونعيم اهل الجنة
(قالوانعم) وقرأ الكسائى بكسر العين وهما لغتان (فاذن مؤذن) قيل
هوصاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (ان لعنة الله على الظالمين)
وقر ابن كثيروابن عامر وحمزة والكسائى ان لعنة الله بالتشديد والنصب
وقرئ ان بالكسر على ارادة القول اواجراء اذن مجرى قال (الذين
يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقررة اوذم مرفوع اومنصوب
(ويبغونها عوجا) زيغا وميلا عما هو عليه والعوج بالكسرفى المعانى
والاعيان مالم تكن منتصبة وبالفتح فى المنتصبة كالحائط والرمح

تكبروا (عن) ترك (مانهوا
عنه قلنا لهم كونوا قردة
خاسئين) صاغرين فكانوها
وهذا تفصيل لما قبله قال ابن
عباس ما أدرى مافعل
بالفرقة الساكنة وقال عكرمة
لم تهلك لانها كرهت مافعلوه
وقالت لم تعظون الخ وروى
الحاكم عن ابن عباس أنه رجع
اليه وأعجبه (واذتأذن) أعلم
(ربك ليبعثن عليهم) أى
اليهود (الى يوم القيامة من
يسومهم سوء العذاب)
بالذل وأخذ الجزية فبعث
عليهم سليمان وبعده بختنصر
فقتلهم وسباهم وضرب
عليهم الجزية فكانوا يؤدونها
الى المجوس الى أن بعث
نبينا صلى الله عليه وسلم
فضربها عليهم (ان ربك
لسريع العقاب) لمن عصاه
(وانه لغفور) لاهل طاعته
(رحيم) بهم (وقطعناهم)
فرقناهم (فى الارض أمما)
فرقا (منهم الصالحون ومنهم
ناس (دون ذلك) الكفار
الفاسقون (وبلوناهم
بالحسنات) بالنعم (والسيئات)
النقم (لعلهم يرجعون)
عن فسقهم (فخلف من بعدهم

(وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب) اى بين الفريقين كقوله تعالى فضرب بينهم بسور اوبين الجنة والنار ليمنع وصول اثر احداهما الى الاخرى (وعلى الاعراف) وعلى اعراف الحجاب اى على اعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشئ فانه يكون بظهوره اعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحدين قصروا فى العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله فيهم مايشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء اوالشهداء اوخيار المؤمنين وعلمائهم اوملائكة يرون فى صورة الرجال (يعرفون كلا) من اهل الجنة والنار (بسيماهم) بعلامتهم التى اعلمهم الله بها كبياض الوجه وسواده فعلى من سام ابله اذا ارسلها فى المرعى معلمة اومن وسم على القلب كالجاه من الواجه وانما يعرفون ذلك بالالهام اوتعليم الملائكة (ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم) اى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم (لم يدخلوها وهم يطمعون) حال من الواو على الوجه الاول ومن الاصحاب على الوجوه (واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا) تعوذا بالله (ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين) اى فى النار (ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم) من رؤساء الكفرة (قالوا مااغنى عنكم جمعكم) كثرتكم اوجمعكم المال (وماكنتم تستكبرون) عن الحق اوعلى الخلق وقرئ تستكثرون من الكثرة (اهؤلاء الذين اقسمتم لاينالهم الله برحمة) من تتمة قولهم للرجال والاشارة الى ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة يحقرونهم فى الدنيا ويحلفون ان الله لايدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون) اى فالتفتوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو اوفق للوجوه الاخيرة اوفقيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حبسوا حتى ابصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ماقالوا وقيل لما عيروا اصحاب النار اقسموا ان اصحاب الاعراف لايدخلون الجنة فقال الله او بعض الملائكة اهؤلاء الذين اقسمتم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولا لهم لاخوف عليكم (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء) اى صبوه وهو دليل على ان الجنة فوق النار (اومما رزقكم الله) من سائر الاشربة ليلائم الافاضة اومن الطعام كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * (قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف

خلف ورثوا الكتاب) التوراة عن آبائهم (يأخذون عرض هذا الادنى) اى حطام هذا الشئ الدنئ اى الدنيا من حلال وحرام (ويقولون سيغفر لنا) مافعلناه (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) الجملة حال أى يرجون المغفرة وهم عائدون الى مافعلوه مصرون عليه وليس فى التوراة وعد المغفرة مع الاصرار (ألم يؤخذ) استفهام تقرير (عليهم ميثاق الكتاب) الاضافة بمعنى فى (أن لايقولوا على الله الا الحق ودرسوا) عطف على يؤخذ قرؤا (مافيه) فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار (والدار الآخرة خير للذين يتقون) الحرام (افلا يعقلون) بالياء والتاء انها خير فيؤثرونها على الدنيا (والذين يمسكون) بالتشديد والتخفيف (بالكتاب) منهم (وأقاموا الصلوة) كعبد الله ابن سلام وأصحابه (انا لانضيع أجر المصلحين) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر أى أجرهم

(الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) كتحريم البحيرة والتصدية والمكاء حول البيت واللهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به (وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم) نفعل بهم فعل الناسين فنتركهم فى النار (كما نسوا لقاء يومهم هذا) فلم يخطروه ببالهم ولم يستعدوا له (وما كانوا بآياتنا يجحدون) وكما كانوا منكرين انها من عند الله (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة (على علم) عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكيما وفيه دليل على انه تعالى عالم بعلم او مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضلناه اى على سائر الكتب عالمين بانه حقيق بذلك (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) حال من الهاء (هل ينظرون) هل ينتظرون (الا تأويله) الا مايؤل اليه امره من تبين صدقه بظهور مانطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه ترك الناسى (قد جاءت رسل ربنا بالحق) اى قد تبين انهم جاؤا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم (او نرد) او هل نرد الى الدنيا [illegible] بالنصب عطفا على فيشفعوا اولان او بمعنى الى ان [illegible] الاول المسؤل احد الامرين الشفاعة اوردهم الى الدنيا وعلى الثانى ان يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين اولامر واحد وهو الرد (فنعمل غير الذى كنا نعمل) جواب الاستفهام الثانى وقرئ بالرفع اى فنحن نعمل (قد خسروا انفسهم) بصرف اعمارهم فى الكفر (وضل عنهم ماكانوا يفترون) بطل عنهم فلم ينفعهم (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام) اى فى ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره اوفى مقدار ستة ايام فان المتعارف فى اليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفى خلق الاشياء مدرجا مع القدرة على ايجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار للنظار وحث على التأنى فى الامور (ثم استوى على العرش) استوى امره [illegible] وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى ان له تعالى استواء على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمى به لارتفاعه او للتشبيه بسرير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه وقيل الملك (يغشى الليل النهار) يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به اولان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ يغشى الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقرأ حمزة والكسائى و يعقوب

(و) اذكر (اذ نتقنا الجبل) رفعناه من أصله (فوقهم كأنه ظلة وظنوا) أيقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم بوعد الله اياهم بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التوراة وكانوا أبوها اثقلها فقبلوا اوقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واذكروا مافيه) العمل به (لعلكم تتقون و) اذكر (اذ) حين (أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم) بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار (ذرياتهم) بان أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل كنحو مايتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا (وأشهدهم على أنفسهم) قال (ألست بربكم قالوا بلى) أنت ربنا (شهدنا) بذلك والاشهاد لـ (ان) لا (يقولوا) بالياء والتاء فى الموضعين أى الكفار (يوم القيامة انا كنا عن هذا) التوحيد (غافلين) لانعرفه (أو يقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل) أى قبلنا (وكنا

وابو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفي الرعد للدلالة على التكرير (يطلبه حثيثا) يعقبه سريعا كالطالب له لايفصل بينهما شيء والحثيث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف اوحال من الفاعل بمعنى حاثا او المفعول بمعنى محثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره) بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر (الاله الخلق والامر) فانه الموجد والمتصرف (تبارك الله رب العالمين) تعالى بالوحدانية في الالوهية وتعظم بالتفرد في الربوبية وتحقيق الآية والله اعلم ان الكفرة كانوا متخذين اربابا فبين لهم ان المستحق للربوبية واحد وهو الله تعالى لانه الذي له الخلق والامر فانه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فابدع الافلاك ثم زينها بالكواكب كما اشار اليه بقوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين وعمد الى ايجاد الاجرام السفلية فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والافعال واشار اليه بقوله خلق الارض في يومين اى مافي جهة السفل في يومين ثم انشأ انواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها اولا وتصويرها ثانيا كما قال تعالى بعد قوله وخلق الارض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام اى مع اليومين الاولين لقوله تعالى في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم لما تم له عالم الملك عمد الى تدبيره كالملك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدبر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكرير الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلكة التقرير ونتيجته فقال الاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم امرهم بان يدعوه متذللين مخلصين فقال (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) اى ذوى تضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لايحب المعتدين) المجاوزين ما امروا به في الدعاء وغيره نبه به على ان الداعي ينبغي ان لايطلب مالايليق به كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني اسألك الجنة وماقرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وماقرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لايحب المعتدين (ولاتفسدوا

ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم (أفتهلكنا) تعذبنا (بما فعل المبطلون) من آبائنا بتأسيس الشرك المعنى لايمكنهم الاحتجاج بذلك مع اشهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس (وكذلك نفصل الآيات) نبينها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها (ولعلهم يرجعون) عن كفرهم (واتل) يامحمد (عليهم) أي اليهود (نبأ) خبر (الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها) خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بني اسرائيل سئل أن يدعو على موسى واهدى اليه شئ فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره (فاتبعه الشيطان) فادركه فصار قرينه (فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه) الى منازل العلماء (بها) بان نوفقه للعمل (ولكنه أخلد) سكن (الى الارض) أي الدنيا ومال اليها (واتبع هواه) في دعائه اليها فوضعناه (فمثله) صفته (كمثل الكلب ان تحمل عليه)

فى الارض) بالكفر والمعاصى (بعد اصلاحها) ببعث الانبياء وشرع الاحكام (وادعوه خوفا وطمعا) ذوى خوف من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع فى اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته (ان رحمة الله قريب من المحسنين) ترجيح للطمع وتنبيه على مايتوسل به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة محذوف اى امر قريب اوعلى تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول اوالذى هو مصدر كالنقيض اوللفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره (وهو الذى يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح على الوحدة (نشرا) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرا بالتخفيف حيث وقع وحمزة والكسائى نشرا بفتح النون حيث وقع على انه مصدر فى موضع الحال بمعنى ناشرات اومفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وعاصم بشرا وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به وبشرا بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرات اوللبشارة وبشرى (بين يدى رحمته) قدام رحمته يعنى المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه (حتى اذا اقلت سحابا) اى حملته واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ يستقله (ثقالا) بالماء جمعه لان السحاب بمعنى السحائب (سقناه) اى السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (لبلد ميت) اى لاجله اولا حيائه اولسقيه وقرئ ميت (فانزلنا به الماء) بالبلد اوبالسحاب اوبالسوق اوبالريح وكذلك (فاخرجنا به) ويحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للالصاق فى الاول وللظرفية فى الثانى واذا كان لغيره فهى للسببية فيهما (من كل الثمرات) من كل انواعها (كذلك نخرج الموتى) الاشارة فيه الى اخراج الثمرات اوالى احياء البلد الميت اى كما نحييه باحداث القوة النامية فيه وتطريتها بانواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى موادابدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) فتعلمون ان من قدر على ذلك قدر على هذا (والبلد الطيب) الارض الكريمة التربة (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته وتيسيره عبربه عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه اوقعه فى مقابلة (والذى خبث) كالحرة والسبخة (لايخرج الانكدا) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لايخرج نباته الانكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه

بالطرد والزجر (يلهث) يدلع لسانه (أو) ان (تتركه يلهث) وليس غيره من الحيوان كذلك وجملتا الشرط حال أى لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتيب مابعدها على ماقبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى وبقرينة قوله (ذلك) المثل (مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص) على اليهود (لعلهم يتفكرون) يتدبرون فيها فيؤمنون (ساء) بئس (مثلا القوم) أى مثل القوم (الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانو يظلمون) بالتكذيب (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا) خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لايفقهون بها) الحق (ولهم أعين لايبصرون بها) دلائل قدرة الله ببصر اعتبار (ولهم آذان لايسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ (أولئك كالانعام) فى عدم الفقه والبصر والاستماع

(بل هم أضل) من الانعام
لانها تطلب منافعها وتهرب
من مضارها وهؤلاء يقدمون
على النار معاندة (أولئك هم
الغفلون ولله الاسماء الحسنى)
التسعة والتسعون الوارد
بها الحديث والحسنى مؤنث
الاحسن (فادعوه) سموه
(بها وذروا) اتركوا (الذين
يلحدون) من الحد ولحد يميلون
عن الحق (فى أسمائه) حيث
اشتقوا منها أسماء لآلهتهم
كاللات من الله والعزى من
العزيز ومناة من المنان
(سيجزون) فى الآخرة
جزاء (ماكانوا يعملون)
وهذا قبل الامر بالقتال (وممن
خلقنا أمة يهدون بالحق وبه
يعدلون) هم أمة محمد صلى
الله عليه وسلم كما فى حديث
(والذين كذبوا بآياتنا)
القرآن من أهل مكة
(سنستدرجهم) نأخذهم قليلا
قليلا (من حيث لايعلمون وأملى
لهم) أمهلهم (ان كيدى
متين) شديد لايطاق (أولم
يتفكروا) فيعلموا
(مابصاحبهم) محمد صلى
الله عليه وسلم (من جنة)
جنون (ان) ما (هو الانذير

مقامه فصار مرفوعا مستترا وقرئ يخرج اى يخرجه البلد فيكون الانكدا
مفعولا ونكدا على المصدر اى ذانكد ونكدا بالاسكان للتخفيف (كذلك
نصرف الآيات) نرددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله فيتفكرون
فيها ويعتبرون بها والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها ولمن لم يرفع
اليها رأسا ولم يتأثر بها (لقد ارسلنا نوحا الى قومه) جواب قسم محذوف
ولا يكاد تطلق هذه اللام الامع قد لانها مظنة التوقع فان المخاطب اذا
سمعها توقع وقوع ماصدر بها ونوح بن لملك بن متوشلخ بن ادريس اول
نبى بعده بعث وهو ابن خمسين سنة اواربعين (فقال ياقوم اعبدوا الله)
اى اعبدوه وحده لقوله تعالى (مالكم من اله غيره) وقرأ الكسائى غيره
بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل اله من التى تخفض
وقرئ بالنصب على الاستثناء (انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) اى ان
لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعى الى عبادته واليوم يوم القيامة اويوم
نزول الطوفان (قال الملأ من قومه) اى الاشراف فانهم يملؤن العيون
رواء (انا لنراك فى ضلال) فى زوال عن الحق (مبين) بين (قال ياقوم ليس بى
ضلالة) اى شئ من الضلال بالغ فى النفى كما بالغوا فى الاثبات وعرض لهم به
(ولكنى رسول من رب العالمين) استدراك باعتبار مايلزمه وهو كونه على هدى
كأنه قال ولكنى على هدى فى الغاية لانى رسول من الله (ابلغكم رسالات
ربى وانصح لكم واعلم من الله مالا تعلمون) صفات لرسول او استئناف
ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ ابو عمرو وابلغكم بالتخفيف
وجمع الرسالات لاختلاف اوقاتها اولتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ
والاحكام اولان المراد بها ما اوحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث
وادريس وزيادة اللام فى لكم للدلالة على امحاض النصح لهم وفى اعلم
من الله تقرير لما وعدهم به فان معناه اعلم من قدرته وشدة بطشه اومن جهته
بالوحى اشياء لاعلم لكم بها (اوعجبتم) الهمزة للانكار والواو للعطف على
محذوف اى اكذبتم وعجبتم (ان جاءكم) من ان جاءكم (ذكر من ربكم)
رسالة اوموعظة (على رجل) على لسان رجل (منكم) من جملتكم اومن
جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لوشاء الله لانزل ملائكة
ماسمعنا بهذا فى آبائنا الاولين (لينذركم) عاقبة الكفر والمعاصى (ولتتقوا)
منهما بسبب الانذار (ولعلكم ترحمون) بالتقوى وفائدة حرف الترجى التنبيه

على ان التقوى غير موجب والترحم من الله تفضيل وان المتقى ينبغى ان لا
يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله (فكذبوه فانجيناه والذين معه)
وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام
وحام ويافث وستة ممن آمن به (فى الفلك) متعلق بمعه اوبانجيناه اوحال
من الموصول اومن الضمير فى معه (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان
(انهم كانوا قوما عمين) عمى القلوب غير مستبصرين واصله عميين فخفف
وقرئ عامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات (والى عاد اخاهم) عطف على
نوحا الى قومه (هودا) عطف بيان لاخاهم والمراد به الواحد منهم
كقولهم يا اخا العرب للواحد منهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن
عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هو هود بن شالخ بن ارفخشد بن سام
ابن عم ابى عاد وانما جعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله وارغب فى اقتفائه
(قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) استأنف به ولم يعطف كأنه جواب
سائل قال فما قال لهم حين ارسل وكذلك جوابهم (افلا تتقون) عذاب الله
وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال (قال الملأ الذين كفروا
من قومه) اذ كان اشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد (انا لنراك فى سفاهة)
متمكنا من خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك (وانا لنظنك من
الكاذبين قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات
ربى وانا لكم ناصح امين اوعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم
لينذركم) سبق تفسيره وفى اجابة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن
كلماتهم الحمقاء بما اجابوا والاعراض عن مقابلتهم كمال النصح والشفقة
وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغى لكل ناصح وفى قوله وانا لكم
ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامرين وقرأ ابو عمرو ابلغكم فى الموضعين
فى هذه السورة والاحقاف مخففا (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم
نوح) اى فى مساكنهم اوفى الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك
معمورة الارض من رمل عالج الى شحر عمان خوفهم من عقاب الله ثم ذكرهم
بانعامه (وزادكم فى الخلق بسطة) قامة وقوة (فاذكروا آلاء الله) وهو
تعميم بعد تخصيص (لعلكم تفلحون) لكى يفضى بكم ذكر النعم الى شكرها
المؤدى الى الفلاح (قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا

مبين) بين الانذار (أولم
ينظروا فى ملكوت) ملك
(السموات والارض و) فى
(ما خلق الله من شئ) بيان
لما فيستدلوا به على قدرة
صانعه ووحدانيته (و) فى
(أن) أى أنه (عسى أن
يكون قد اقترب) قرب (أجلهم)
فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار
فيبادروا الى الايمان (فبأى
حديث بعده) أى القرآن (يؤمنون
من يضلل الله فلا هادى له
ويذرهم) بالياء والنون مع
الرفع استئنافا والجزم عطفا
على محل ما بعد الفاء
(فى طغيانهم يعمهون)
يترددون تحيرا (يسألونك)
أى أهل مكة (عن الساعة)
القيامة (أيان) متى (مرساها
قل) لهم (انما علمها) متى
تكون (عند ربى لا يجليها)
يظهرها (لوقتها) اللام
بمعنى فى (الا هو ثقلت)
عظمت (فى السموات والارض)
على أهلها لهولها (لا تأتيكم
الا بغتة) فجأة (يسألونك
كأنك حفى) مبالغ فى السؤال
(عنها) حتى علمتها (قل

استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما اشرك به آباؤهم انهما كا في التقليد وحبالما الفوه ومعنى المجيء في اجئتنا امالمجيء من مكان اعتزل به عن قومه اومن السماء على التهكم اوالقصد على المجاز كقولهم ذهب يسبني (فأتنا بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله افلا تتقون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال قدوقع عليكم) قدوجب اوحق عليكم اونزل عليكم على ان المتوقع كالواقع (من ربكم رجس) عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (اتجادلونني في اسماء سميتموها انتم وآباؤكم مانزل الله بها من سلطان) اى في اشياء سميتموها آلهة وليس فيها معنى الالهية لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وانها لواستحقت كان استحقاقها بجعله تعالى اما بانزال آية اونصب حجة بين ان منتهى حججهم وسندهم ان الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لايؤبه بقوله اظهار الغاية جهالتهم وفرط غباوتهم واستدل به على ان الاسم هو المسمى وان اللغات توقيفية اذلولم تكن كذلك لم يتوجه الذم والابطال بانها اسماء مخترعة لم ينزل الله بها سلطانا وضعفهما ظاهر (فانتظروا) لماوضح الحق وانتم مصرون على العناد نزول العذاب (اني معكم من المنتظرين فانجيناه والذين معه) في الدين (برحمة منا) عليهم (وقطعنا دابر الذين كذبوا باياتنا) اى استأصلناهم (وما كانوا مؤمنين) تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان روى انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فامسك الله القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه قيل بن عتر ومرثد بن سعد في سبعين من اعيانهم وكان اذذاك بمكة العمالقة اولاد عمليق بن لاوذ بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما رأى ذهولهم باللهو عما بعثوا له اهمه ذلك واستحيى ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القينتين * الا ياقيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا الغماما * فيسقي ارض عاد ان عادا * قدامسوا لايبينون الكلاما * حتى غنتا به فازعجهم

انما علمها عند الله) تأكيد (ولكن اكثر الناس لايعلمون) أن علمها عنده تعالى (قل لاأملك لنفسي نفعا) أجلبه (ولاضرا) أدفعه (الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب) ماغاب عني (لاستكثرت من الخير ومامسني السوء) من فقر وغيره لاحترازي عنه باجتناب المضار (ان) ما (أنا الانذير) بالنار للكافرين (وبشير) بالجنة (لقوم يؤمنون هو) أي الله (الذي خلقكم من نفس واحدة) أي آدم (وجعل) خلق (منها زوجها) حواء (ليسكن اليها) ويألفها (فلما تغشاها) جامعها (حملت حملا خفيفا) هو النطفة (فمرت به) ذهبت وجاءت لخفته (فلما اثقلت) بكبر الولد في بطنها واشفقا أن يكون بهيمة (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا) ولدا (صالحا) سويا (لنكونن من الشاكرين) لك عليه (فلما آتاهما) ولدا (صالحا جعلاله شركاء) وفي قرأة بكسر الشين والتنوين أي شريكا (فيما آتاهما) بتسميته

ذلك فقال مرثد والله لاتسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى
الله سقيتم فقالوا لمعاوية احبسه عنا لايقدمن معنا مكة فانه قداتبع دين
هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ماكنت تسقيهم
فانشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء
ياقيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت
على عاد من وادى المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم
منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود عليه السلام والمؤمنون معه فاتوا مكة
وعبدوا الله فيها حتى ماتوا (والى ثمود) قبيلة اخرى من العرب سموا باسم
ابيهم الاكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سموا به لقلة مائهم
من الثمد وهو الماء القليل وقرئ مصروفا بتأويل الحى اوباعتبار الاصل
وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى (اخاهم
صالحا) صالح بن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن حاذر بن ثمود
(قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) معجزة
ظاهرة الدلالة على صحة نبوتى وقوله (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف
لبيانها وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة ولكم بيان
لمن هى له آية ويجوز ان تكون ناقة الله بدلا اوعطف بيان ولكم خبرا عاملا
فى آية واضافة الناقة الى الله لتعظيمها ولانها جاءت من عنده بلاوسائط
واسباب معهودة ولذلك كانت آية (فذروها تأكل فى ارض الله) العشب
(ولاتمسوها بسوء) نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لانواع
الاذى مبالغة فى الامر وازاحة للعذر (فيأخذكم عذاب اليم) جواب للنهى
(واذكروا اذجعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الارض) ارض الحجر (تتخذون
من سهولها قصورا) اى تبنون فى سهولها اومن سهولة الارض بما تعملون منها
كاللبن والآجر (وتنحتون الجبال بيوتا) وقرئ تنحتون بالفتح وتنحاتون
بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة اوالمفعول على ان التقدير بيوتا
من الجبال اوتنحتون بمعنى تتخذون (فاذكروا آلاء الله ولاتعثوا فى الارض
مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا)
اى للذين استضعفوهم واستذلوهم (لمن آمن منهم) بدل من للذين
استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين
وقرأ ابن عامر وقال الملؤ بالواو (اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه) قالوه

عبدالحرث ولاينبغى أن يكون
عبدا الالله وليس باشراك
فى العبودية لعصمة آدم وروى
سمرة عن النبى صلى الله عليه
وسلم قال لما ولدت حواء
طاف بها ابليس وكان لايعيش
لها ولد فقال سميه عبدالحرث
فانه يعيش فسمته فعاش فكان
ذلك من وحى الشيطان
وأمره رواه الحاكم وقال
صحيح والترمذى وقال حسن
غريب (فتعالى الله عما
يشركون) أى اهل مكة
به من الاصنام والجملة مسببة
عطف على خلقكم ومابينهما
اعتراض (أيشركون) به
فى العبادة (مالايخلق شيئا
وهم يخلقون ولايستطيعون
لهم) أى لعابديهم (نصرا
ولا أنفسهم ينصرون)
يمنعها ممن أراد بها سوأ من
كسرأ وغيره والاستفهام
للتوبيخ (وان تدعوهم)
أى الاصنام (الى الهدى
لايتبعوكم) بالتخفيف والتشديد
(سواء عليكم أدعوتموهم) اليه
(أم أنتم صامتون) عن دعائهم
لايتبعوه لعدم سماعهم (ان
الذين تدعون) تعبدون
(من دون الله عباد) مملوكة

على الاستهزاء (قالوا انا بما ارسل به مؤمنون) عدلوا به عن الجواب السوى
الذى هو نعم تنبيهاً على ان ارساله اظهر من ان يشك فيه عاقل ويخفى على
ذى رأى وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال (قال الذين استكبروا
انا بالذى آمنتم به كافرون) على وجه المقابلة ووضعوا آمنتم به موضع
ارسل به رداً لما جعلوه معلوماً مسلماً (فعقروا الناقة) فنحروها اسند الى
جميعهم فعل بعضهم للملابسة اولانه كان برضاهم (وعتوا عن امر ربهم)
واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام بقوله فذروها
(وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة) الزلزلة
(فاصبحوا فى دارهم جاثمين) خامدين ميتين روى انهم من بعد عاد عمروا
بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا اعماراً طوالاً لا يفى بها الابنية فنحتوا البيوت
من الجبال وكانوا فى خصب وسعة فعتوا وافسدوا فى الارض وعبدوا
الاصنام فبعث الله اليهم صالحاً من اشرافهم فانذرهم فسألوا آية فقال
اية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فتدعو آلهتك وندعو آلهتنا فمن
استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم
جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال له اخرج من هذه
الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناك فاخذ عليهم صالح
مواثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت
الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء
كما وصفوا وهم ينظرون ثم نتجت ولداً مثلها فى العظم فآمن به جندع
فى جماعة ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم
ورباب بن صمعر كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا
فما ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفحج فيحلبون ما شاؤا
حتى تمتلئ اوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادى
فتهرب منها انعامهم الى بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره
فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار
فعقروها واقتسموا لحمها فرقى سقبها جبلاً اسمه قارة فرغا ثلاثاً فقال لهم
صالح ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذ انفجت
الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غداً مصفرة
وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات

(أمثالكم فادعوهم
فليستجيبوا لكم) دعاءكم (ان
كنتم صادقين) فى أنها
آلهة ثم بين غاية عجزهم
وفضل عابدهم عليهم فقال
(ألهم أرجل يمشون بها أم)
بل أ (لهم أيد) جمع يد
(يبطشون بها ام) بل أ (لهم
أعين يبصرون بها ام) بل أ
(لهم آذان يسمعون بها)
استفهام انكارى أى ليس لهم
شئ من ذلك مما هو لكم فكيف
تعبدونهم وأنتم أتم حالا منهم
(قل) لهم يا محمد (ادعوا
شركاءكم) الى هلاكى (ثم
كيدون فلا تنظرون) تمهلون
فانى لا أبالى بكم (ان وليى الله)
متولى أمورى (الذى نزل
الكتاب) القرآن (وهو
يتولى الصالحين) بحفظه
(والذين تدعون من دونه
لا يستطيعون نصركم ولا
أنفسهم ينصرون) فكيف
أبالى بهم (وان تدعوهم)
أى الاصنام (الى الهدى
لا يسمعوا وتراهم) أى
الاصنام يا محمد (ينظرون
اليك) أى يقابلونك كالناظر
(وهم لا يبصرون خذ العفو)
اليسر من أخلاق الناس

طلبوا ان يقتلوه فانجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (فتـولى عنهم وقال ياقوم لقد ابلغتـكم رسـالة ربى ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصحين) ظـاهره ان توليه عنهم كان بعـدان ابصرهم جاثمين ولعله خاطبهم به بعد هـلاكهم كما خاطب رسـول الله صـلى الله تعـالى عليه وسلم اهل قليب بدر وقال انا وجدنا ماوعدنا ربنـا حقا فهل وجدتم ماوعد ربكم حقا اوذكر على سبيل التحسر عليهم (ولوطـا) اى وارسلنا لوطـا (اذقال لقومه) وقت قوله لهم او واذكر لوطا واذ بدل منه (اتأتون الفاحشـة) توبيخ وتقريع عـلى تلك الفعلة المتمادية فى القبح (ماسـبقكم بها من احد من العالمين) مافعلهـا قبلكم احد قط والباء للتعدية ومن الاولى لتـأكيد النفى والاسـتغراق والثانية للتبعيض والجملة استئناف مقررة للانكار كأنه وبخهم اولا باتيان الفاحشة ثم باختراعهـا فانه اسـوأ (ائنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النسـاء) بيان لقوله اتأتون الفاحشـة وهـو ابلغ فى الانكار والتـوبيخ وقرأنا فع وحفص انكم عـلى الاخبـار المسـتأنف وشـهوة مفعـول له اومصـدر فى موقع الحال وفى التقييد بهـا وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه عـلى ان العـاقل ينبغى ان يكون الداعى له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لاقضاء الوطر (بل انتم قوم مسرفون) اضراب عن الانكار الى الاخبـار عن حالهم التى ادت بهم الى ارتكاب امثـالها وهى اعتيـاد الاسراف فى كل شئ اوعن الانكار عليها الى الذم على جميع معايبهم اوعن محذوف مثـل لاعذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف (وماكان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريتكم) اى ماجاؤا بمـا يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراجـه ومن معـه من المؤمـنين من قريتهم والاسـتهزاء بهم فقالوا (انهم اناس يتطهرون) اى من الفواحش (فانجيناه واهله) اى من آمن به (الا امرأته) استثناء من اهله فانهـا كانت تسر الكفر (كانت من الغـابرين) من الذين بقوا فى ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور (وامطرنا عليهم مطرا) اى نوعا من المطر عجيبـا وهو مبين بقوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) روى ان لوط بن هاران بن تارخ لما هاجر مع عمه ابراهيم الى الشـام نزل بالاردن فارسـله الى اهل سـدوم ليدعـو هم

ولاتبحث عنها (وأمر بالعرف) المعروف (وأعرض عن الجاهلين) فلاتقابلهم بسفههم (واما) فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة (ينزغنك من الشيطان نزغ) أى ان يصرفك عما أمرت به صارف (فاستعذ بالله) جواب الشـرط وجواب الأمر محذوف أي يدفعه عنك (انه سميع) للقول (عليم) بالفعل (ان الذين اتقوا اذا مسهم) أصابهم (طيف) وفى قرأة طائف أى شئ ألم بهم (من الشـيطان تذكروا) عقـاب الله وثوابه (فاذاهم مبصرون) الحق من غيره فيرجعون (واخوانهم) اى اخوان الشياطين من الكفار (يمدونهم) أي الشياطين (فى الغى ثم) هم (لا يقصرون) يكفون عنه بالتبصر كما تبصر المتقون (واذا لم تأتهم) أى اهل مكة (بآية) مما اقترحوا (قالوا لولا) هـلا (اجتبيتها) أنشأتها من قبل نفسك (قل) لهم (انمـا اتبع مايوحى الى من ربى) وليس لى أن آتى من عند نفسى بشئ (هـذا) القرآن (بصائر) جمع (من.

الى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارت على مسافريهم (والى مدين اخاهم شعيبا) اى وارسلنا اليهم وهم اولاد مدين ابن ابراهيم شعيب بن مكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قدجاءتكم بينة من ربكم) يريد المعجزة التى كانت له وليس فى القرآن انها ماهى وماروى من محاربة عصا موسى عليه السلام التنين وولادة الغنم التى دفعها اليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من اولادها ووقوع عصا آدم عليه السلام على يده فى المرات السبع متأخرة عن هذه المقاولة ويحمل ان تكون كرامة لموسى اورهاصا لنبوته (فاوفوا الكيل) اى آلة الكيل على الاضمار اواطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله (والميزان) كما قال فى سورة هود اوفاوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوزان يكون الميزان مصدرا كالميعاد (ولاتبخسوا الناس اشياءهم) ولا تنقصوهم حقوقهم وانما قال اشياءهم للتعميم تنبيها على انهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين لايدعون شيئا الا مكسوه (ولاتفسدوا فى الارض) بالكفر والحيف (بعداصلاحها) بعدمااصلح [illegible]اها واصلحها الانبياء واتباعهم بالشرائع اواصلحوا فيها والاضافة اليها كالاضافة فى بل مكر الليل والنهار (ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا اوفى الانسانية وحسن الاحدوثة وجمع المال (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا واحدا يسعى فى شئ منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب فلا يفتننك عن دينك ويوعدون من آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق (وتصدون عن سبيل الله) يعنى الذى قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمر بيانا لكل صراط ودلالة على عظم مايصدون عنه وتقبيحا لما كانوا عليه اوالايمان بالله (من آمن به) اى بالله او بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم وتوعدون بما عطف عليه فى موقع الحال من الضمير فى تقعدوا

ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) عن الكلام (لعلكم ترحمون) نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل فى قراءة القرآن مطلقا (واذكر ربك فى نفسك) أى سرا (تضرعا) تذللا (وخيفة)خوفا منه (و) فوق السر (دون الجهر من القول) اى قصدا بينهما (بالغدو والآصال) أو اثل النهار وأواخره (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك أى الملائكة) لا يستكبرون (عن عبادته ويسبحونه) ينزهونه عما لا يليق به (وله يسجدون) أى يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم

*(سورة الانفال مدنية أو الا واذيمكر بك الآيات السبع فمكية خمس اوست أو سبع وسبعون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لما اختلف المسلمون فى غنائم بدر فقال الشبان هى لنا لانا باشرنا القتال وقال

(وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه ووصفها للناس بانها
معوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا) عددكم اوعددكم (فكثركم) بالبركة فى النسل
اوالمال (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم قبلكم واعتبروا بهم
(وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا)
فتربصوا (حتى يحكم الله بيننا) اى بين الفريقين بنصر المحقين على
المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذلا
معقب لحكمه ولاحيف فيه (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك
ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن فى ملتنا) اى ليكونن احد
الامرين اما اخراجكم من القرية اوعودكم فى الكفر وشعيب عليه السلام
لم يكن فى ملتهم قط لان الانبياء عليهم السلام لايجوز عليهم الكفر مطلقا لكن
غلبوا الجماعة على الواحد فخوطب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك اجرى
الجواب فى قوله (قال اولوكنا كارهين) اى كيف نعود فيها ونحن كارهون
لها اوتعيدوننا فى حال كراهتنا (قد افترينا على الله كذبا) قد اختلقنا عليه
(ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) شرط جوابه محذوف دليله
قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة وادخل
عليه لتقربه من الحال اى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد الخلاص
منها حيث نزعم ان لله تعالى نداوانه قد تبين لنا ان ما كنا عليه باطل وما انتم
عليه حق وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افترينا (ومايكون لنا)
ومايصح لنا (ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) خذلاننا وارتدادنا وفيه
دليل على ان الكفر بمشيئته تعالى وقيل اراد به حسم طمعهم فى العود بالتعليق
على مالايكون (وسع ربنا كل شئ علما) اى احاط علمه بكل شئ مما كان ومايكون
منا ومنكم (على الله توكلنا) فى ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار
(ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضى
والفتاحة الحكومة او اظهر امرنا حتى ينكشف مابيننا وبينهم وتميز الحق
من المبطل من فتح المشكل اذا بينه (وانت خير الفاتحين) على المعنيين (وقال الملأ
الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) وتركتم دينكم (انكم اذا لخاسرون)
لاستبدالكم ضلالته بهداكم اولفوات مايحصل لكم بالبخس والتطفيف
وهو ساد مسد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام (فاخذتهم الرجفة)
الزلزلة وفى سورة الحجر فاخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مباديها (فاصبحوا

الشيوخ كنا ردأ لكم تحت
الرايات ولوانكشفتم لفئتم
الينا فلا تستأثروا بها نزل
(يسألونك) يامحمد (عن الانفال)
الغنائم لمن هى (قل) لهم
(الانفال لله والرسول)
يجعلانها حيث شاآ فقسمها
صلى الله عليه وسلم بينهم
على السواء رواه الحاكم
فى المستدرك (فاتقوا الله
وأصلحوا ذات بينكم) أى
حقيقة مابينكم بالمودة وترك
النزاع (واطيعوا الله ورسوله
ان كنتم مؤمنين) حقا
(انما المؤمنون) الكاملون فى
الايمان (الذين اذا ذكر الله)
أى وعيده (وجلت)
خافت (قلوبهم واذا تليت
عليهم آياته زادتهم ايمانا)
تصديقا (وعلى ربهم
يتوكلون) به يثقون لابغيره
(الذين يقيمون الصلوة)
يأتون بها بحقوقها (ومما
رزقناهم) أعطيناهم
(ينفقون) فى طاعة الله
(أولئك) الموصوفون
بما ذكر (هم المؤمنون حقا)
صدقا بلاشك (لهم درجات)
منازل فى الجنة (عند ربهم
ومغفرة ورزق كريم) فى الجنة

(كما أخرج ربك من بيتك بالحق) متعلق باخرج (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) الخروج والجملة حال من كاف أخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف أي هذه الحال في كراهتهم لها مثل اخراجك في حال كراهتهم وقد كان خيرا لهم فكذلك أيضا وذلك ان أبا سفيان قدم بعير من الشام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغنموها فعلمت قريش فخرج أبو جهل ومقاتلو مكة ليذبوا عنها وهم النفير وأخذ أبو سفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيل لابي جهل ارجع فأبى وسار الى بدر فشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ان الله وعدني احدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعد له كما قال تعالى (يجادلونك في الحق) القتال (بعد ما تبين) ظهر لهم (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) اليه عيانا في كراهتهم له (و) اذكر (اذ يعدكم الله احدى الطائفتين) العير أو النفير (أنها لكم وتودون) تريدون (أن

في دارهم جاثمين) اى في مدينتهم الذين كذبوا شعيبا مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) اى استؤصلوا كأن لم يقيموا بها والمعنى المنزل (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) دينا ودنيا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون في الدارين وللتنبيه على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول واستأنف بالجملتين واتى بهما اسميتين (فتولى عنهم وقال ياقوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم) قال تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه فقال (فكيف آسى على قوم كافرين) ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم مانزل عليهم بكفرهم اوقاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت في الابلاغ والانذار وبذلت وسعي في النصح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم وقرئ فكيف ايسى بامالتين (وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء) بالبؤس والضر (لعلهم يضرعون) كي يتضرعوا ويتذللوا (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) اى اعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالامرين (حتى عفوا) حتى كثر واعددا وعددا يقال عفا النبات اذا كثر ومنه اعفاء اللحى (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكره واعتقادا بانه من عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا منه مثل مامسنا (فاخذناهم بغتة) فجأة (وهم لايشعرون) بنزول العذاب (ولو ان اهل القرى) يعني القرى المدلول عليها بقوله وما ارسلنا في قرية من نبي وقيل مكة وماحولها (آمنوا واتقوا) مكان كفرهم وعصيانهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحنا بالتشديد (ولكن كذبوا) الرسل (فاخذناهم بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصي (افأمن اهل القرى) عطف على قوله فاخذناهم بغتة وهم لايشعرون ومابينهما اعتراض والمعنى ابعد ذلك امن اهل القرى (ان يأتيهم بأسنا) بياتا تبييتا اووقت بيات اومبيتا اومبيتين وهو في الاصل مصدر بمعنى البيتوتة ويجئ بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرهم البارز او المستتر في بياتا (اوامن اهل القرى) وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر او بالسكون على الترديد (ان يأتيهم بأسنا ضحى) ضحوة النهار وهو في الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) يلهون

من فرط الغفلة او يشتغلون بما لا ينفعهم (افامنوا مكر الله) تقرير لقوله افامن اهل القرى ومكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار (اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها) اى يخلفون من خلا قبلهم ويرثون ديارهم وانما عد يهد باللام لانه بمعنى يبين (ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم) ان الشأن لو نشاء اصبناهم بجزاء ذنوبهم كما اصبنا من قبلهم وهو فاعل يهدو من قرأه بالنون جعله مفعولا (ونطبع على قلوبهم) عطف على مادل عليه اولم يهد اى يغفلون عن الهداية اومنقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على اصبناهم على انه بمعنى وطبعنا لانه فى سياقه جواب لو لافضائه الى نفى الطبع عنهم (فهم لا يسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى قرى الامم المارذكرهم (نقص عليك من انبائها) حال ان جعل القرى خبرا ويكون افادته بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة و يجوز ان يكونا خبرين ومن للتبعيض اى نقص بعض انبائها ولها انباء غيرها لانقصها (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيئهم بها (بما كذبوا من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب اوفما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اولا حين جاءتهم الرسل ولم يؤثر فيهم قط دعوتهم المطاولة والايات المتتابعة واللام لتأكيد النفى والدلالة على انهم ماصلحوا للايمان لمنافاته لحالهم فى التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلين شكيمتهم بالآيات والنذر (وما وجدنا لاكثرهم) لاكثر الناس والآية اعتراض او لاكثر الامم المذكورين (من عهد) من وفاء عهد فان اكثرهم نقضوا ما عهد الله اليهم فى الايمان والتقوى بانزال الآيات ونصب الحجج اوما عهدوا اليه حين كانوا فى ضر ومخافة مثل لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين (وان وجدنا اكثرهم) اى علمناهم (لفاسقين) من وجدت زيدا ذا الحفاظ لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لا يسوغ الا فى المبتدأ او الخبر او الافعال الداخلة عليهما وعند الكوفيين ان للنفى واللام بمعنى الا (ثم بعثنا من بعدهم موسى) الضمير للرسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلهم اوللامم (بآياتنا) يعنى المعجزات (الى فرعون وملائه فظلموا بها) بان كفروا بها مكان الايمان

غير ذات الشوكة) أى البأس او السلاح وهى العير (تكون لكم) لقلة عددها وعددها بخلاف النفير (ويريد الله أن يحق الحق) يظهره (بكلماته) السابقة بظهور الاسلام (ويقطع دابر الكافرين) آخرهم بالاستئصال فأمركم بقتال النفير (ليحق الحق ويبطل) يمحق (الباطل) الكفر (ولو كره المجرمون) المشركون ذلك اذكر (اذ تستغيثون ربكم) تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم (فاستجاب لكم أنى) أى بأنى (ممدكم) معينكم (بالف من الملائكة مردفين) متتابعين يردف بعضهم بعضا وعدهم بها اولا ثم صارت ثلاثة آلاف ثم خمسة كما فى آل عمران وقرئ بآلف كافلس جمع (وماجعله الله) أى الامداد (الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) اذكر (اذ يغشاكم النعاس أمنة) أمنا مما حصل لكم من الخوف (منه) تعالى (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الاحداث والجنابات (ويذهب

الذى هو من حقهـا لوضوحها ولهـذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليـد بن مصعب بن ريان (فانظر كيف كان عاقبة المفسـدين وقال موسى يافرعون انى رسول من رب العـالمين) اليك وقوله (حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق) لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصـله حقيق على ان لا اقول كما قرأه نافع فقلب لامن الا لتبـاس كقوله * وتشـقى الرماح بالضياطرة الحمر * اولان ما لزمك فقد لزمته اوللاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله ولا يرضى الا بمثلى ناطقا به اوضمن حقيق معنى حريص اووضع عـلى مكان البـاء لافادة التمكن كقولهم رميت على بالقوس وجئت عـلى حال حسـنة ويؤيده قراءة ابى بالبـاء وقرئ حقيق ان لا اقول بدون على (قد جئتكم ببينة من ربكم فارسـل معى بنى اسرائيل) فخلهم حتى يرجعوا معى الى الارض المقدسـة التى هى وطن آبائهم وكان قد استـعبدهم واستخدمهم فى الاعمـال (قال ان كنت جئت بآية) من عند من ارسـلك (فأت بهـا) فاحضرها عندى ليثبت بها صدقك (ان كنت من الصـادقين) فى الدعوى (فالقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين) ظاهر امره لا يشك فى انه ثعبان وهى الحية العظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسـفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منـه واحدث وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون ياموسى انشدك بالذى ارسلك خذه وانا اؤمن بك وارسـل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصا (ونزع يده) من جيبه اومن تحت ابطه (فاذا هى بيضـاء للناظرين) اى بيضاء بياضا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لا انها كانت بيضاء فى جبلتها روى انه عليه السلام كان آدم شديد الادمة فادخل يده فى جيبه اوتحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس (قال الملأ من قوم فرعون ان هـذا لسـاحر عليم) قيـل قاله هو واشراف قومه على سـبيل التشـاور فى امره فحكى عنه فى سورة الشعراء وعنهم ههنـا (يريد ان يخرجـكم من ارضكم فماذا تأمرون) تشـيرون فى ان نفعل (قالوا ارجه واخاه وارسـل فى المـدائن حاشرين يأتوك بكل

عنـكم رجز الشـيطان) وسوسته اليكم بأنكم لو كنتم عـلى الحق ما كنتم ظمأى محدثين والمشركون على الماء (وليربط) يحبس (عـلى قلوبكم) باليقـين والصبر (ويثبت به الاقـدام) أن تسوخ فى الرمل (اذ يوحى ربك الى الملائكة) الذين أمد بهم المسلمين (أنى) أى بأنى (معكم) بالعون والنصر (فثبتوا الذين آمنوا) بالاعانة والتبشير (سـألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) الخوف (فاضربوا فوق الاعناق) أى الرؤس (واضربوا منهم كل بنان) أى اطراف اليـدين والرجـلين فكان الرجل يقصـد ضرب رقبة الكافر فتسـقط قبل ان يصل اليه سيفه ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فـلم يبق مشرك الا دخـل فى عينيـه منهـا شئ فهزموا (ذلك) العذاب الواقع بهم (بأنهم شـاقوا الله) خالفوا الله (ورسوله ومن يشـاقق الله ورسوله فان الله شـديد العقاب) له (ذلكم) العذاب (فذوقوه) أيها الكفار

ساحر عليم) كانه اتفقت عليه آراؤهم فاشار وابه الى فرعون والارجاء التأخير اى اخرامره واصله ارجئه كما قرأ ابو بكر و يعقوب من ارجأت وكذلك ارجئهو على قرأة ابن كثير وهشام عن ابن عامر على الاصل فى الضمير واوجهى من ارجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسماعيل والكسائى واما قراءته فى رواية قالون ارجه بحذف الياء فللاكتفاء بالكسرة عنها واما قراة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قراة ابن عامر ارجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا ترتضيه النحاة فان الهاء لاتكسر الااذا كان قبلها كسرة اوياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها وقرأ حمزة والكسائى بكل سحار فيه وفى يونس ويؤ يده اتفاقهم عليه فى الشعراء (وجاء السحرة فرعون) بعدما ارسل الشرط فى طلبهم (قالوا ائن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) استأنف به كأنه جواب سائل قال ماقالوا اذجاؤا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لأجرا على الاخبار وايجاب الاجر كأنهم قالوا لابدلنا من اجر والتنكير للتعظيم (قال نعم) ان لكم لاجرا (وانكم لمن المقر بين) عطف على ماسدمسده نعم وزيادة على الجواب لتحر يضهم (قالوا ياموسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين) خيروا موسى مراعاة للادب اواظهارا للجلادة ولكن كانت رغبتهم فى ان يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ماهوابلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وتأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك قال (قال القوا) كرما وتسامحا اوازدراء بهم ووثو قا على شأنه (فلما ألقوا سحروا اعين الناس) بان خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه (واسترهبوهم) وارهبوهم ارهابا شديدا كأنهم طلبوا رهبتهم (وجاؤا بسحر عظيم) فى فنه روى انهم القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا كأنها حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا (واوحينا الى موسى ان الق عصاك) فالقاها فصارت حية (فاذاهى تلقف مايأفكون) مايزورونه من الافك وهو الصرف وقلب الشئ عن وجهه ويجوز ان تكون مامصدرية وهى مع الفعل بمعنى المفعول روى انها لما تلقفت حبالهم وعصيهم وابتلعتها باسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقالت السحرة لوكان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقف ههنا وفى طه والشعراء

فى الدنيا (وأن للكافرين) فى الآخرة (عذاب النار ياأيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) أى مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون (فلا تولوهم الادبار) منهزمين (ومن يولهم يومئذ) اى يوم لقائهم (دبره الامتحرفا) منعطفا (لقتال) بأن يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة (أومتحيزا) منضما (الى فئة) جماعة من المسلمين يستنجد بها (فقدباء) رجع (بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) المرجع هى وهذا مخصوص بما اذالم يزد الكفار على الضعف (فلم تقتلوهم) ببدر بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصره اياكم (ومارميت) يامحمد أعين القوم (اذرميت) بالحصى لان كفامن الحصى لايملأ عيون الجيش الكثير برمية بشر (ولكن الله رمى) بايصال ذلك اليهم فعل ذلك ليقهر الكافرين (وليبلى المؤمنين منه بلاء) عطاء (حسنا) هو الغنيمة (ان الله سميع) لاقوالهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) الابلاء حق (وأن

(فوقع الحق) فثبت لظهور امره (وبطل ماكانوا يعملون) من السحر والمعارضة (فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) صاروا اذلاء مبهوتين اورجعوا الى المدينة اذلاء مقهورين والضمير لفرعون وقومه (والقى السحرة ساجدين) جعلهم ملقين على وجوههم تنبيها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تمالك اوان الله الهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين ارادبهم كسر موسى وينقلب الامر عليه اومبالغة فى سرعة خرورهم وشدته (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) ابدلوا الثانى من الاول لئلا يتوهم انهم ارادوا به فرعون (قال فرعون آمنتم به) بالله او بموسى والاستفهام فيه للانكار وقرأ حمزة والكسائى وابوبكر عن عاصم وروح عن يعقوب بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص آمنتم به على الاخبار (قبل ان آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه) اى ان هذا الصنيع لحيلة احتلتموها انتم وموسى (فى المدينة) فى مصر قبل ان تخرجوا للميعاد (لتخرجوا منها اهلها) يعنى القبط وتخلص لكم ولبنى اسرائيل (فسوف تعلمون) عاقبة مافعلتم وهو تهديد مجمل تفصيله (لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) من كل شق طرفا (ثم لاصلبنكم اجمعين) تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم قيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيما لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رحمته (قالوا انا الى ربنا منقلبون) بالموت لامحالة فلانبالى بوعيدك اوانا منقلبون الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله اومصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا (وماتنقم منا) وماتنكر منا (الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس مماتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاتك ثم فزعوا الى الله فقالوا (ربنا افرغ علينا صبرا) افض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء اوصب علينا مايطهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام قيل انه فعل بهم ماأوعدهم به وقيل انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون (وقال الملأ من قوم فرعون اتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك (ويذرك) عطف على يفسدوا اوجواب الاستفهام بالواو كقول الحطيئة* الم اك جاركم ويكون بينى *وبينكم المودة والاخاء* على معنى ان يكون منك ترك موسى ويكون منه

الله موهن) مضعف (كيد الكافرين ان تستفتحوا) أيها الكفار أى تطلبوا الفتح أى القضاء حيث قال أبو جهل منكم اللهم أينا كان أقطع للرحم وأتانا بما لانعرف فأحنه الغداة أى اهلكه (فقد جاءكم الفتح) القضاء بهلاك من هو كذلك وهو ابوجهل ومن قتل معه دون النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (وان تنتهوا) عن الكفر والحرب (فهو خير لكم وان تعودوا) لقتال النبى صلى الله عليه وسلم (نعد) ننصره عليكم (وان تغنى) تدفع (عنكم فئتكم) جماعاتكم (شيئا ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين) بكسران استئنافا وفتحها على تقدير اللام (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا) تعرضوا (عنه) بمخالفة أمره (وانتم تسمعون) القرآن والمواعظ (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ وهم المنافقون أوالمشركون (ان شر الدواب عند الله الصم)

تركه اياك وقرئ بالرفع على انه عطف على اتذر او استئناف اوحال وقرئ بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويذرك كقوله تعالى فاصدق واكن (وآلهتك) معبوداتك قيل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه اصناما وامرهم ان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انا ربكم الاعلى وقرئ الهتك اى عبادتك (قال) فرعون (سنقتل ابناءهم ونستحيى نساءهم) كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) غالبون وهم مقهورون تحت ايدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه تسكينا لهم (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) تسلية لهم وتقرير للامر بالاستعانة بالله والتثبت فى الامر (والعاقبة للمتقين) وعدلهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق له وقرئ والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام فى الارض يحتمل العهد والجنس (قالوا) اى بنوا اسرائيل (اوذينا من قبل ان تأتينا) بالرسالة بقتل الابناء (ومن بعد ماجئتنا) باعادته (قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض) نصريحا بما كنى عنه اولا لما رأى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم او اولادهم وقد روى ان مصر انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعملون) فيرى ماتعملون من شكر وكفران وطاعة وعصيان ليجازيكم على حسب مايوجد منكم (ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين) بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة مايذكر عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقيل اسنت القوم اذا قحطوا (ونقص من الثمرات) بكثرة العاهات (لعلهم يذكرون) لكى يتنبهوا على ان ذلك بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا اوترق قلوبهم بالشدائد فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والسعة قالوا لنا هذه) لاجلنا ونحن مستحقوها (وان تصبهم سيئة) جدب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) يتشاءموا بهم ويقولوا مااصابتنا الا بشؤمهم وهذا اغراق فى وصفهم بالغباوة والقساوة فان الشدائد ترقق القلوب وتذلل العرائك وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهى لم تؤثر فيهم

عن سماع الحق (البكم) عن النطق به (الذين لايعقلون ولو علم الله فيهم خيرا) صلاحا بسماع الحق (لاسمعهم) سماع تفهم (ولو أسمعهم) فرضا وقد علم ان لاخير فيهم (لتولوا) عنه (وهم معرضون) عن قبوله عناد اوجحودا (ياأيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول) بالطاعة (اذا دعاكم لما يحييكم) من أمر الدين لانه سبب الحياة الابدية (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر الا بارادته (وأنه اليه تحشرون) فيجازيكم باعمالكم (واتقوا فتنة) ان أصابتكم (لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) بل تعمهم وغيرهم واتقاؤها بانكار موجبها من المنكر (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالفه (واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون فى الارض) أرض مكة (تخافون أن يتخطفكم الناس) يأخذكم الكفار بسرعة (فآواكم) الى المدينة (وايدكم) قواكم (بنصره) يوم بدر بالملائكة

بل زادوا عندها عتوا وانهماكا فى الغى وانما عرف الحسنة وذكرها مع اداة
التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة
وأتى بها مع حرف الشك لندورها وعدم القصد لها الا بالتبع (ألا انما طائرهم
عند الله) اى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته اوسبب
شؤمهم عند الله وهو اعمالهم المكتوبة عنده فانها التى ساقت اليهم
مايسؤهم وقرئ انما طيرهم وهو اسم جمع وقيل هو جمع (ولكن اكثرهم
لايعلمون) ان مايصيبهم من الله اومن شؤم اعمالهم (وقالوا مهما) اصلها
ماالشرطية ضمت اليها ماالزائدة للتأكيد ثم قلبت الفها هاء استثقالا للتكرير
وقيل مركبة من مه الذى يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على
الابتداء او النصب بفعل يفسره (تأتنا به) اى ايما شئ تحضرنا تأتنا به
(من آية) بيان لمهما وانما سموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم
ولذلك قالوا (لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) اى لتسحر بها اعيننا وتشبه
علينا والضمير فى به وبها لما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ وانث بعده باعتبار
المعنى (فارسلنا عليهم الطوفان) ماطاف بهم وغشى اماكنهم وحروثهم
من مطر اوسيل وقيل الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد
والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل اولاد الجراد قبل نبات اجنحتها
(والضفادع والدم) روى انهم مطروا ثمانية ايام فى ظلمة شديدة لايقدر
احد ان يخرج من بيته ودخل الماء فى بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت
بيوت بنى اسرائيل مشتبكة ببيوتهم ولم يدخل فيها قطرة وركد على اراضيهم
فمنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى
ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم
من الكلاء والزرع مالم يعهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فاكلت
زروعهم وثمارهم ثم اخذت تأكل الابواب والسقوف والثياب ففزعوا اليه
ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء واشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت
الى النواحى التى جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فأكل ما ابقاه
الجراد وكان يقع فى اطعمتهم ويدخل بين اثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا
اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر ثم ارسل الله عليهم الضفادع
بحيث لايكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم
وتثب الى قدورهم وهى تغلى وافواههم عند التكلم ففزعوا اليه

(ورزقكم من الطيبات)
الغنائم (لعلكم تشكرون)
نعمه ونزل فى أبى لبابة مروان
بن عبد المنذر وقد بعثه صلى
الله عليه وسلم الى بنى قريظة
لينزلوا على حكمه فاستشاروه
فأشار اليهم أنه الذبح لان
عياله وماله فيهم (يا أيها الذين
آمنوا لاتخونوا الله والرسول
و) لا (تخونوا أماناتكم)
ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره
(وأنتم تعلمون واعلموا أنما
أموالكم واولادكم فتنة)
لكم صادة عن أمور الآخرة
(وأن الله عنده اجر عظيم)
فلا تفوتوه بمراعاة الاموال
والاولاد والخيانة لاجلهم
* ونزل فى توبته (يا أيها
الذين آمنوا ان تتقوا الله)
بالانابة وغيرها (يجعل لكم
فرقانا) بينكم وبين ماتخافون
فتنجون (ويكفر عنكم
سيآتكم ويغفر لكم) ذنوبكم
(والله ذو الفضل العظيم)
اذكر يا محمد (واذ يمكر بك
الذين كفروا) وقد اجتمعوا
للمشاورة فى شأنك بدار الندوة
(ليثبتوك) يوثقوك ويحبسوك
(أو يقتلوك) كلهم قتلة
رجل واحد (أو يخرجوك)

وتضرعوا فاخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم فنقضوا العهود
ثم ارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماء حتى كان يجتمع القبطى مع
الاسرائيلى على اناء فيكون مايليه دما ومايلى الاسرائيلى ماء ويمص الماء
من فم الاسرائيلى فيصير دما فى فيه وقيل سلط الله عليهم الرعاف (آيات)
نصب على الحال (مفصلات) مبينات لاتشكل على عاقل انها آيات الله ونقمته
عليهم اومنفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين آيتين منها شهر وكان
امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى عليه السلام لبث فيهم بعدما غلب
السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) عن الايمان
(وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) يعنى العذاب المفصل او الطاعون
الذى ارسله الله عليهم بعد ذلك (قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك)
بعهده عندك وهو النبوة اوبالذى عهده اليك ان تدعوه فيجيبك كما اجابك
فى آياتك وهو صلة لادع اوحال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه
بما عهد عندك اومتعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى
ماتطلب منك بحق ماعهد عندك اوقسم مجاب بقوله (لئن كشفت عنا الرجز
لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) اى اقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت
عنا الرجز لنؤمنن ولنرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم
بالغوه) الى حد من الزمان هم بالغوه فمعذبون فيه اومهلكون وهو وقت
الغرق او الموت وقيل الى اجل عينوه لايمانهم (اذاهم ينكثون) جواب
لما اى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف فيه (فانتقمنا
منهم) فاردنا الانتقام منهم (فاغرقناهم فى اليم) اى فى البحر الذى لايدرك
قعره وقيل لجته (بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى كان اغراقهم
بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها
وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا (واورثنا القوم الذين
كانوا يستضعفون) بالاستعباد وذبح الابناء من مستضعفيهم (مشارق الارض
ومغاربها) يعنى ارض الشام ومصر ملكها بنوا اسرائيل بعد الفراعنة
والعمالقة وتمكنوا فى نواحيها (التى باركنا فيها) بالخصب وسعة العيش
(وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل) ومضت عليهم واتصلت بالانجاز
عدته اياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله تعالى * ونريد ان نمن * الى قوله ماكانوا
يحذرون وقرئ كلمات ربك لتعدد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على

من مكة (ويمكرون) بك
(ويمكر الله) بهم بتدبير
أمرك بأن أوحى اليك مادبروه
وأمرك بالخروج (والله خير
الماكرين) أعلمهم به (واذا
تتلى عليهم آياتنا) القرآن
(قالوا قد سمعنا لونشاء لقلنا
مثل هذا) قاله النضر بن
الحرث لانه كان يأتى الحيرة
يتجر فيشترى كتب أخبار
الاعاجم ويحدث بها أهل مكة
(ان) ما (هذا) القرآن
(الا أساطير) أكاذيب
(الاولين واذ قالوا اللهم
ان كان هذا) الذى يقرؤه
محمد (هو الحق) المنزل
(من عندك فأمطر علينا حجارة
من السماء أوائتنا بعذاب أليم)
مؤلم على انكاره قاله النضر
أوغيره استهزاء وايهاما مانه
على بصيرة وجزم ببطلانه قال
تعالى (وما كان الله ليعذبهم)
بماسألوه (وأنت فيهم) لأن
العذاب اذا نزل عم ولم تعذب
أمة الا بعد خروج نبيها
والمؤمنين منها (وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون)
حيث يقولون فى طوافهم
غفرانك غفرانك وقيل هم
المؤمنون المستضعفون فيهم

الشدائد (ودمرنا) وخربنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من القصور والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات اوما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وابو بكر يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقومه وقوله (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر) ومابعده ذكر ماحدثه بنوا اسرائيل من الامور الشنيعة بعدان من الله عليهم بالنعم الجسام واراهم من الآيات العظام تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمارأى منهم وايقاظا للمؤمنين حتى لايغفلوا عن محاسبة انفسهم ومراقبة احوالهم روى ان موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاموه شكرا (فأتوا على قوم) فمروا عليهم (يعكفون على اصنام لهم) يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شأن العجل والقوم كانوا من العمالقة الذين امر موسى بقتالهم وقيل من لخم وقرأ حمزة والكسائى يعكفون بالكسر (قالوا ياموسى اجعل لنا الها) مثالا نعبده (كما لهم آلهة) يعبدونها وما كافة للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق واكده لبعد ماصدر عنهم بعدمارأوا من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعنى ان الله يهدم دينهم الذى هم عليه ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا (و باطل) مضمحل (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما بالغ فى هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عماهم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين فى الجملتين الواقعتين خبرا لان للتنبيه على ان الدمار لاحق لماهم فيه لامحالة وان الاحباط الكلى لازب لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال اغير الله ابغيكم آلها) اطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) والحال انه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم عن امثالهم بمالم يستحقوه تفضلا بان قصدوا ان يشركوا به اخس شئ من مخلوقاته (واذ انجيناكم من آل فرعون) واذكروا صنيعه معكم فى هذا الوقت وقرأ ابن عامر انجاكم (يسومونكم سوء العذاب) استئناف لبيان ما انجاهم اوحال من المخاطبين اومن آل فرعون اومنهما (يقتلون ابناءكم ويستحيون نساءكم) بدل منه مبين (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) وفى الانجاء اوالعذاب نعمة اومحنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين

كما قال لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما (ومالهم أن لايعذبهم الله) بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الاول هى ناسخة لماقبلها وقدعذبهم الله ببدر وغيره (وهم يصدون) يمنعون النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين (عن المسجد الحرام) أن يطوفوا به (وما كانوا اولياءه) كمازعموا (ان) ما (اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لايعلمون) أن لا ولاية لهم عليه (وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء) صفيرا (وتصدية) تصفيقا أى جعلوا ذلك موضع صلاتهم التى أمروا بها (فذوقوا العذاب) ببدر (بما كنتم تكفرون ان الذين كفروا ينفقون أموالهم) فى حرب النبى صلى الله عليه وسلم (ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون) فى عاقبة الامر (عليهم حسرة) ندامة لفواتها وفوات ماقصدوه (ثم يغلبون) فى الدنيا (والذين كفروا) منهم (الى جهنم) فى الآخرة (يحشرون) يساقون (ليميز)

ليلة) لها القعدة وقرأ ابو عمرو و يعقوب ووعدنا (واتممناها بعشر) من ذى الحجة (فتم ميقات ربه اربعين ليلة) بالغا اربعين ليلة روى انه عليه السلام وعد بنى اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان مايأتون ومايذرون فلما هلك سأل موسى عليه السلام ربه فامره بصوم ثلاثين يوما فلما اتم انكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فافسدته بالسوك فامره الله تعالى ان يزيد عليها عشرا وقيل امره بان يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم انزل عليه التوراة فى العشر وكلمه فيها (وقال موسى لاخيه هارون اخلفنى فى قومى) كن خليفتى فيهم (واصلح) مايجب ان يصلح من امورهم اوكن مصلحا (ولاتتبع سبيل المفسدين) ولاتتبع من سلك سبيل الافساد ولاتطع من دعاك اليه (ولماجاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص اى اختص مجيئه بميقاتنا (وكلمه ربه) من غير وسط كما يكلم الملائكة وفيما روى ان موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس من جنس سماع كلام المحدثين (قال رب ارنى انظر اليك) ارنى نفسك بان تمكننى من رؤيتك او تتجلى لى فانظر اليك واراك وهو دليل على ان رؤيته تعالى جائزة فى الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا مايقتضى الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى لن ترانى دون لن ارى اولن اريك اولن تنظر الى تنبيها على انه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معد فى الرائى ولم يوجد فيه بعد وجعل السؤال لتبكيت قومه الذين قالوا ارنا الله جهرة خطأ اذلوكانت الرؤية ممتنعة لوجب ان يجهلهم و يزيل شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها ولايتبع سبيلهم كما قال لاخيه ولاتتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها اشد خطأ اذلايدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على ان لايراه ابدا وان لايراه غيره اصلا فضلا عن ان يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة اوجهالة بحقيقة الرؤية (قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) استدراك يريد ان يبين به انه لايطيقه وفى تعليق الرؤية بالاستقرار ايضا دليل الجواز ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن والجبل قيل جبل زبير (فلما تجلى ربه للجبل) ظهرله عظمته وتصدى له اقتداره وامره وقيل اعطى له حياة ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مدكوكا مفتتا والدك والدق اخوان كالشك

متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد أى يفصل (الله الخبيث) الكافر (من الطيب) المؤمن (ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا) يجمعه متراكما بعضه على بعض (فيجعله فى جهنم أولئك هم الخاسرون قل للذين كفروا) كأبى سفيان واصحابه (ان ينتهوا) عن الكفر وقتال النبى صلى الله عليه وسلم (يغفرلهم ماقدسلف) من أعمالهم (وان يعودوا) الى قتاله (فقدمضت سنت الاولين) أى سنتنا فيهم بالاهلاك فكذا نفعل بهم (وقاتلوهم حتى لاتكون) توجد (فتنة) شرك (ويكون الدين كله لله) وحده ولايعبد غيره (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم به (وان تولوا) عن الايمان (فاعلموا أن الله مولاكم)ناصركم ومتولى اموركم (نعم المولى) هو (ونعم النصير) أى الناصر لكم (واعلموا انما غنمتم) أخذتم من الكفار قهرا (من شئ فان لله خمسه) يأمر فيه بماشاء

والشق وقرأ حمزة والكسائى دكاء اى ارضا مستوية ومنه ناقة دكاء للتى لاسنام لها وقرئ دكا اى قطعا جمع دكاء بالتشديد (وخر موسى صعقا) مغشيا عليه من هول مارأى (فلما افاق قال) تعظيما لما رأى (سبحانك تبت اليك) من الجرأة والاقدام على السؤال بغير اذن (وانا اول المؤمنين) مر تفسيره وقيل معناه انا اول من آمن بانك لاترى فى الدنيا (قال ياموسى انى اصطفيتك) اخترتك (على الناس) اى الموجودين فى زمانك وهرون وان كان نبيا كان مأمورا باتباعه ولم يكن كليما ولا صاحب شرع (برسالاتى) يعنى اسفار التورات وقرأ ابن كثير ونافع برسالتى (وبكلامى) وبتكلمى اياك فخذ ما آتيتك) اعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة فيه روى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر (وكتبنا له فى الالواح من كل شئ) مما يحتاجون اليه من امر الدين (موعظة وتفصيلا لكل شئ) بدل من الجار والمجرور اى كتبنا كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلف فى ان الالواح كانت عشرة اوسبعة وكانت من زمرد اوزبرجد اوياقوت احمر اوصخرة صماء لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده اوشققها باصابعه وكان فيها التوراة اوغيرها (فخذها) على اضمار القول عطفا على كتبنا او بدل من قوله فخذ ما آتيتك والهاء للالواح اولكل شئ فانه بمعنى الاشياء اوللرسالات (بقوة) بجد وعزيمة (وأمر قومك يأخذوا باحسنها) اى باحسن ما فيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل كقوله تعالى واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم اوبواجباتها فان الواجب احسن من غيره ويجوز ان يراد بالاحسن البالغ فى الحسن مطلقا لا بالاضافة وهو المأمور به كقولهم الصيف احر من الشتاء (ساريكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها اومنازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا اودارهم فى الآخرة وهى جهنم وقرئ سأوريكم بمعنى سأبين لكم من اوريت الزند وسأورثكم ويؤيده قوله واورثنا القوم (سأصرف عن آياتى) المنصوبة فى الآفاق والانفس (الذين يتكبرون فى الارض) بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها او باهلاكهم (بغير الحق) صلة يتكبرون اى يتكبرون بما ليس بحق وهو

(وللرسول ولذى القربى) قرابة النبى صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم وبنى المطلب (واليتامى) أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء (والمساكين) ذوى الحاجة من المسلمين (وابن السبيل) المنقطع فى سفره من المسلمين أى يستحقه النبى صلى الله عليه وسلم والاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من أن لكل خمس الخمس والاخماس الاربعة الباقية للغانمين (ان كنتم آمنتم بالله) فاعلموا ذلك (وما) عطف على بالله (أنزلنا على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الملائكة والآيات (يوم الفرقان) اى يوم بدر الفارق بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شئ قدير) ومنه نصركم مع قلتكم وكثرتهم (اذ) بدل من يوم (انتم) كائنون (بالعدوة الدنيا) القربى من المدينة وهى بضم العين وكسرها جانب الوادى (وهم بالعدوة القصوى) البعدى منها (والركب) العير كائنون بمكان (أسفل منكم) مما يلى

دينهم الباطل اوحال من فاعله (وان يروا كل آية) منزلة اومعجزة (لايؤ منوابها) لعنادهم واختلال عقلهم بسبب انهماكهم فى الهوى والتقليد وهويؤ يد الوجه الاول (وان يروا سبيل الرشد لايتخذوه سبيلا) لاستيلاء الشيطنة عليهم و قرأ حمزة والكسائى الرشد بفتحتين وقرأ الرشاد ثلاثتها لغات كالسقم والسقم والسقام (وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات ويجوز ان ينتصب ذلك على المصدراى سأصرف ذلك الصرف بسببهما (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) اى ولقائهم الدار الآخرة اوماوعدالله فى الآخرة (حبطت اعمالهم) لاينتفعون بها (هل يجزون الاما كانو ايعملون) الاجزاء اعمالهم (واتخذ قوم موسى من بعده) من بعدذهابه للميقات (من حليهم) التى استعاروهامن القبط حين هموابالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت فى ايديهم او ملكوها بعدهلاكهم وهو جمع حلى كثدى وثدى وقرأ حمزة والكسائى بالكسر للاتباع كدلى ويعقوب على الافراد (عجلا جسدا) بدناذا لحم ودم اوجسدامن الذهب خاليا من الروح ونصبه على البدل (له خوار) صوت البقرروى ان السامرى لما صاغ العجل القى فى فمه من تراب اثرفرس جبريل فصارحياوقيل صاغه بنوع من الحيل فيدخل الريح جوفه ويصوت وانمانسب الاتخاذ اليهم وهو فعله امالانهم رضوابه اولان المراد اتخاذهم اياه الهاوقرئ جؤاراى صياح (الم يروا انه لايكلمهم ولايهديهم سبيلا) تقريع على فرط ضلالتهم واخلالهم بالنظر والمعنى الم يرواحين اتخذوه الها انه لايقدر على كلام ولاعلى ارشادسبيل كآحادالبشر حتى حسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر (اتخذوه) تكريرللذم اى اتخذوه الها وكانوا ظالمين) واضعين الاشياء فى غيرموضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعامنهم (ولما سقط فى ايديهم) كناية عن اشتدادندمهم فان النادم المتحسر يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها وقرئ سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم فى انفسهم (ورأوا) وعلموا (انهم قد ضلوا) باتخاذ العجل (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا) بانزال التورية (ويغفرلنا) بالتجاوزعن الخطيئة (لنكونن من الخاسرين) وقرأهما حمزة والكسائى بالتاء وربنا على النداء (ولمارجع موسى الى قومه غضبان اسفا) شديدالغضب

البحر (ولوتواعدتم) أنتم والنفير للقتال (لاختلفتم فى الميعاد ولكن) جمعكم بغير ميعاد (ليقضى الله امرا كان مفعولا) فى علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذلك (ليهلك) يكفر (من هلك عن بينة) أى بعدحجة ظاهرة قامت عليه وهى نصرالمؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير (ويحيى) يؤمن (من حى عن بينة وان الله لسميع عليم) اذكر (اذ يريكهم الله فى منامك) أى نومك (قليلا) فأخبرت به أصحابك فسروا (ولوأراكهم كثيرا لفشلتم) جبنتم (ولتنازعتم) اختلفتم (فى الامر) أمر القتال (ولكن الله سلم) كم من الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) بما فى القلوب (واذ يريكموهم) أيها المؤمنون (اذالتقيتم فى أعينكم قليلا) نحو سبعين أومائة وهم الف لتقدموا عليهم (و يقللكم فى أعينهم) ليقدموا ولايرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم اياهم مثليهم كما فى آل عمران (ليقضى الله أمرا كان مفعولا والى الله

وقيل حزينا (قال بئسما خلفتمونى من بعدى) فعلتم بعدى حيث
عبدتم العجل والخطاب للعبدة اوقمتم مقامى فلم تكفوا العبدة والخطاب لهرون
والمؤمنين معه ومانكرة موصوفة تفسر المستكن فى بئس والمخصوص بالذم
محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى
من بعد انطلاقى اومن بعد مارأيتم منى من التوحيد والتنزيه والحمل عليه
والكف عمانا فيه (أعجلتم امر ربكم) اتركتموه غيرتام كأنه ضمن عجل
معنى سبق فعدى تعديته اوأعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين
وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم (والقى الالواح)
اى طرحها من شدة الغضب وفرط الضجرة حمية للدين روى ان التوراة
كانت سبعة اسباع فى سبعة الواح فلما القاها انكسرت فرفع ستة اسباعها
وكان فيها تفصيل كل شئ وبقى سبع كان فيه المواعظ والاحكام (واخذ برأس
اخيه) بشعر رأسه (يجره اليه) توهما بانه قصر فى كفهم وهرون كان اكبر
منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان احب الى بنى اسرائيل (قال ابن ام)
ذكر الام ليرققه عليه وكانا من اب وام وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابوبكر
عن عاصم هنا وفى طه ابن أم بالكسر واصله يا ابن امى فحذفت الياء اكتفاء
بالكسرة تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء والباقون بالفتح زيادة فى التخفيف
لطوله اوتشبيها بخمسة عشر (ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى)
ازاحة لتوهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت وسعى فى كفهم حتى قهرونى
واستضعفونى وقاربوا قتلى (فلا تشمت بى الاعداء) فلا تفعل بى مايشمتون
بى لاجله (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) معدودا فى عدادهم بالمؤاخذة
اونسبة التقصير (قال رب اغفر لى) ماصنعت باخى (ولاخى) ان فرط فى كفهم
ضمه الى نفسه فى الاستغفار ترضية له ودفعا للشماتة عنه (وادخلنا فى رحمتك
بمزيد الانعام علينا (وانت ارحم الراحمين) وانت ارحم بنا منا على انفسنا
(ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم) وهو ما امرهم به
من قتل انفسهم (وذلة فى الحياة الدنيا) وهو خروجهم من ديارهم وقيل
الجزية (وكذلك نجزى المفترين) على الله ولافرية اعظم من فريتهم وهى
قولهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم
(والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصى (ثم تابوا من بعدها) من بعد
السيئات (وآمنوا) واشتغلوا بالايمان وماهو مقتضاه من الاعمال الصالحة

ترجع) تصير (الامور
يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم
فئة) جماعة كافرة (فاثبتوا)
لقتالهم ولا تنهزموا
(واذكروا الله كثيرا)
ادعوه بالنصر (لعلكم
تفلحون) تفوزون (واطيعوا
الله ورسوله ولاتنازعوا)
تختلفوا فيما بينكم (فتفشلوا)
تجبنوا (وتذهب ريحكم)
قوتكم ودولتكم (واصبروا
ان الله مع الصابرين) بالنصر
والعون (ولا تكونوا كالذين
خرجوا من ديارهم) ليمنعوا
عيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها
(بطرا ورئاء الناس) حيث
قالوا لا نرجع حتى نشرب
الخمور وننحر الجزور و
تضرب علينا القيان ببدر
فيتسامع بذلك الناس
(ويصدون) الناس (عن
سبيل الله والله بما يعملون)
بالياء والتاء (محيط) علما
فيجازيهم به (و) اذكر
(اذ زين لهم الشيطان)
ابليس (أعمالهم) بأن
شجعهم على لقاء المسلمين
لما خافوا الخروج من أعدائهم
بنى بكر (وقال) لهم (لاغالب
لكم اليوم من الناس وانى

(ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وان عظم الذنب
كجريمة عبدة العجل وكثر جرائم بنى اسرائيل (ولما سكت) سكن وقد قرئ به
(عن موسى الغضب) باعتذار هرون او بتوبتهم وفى هذا الكلام مبالغة
و بلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على مافعل كالآمر به والمغرى
عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكت على ان المسكت هو الله
تعالى اواخوه اوالذين تابوا (اخذ الالواح) التى القاها (وفى نسختها)
وفيما نسخ فيها اى كتب والنسخة فعلة بمعنى فعول كالخطبة وقيل فيما نسخ
منها اى من الالواح المنكسرة (هدى) بيان للحق (ورحمة) ارشاد الى
الصلاح والخير (للذين هم لربهم يرهبون) دخلت اللام على المفعول
لضعف الفعل بالتأخير اوحذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون
معاصى الله لربهم (واختار موسى قومه) اى من قومه فحذف الجار واوصل
الفعل اليه (سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة) روى انه تعالى امره
ان يأتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال
ليتخلف منكم رجلان فتشاجروا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب
و يوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى بهم
الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يأمره و ينهاه ثم انكشف الغمام
فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اى الصاعقة
اورجفة الجبل فصعقوا منها (قال رب لوشئت اهلكتهم من قبل واياى)
تمنى كلامهم وهلاكه قبل ان يرى مارأى او بسبب آخر اوعنى به انك قدرت
على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم باغراقهم فى البحر
وغيرها فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرى لم يبعد
من عميم احسانك (اتهلكنا بمافعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على طلب
الرؤية وكأن ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بمافعل السفهاء عبادة العجل
والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها
ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى
فبكى ودعا فكشفها الله عنهم (ان هى الافتنتك) ابتلاؤك حين اسمعتهم
كلامك حتى طمعوا فى الرؤية اواوجدت فى العجل خوارا فزاغوا به (تضل
بها من تشاء) ضلاله بالتجاوز عن حده او باتباع المخايل (وتهدى من تشاء)
هداه فيقوى بها ايمانه (انت ولينا) القائم بامرنا (فاغفر لنا) بمغفرة ماقارفنا

جار لكم) من كنانة وكان
أتاهم فى صورة سراقة بن
مالك سيد تلك الناحية (فلما
تراءت) التقت (الفئتان)
المسلمة والكافرة ورأى
الملائكة وكان يده فى يد الحرث
بن هشام (نكص) رجع
(على عقبيه) هاربا (وقال)
لما قالوا له اتخذلنا على هذا
الحال (انى برئ منكم)
من جواركم (انى أرى مالا
ترون) من الملائكة (انى
أخاف الله) ان يهلكنى (والله
شديد العقاب اذيقول
المنافقون والذين فى قلوبهم
مرض) ضعف اعتقاد (غر
هؤلاء) اى المسلمين (دينهم)
اذخرجوا مع قلتهم يقاتلون
الجمع الكثير توهما انهم
ينصرون بسببه قال تعالى
فى جوابهم (ومن يتوكل
على الله) يثق به يغلب (فان الله
عزيز) غالب على أمره
(حكيم) فى صنعه (ولو ترى)
يامحمد (اذيتوفى) بالياء والياء
(الذين كفروا الملائكة
يضربون) حال (وجوههم
وأدبارهم) بمقامع من حديد (و)
يقولون لهم (ذوقوا عذاب

(وارحمنا وانت خير الغافرين) تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي الآخرة) الحسنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك من هاد يهود اذا رجع وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا اماله ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل وللمفعول بمعنى املنا انفسنا او اليك ويجوز ان يكون المضمون ايضا مبنيا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض (قال عذابي اصيب به من اشاء) تعذيبه (ورحمتي وسعت كل شيء) في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (فسأكتبها) فسأثبتها في الآخرة اوفاكتبها كتبة خاصة منكم يابني اسرائيل (للذين يتقون) الكفر والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانافتها اولانها كانت اشق عليهم (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فلايكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول النبي) مبتدأ خبره يأمرهم اوخبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين اوبدل من الذين يتقون بدل البعض اوالكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد (الامي) الذي لايكتب ولايقرأ وصفه به تنبيها على ان كمال علمه مع حاله احدى معجزاته (الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) اسما وصفة (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم عليهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير اوكالربا والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة واصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه اي يحبسه من الحراك لثقله وقرأ ابن عامر آصارهم (فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموه بالتقوية وقرئ بالتخفيف واصله المنع ومنه التعزير (ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه) اي مع نبوته يعني القرآن وانما سماه نورا لانه باعجازه ظاهر امره مظهر غيره اولانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون معه متعلقا باتبعوا اي واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (اولئك هم المفلحون) الفائزون بالرحمة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام (قل ياأيها الناس اني رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوثا الى

الحريق) أي النار وجواب لو لرأيت أمرا اعظيما (ذلك) التعذيب (بما قدمت أيديكم) عبر بها دون غيرها لان أكثر الافعال تزاول بها (وان الله ليس بظلام) اي بذي ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب دأب هؤلاء (كدأب) كعادة آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله) بالعقاب (بذنوبهم) جملة كفروا وما بعدها مفسرة لما قبلها (ان الله قوي) على ما يريده (شديد العقاب ذلك) أي تعذيب الكفرة (بأن) أي بسبب أن (الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم) مبدلا لها بالنقمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا نعمتهم كفرا كتبديل كفار مكة اطعامهم من جوع وأمنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين (وان الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون) قومه معه (وكل) من الامم المكذبة (كانوا ظالمين)

كافة الثقلين وسائر الرسل الى اقوامهم (جميعا) حال من اليكم (الذى له
ملك السموات والارض) صفة الله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف
الذى اضيف اليه لانه كالمتقدم عليه او مدح منصوب او مرفوع او مبتدأ
خبره (لا اله الا هو) وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم
كان هو الاله لا غيره وفى (يحيى و يميت) مزيد تقرير لاختصاصه
بالالوهية (فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته) ما انزل
عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس
او القرآن او عيسى عليه السلام تعريضا لليهود وتنبيها على ان من
لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه
الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه لعلكم تهتدون)
جعل رجاء الاهتداء اثر الامرين تنبيها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام
شرعه فهو بعد فى خطط الضلالة (ومن قوم موسى) يعنى بنى اسرائيل
(امة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين او بكلمة الحق (و به) و بالحق
(يعدلون) بينهم فى الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائمون بالحق
من اهل زمانه اتبع ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيها
على ان تعارض الخير والشر وتزاحم اهل الحق والباطل امر مستمر وقيل
مؤمنو اهل الكتاب وقيل قوم وراء الصين رآهم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) وصيرناهم
قطعا متميزا بعضهم عن بعض (اثنتى عشرة) مفعول ثان لقطع فانه
متضمن معنى صير او حال وتأنيثه للحمل على الامة او القطعة (اسباطا)
بدل منه ولذلك جمع او تمييز له على ان كل واحدة من اثنتى عشرة اسباط
وكأنه قيل اثنتى عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها (امما)
على الاول بدل بعد بدل او نعت لاسباطا وعلى الثانى بدل من اسباطا
(واوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه) فى التيه (ان اضرب بعصاك الحجر
فانبجست) اى فضرب فانبجست وحذفه للايماء على ان موسى عليه السلام
لم يتوقف فى الامتثال وان ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل فى ذاته
(منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس) كل سبط (مشربهم وظللنا عليهم
الغمام) ليقيهم حر الشمس (وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا) اى
وقلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم

ونزل فى قريظة (ان شر
الدواب عند الله الذين كفروا
فهم لا يؤمنون الذين عاهدت
منهم) ان لا يعينوا المشركين
(ثم ينقضون عهدهم فى كل
مرة) عاهدوا فيها (وهم
لا يتقون) الله فى غدرهم
(فاما) فيه ادغام نون
ان الشرطية فى ما المزيدة
(تثقفنهم) تجدنهم (فى الحرب
فشرد) فرق (بهم
من خلفهم) من المحاربين
بالتنكيل بهم والعقوبة
(لعلهم) اى الذين خلفهم
يذكرون) يتعظون بهم (واما
تخافن من قوم) عاهدوك
(خيانة) فى عهد بأمارة
تلوح لك (فانبذ) اطرح
عهدهم (اليهم على سواء)
حال أى مستويا أنت وهم
فى العلم بنقض العهد بأن
تعلمهم به لئلا يتهموك بالغدر
(ان الله لا يحب الخائنين)
ونزل فيمن أفلت يوم بدر
(ولا تحسبن) يا محمد (الذين
كفروا سبقوا) الله أى فاتوه
(انهم لا يعجزون) لا يفوتونه
وفى قراءة بالتحتانية فالمفعول
الاول محذوف أى أنفسهم
وفى أخرى بفتح ان على تقدير

يظلمون) سبق تفسيره فى سورة البقرة (واذقيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضمار اذكروا القرية بيت المقدس (وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا) مثل مامر فى سورة البقرة معنى غير ان قوله فكلوا فيها بالفاء افاد تسبب سكناهم للاكل منها ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمه او بدلالة الحال عليه واما تقديم قولوا على وادخلوا فلا اثر له فى المعنى لانه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (نغفر لكم خطاياكم سنزيد المحسنين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانما اخرج الثانى مخرج الاستئناف للدلالة على انه تفضيل محض ليس فى مقابلة ما امر وابه وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيأتكم بالجمع والرفع غير ان عامر فانه وحد وقرأ ابو عمرو خطاياكم (فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيها (واسألهم) للتقرير والتقريع بقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التى لا تعلم الا بتعليم اووحى ليكون ذلك معجزة لك عليهم (عن القرية) عن خبرها وما وقع باهلها (التى كانت حاضرة البحر) قريبة منه وهى ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون فى السبت) يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت واذ ظرف لكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف او بدل منه بدل الاشتمال (اذ تأتيهم حيتانهم) ظرف ليعدون او بدل بعد بدل وقرئ يعدون واصله يعتدون ويعدون من الاعداد اى يعدون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا ان يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوم سبتهم شرعا) يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسباتهم وقوله (ويوم لا يسبتون لا تأتيهم) وقرئ لا يسبتون من اسبت ولا يسبتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون فى السبت وشرعا حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذ ادنا واشرف (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله اى لا تأتيهم مثل اتيانهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون (واذقالت) عطف على اذ يعدون (امة منهم) جماعة من اهل القرية يعنى صلحاء هم الذين اجتهدوا فى موعظتهم حتى ايسوا من اتعاظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) مخترمهم (او معذبهم عذابا

اللام (وأعدوا لهم) لقتالهم (ما استطعتم من قوة) قال صلى الله عليه وسلم هى الرمى رواه مسلم (ومن رباط الخيل) مصدر بمعنى حبسها فى سبيل الله (ترهبون) تخوفون (به عدو الله وعدوكم) أى كفار مكة (وآخرين من دونهم) أى غيرهم وهم المنافقون أو اليهود (لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شئ فى سبيل الله يوف اليكم) جزؤه (وأنتم لا تظلمون) تنقصون منه شيئا (وان جنحوا) مالوا (للسلم) بكسر السين وفتحها الصلح (فاجنح لها) وعاهدهم قال ابن عباس هذا منسوخ بآية السيف ومجاهد مخصوص بأهل الكتاب اذ نزلت فى بنى قريظة (وتوكل على الله) ثق به (انه هو السميع) للقول (العليم) بالفعل (وان يريدوا ان يخدعوك) بالصلح ليستعدوا لك (فان حسبك) كافيك (الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف) جمع (بين قلوبهم) بعد الاحن (لو أنفقت ما فى

شديدا) فى الآخرة لتماديهم فى العصيان قالوه مبالغة فى ان الوعظ لاينفع فيهم
اوسؤا لاعن علة الوعظ ونفعه وكأنه تقاول بينهم اوقول من ارعوى
عن الوعظ لمن لم يرعو منهم وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة اجابوا به
وعاظهم ردا عليهم وتهكما بهم (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال
اى موعظتنا انهاء عذر الى الله حتى لاتنسب الى تفريط فى النهى عن
المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر اوالعلة اى اعتذرنا به معذرة
اووعظناهم معذرة (ولعلهم يتقون) اذ اليأس لايحصل الابالهلاك
(فلما نسوا) تركوا ترك الناسى (ماذكروا به) ماذكرهم به صلحاؤهم (انجينا
الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة امر الله
(بعذاب بئيس) شديد فعيل من بؤس يبؤس بؤسا اذا شتد وقرأ ابو بكر
بيئس على وزن فيعل كضيغم وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمزة
على انه بئس كحذر كما قرئ به فخفف عينه بنقل حركتها الى الفاء ككبد
فى كبد ونافع بيس على قلب الهمزة ياء كما قلبت فى ذيب اوعلى انه فعل الذم
وصف به فجعل اسما وقرئ بيس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها
وبيس على التخفيف كهين وبائس كفاعل (بما كانوا يفسقون) بسبب
فسقهم (فلما عتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك مانهوا عنه كقوله تعالى
وعتوا عن امر ربهم (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) كقوله انما قولنا لشئ
اذا اردناه ان نقول له كن فيكون والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم
اولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم ويجوز ان تكون الآية الثانية تقريرا
وتفصيلا للاولى روى ان الناهين لما ايسوا عن اتعاظ المعتدين كرهوا
مساكنتهم فقسموا القرية بجدار فيه باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج
اليهم احد من المعتدين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذاهم قردة
فلم يعرفوا انسابهم ولكن القرود تعرفهم فجعلت تأتى انسباءهم وتشم
ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم
لاابدانهم (واذ تأذن ربك) اى اعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوعد
والايعاد اوعزم لان العازم على الشئ يؤذن نفسه بفعله واجرى مجرى
فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب بجوابه وهو (ليبعثن عليهم
الى يوم القيامة) والمعنى واذا وجب ربك على نفسه ليسلطن على اليهود
(من يسومهم سوء العذاب) كالاذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم

الارض جميعا ما ألفت بين
قلوبهم ولكن الله ألف بينهم)
بقدرته (انه عزيز) غالب
على أمره (حكيم) لايخرج
شئ عن حكمته (ياأيها النبى
حسبك الله و) حسبك
(من اتبعك من المؤمنين ياأيها
النبى حرض) حث (المؤمنين
على القتال) للكفار (ان يكن
منكم عشرون صابرون يغلبوا
مائتين) منهم (وان يكن)
بالياء والتاء (منكم مائة يغلبوا
ألفا من الذين كفروا بأنهم)
أى بسبب أنهم (قوم لايفقهون)
وهذا خبر بمعنى الامر أى
ليقاتل العشرون منكم المائتين
والمائة الالف ويثبتوا لهم ثم
نسخ لما كثروا بقوله (الآن
خفف الله عنكم وعلم أن فيكم
ضعفا) بضم الضاد وفتحها
عن قتال عشرة امثالكم
(فان يكن) بالياء والتاء (منكم
مائة صابرة يغلبوا مائتين)
منهم (وان يكن منكم ألف
يغلبوا ألفين باذن الله) بارادته
وهو خبر بمعنى الامر أى لتقاتلوا
مثليكم وتثبتوا لهم (والله مع
الصابرين) بعونه * ونزل
لما اخذوا الفداء من أسرى بدر

بعد سليمان عليه السلام بخت نصر فخرب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبي نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقي منهم وكانوا ابؤدونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ففعل مافعل بهم ثم ضرب عليهم الجزية فلاتزال مضروبة الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب) عاقبهم في الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن (وقطعناهم في الارض امما) وفرقناهم فيها بحيث لايكاد يخلو قطر منهم تتمة لادبارهم حتى لايكون لهم شوكة قط وامما مفعول ثان اوحال (منهم الصالحون) صفة او بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك اى منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم (وبلوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم (لعلهم يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه (فخلف من بعدهم) من بعد المذكورين (خلف) بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع في الشر والخلف بالفتح في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة من اسلافهم يقرأونها ويقفون على مافيها (يأخذون عرض هذا الادنى) حطام هذا الشيء الادنى يعني الدنيا وهو من الدنو او الدناءة وهو ما كانوا يأخذون من الرشى في الحكومة وعلى تحريف الكلم والجملة حال من الواو (ويقولون سيغفر لنا) لايؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند الى الجار والمجرور او مصدر يأخذون (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) حال من الضمير في لنا اى يرجون المغفرة مصرين على الذنب عائدين الى مثله غير تائبين عنه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) اى في الكتاب (ان لايقولوا على الله الا الحق) عطف بيان للميثاق اومتعلق به اى بان لا يقولوا والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب (ودرسوا مافيه) عطف على الم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير او على ورثوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) مما يأخذ هؤلاء (افلا يعقلون) فيعلموا ذلك ولايستبدلوا الادنى الذي المؤدي الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على التلوين (والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة) عطف على للذين يتقون وقوله افلا يعقلون اعتراض اومبتدأ خبره (انا لانضيع اجر المصلحين)

(ما كان لنبي أن تكون) بالياء والتاء (له أسرى حتى يثخن في الارض) يبالغ في قتل الكفار (تريدون) أيها المؤمنون (عرض الدنيا) حطامها بأخذ الفداء (والله يريد) لكم (الآخرة) أي ثوابها بقتلهم (والله عزيز حكيم) وهذا منسوخ بقوله فامامنا بعد واما فداء (لولا كتاب من الله سبق) باحلال الغنائم والاسرى لكم (لمسكم فيما أخذتم) من الفداء (عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسارى) وفي قراءة الاسرى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء بان يضعفه لكم في الدنيا ويثيبكم في الآخرة (ويغفر لكم ذنوبكم (والله غفور رحيم وان يريدوا) أي الاسرى (خيانتك) بما اظهروا من القول (فقد خانوا الله من قبل) قبل بدر بالكفر (فأمكن منهم) ببدر قتلا واسرا فليتوقعوا مثل ذلك ان عادوا (والله

على تقديرمنهم اووضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على ان الاصلاح
كالمانع من التضييع وقرأ ابو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لا نافتها
على سائرانواع التمسكات (واذنتقنا الجبل فوقهم) اى قلعناه ورفعناه
فوقهم واصل النتق الجذب (كأنه ظلة)سقيفة وهى كل ما اظلك (وظنوا)
وتيقنوا (انه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت فى الجو ولانهم
كانوا يوعدون به وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم ابوا
ان يقبلوا احكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبلتم
مافيها والا ليقعن عليكم (خذوا) على اضمار القول اى وقلنا خذوا او قائلين
خذوا (ماآتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزيمة على تحمل مشاقه وهو
حال من الواو (واذكروا مافيه)بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى (لعلكم تتقون)
قبايح الاعمال و رذائل الاخلاق (واذاخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم
ذريتهم) اى اخرج من اصلابهم نسلهم على مايتوالدون قرنا بعد قرن
ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وابوعمرو وابن عامر
ويعقوب ذرياتهم (واشهدهم على انفسهم الست بربكم) اى ونصب لهم
دلائل ربوبيته وركب فى عقولهم مايدعوهم الى الاقرار بها حتى صاروا
بمنزلة من قيل لهم الست بربكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكنهم
منه بمنزلة الاشهاد والاعتراف على طريق التمثيل ويدل عليه قوله (قالوا
بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة) اى كراهة ان تقولوا (انا كنا عن هذا
غافلين) لم ننبه بدليل (اوتقولوا) عطف على ان تقولوا وقرأ ابوعمرو
كليهما بالياء لان اول الكلام على الغيبة (انما اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية
من بعدهم) فاقتدينا بهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمكن من العلم به
لا يصلح عذرا (افتهلكنا بما فعل المبطلون) يعنى آباءهم المبطلين بتأسيس
الشرك وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر واحياهم
وجعل لهم العقل والنطق والهمهم ذلك الحديث رواه عمر رضى الله تعالى
عنه وقد حققت الكلام فيه فى شرحى لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد
هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعدما الزمهم بالميثاق
المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن
التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال (وكذلك نفصل الآيات
ولعلهم يرجعون) اى عن التقليد واتباع الباطل (واتل عليهم) اى على

عليم) بخلقه (حكيم)
فى صنعه (ان الذين آمنوا
وهاجروا وجاهدوا بأموالهم
وأنفسهم فى سبيل الله)
وهم المهاجرون (والذين
آووا) النبى صلى الله عليه
وسلم (ونصروا) وهم
الانصار (أولئك بعضهم
أولياء بعض) فى النصرة
والارث (والذين آمنوا ولم
يهاجروا مالكم من ولايتهم)
بكسر الواو وفتحها
(من شئ) فلا ارث بينكم
وبينهم ولا نصيب لهم
فى الغنيمة (حتى يهاجروا)
وهذا منسوخ بآخر السورة
(وان استنصروكم فى الدين
فعليكم النصر)لهم على الكفار
(الا على قوم بينكم وبينهم
ميثاق) عهد فلا تنصروهم
عليهم وتنقضوا عهدهم
(والله بما تعملون بصير والذين
كفروا بعضهم أولياء بعض)
فى النصرة والارث فلا ارث
بينكم وبينهم (الا تفعلوه)
أى تولى المسلمين وقطع الكفار
(تكن فتنة فى الارض وفساد
كبير) بقوة الكفر وضعف
الاسلام (والذين آمنوا و
هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله

اليهود (نبأ الذى آتيناه آياتنا) هو احد علماء بنى اسرآئيل اوامية بن ابى الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى مرسل رسولا فى ذلك الزمان ورجا ان يكون هو نفسه فلما بعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حسد وكفر به او بلعم بن باعو راء من الكنعانيين اوتى علم بعض كتب الله (فانسلخ منها) من الآيات بان كفر بها واعرض عنها (فاتبعه الشيطان) حتى لحقه وادركه فر بناله وقيل استتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين روى ان قومه سألوه ان يدعو على موسى ومن معه فقال كيف ادعو على من معه الملائكة فالحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا فى التيه (ولو شئنا لرفعناه) الى منازل الابرار من العلماء (بها) بسبب تلك الآيات وملازمتها (ولكنه اخلد الى الارض) مال الى الدنيا اوالى السفالة (واتبع هواه) فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه واعرض عن مقتضى الآيات وانما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيها على ان المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعه وان عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه وان السبب الحقيقى هو المشيئة وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة فى حصول المسبب من حيث ان المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه ان يقول ولكنه اعرض عنها فاوقع موقعه اخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه وان حب الدنيا رأس كل خطيئة وبذر كل بلية (فمثله) فصفته التى هى مثل فى الخسة (كمثل الكلب) كصفته فى اخس احواله وهو (ان تحمل عليه يلهث اوتتركه يلهث) اى يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرد اوترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده واللهث ادلاع اللسان من التنفس الشديد والشرطية فى موضع الحال والمعنى لاهثا فى الحالتين والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذى هو نفى الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص) المذكورة على اليهود فانها نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) تفكرا يؤدى بهم الى الاتعاظ (ساء مثلا القوم) اى مثل القوم وقرئ ساء مثل القوم على حذف المخصوص بالذم (الذين كذبوا بآياتنا) بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها (وانفسهم كانوا يظلمون) اما ان يكون داخلا فى الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم انفسهم اومنقطعا عنها بمعنى وماظلموا

والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم) فى الجنة (والذين آمنوا من بعد) أى بعد السابقين الى الايمان والهجرة (وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) ايها المهاجرون والانصار (وأولوا الارحام) ذووالقرابات (بعضهم أولى ببعض) فى الارث من التوارث بالايمان والهجرة المذكورة فى الآيات السابقة (فى كتاب الله) اللوح المحفوظ (ان الله بكل شئ عليم) ومنه حكمة الميراث

﴿ سورة التوبة مدنية أوالا الآيتين آخرها مائة وثلاثون أوالآية ﴾

ولم تكن فيها البسملة لانه صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم وأخرج فى معناه عن على ان البسملة أمان وهى نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهى سورة العذاب وروى البخارى عن البراء أنها آخر سورة نزلت * هذه (براءة من الله ورسوله) واصلة (الى الذين عاهدتم من المشركين) عهدا

بالتكذيب الا انفسهم فان و باله لايتخطاها ولذلك قدم المفعول (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فاؤلئك هم الخاسرون) تصريح بان الهدى والضلال من الله تعالى وان هداية الله تختص ببعض دون بعض وانها مستلزمة للاهتداء والافراد فى الاول والجمع فى الثانى باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على ان المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والاقتصار فى الاخبار عمن هداه الله بالمهتدى تعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على انه فى نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لولم يحصل له غيره لكفاه وانه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة والعنوان لها (ولقد ذرأنا) خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس) يعنى المصرين على الكفر فى علمه تعالى (لهم قلوب لايفقهون بها) اذلايلقونها الى معرفة الحق والنظر فى دلائله (ولهم اعين لايبصرون بها) اى لاينظرون الى ماخلق الله نظر اعتبار (ولهم آذان لايسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر (اولئك كالانعام) فى عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر اوفى ان مشاعرهم وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة عليها (بل هم اضل) فانها تدرك مايمكن لها ان تدرك من المنافع والمضار وتجتهد فى جذبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك بل اكثرهم يعلم انه معاند فيقدم على النار (اولئك هم الغافلون) الكاملون فى الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) لانها دالة على معان هى احسن المعانى والمراد بها الالفاظ وقيل الصفات (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون فى اسمائه) واتركوا تسمية الزائغين فيها الذين يسمونه بمالا توقيف فيه اذ ربما يوهم معنى فاسدا كقولهم يا ابا المكارم يا ابيض الوجه اولا تبالوا بانكارهم ماسمى به نفسه كقولهم مانعرف الا رحمن اليمامة او وذروهم والحادهم فيها باطلاقها على الاصنام واشتقاق اسمائها منها كاللات من الله والعزى من العزيز ولاتوافقوهم عليه اواعرضوا عنهم فان الله مجازيهم كما قال (سيجزون ماكانوا يعملون) وقرأ حمزة يلحدون بالفتح يقال لحد وألحد اذا مال عن القصد (وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون) ذكر ذلك بعدما بين انه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على انه خلق ايضا للجنة امة هادين بالحق عادلين فى الامر واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه ان فى كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله صلى الله تعالى وسلم لاتزال طائفة من امتى على الحق الى

مطلقا أودون اربعة اشهر اوفوقها ونقض العهد بما يذكر فى قوله (فسيحوا) سيروا آمنين أيها المشركون (فى الارض أربعة أشهر) اولها شوال بدليل ماسيأتى ولاامان لكم بعدها (واعلموا انكم غير معجزى الله) اى فائتى عذابه (وان الله مخزى الكافرين) مذلهم فى الدنيا بالقتل والاخرى بالنار (وأذان) اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر) يوم النحر (أن) اى بأن (الله برئ من المشركين) وعهودهم (ورسوله) برئ ايضا وقد بعث النبى صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهى سنة تسع فأذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وأن لايحج بعد العام مشرك ولايطوف بالبيت عريان رواه البخارى (فان تبتم) من الكفر (فهو خير لكم وان توليتم) عن الايمان (فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر) أخبر (الذين كفروا بعذاب اليم) مؤلم وهو القتل والاسرى فى الدنيا والنار فى الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين

ان يأتى امر الله اذلو اختص بعهد الرسول عليه السلام او غيره لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) سندنيهم الى الهلاك قليلا قليلا واصل الاستدراج الاستصعاد او الاستنزال درجة بعد درجة (من حيث لايعلمون) ماتريدبهم وذلك ان تتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف من الله بهم فيزدادوا بطرا وانهماكا فى الغى حتى يحق عليهم كلمة العذاب (واملى لهم) و امهلهم عطف على سنستدرجهم (ان كيدى متين) ان اخذى شديد وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان (اولم يتفكروا مابصاحبهم) يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام (من جنة) من جنون روى انه عليه الصلاة والسلام صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت (ان هو الا نذير مبين) موضح انذاره بحيث لا يخفى على ناظر (اولم ينظروا) نظر استدلال (فى ملكوت السموات والارض وماخلق الله من شئ) ممايقع عليه الشئ من الاجناس التى لايمكن حصرها لهم على كمال قدرة صانعها ووحدة مبدعها و عظم شان مالكها ومتولى امرها ليظهرلهم صحة مايدعوهم اليه (وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم) عطف على ملكوت وان مصدرية او مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان وكذا اسم يكون والمعنى او ينظروا فى اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طلب الحق والتوجه الى ماينجيهم قبل مغافصة الموت ونزول العذاب (فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية فى البيان كأنه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة والارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى ان يكون كأنه قيل لعل اجلهم قد اقترب فما بالهم لايبادرون الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأى حديث احق منه يريدون ان يؤمنوا به وقوله (من يضلل الله فلا هادى له) كالتقرير والتعليل له (ونذرهم فى طغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ ابوعمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله من يضلل الله وحمزة والكسائى به وبالجزم عطفا على محل فلا هادى له كأنه قيل لايهده احد غيره ويذرهم (يعمهون) حال من هم (يسألونك عن الساعة) اى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة اولسرعة حسابها اولانها على طولها عند الله كساعة (ايان مرساها) متى ارساؤها

ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط العهد (ولم يظاهروا) يعاونوا (عليكم احدا) من الكفار (فاتموا اليهم عهدهم الى) انقضاء (مدتهم) التى عاهدتم عليها (ان الله يحب المتقين) باتمام العهود (فاذا انسلخ) خرج (الاشهر الحرم) وهى آخر مدة التأجيل (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) فى حل اوحرم (وخذوهم) بالاسر (واحصروهم) فى القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل والاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد) طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض (فان تابوا) من الكفر (واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فخلوا سبيلهم) ولاتتعرضوا لهم (ان الله غفور رحيم) لمن تاب (وان احد من المشركين) مرفوع بفعل يفسره (استجارك) استأمنك من القتل (فأجره) امنه (حتى يسمع كلام الله) القرآن (ثم أبلغه مأمنه) اى موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر فى امره (ذلك) المذكور (بأنهم

اى اثباتهـا واستقرارها ورسـو الشئ ثباته واستقراره ومنـه رسا الجبل وارسى السفينة واشتقاق ايان من اى لان معنـاه اى وقت وهومن اويت اليه لان البعض آوالى الكل (قل انما علمها عند ربى) استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسـلا (لايجليهـا لوقتهـا) لايظهر امرها فى وقتهـا (الاهو) والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعهـا واللام للتأقيت كاللام فى قوله * اقم الصلاة لدلوك الشمس (ثقلت فى السموات والارض) عظمت على اهلها من الملائكة والثقلين لهولها وكأنه اشارة الى الحكمة فى اخفائها (لاتأتيكم الا بغتة) فجاءة على غفلة كما قال عليه السلام ان السـاعة تهيج بالنـاس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم سلعته فى سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (يسألونك كأنك حفى عنها) عالم بها فعيل من حفى عن الشئ اذا سأل عنه فان من بالغ فى السـؤال عن الشئ والبحث عنه استحكم علمه فيه ولذلك عدى بعن وقيل هى صلة يسألونك وقيل هى من الحفـاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينـك قرابة فقل لنا متى السـاعة والمعنى يسألونك عنهـا كأنك حفى تتحفى بهم فتخصهم لاجل قرابتهم بتعليم وقتهـا وقيل معناه كأنك حفى من حفى بالشئ اذا فرح ومعناه كأنك حفى بالسؤال عنها تحبه اى وانت تكرهه لانه من الغيب الذى استأثر الله بعلمه (قل انما علمها عند الله) كرره لتكرير يسـألونك لما نيط به من هذه الزيادة وللمبالغة (ولكن اكثر الناس لايعلمون) ان علمها عند الله لم يؤته احدا من خلقـه (قل لااملك لنفسى نفعا ولاضرا) جلب نفع ولادفع ضر وهو اظهار للعبودية والتبرى عن ادعاء العلم بالغيوب (الاماشـاء الله) من ذلك فيلهمنى اياه ويوفقنى له (ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السؤ) ولو كنت اعلمه لخالفت حالى ماهى عليه من استكثار المنافع واجتنـاب المضـار حتى لايمسنى سوء (ان انا الانذير وبشير) وما انا الاعبد مرسل للانذار والبشارة (لقوم يؤمنون) فانهم المنتفعون بهمـا ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوفا (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وجعـل منها) من جسدها من ضلع من اضلاعهـا او من جنسها لقوله تعالى وجعل لكم من انفسكم ازواجا (زوجها) حواء (ليسكن اليها) ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشئ الى جزئه او جنسه وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى ليناسب (فلما تغشاها) اى جامعها (حملت حملا خفيفا) خف

قوم لايعلمون) دين الله فلا بدلهم من سماع القرآن ليعلموا (كيـف) اى لا (يكـون للمشركين عهـد عنـد الله وعند رسوله) وهم كافرون بهما غادرون (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) يوم الحديبية وهم قريش المستثنون من قبل (فما استقاموا لكم) اقاموا على العهد ولم ينقضوه (فاستقيموا لهم) على الوفاء به وماشرطية (الله يحب المتقين) وقد استقام صلى الله عليه وسلم على عهدهم حتى نقضـوا باعانة بنى بكر على خزاعة (كيف) يكون لهم عهـد (وان يظهروا عليكم) يظفروا بكم (لايرقبوا) يراعوا (فيكـم الا) قرابة (ولاذمة) عهدا بل يؤذوكم مااستطـاعوا وجملة الشرط حال (يرضونكم بأفواههم) بكلامهـم الحسـن (وتأبى قلوبهم) الوفاء به وأ (كثرهم فاسقون) ناقضون للعهد (اشتروا بآيات الله) القرآن (ثمنا قليلا) من الدنيـا اى تركوا اتبـاعها للشـهوات والهوى (فصدوا عن سبيله) دينه (انهم ساء) بئس (ماكانو

عليهـا ولم تلق منه ماتلق منه الحوامل غالبا من الاذى او محمولا خفيفا هو
النطفة (فمرت به) فاستمرت به وقامت وقعدت وقرئ فمرت بالتخفيف وفاستمرت
وفارت من المور وهو المجيء والذهاب او من المرية اى فظنت الحمل وارتابت
به (فلما اثقلت) صارت ذاثقل بكبر الولد فى بطنها وقرئ على البناء للمفعول
اى اثقلها حملها (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا) ولدا سويا قد صلح
بدنه (لنكونن من الشاكرين) لك عـلى هذه النعمة المجددة (فلما آتاهما
صالحـا جعلا له شركاء فيما آتاهما) اى جعـل اولادهما له شركاء فيما آتى
اولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف
اليه مقامه ويدل عليـه قوله تعـالى (فتعالى الله عما يشركون ايشركون
مالايخلق شيئا وهم يخلقون) يعنى الاصنام وقيل لما حملت حواء اتاها ابليس
فى صورة رجل فقال لها مايدريك مافى بطنك لعله بهيمة اوكلب ومايدريك
من اين يخرج فخافت من ذلك وذكرته لآدم فهما منه ثم عاد اليها وقال انى
من الله تعالى بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقـا مثلك ويسـهل عليك
خروجه تسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا بين الملائكة فتقبلت فلما ولدت
سمياه عبدالحارث وامثال ذلك لايليق بالانبياء عليهم السلام ويحتمل ان يكون
الخطاب فى خلقكم لآل قصى من قريش فانهم خلقوا من نفس قصى وكان لها
زوجها من جنسـها عربية قريشـية فطلبا من الله الولد فاعطاهما اربعة
بنين فسمياهم عبد مناف وعبدشمس وعبد قصى وعبد الدار ويكون الضمير
فى يشركون لهما ولاعقـابهما المقتـدين بهما وقرأ نافع وابو بكر شركا اى
شركة بان اشركا فيه غـيره اوذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام
جئ به عـلى تسميتهم اياها آلهة (ولايستطيعون لهم نصرا) اى لعبدتهم
(ولا انفسـهم ينصرون) فيدفعون عنها مايعتريها (وان تدعوهم) اى
المشركين (الى الهـدى) الى الاسـلام (لايتبعوكم) وقرأ نافع بالتخفيف
وفتح البـاء وقيـل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام اى ان تدعوهم
الى ان يهدوكم لايتبعوكم الى مرادكم ولايجيبوكم كما يجيبكم الله (سواء عليكم
ادعوتموهم ام انتم صامتون) وانما لم يقل ام صمتم للمبالغـة فى عدم افادة
الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات ولانهم ما كانوا يدعونهـا
لحوائجهم فكأنه قيـل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم عـلى
الصمـات عن دعائهم (ان الذين تدعون من دون الله) اى تعبـدونهم

يعملونه) عملهم هذا (لا يرقبون
فى مؤمن الا ولا ذمة وأولئك هم
المعتـدون فان تابوا وأقامـوا
الصلوة وآتوا الزكـوة
فاخوانكم) أي فهم اخوانكم
(فى الدين ونفصـل) نبين
(الآيات لقـوم يعلمـون)
يتـدبرون (وان نكثـوا)
نقضوا (أيمانهم) مواثيقهم
(من بعد عهـدهم وطعنوا
فى دينكم) عابوه (فقاتلـوا
أئمة الكفر) رؤسـاءه فيـه
وضع الظاهر موضع المضمر
(انهم لاأيمان) عهود (لهم)
وفى قراءة بالكسر (لعلهم
ينتهون) عن الكفر (ألا)
للتحضيض (تقـاتلون قوما
نكثوا) نقضوا (أيمانهم)
عهودهم (وهموا باخراج
الرسول) من مكة لما تشاوروا
فيه بدار الندوة (وهم بدؤكم)
بالقتـال (أول مرة) حيث
قاتلوا خزاعـة حلفـاءكم من
بنى بـكـر فما يمنعـكم
أن تقاتلوهم (أتخشـونهم)
أتخـافونهم (فالله أحـق
أن تخشوه) فى ترك قتـالهم

وتسمونهم آلهة (عباد امثالكم) من حيث انها مملوكة مسخرة (فادعوهم
فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) انهم آلهـة و يحتمل انهم لمـا نحتوها
بصور الاناسى قال لهم ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم
فلا يستحقون عبادتكم كما يستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض
فقـال (الهم ارجل يمشـون بها امالهم ايد يبطشـون بها امالهم اعين
يبصرون بها امالهم آذان يسمعون بها) وقرئ ان الذين بتخفيف ان ونصب
عبادا على انها نافية عملت عمل ما الحجازية ولم تثبت مثله و يبطشون بالضم ههنا
وفي القصص والدخان (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم في عداوتي
(ثم كيدون) فبالغوا فيمـا تقـدرون عليه من مكروهي انتم وشركاؤكم
(فلا تنظرون) فلا تمهلوني فاني لا ابالي بكم لوثوقي عـلى ولاية الله وحفظه
(ان وليي الله الذي نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) اي ومن
عادته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده فضلا عن انبيائه (والذين تدعون
من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون) من تمام التعليل لعدم
مبالاته بهم (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم
لا يبصرون) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا بصورة من ينظر الى
من يواجهه (خذ العفو) اي خـذ ما عفا لك من افعـال الناس وتسهـل
ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو الجهد او خـذ العفـو من
المذنبين او الفضل وما سهل من صدقاتهم وذلك قبـل وجوب الزكاة
(وأمر بالعرف) المعروف المستحسن من الافعال (واعرض عن الجاهلين)
فلا تمارهم ولا تكافئهم بمثل افعالهم وهـذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق
آمرة للرسول باستجماعها (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) ينخسنك منه
نخس اي وسـوسة تحملك على خلاف ما امرت به كاعتراء غضب وفكرة
والنزغ والنسغ الغرز شـبه وسـوسته للناس اغراء لهم على المعاصي
وازعاجا بغرز السائق ما يسوقه (فاستعذ بالله انه سميع) يسمع استعاذتك
(عليم) يعلم ما فيه صلاح امرك فيحملك عليه او سميع باقوال من آذاك عليم
بافعاله فيجازيه عليها مغنيا اياك عن الانتقام ومتابعة الشيطان (ان الذين
اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان) لمة منه وهو اسم فاعل من طاف
يطوف كأنها طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر ان تؤثر فيهم او من طاف به
الخيال يطيف طيفا وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويعقوب طيف على

(ان كنتم مؤمنين قاتلوهم
يعذبهم الله) يقتلهم
(بأيديكم ويخزهم)
يذلهم بالاسر والقهر
(وينصركم عليهم ويشف
صدور قوم مؤمنين)
بما فعل بهم هم بنو
خزاعة (ويذهب غيظ
قلوبهم) كربها (ويتوب
الله على من يشاء) بالرجوع
الى الاسلام كأبي سفيان
(والله عليم حكيم أم)
بمعنى همزة الانكار
(حسبتم أن تتركوا ولما) لم
(يعلم الله) علم ظهور
(الذين جاهدوا منكم)
باخلاص (ولم يتخذوا
من دون الله ولا رسوله
ولا المؤمنين وليجة)
بطانة وأولياء المعنى ولم
يظهر المخلصون وهم
الموصوفون بما ذكر من غيرهم
(والله خبير بما تعملون ما كان
للمشركين أن يعمروا مساجد
الله) بالافراد والجمع بدخوله
والقعود فيه (شاهدين على
أنفسهم بالكفر أولئك حبطت)
بطلت (أعمالهم) لعدم
شرطها (وفي النار هم

انه مصدر اوتخفيف طيف كلين وهين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك
جمع ضميره (تذكروا) ما امر الله به ونهى عنه (فاذاهم مبصرون) بسبب
التذكر مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيتحرزون عنهـا ولايتبعونه فيها
والآية تأكيد وتقرير لماقبلها وكذا قوله (واخوانهم يمدونهم) اي
واخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشيطان (في الغي) بالتزيين والحمل
عليه وقرئ يمدونهم من امدو يمادونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والاغراء
وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال (ثم لايقصرون) لايمسكون عن
اغوائهم حتى يردوهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان اى لايكفون عن الغي
ولا يقصرون كالمتقين ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير في اخوانهم
الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على من هو له (واذا لم تأتهم بآية) من القرآن اومما
اقترحوه (قالوا لولا اجتبيتها) هلا جمعتها تقولا من نفسك كسائر ماتقرأه اوهلا
طلبتها من الله (قل انما اتبع مايوحى الى من ربى) لست بمختلق للآيات اولست
بمقترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا القرآن بصائر للقلوب بها تبصر
الحق وتدرك الصواب (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) سبق تفسيره
(واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) نزلت في الصلاة
كانوا يتكلمون فيهـا فامروا باستماع قراءة الامام والانصات له وظاهر
اللفظ يقتضي وجوبهمـا حيث يقرأ القرآن مطلقـا وعامة العلماء على
استحبابهمـا خارج الصلاة واحتج به من لايرى القراءة على المأموم وهو
ضعيف (واذكر ربك في نفسك) عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما
اوامر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته كما هو مذهب الشافعي
رحمه الله تعالى عنه (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر من
القول) ومتكلمـا كلاما فوق السر دون الجهر فانه ادخل في الخشوع
والاخلاص (بالغدو والآصال) باوقات الغدو والعشيات وقرئ والايصال
وهو مصدر آصل اذا دخل في الاصيل مطابق للغدو (ولا تكن من
الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك) يعني ملائكة الملأ الاعلى
(لايستكبرون عن عبادته ويسبحونه) وينزهونه (وله يسجدون)
ويخصونه بالعبادة والتذلل لايشركون به غيره وهو تعريض بمن عداهم
من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول ياويلة

خالدون انما يعمر مساجد
الله من آمن بالله واليوم
الاخر وأقام الصلوة وآتى
الزكوة ولم يخش) أحدا
(الا الله فعسى أولئك أن
يكونوا من المهتدين
أجعلتم سقاية الحاج
وعمارة المسجد الحرام)
أى أهل ذلك (كمن آمن
بالله واليوم الآخر وجاهد في
سبيل الله لايستوون عند الله)
في الفضل (والله لايهدى
القوم الظالمين) الكافرين
نزلت رد اعلى من قال ذلك
وهو العباس أوغيره
(الذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله باموالهم
وأنفسهم أعظم درجة)
رتبة (عند الله) من
غيرهم (وأولئك هم
الفائزون) الظافرون بالخير
(يبشرهم ربهم برحمة منه
ورضوان وجنات لهم فيها
نعيم مقيم) دائم) خالدين)
حال مقدرة (فيها أبدا
ان الله عنده أجر عظيم)
ونزل فيمن ترك الهجرة لاجل
أهله وتجارته (ياأيها الذين
آمنوا لا تتخذوا آباءكم
واخوانكم أولياء ان استحبوا)

امر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فعصيت فلى النار وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة

(سورة الانفال مدنية وهى ست وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسألونك عن الانفال) اى الغنائم يعنى حكمها وانما سميت الغنيمة نفلا لانها عطية من الله وفضل كما سمى به مايشرطه الامام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه (قل الانفال لله والرسول) اى امرها مختص بهما يقسمها الرسول على مايأمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين فى غنائم بدر انها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم اوالانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن كان له عناء ان ينفله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين واسر واسبعين ثم طلبوا نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا ردءا لكم وفئة تنحازون اليها فنزلت فقسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لايلزم الامام ان يفى بما وعد وهو قول الشافعى رحمه الله تعالى وعن سعد ابن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل اخى عمير وقتلت به سعيد بن العاص واخذت سيفه فاتيت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لى ولا لك اطرحه فى القبض فطرحته وبى مالايعلمه الا الله من قتل اخى واخذ سلبى فما جاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذه وقرئ يسألونك علنفال بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها وقرئ يسألونك الانفال اى يسألك الشبان ماشرط لهم (فاتقوا الله) فى الاختلاف والمشاجرة (واصلحوا ذات بينكم) الحال التى بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم امره الى الله والرسول (واطيعوا الله ورسوله) فيه (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ذلك او ان كنتم كاملى الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة الاوامر والاتقاء عن المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (انما المؤمنون) اى الكاملون فى الايمان (الذين

اختاروا (الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أقرباؤكم وفى قراءة عشيراتكم (وأموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) عدم نفاقها (ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله) فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد (فتربصوا) انتظروا (حتى يأتى الله بأمره) تهديد لهم (والله لايهدى القوم الفاسقين لقد نصركم الله فى مواطن) للحرب (كثيرة) كبدر وقريظة والنضير (و) اذكر (يوم حنين) واد بين مكة والطائف أى يوم قتالكم فيه هوازن وذلك فى شوال سنة ثمان (اذ) بدل من يوم (أعجبتكم كثرتكم) فقلتم لن نغلب اليوم من قلة وكانوا اثنى عشر ألفا والكفار أربعة آلاف (فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض

اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وقيل هو الرجل يهم بمعصية فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفا من عقابه وقرئ وجلت بالفتح وهى لغة وفرقت اى خافت (واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) لزيادة المؤمن به اولاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة او بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة و ينقص بالمعصية بناء على ان العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون اليه امورهم ولايخشون ولايرجون الااياه (الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا) لانهم حققوا ايمانهم بان ضموا اليه مكارم اعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ومحاسن افعال الجوارح التى هى العيار عليها الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف اومصدر مؤكد كقولهم عبدالله حقا (لهم درجات عند ربهم) كرامة وعلومنزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها باعمالهم (ومغفرة) لمافرط منهم (ورزق كريم) اعد لهم فى الجنة لاينقطع عدده ولاينتهى امده (كما اخرجك ربك من بيتك بالحق) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال فى كراهتهم اياها كحال اخراجك للحرب فى كراهتهم له او صفة مصدر الفعل المقدر فى قوله لله والرسول اى الانفال تثبت لله والرسول عليه السلام مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعنى المدينة لانها مهاجره ومسكنه او بيته فيها مع كراهتهم (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) فى موقع الحال اى اخراجك فى حال كراهتهم وذلك ان عير قريش اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابوسفيان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمرو بن هشام فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال فلماخرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابوجهل فوق الكعبة يااهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم اموالكم ان اصابها محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وقدرأت قبل ذلك بثلاث عاتكة بنت عبدالمطلب ان ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت فى مكة الا اصابه شئ منها فحدثت بها العباس و بلغ ذلك اباجهل فقال مايرضى رجالهم ان يتنبأ واحتى تنبأت نساؤهم فخرج ابوجهل بجمع اهل مكة ومضى بهم الى بدروهوماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما فى السنة وكان رسول الله

بما رحبت) ما مصدرية أى مع رحبها أى سعتها فلم تجدوا امكانا تطمئنون اليه لشدة مالحقكم من الخوف (ثم وليتم مدبرين) منهزمين وثبت النبى صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وأبو سفيان آخذ بركابه (ثم أنزل الله سكينته) طمانينته (على رسوله وعلى المؤمنين) فردوا الى النبى صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس باذنه وقاتلوا (وأنزل جنودا لم تروها) ملائكة (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر (وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالاسلام (والله غفور رحيم ياأيها الذين آمنوا انما المشركون نجس) قذر لخبث باطنهم (فلا يقربوا المسجد الحرام) أى لايدخلوا الحرم (بعد عامهم هذا) عام تسع من الهجرة (وان خفتم عيلة) فقرا بانقطاع تجارتهم عنكم (فسوف يغنيكم

صلى الله عليه وسلم بوادى ذفران فنزل جبريل عليه السلام بالوعد باحدى
الطائفتين اما العير واما قريش فاستشار فيه اصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا
القتال حتى نتأهب له انا اخرجنا للعير فرد عليهم فقال ان العير قد مضت على
ساحل البحر وهذا ابوجهل قد اقبل فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع
العدو فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر وعمر
رضى الله تعالى عنهما فاحسنا ثم قام سعيد بن عبادة فقال انظر امرك
فامض فوالله لو سرت الى عدن ابين ماتخلف عنك رجل من الانصار
ثم قال مقداد بن عمرو امض لما امرك الله فانا معك حيث مااحببت لانا
لانقول لك كما قالت بنوا اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا
انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فتبسم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال اشيروا على ايها الناس وهو
يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة انهم
برآء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لايروا نصرته الا على
عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يارسول الله قال
اجل قال انا قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ماجئت به هو الحق واعطيناك
على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يارسول الله
لما اردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه
معك ماتخلف منا رجل واحد ومانكره ان تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب
صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ماتقر به عينك فسر بنا على بركة الله
فنشطه قوله ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله تعالى قد وعدنى احدى
الطائفتين والله لكأنى انظر الى مصارع القوم وقيل انه عليه الصلاة
والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فاداه عباس وهو فى وثاقه
لايصلح فقال له لم قال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك
ماوعدك فكره بعضهم قوله (يجادلونك فى الحق) فى ايثارك الجهاد باظهار
الحق لايثارهم تلقى العير عليه (بعدما تبين) انهم ينصرون انما توجهوا
باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كأنما يساقون الى الموت وهم
ينظرون) اى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد
اسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذروى انهم كانوا رجالة
وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلتهم كان لفرط فزعهم

الله من فضله ان شاء)
وقد أغناهم بالفتوح
والجزية (ان الله عليم
حكيم قاتلوا الذين لايؤمنون
بالله ولاباليوم الآخر)
والا لآمنوا بالنبى صلى الله عليه
وسلم (ولايحرمون ماحرم الله
ورسوله) كالخمر (ولايدينون
دين الحق) الثابت
الناسخ لغيره من
الاديان وهو دين الاسلام
(من) بيان للذين
(الذين أوتوا الكتاب) أى
اليهود والنصارى (حتى
يعطوا الجزية) الخراج
المضروب عليهم كل عام
(عن يد) حال أى منقادين
أو بايديهم لايوكلون
بها (وهم صاغرون)
أذلاء منقادون لحكم
الاسلام (وقالت اليهود
عزير ابن الله وقالت
النصارى المسيح) عيسى
(ابن الله ذلك قولهم
بأفواههم) لامستند لهم
عليه بل (يضاهؤن)
يشابهون به (قول الذين
كفروا من قبل) من
آبائهم تقليدا لهم (قاتلهم)
لعنهم (الله أنى) كيف

(يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام الدليل (اتخذوا أحبارهم) علماء اليهود (ورهبانهم) عباد النصارى (أربابا من دون الله) حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل (والمسيح ابن مريم وما أمروا) في التوراة والانجيل (الا ليعبدوا) أي بأن يعبدوا (الها واحدا لا اله الا هو سبحانه) تنزيها له (عما يشركون يريدون ان يطفئوا نور الله) شرعه وبراهينه (بافواههم) بأقوالهم فيه (ويأبى الله الا أن يتم) يظهر (نوره ولوكره الكافرون) ذلك (هو الذي أرسل رسوله) محمدا صلى الله عليه وسلم (بالهدى ودين الحق ليظهره) يعليه (على الدين كله) جميع الاديان المخالفة له (ولوكره المشركون) ذلك (ياأيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون) يأخذون (أموال الناس بالباطل) كالرشى في الحكم (ويصدون) الناس (عن سبيل الله) دينه (والذين

ورعبهم (واذيعدكم الله احدى الطائفتين) على اضمار اذكر واحدى الطائفتين ثاني مفعول يعدكم وقد ابدل عنها (انها لكم) بدل الاشتمال (وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم) يعني العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يتمنونها ويكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله ان يحق الحق) ان يثبته ويعليه (بكلماته) الموحى بها في هذه الحال اوباوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم والمعنى انكم تريدون ان تصيبوا ما لا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين (ليحق الحق ويبطل الباطل) اى فعل ما فعل وليس بتكرير لان الاول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها (ولو كره المجرمون) ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من اذ يعدكم اومتعلق بقوله ليحق او على اضمار اذكر واستغاثتهم انهم لما علموا ان لامحيص من القتال اخذوا يقولون اى رب انصرنا على عدوك اغثنا يا غياث المستغيثين وعن عمر رضي الله تعالى عنه انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم الف والى الصحابة وهم ثلاثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال ابو بكر يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ماوعدك (فاستجاب لكم اني ممدكم) بأني ممدكم فحذف الجار وسلط عليه الفعل وقرأ ابو عمرو بالكسر على ارادة القول او اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (بالف من الملائكة مردفين) متبعين المؤمنين او بعضهم بعضا من اردفته اذا جئت بعده او متبعين بعضهم بعضا المؤمنين او انفسهم المؤمنين من اردفته اياه فردفه وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال اى متبعين او متبعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش او ساقتهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضمها واصله مرتدفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او بالضم على الاتباع وقرئ بآلاف من الملائكة ليوافق ما في سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور ان المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة او الساقة او وجوههم واعيانهم او من قاتل منهم واختلف في قتالهم وقد روى اخبار تدل عليها (وما جعله الله

اى الامداد (الا بشرى لكم) الا بشارة لكم بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم)
فيزول مابها من الوجل لقلتكم وذلتكم (وما النصر الا من عندالله ان الله
عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائط لا تأثير
لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تيأسوا منه بفقدها (اذ يغشيكم النعاس) بدل
ثان من اذ يعدكم لاظهار نعمة ثالثة او متعلق بالنصر او بما فى عندالله من معنى
الفعل او بجعله او باضمار اذكر وقرأ نافع يغشيكم بالتخفيف من اغشيته الشئ
اذا غشيته اياه والفاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو
يغشاكم النعاس بالرفع (أمنة منه) أمنا من الله وهو مفعول له باعتبار المعنى
فان قوله يغشيكم النعاس يتضمن معنى تنعسون ويغشاكم بمعناه والامنة فعل
لفاعله ويجوز ان يراد بها الايمان فتكون فعل المغشى وان تجعل على
القراءة الاخيرة فعل النعاس على المجاز لانها لاصحابه اى لان كان من حقه
ان لا يغشاهم لشدة الخوف فلما غشاهم فكأنه حصلت له امنة من الله لولاها
لم يغشهم كقوله * يهاب النوم ان يغشى عيونا * تهابك فهو نفار شرورد
وقرئ امنة كرحمة وهى لغة (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من
الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعنى الجنابة لانه من تخييله
او وسوسته وتخويفه اياهم من العطش روى انهم نزلوا فى كثيب اعفر
تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتلم اكثرهم وقد غلب المشركون على
الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء
وانتم تصلون محدثين مجنبين وتزعمون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا
فانزل الله المطر فمطروا ليلا حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على عدوته
وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضأوا وتلبد الرمل الذى بينهم وبين العدو
حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (وليربط على قلوبكم) بالوثوق
على لطف الله بهم (ويثبت به الاقدام) اى بالمطر حتى لا تسوخ فى الرمل
او بالربط على القلوب حتى تثبت فى المعركة (اذ يوحى ربك) بدل ثالث
او متعلق بيثبت (الى الملائكة انى معكم) فى اعانتهم وتثبيتهم وهو
مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول او اجراء الوحى مجراه
(فثبتوا الذين آمنوا) بالبشارة او تكثير سوادهم او بمحاربة اعدائهم
فيكون قوله (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) كالتفسير لقوله انى
معكم فثبتوا وفيه دليل على انهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب

مبتدأ (يكنزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها) أى
الكنوز (فى سبيل الله) أى
لا يؤدون منها حقه من الزكا
والخبر (فبشرهم) أخبرهم
(بعذاب أليم) مؤلم (يوم
يحمى عليها فى نار جهنم
فتكوى) تحرق (بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم) وتوسع
جلودهم حتى توضع
عليها كلها ويقال لهم
(هذا ما كنزتم لانفسكم
فذوقوا ما كنتم تكنزون)
أى جزاءه (ان عدة الشهور)
المعتد بها للسنة (عندالله
اثنا عشر شهرا فى كتاب
الله) اللوح المحفوظ (يوم
خلق السموات والارض
منها) أى الشهور (أربعة
حرم) محرمة ذو القعدة
وذو الحجة والمحرم ورجب
(ذلك) اى تحريمها (الدين
القيم) المستقيم (فلا تظلموا
فيهن) أى الاشهر الحرم
(أنفسكم) بالمعاصى فانها
فيها أعظم وزرا وقيل فى
الاشهر كلها (وقاتلوا المشركين
كافة) جميعا فى كل الشهور
(كما يقاتلونكم كافة
واعلموا أن الله مع المتقين)

فيه مع المؤمنين اما على تغبير الخطاب اوعلى ان قوله سألقى الى قوله كل بنان تلقين للملائكة مايثبتون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولى هذا (فاضربوا فوق الاعناق) اعاليها التى هى المذابح اوالرؤس (واضربوا منهم كل بنان) اصابع اى جزوا رقابهم واقطعوا اطرافهم (ذلك) اشارة الى الضرب او الامر به والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام او لكل احد من المخاطبين (بانهم شاقوا الله ورسوله) بسبب مشاقتهم لهما واشتقاقه من الشق لان كلا من المتعادين فى شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدوة والمخاصمة من الخصم وهو الجانب (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) تقرير للتعليل اووعيد بما اعدلهم فى الآخرة بعد ماحاق بهم فى الدنيا (ذلكم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحلة الرفع اى الامر ذلكم او ذلكم واقع اونصب بفعل دل عليه (فذوقوه) اوغيره مثل باشروا او عليكم لتكون الفاء عاطفة (وان للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم او نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ماأجل لكم فى الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الآجل اوالجمع بينهما وقرئ وان بالكسر على الاستئناف (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبى اذادب على مقعده قليلا قليلا سمى به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال (فلا تولوهم الادبار) بالانهزام فضلا عن ان يكونوا مثلكم او اقل منكم والا ظهر انها محكمة لكنها مخصوصة بقوله حرض المؤمنين الآية ويجوز ان ينتصب زحفا على الحال من الفاعل والمفعول اى اذا لقيتموهم متزاحفين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلا تنهزموا اومن الفاعل وحده ويكون اشعارا بماسيكون منهم يوم حنين حين تولوا وهم اثناعشر الفا (ومن يولهم يومئذ دبره الامتحرفا لقتال) يريد الكر بعد الفر وتغرير العدو فانه من مكايد الحرب (اومتحيزا الى فئة) اومنحازا الى اخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه كان فى سرية بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففروا الى المدينة فقلت يارسول الله نحن الفرارون فقال بل انتم العكارون وانا فئتكم وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والالغو لاعمل له اوالاستثناء من المولين اى الارجلا متحرفا اومتحيزا ووزن متحيز متفيعل لامتفعل

بالعون والنصر (انما النسئ) أى التأخير لحرمة شهر الى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تأخير حرمة المحرم اذا اهل وهم فى القتال الى صفر (زيادة فى الكفر) لكفرهم بحكم الله فيه (يضل) بضم الياء وفتحها (به الذين كفروا يحلونه) اى النسئ (عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا) يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله (عدة) عدد (ماحرم الله) من الشهور فلا يزيدون على تحريم اربعة ولا ينقصون ولا ينظرون الى اعيانها (فيحلوا ماحرم الله زين لهم سوء أعمالهم) فظنوه حسنا (والله لا يهدى القوم الكافرين) * ونزل لما دعا صلى الله عليه وسلم الناس الى غزوة تبوك وكانوا فى عسرة وشدة حر فشق عليهم (يأيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم) بادغام التاء فى الاصل فى المثلثة واجتلاب همزة الوصل أى تباطأتم وملتم عن الجهاد (الى الارض) والقعود فيها

والالكان متحوزا لانه من حاز يحوز (فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) هذا اذا لم يزد العدو على الضعف لقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآيه وقيل الآية مخصوصة باهل بدر والحاضرين معه فى الحرب (فلم تقتلوهم) بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب فى قلوبهم روى انه لما طلعت قريش من العقنقل قال عليه السلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم انى اسألك ماوعدتنى فاتاه جبريل عليه السلام وقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان تناول كفا من الحصباء فرمى بها وجوههم وقال شاهت الوجوه فلم يبق مشرك الاشغل بعينه فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا اقبلوا على التفاخر فيقول الرجل قتلت واسرت فنزلت والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم (وما رميت) يامحمد رميا توصلها الى اعينهم ولم تقدر عليه (اذ رميت) اى اتيت بصورة الرمى (ولكن الله رمى) اتى بماهو غاية الرمى فاوصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المسمى وعلى ماهو كماله والمقصود منه وقيل معناه مارميت بالرعب اذ رميت بالحصباء ولكن الله رمى بالرعب فى قلوبهم وقيل انه نزل فى طعنة طعن بها ابى بن خلف يوم احد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات اورمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فاصاب لبابة بن الحقيق على فراشه والجمهور على الاول وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى ولكن بالتخفيف ورفع مابعده فى الموضعين (وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا) ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة ومشاهدة الآيات (ان الله سميع) لاستغاثتهم ودعائهم (عليم) بنياتهم واحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن او القتل اوالرمى ومحله الرفع اى المقصود اوالامر ذلكم وقوله (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه اى المقصود ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو موهن بالتشديد وحفص موهن كيد بالاضافة والتخفيف (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم وذلك انهم حين ارادوا الخروج تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين (وان تنتهوا) عن الكفر ومعادات

والاستفهام للتوبيخ (أرضيتم بالحيوة الدنيا) ولذاتها (من الآخرة) أى بدل نعيمها (فما متاع الحيوة الدنيا فى) جنب متاع (الآخرة الاقليل) حقير (الا) بادغام لا فى نون ان الشرطية فى الموضعين (تنفروا) تخرجوا مع النبى صلى الله عليه وسلم للجهاد (يعذبكم عذابا اليما) مؤلما (ويستبدل قوما غيركم) أى يأتى بهم بدلكم (ولا تضروه) أى الله أو النبى صلى الله عليه وسلم (شيئا) بترك نصره فان الله ناصر دينه (والله على كل شئ قدير) ومنه نصر دينه ونبيه (الا تنصروه) اى النبى صلى الله عليه وسلم (فقد نصره الله اذ) حين (أخرجه الذين كفروا) من مكة أى ألجؤه الى الخروج لما ارادوا قتله أوحبسه أونفيه بدار الندوة (ثانى اثنين) حال أى أحد اثنين والآخر أبو بكر المعنى نصره الله فى مثل تلك الحالة فلا يخذله فى غيرها (اذ) بدل من اذ قبله (هما فى الغار) نقب فى جبل ثور (اذ) بدل ثان (يقول

لصاحبه) أبي بكر وقد قال
له لما رأى اقدام المشركين
لو نظر أحدهم تحت قدميه
لأبصرنا (لاتحزن ان الله
معنا) بنصره (فانزل الله
سكينته) طمانينته (عليه)
قيل على النبي صلى الله عليه
وسلم وقيل على أبي بكر (وأيده)
النبي صلى الله عليه وسلم
(بجنود لم تروها) ملائكة
في الغار وموطن قتاله (وجعل
كلمة الذين كفروا) أي دعوة
الشرك (السفلى) المغلوبة
(وكلمة الله) أي كلمة الشهادة
(هي العليا) الظاهرة
الغالبة (والله عزيز)
في ملكه (حكيم) في صنعه
(انفروا خفافا وثقالا)
نشاطا وغير نشاط وقيل
أقوياء وضعفاء أو أغنياء
وفقراء وهي منسوخة بآية
ليس على الضعفاء (وجاهدوا
باموالكم وأنفسكم في سبيل
الله ذلكم خير لكم ان كنتم
تعلمون) أنه خير لكم فلا
تثاقلوا * ونزل في المنافقين
الذين تخلفوا (لو كان)
ماد عوتهم اليه (عرضا)
متاعا من الدنيا (قريبا)
سهل المأخذ (وسفرا قاصدا)

الرسول (فهو خير لكم) لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين (وان
تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته (ولن تغني) ولن تدفع (عنكم
فئتكم) جماعتكم (شيئا) من الاغناء او المضار (ولو كثرت) فئتكم (وان الله
مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وان بالفتح
على ولان الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى
ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنهوا عن التكاسل في القتال والرغبة
عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار
او تهييج العدو ولن تغني حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر فانه
مع الكاملين ايمانهم ويؤكد ذلك (ياأيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله
ولا تولوا عنه) اى تتولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته
والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على ان
طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله
وقيل الضمير للجهاد اوللامر الذي دل عليه الطاعة (وانتم تسمعون)
القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا)
كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سماعا ينتفعون به
فكأنهم لا يسمعون رأسا (ان شر الدواب عند الله) شر مايدب على
الارض اوشر البهائم (الصم) عن الحق (البكم الذين لا يعقلون) اياه
عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لابطالهم ماميزوا به وفضلوا لاجله
(ولو علم الله فيهم خيرا) سعادة كتبت لهم او انتفاعا بالآيات (لاسمعهم)
سماع تفهم (ولو اسمعهم) وقد علم ان لاخير فيهم (لتولوا) ولم ينتفعوا به
او ارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم وقيل كانوا
يقولون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم احي لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا
حتى يشهد لك ونؤمن بك والمعنى لاسمعهم كلام قصي (ياأيها الذين
آمنوا استجيبوا لله وللرسول) بالطاعة (اذا دعاكم) وحد الضمير فيه لما سبق
ولان دعوة الله تسمع من الرسول وروى انه عليه السلام مر على ابي سعيد
وهو يصلي فدعاه فعجل في صلاته ثم جاء فقال مامنعك عن اجابتي
قال كنت اصلي قال الم تخبر فيما اوحي الى استجيبوا لله وللرسول واختلف
فيه فقيل هذا لان اجابته لا تقطع الصلاة فان الصلاة ايضا اجابة وقيل
ان دعاءه كان لامر لا يحتمل التأخير وللمصلي ان يقطع الصلاة لمثله وظاهر

الحديث يناسب الاول (لما يحييكم) من العلوم الدينية فانها حياة القلب والجهل موته قال * لاتعجبن الجهول حلته * فذاك ميت وثوبه كفن * اوبما يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال اومن الجهاد فانه سبب بقائكم اذلو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم اوالشهادة لقوله تعالى بل احياء عند ربهم (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وتنبيه على انه مطلع على مكنونات القلوب ماعسى يغفل عنه صاحبها اوحث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه بالموت اوغيره اوتصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المر بالتشديد على حذف الهمزة والقاء حركتها على الراء واجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من يشدد فيه (وانه اليه تحشرون) فيجازيكم باعمالكم (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) اتقوا ذنبا يعمكم اثره كاقرار المنكر بين اظهركم والمداهنة في الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على ان قوله لاتصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتكم لاتصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهي ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لايحطمنكم واماصفة لفتنة ولاللنفي وفيه شذوذ لان النون لاتدخل المنفي في غير القسم اوللنهي على ارادة القول كقوله * حتى اذاجن الظلام واختلط * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط * واما جواب قسم محذوف لقراءة من قرأ لتصيبن وان اختلفا في المعنى ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين وفائدته التنبيه على ان الظلم منكم اقبح من غيركم (واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض) ارض مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فانهم كانوا اذلاء في ايدي فارس والروم (تخافون ان يتخطفكم الناس) كفار قريش اومن عداهم فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم (فآواكم) الى المدينة او جعل لكم مأوى

وسطا (لاتبعوك) طلبا للغنيمة (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة فتخلفوا (وسيحلفون بالله) اذا رجعتم اليهم (لواستطعنا) الخروج (لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم) بالحلف الكاذب (والله يعلم انهم لكاذبون) في قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أذن لجماعة في التخلف باجتهاد منه فنزل عتابا له وقدم العفو تطمينا لقلبه (عفا الله عنك لم أذنت لهم) في التخلف وهلا تركتهم (حتى يتبين لك الذين صدقوا) في العذر (وتعلم الكاذبين) فيه (لايستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) في التخلف عن (أن يجاهدوا باموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذنك) في التخلف (الذين لايؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت) شكت (قلوبهم) في الدين (فهم في ريبهم يترددون) يتحيرون (ولوأرادوا الخروج) معك (لاعدواله عدة) أهبة من الآلة والزاد (ولكن كره الله انبعاثهم) أي لم يرد

تتحصنون به عن اعدائكم (وايدكم بنصره) على الكفار او بمظاهرة الانصار او بامداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول) بتعطيل الفرائض والسنن او بأن تضمروا خلاف ماتظهرون او بالغلول في المغانم وروى انه عليه السلام حاصر بنى قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات واريحاء من الشام فابى الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة وكان مناصحا لهم لان عياله وماله فى ايديهم فبعثه اليهم فقالوا ماترى هل ننزل على حكم سعد بن معاذ فاشار الى حلقه انه الذبح قال ابو لبابة فما زالت قدماى حتى علمت انى قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية فى المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله على فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاء فحله بيده فقال ان من تمام توبتى ان اهجر دار قومى التى اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالى فقال عليه السلام يجزيك الثلث ان تتصدق به واصل الخون النقص كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله فى ضد الامانة لتضمنه اياه (وتخونوا اماناتكم) فيما بينكم وهو مجزوم بالعطف على الاول او منصوب على الجواب بالواو (وانتم تعلمون) انكم تخونون او وانتم علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة) لانهم سبب الوقوع فى الاثم و فى العقاب او محنة من الله تعالى ليبلوكم فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كابى لبابة (وان الله عنده اجر عظيم) لمن آثر رضى الله عليهم وراعى حدوده فيهم فانيطوا هممكم بما يؤديكم اليه (يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل او نصرا يفرق بين المحق والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين او مخرجا من الشبهات او نجاة عما تحذرون فى الدارين او ظهورا يشهر امركم ويثبت صيتكم من قولهم بت افعل كذا حتى سطع الفرقان اى الصبح (ويكفر عنكم سيئاتكم) ويسترها (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو عنها وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ماتقدم وماتأخر لانها فى اهل بدر وقد غفرهما الله

خروجهم (فثبطهم) كسلهم (وقيل) لهم (اقعدوا مع القاعدين) المرضى والنساء والصبيان أى قدر الله تعالى ذلك (لو خرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا) فسادا بتخذيل المؤمنين (ولأوضعوا خلالكم) أى اسرعوا بينكم بالمشى بالنميمة (يبغونكم) يطلبون لكم (الفتنة) بالقاء العداوة (وفيكم سماعون لهم) مايقولون سماع قبول (والله عليم بالظالمين لقد ابتغوا) لك (الفتنة من قبل) أول ماقدمت المدينة (وقلبوا لك الامور) أى أجالوا الفكر فى كيدك وابطال دينك (حتى جاء الحق) النصر (وظهر) عز (أمر الله) دينه (وهم كارهون) له فدخلوا فيه ظاهرا (ومنهم من يقول ائذن لى) فى التخلف (ولا تفتنى) وهو الجد بن قيس قال له النبى صلى الله عليه وسلم هل لك فى جلاد بنى الاصفر فقال انى مغرم بالنساء وأخشى ان رأيت نساء بنى الاصفر أن لا أصبر عنهن فافتتن قال تعالى (ألا فى الفتنة سقطوا) بالتخلف

لهم (والله ذوالفضل العظيم) تنبيه على انما وعده لهم على التقوى تفضل منه واحسان وانه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل (واذ يمكر بك الذين كفروا) تذكار لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله فى خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذكر اذ يمكرون بك (ليثبتوك) بالوثاق او الحبس او الاثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى اثبته لاحراك به ولابراح وقرئ ليثبتوك بالتشديد وليبيتوك من البيات وليقيدوك (او يقتلوك) بسيوفهم (او يخرجوك) من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار ومتابعتهم فزعوا فاجتمعوا فى دار الندوة متشاورين فى امره فدخل عليهم ابليس فى صورة شيخ وقال انا من نجد سمعت اجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقال ابو البخترى رأيى ان تحبسوه فى بيت وتشدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو رأيى ان تحملوه على جمل فتخرجوه من ارضكم فلا يضركم ماصنع فقال بئس الرأى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه فى القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واخبره الخبر وامره بالهجرة فبيت عليا رضى الله تعالى عنه فى مضجعه وخرج مع ابى بكر رضى الله تعالى عنه الى الغار (ويمكرون ويمكر الله) برد مكرهم عليهم او بمجازاتهم عليه او بمعاملة الماكرين معهم بان اخرجهم الى بدر وقلل المسلمين فى اعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) اذ لايؤبه بمكرهم دون مكره واسناد امثال هذا الى الله انما يحسن للمزاوجة ولايجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ايهام الذم (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا) هو قول النضر بن الحارث واسناده الى الجمع اسناد مافعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاضيهم او قول الذين ائتمروا فى امره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا ذلك فما منعهم ان يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع انفهم وفرط استنكافهم

وقرئ سقط (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) لامحيص لهم عنها (ان تصبك حسنة) كنصر وغنيمة (تسؤهم وان تصبك مصيبة) شدة (يقولوا قد أخذنا أمرنا) بالحزم حين تخلفنا (من قبل) قبل هذه المصيبة (ويتولوا وهم فرحون) بما أصابك (قل لهم) (لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) اصابته (هو مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون قل هل تربصون) فيه حذف احدى التاءين من الاصل أى تنتظرون أن يقع (بنا الا احدى) العاقبتين (الحسنيين) تثنية حسنى تأنيث أحسن النصر أو الشهادة (ونحن نتربص) ننتظر (بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (أو بأيدينا) بان يؤذن فى قتالكم (فتربصوا) بنا ذلك (انا معكم متربصون) عاقبتكم (قل أنفقوا) فى طاعة الله (طوعا أو كرها لن يتقبل منكم) ما أنفقتموه (انكم كنتم قوما فاسقين) والامر هنا بمعنى الخبر (ومامنعهم أن تقبل) بالتاء

ان يغلبوا خصوصا فى باب البيان (ان هذا الا اساطير الاولين) ماسطره الاولون من القصص (واذقالوا اللهم ان كان هـذا هو الحق من عنـدك فأمطر علينـا حجارة من السمـاء اوائتنا بعـذاب اليم) هذا ايضا من كلام ذاك القائل ابلغ فى الجحود روى انه لما قال النضر ان هذا الا اساطير الاولين قال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هـذا القرآن حقامنزلا فأمطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره اوائتنا بعذاب اليم سواه والمراد منه التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصـل وفائدة التعريف فيه الدلالة على ان المعلق به كونه حقـا بالوجه الذى يدعيه النبى وهو تنزيله لا الحق مطلقا لتجويزهم ان يكون مطابقا للواقع غير منزل كاسـاطير الاولين (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف لاجابة دعائهم واللام لتأكيد النفى والدلالة على ان تعذيبهم عذاب استئصال والنبى عليه السلام بين اظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم فى قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقى فيهم من المؤمنين اوقولهم اللهم اغفر اوفرضه على معنى لواستغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون (ومالهم ان لا يعذبهم الله) ومالهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون (وهم يصدون عن المسجـد الحرام) وحالهم ذلك ومن صـدهم عنـه الجـاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا اوليـاءه) مستحقين ولاية امره مع شركهم وهورد لما كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشـاء وندخل من نشـاء (ان اوليـاؤه الا المتقون) من الشرك الذى لا يعبدون فيه غيره وقيل الضميران لله (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان لا ولاية لهم عليه كانه نبه بالاكثر على ان منهم من يعـلم ويعـاند اواراد به الكل كما يراد بالقـلة العـدم (وما كان صلاتهم عندالبيت) اى دعاؤهم اومايسمونه صلاة اومايضعون موضعها (الامكاء) صفير افعال من مكا يمكوا اذا صفر وقرئ بالقصر كالبكا (وتصدية) تصفيقا تفعلة من الصدى اومن الصد على ابدال احد حرفى التضعيف بالياء وقرئ صـلاتهم بالنصب على انه الخبر المقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب اوعدم ولايتهم للمسجد فانهـا لا تليق

والياء (منهم نفقاتهم الا أنهم) فاعل وان تقبل مفعول (كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسـالى) متثاقلون (ولا ينفقون الا وهم كارهون) النفقة لانهم يعدونها مغرما (فلا تعجبك اموالهم ولا أولادهم) أى لا تستحسن نعمنا عليهم فهى استدراج (انما يريد الله ليعذبهم) أى أن يعذبهم (بها فى الحيوة الدنيا) بما يلقون فى جمعها من المشقة وفيها من المصائب (وتزهق) تخرج (أنفسهم وهم كافرون) فيعـذبهم فى الآخرة أشـد العذاب (ويحلفون بالله انهم لمنكم) أى مؤمنون (وماهم منكم ولكنهم قوم يفرقون) يخـافون أن تفعـلوا بهم كالمشركين فيحلفون تقيـة (لو يجدون ملجأ) يلجؤن اليه (أومغارات) سراديب (أومدخلا) موضعا يدخلونه (لولوا اليه وهم يجمحون) يسرعون فى دخـوله والانصراف عنـكم اسراعا لا يرده شئ كالفرس الجموح (ومنهم من يلمزك) يعيبـك (فى) قسم (فى الصدقات فان اعطوا منهـا رضوا وان لم

بمن هذه صلاته روى انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين
بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي يخلطون عليه ويرون انهم يصلون
ايضا (فذوقوا العذاب) يعني القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة
واللام يحتمل ان تكون للعهد والمعهود ائتنا بعذاب اليم (بما كنتم
تكفرون) اعتقادا او عملا (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن
سبيل الله) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش
يطعم كل واحد منهم كل يوم عشرجزرا او في ابي سفيان استأجر ليوم احد الفين
من العرب سوى من استجاش من العرب وانفق عليهم اربعين اوقية او في اصحاب
العير فانه لما اصيب قريش ببدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا
ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسله (فسينفقونها)
تمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني
اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد ويحتمل ان يراد بهما واحد
على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته
وان لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغما لفواتها من غير مقصود
جعل ذاتها كأنها تصير حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر
وان كان الحرب بينهم سجالا قبل ذلك (والذين كفروا) اي الذين ثبتوا
على الكفر منهم اذ اسلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (ليميز الله
الخبيث من الطيب) الكافر من المؤمن او الفساد من الصلاح واللام
متعلقة بيحشرون او يغلبون او ما انفقه المشركون في عداوة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مما انفقه المسلمون في نصرته واللام متعلقة بقوله
ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب ليميز من التمييز وهو
ابلغ من الميز (ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا) فيجمعه ويضم
بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدحامهم او يضم الى الكافر ما انفقه ليزيد به
عذابه كمالكافرين (فيجعله في جهنم) كله (اولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر
بالفريق الخبيث او الى المنفقين (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران
لانهم خسروا انفسهم واموالهم (قل للذين كفروا) يعني ابا سفيان
واصحابه والمعنى قل لاجلهم (ان ينتهوا) معاداة الرسول عليه الصلاة
والسلام بالدخول في السلام (يغفر لهم ما قد سلف) من ذنوبهم وقرئ

يعطوا منها اذا هم يسخطون
ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله
ورسوله) من الغنائم ونحوها
وقالوا حسبنا) كافينا (الله
سيؤتينا الله من فضله ورسوله)
من غنيمة أخرى ما يكفينا
(انا الى الله راغبون) أن
يغنينا وجواب لو كان خيرا
لهم (انما الصدقات)
الزكوات مصروفة (للفقراء)
الذين لا يجدون ما يقع موقعا
من كفايتهم (والمساكين)
الذين لا يجدون ما يكفيهم
(والعاملين عليها) أي
الصدقات من جاب وقاسم
وكاتب وحاشر (والمؤلفة
قلوبهم) ليسلموا أو يثبت
اسلامهم أو يسلم نظراؤهم
أو يذبوا عن المسلمين
أقسام والاول والاخير
لا يعطيان اليوم عند
الشافعي رضي الله تعالى
عنه لعز الاسلام بخلاف
الآخرين فيعطيان على
الاصح (وفي) فك (الرقاب)
أي المكاتبين (والغارمين) أهل
الدين ان استدانوا لغير
معصية أو تابوا وليس لهم وفاء
أو لا صلاح ذات البين ولو
أغنياء (وفي سبيل الله) أي

بالتاء والكاف على انه خطابهم و يغفر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وان يعودوا) الى قتاله (فقد مضت سنة الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على اهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك (وقاتلوهم حتى لاتكون فتنة) لايوجد فيهم شرك (ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم الاديان الباطلة (فان انتهوا) من الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم وعن يعقوب تعملون بالتاء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير بجازيكم فيكون تعليقه بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعى اثابتهم للمباشرة يستدعى اثابة مقاتليهم للتسبب (وان تولوا) ولم ينتهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فثقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لايضيع من تولاه (ونعم النصير) لايغلب من نصره (واعلموا انما غنمتم) اى الذى اخذتموه من الكفار قهرا (من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط (فان لله خمسه) مبتدأ خبره محذوف اى فثابت ان لله خمسه وقرئ فان بالكسر والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم كما فى قوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين (وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فكأنه قال فان لله خمسه يصرفه الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غير ان سهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه مفوض الى رأى الامام يصرفه الى مايراه اهم وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية وقال يقسم ستة اقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم مابقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول وذوو القربى بنوهاشم و بنو المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى عليهما فقال له عثمان وجبير بن مطعم هؤلاء اخوتك بنوهاشم لاننكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم ارأيت اخواننا من بنى المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة فقال عليه الصلاة والسلام انهم

القائمين بالجهاد ممن لافىء لهم ولو أغنياء (وابن السبيل) المنقطع فى سفره (فريضة) نصب بفعله المقدر (من الله والله عليم) بخلقه (حكيم) فى صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولامنع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت اللام وجوب استغراق أفراده لكن لا يجب على صاحب المال اذا قسم لعسره بل يكفى اعطاء ثلاثة من كل صنف ولا يكفى دونها كما أفادته صيغة الجمع وبينت السنة أن شرط المعطى منها الاسلام وأن لا يكون هاشميا ولا مطلبيا (ومنهم) أى المنافقين (الذين يؤذون النبى) بعيبه و بنقل حديثه (و يقولون) اذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه (هو أذن) أى يسمع كل قيل و يقبله فاذا حلفنا له انا لم نقل صدقنا (قل) هو (أذن) مستمع (خير لكم) لامستمع شر (يؤمن بالله ويؤمن) يصدق (للمؤمنين) فيما أخبروه به

لم يفارقونا فى جاهلية ولا فى اسلام وشبك بين اصابعه وقيل بنو هاشم
وحدهم وقيل جميع قريش والغنى والفقير فيه سواء وقيل هو مخصوص
بفقرائهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى
والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت ببدر
وقيل كان الخمس فى غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف
من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق
بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس
لهؤلاء فسلموه اليهم واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية فان العلم العملى
اذا امر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات
هو العمل (وما انزلنا على عبدنا) محمد من الآيات والملائكة والنصر وقرئ
عبدنا بضمتين اى الرسول والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم بدر فانه فرق فيه
بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شئ
قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (اذ انتم
بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادى
وقد قرئ بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وابى عمرو
ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البعدى من المدينة تأنيث الاقصى
وكان قياسه قلب الواو ياء كالدنيا والعلياء تفرقة بين الاسم والصفة فجاء
على الاصل كالقود وهو اكثر استعمالا من القصيا (والركب) اى العير
او قوادها (اسفل منكم) فى مكان اسفل من مكانكم يعنى الساحل
وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله
وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم
على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على ان لا يخلوا مراكزهم ويبذلوا
منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والتياث امرهم واستبعاد غلبتهم
عادة ولذا ذكر مراكز الفريقين فان العدوة الدنيا كانت رخوة تسوخ
فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدوة
القصوى وكذا قوله (ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد) اى لو تواعدتم انتم
وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم انتم فى الميعاد هيبة منهم ويأسا من
الظفر عليهم ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعا من الله خارقا
للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحالة من غير

لا لغيرهم واللام زائدة للفرق
بين ايمان التسليم وغيره
(ورحمة) بالرفع عطفا على
أذن والجر عطفا على خير
(للذين آمنوا منكم والذين
يؤذون رسول الله لهم
عذاب اليم يحلفون بالله لكم)
أيها المؤمنون فيما بلغكم
عنهم من أذى الرسول انهم
ما أتوه (ليرضوكم والله
ورسوله أحق أن يرضوه)
بالطاعة (ان كانوا مؤمنين) حقا
وتوحيد الضمير لتلازم
الرضاءين أو خبر الله ورسوله
محذوف (ألم يعلموا أنه)
أى الشان (من يحادد)
يشاقق (الله ورسوله فان له نار
جهنم) جزاء (خالدا فيها
ذلك الخزى العظيم يحذر)
يخاف (المنافقون أن تنزل
عليهم) أى المؤمنين (سورة
تنبئهم بما فى قلوبهم) من
النفاق وهم مع ذلك يستهزؤن
(قل استهزؤا) أمر تهديد (ان
الله مخرج) مظهر (ما
تحذرون) اخراجه من نفاقكم
(ولئن) لام قسم (سألتهم) عن
استهزائهم بك والقرآن وهم
سائرون معك الى تبوك (ليقولن)
معتذرين (انما كنا نخوض

ميعاد (ليقضي الله امرا كان مفعولا) حقيقا بان يفعل وهو نصر
اوليائه وقهرا عدائه وقوله (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي
عن بينة) بدل منه اومتعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من يموت عن بينة
عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعذرة
فان وقعة بدر من الآيات الواضحة اوليصدر كفر من كفر وايمان من آمن
عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحيات للكفر والاسلام والمراد بمن
هلك ومن حي المشارف للهلاك وللحياة اومن هذا حاله في علم الله وقضائه
وقرئ ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر ويعقوب من حيي بفك
الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من كفر وعقابه
وايمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الامرين على القول
والاعتقاد (اذ يريكهم الله في منامك قليلا) مقدر باذكر او بدل ثان من
يوم الفرقان اومتعلق بعليم اى يعلم المصالح اذ يقللهم في عينك في رؤياك
وهو ان تخبر به اصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم (ولو اراكهم
كثيرا لفشلتم) لجبنتم (ولتنازعتم في الامر) امر القتال وتفرقت آراؤكم بين
الثبات والفرار (ولكن الله سلم) انعم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه
عليم بذات الصدور) يعلم ماسيكون فيها وما يغير احوالها (واذ يريكموهم
اذالتقيتم في اعينكم قليلا) الضمير ان مفعولا يرى وقليلا حال من الثاني
وانما قللهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لمن
الى جنبه اتراهم سبعين فقال اراهم مائة تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم (ويقللكم في اعينهم) حتى قال ابوجهل ان
محمدا واصحابه أكلة جزور قللهم في اعينهم قبل التحام القتال ليجترئوا عليهم
ولا يستعدوا لهم ثم كثرهم حتى يرونهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فتبهتهم
وتكسر قلوبهم وهذا من عظائم آيات تلك الواقعة فان البصر وان كان
قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لاعلى هذا الوجه ولا الى هذا
الحد وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع
التساوي في الشروط (ليقضي الله امرا كان مفعولا) كرره لاختلاف الفعل
المعلل به اولان المراد بالامر ثمه الالتقاء على الوجه المحكي وههنا اعزاز
الاسلام واهله واذلال الشرك وحزبه (والى الله ترجع الامور يا ايها الذين
آمنوا اذالقيتم فئة) حاربتم جماعة ولم يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون
الا الكفار واللقاء مما غلب في القتال (فاثبتوا) للقائهم (واذكروا الله كثيرا)

وتلعب) في الحديث لنقطع به
الطريق ولم نقصد ذلك
(قل) لهم (أبالله وآياته
ورسوله كنتم تستهزؤن لا
تعتذروا) عنه (قد كفرتم بعد
ايمانكم) أي ظهر كفركم بعد
اظهار الايمان (ان يعف) بالياء
مبنيا للمفعول والنون مبنيا
للفاعل (عن طائفة منكم)
باخلاصها وتوبتها كجحش
ابن حمير (تعذب) بالتاء والنون
(طائفة بأنهم كانوا مجرمين)
مصرين على النفاق والاستهزاء
(المنافقون والمنافقات بعضهم
من بعض) أي متشابهون في
الدين كأبعاض الشيء الواحد
(يأمرون بالمنكر) الكفر
والمعاصي (وينهون عن
المعروف) الايمان والطاعة
(ويقبضون أيديهم) عن
الانفاق في الطاعة (نسوا
الله) تركوا طاعته (فنسيهم)
تركهم من لطفه (ان المنافقين
هم الفاسقون وعد الله
المنافقين والمنافقات والكفار
نار جهنم خالدين فيها هي
حسبهم) جزاء وعقابا (ولعنهم
الله) أبعدهم عن رحمته
(ولهم عذاب مقيم) دائم
أنتم أيها المنافقون (كالذين

فى مواطن الحرب داعين له مستظهرين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغى ان لايشغله شئ عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشراشره فارغ البال واثقا بان لطفه لاينفك عنه فى شئ من الاحوال (واطيعوا الله ورسوله ولاتنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم ببدر او احد (فتفشلوا) جواب النهى وقيل عطف عليه ولذلك قرئ (وتذهب ريحكم) بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها فى تمشى امرها ونفاذه مشبهة بها فى هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصرة لاتكون الا بريح يبعثها الله وفى الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (واصبروا ان الله مع الصابرين) بالكلاءة والنصر (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) يعنى اهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير (بطرا) فخرا واشرا (ورئاء الناس) ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول ابى سفيان ان ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمور وتعزف علينا القينات ونطعم بها من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين ان يكونوا امثالهم بطرين مرائين وامرهم بان يكونوا اهل التقوى والاخلاص من حيث ان النهى عن الشئ امر بضده (ويصدون عن سبيل الله) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا فى موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر (والله بما يعملون محيط) فيجازيكم عليه (واذ زين لهم الشيطان) مقدر باذكر (اعمالهم) فى معاداة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرها بأن وسوس اليهم (وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم) مقالة نفسانية والمعنى انه القى فى روعهم وخيل اليهم انهم لايغلبون ولايطاقون لكثرة عددهم وعددهم واوهمهم ان اتباعهم اياه فيما يظنون انها قربات مجيرلهم حتى قالوا اللهم انصر اهدى الفئتين وافضل الدينين ولكم خبر لاغالب او صفته وليس صلته والالانتصب كقولك لاضاربا زيدا عندنا (فلما تراءت الفئتان) اى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه) رجع القهقرى اى بطل كيده وعاد ما خيل اليهم انه مجيرهم سبب هلاكهم (وقال انى برئ منكم انى ارى مالا ترون انى اخاف الله) اى تبرأ منهم وخاف عليهم

من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا واولادا فاستمتعوا) تمتعوا (بخلاقهم) نصيبهم من الدنيا (فاستمتعتم) أيها المنافقون (بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم) فى الباطل والطعن فى النبى صلى الله عليه وسلم (كالذى خاضوا) أى كخوضهم (أولئك حبطت اعمالهم فى الدنيا والاخرة وأولئك هم الخاسرون ألم يأتهم نبأ) خبر (الذين من قبلهم قوم نوح وعاد) قوم هود (وثمود) قوم صالح (وقوم ابراهيم وأصحاب مدين) قوم شعيب والمؤتفكات) قرى قوم لوط أى أهلها (أتتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا (فما كان الله ليظلمهم) بان يعذبهم بغير ذنب (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بارتكاب الذنب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز) لايعجزه شئ عن انجاز وعده ووعيده (حكيم) لايضع

وايس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجمعت قريش على المسير ذكرت مابينهم و بين كنانة من الاحنة وكان ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك الكناني وقال لاغالب لكم اليوم واني مجيركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد الحارث بن هشام فقال له الى ابن تخذلنا في هذه الحالة فقال اني ارى مالاترون ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهزموا فلما بلغوا مكة قالوا اهزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ماشعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما اسلموا علموا انه الشيطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله اني اخاف الله اني اخافه ان يصيبني مكروها من الملائكة او يهلكني و يكون الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى مالم يرقبله والاول ماقاله الحسن واختاره ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستأنفا (اذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) والذين لم يطمئنوا الى الايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والعطف لتغاير الوصفين (غر هؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى تعرضوا لما لايدي لهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر الى زهاء الالف (ومن يتوكل على الله) جواب لهم (فان الله عزيز) غالب لايذل من استجار به وان قل (حكيم) يفعل بحكمته البالغة مايستبعده العقل ويعجز عن ادراكه (ولو ترى) ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) ببدر واذ ظرف ترى والمفعول محذوف اي ولو ترى الكفرة اوحالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى و يدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء و يجوز ان يكون الفاعل ضمير الله عزوجل وهو مبتدأ خبره (يضربون وجوههم) والجملة حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم او من الملائكة او منهما لاشتماله على الضميرين (وادبارهم) ظهورهم او استاههم ولعل المراد تعميم الضرب اي يضربون ماقبل منهم وماادبر (وذوقوا عذاب الحريق) عطف على يضربون باضمار القول اي و يقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهبت النار منها وجواب لو محذوف لتفظيع الامر وتهويله (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت ايديكم) بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك (وان الله ليس

شيأ الافي محله (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن) اقامة (ورضوان من الله أكبر) أعظم من ذلك كله (ذلك هو الفوز العظيم ياأيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) باللسان والحجة (واغلظ عليهم) بالانتهار والمقت (ومأواهم جهنم وبئس المصير) المرجع هي (يحلفون) أي المنافقون (بالله ماقالوا) مابلغك عنهم من السب (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) أظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام (وهموا بمالم ينالوا) من الفتك بالنبي ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا (ومانقموا) انكروا (الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) بالغنائم بعد شدة حاجتهم المعنى لم ينلهم منه الاهذا وليس مما ينقم (فان يتوبوا) عن النفاق و يؤمنوا بك (يك خيرا لهم وان يتولوا) عن الايمان

بظلام للعبيد) عطف على ما للدلالة على ان سببيته مقيدة بانضمامه اليه اذ لولاه لامكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لا ان لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض نفى الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لاجل العبيد (كدأب آل فرعون) اى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذى دأبوا فيه اى داموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم (فاخذهم الله بذنوبهم) كما اخذ هؤلاء (ان الله قوى شديد العقاب) لا يغلبه فى دفعه شئ (ذلك) اشارة الى ما حل بهم (بان الله) بسبب ان الله (لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم) مبدلا اياها بالنقمة (حتى يغيروا ما بانفسهم) يبدلوا ما بهم من حال الى حال اسوأ كتغيير قريش حالهم فى صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسل بمعاداة الرسول ومن تبعه منهم والسعى فى اراقة دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما احدثوه بعد البعث وليس السبب عدم تغيير الله ما انعم عليهم حتى يغيروا احالهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى يغيروا احالهم واصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفا (والله سميع) لما يقولون (عليم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) تكرير للتاكيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما اخذ به آل فرعون وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثانى لتشبيه التغير فى النعمة بسبب تغييرهم ما بانفسهم (وكل) من الفرق المكذبة او من غرقى القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) انفسهم بالكفر والمعاصى (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) اصروا على الكفر ورسخوا فيه (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بانهم لا يؤمنون والفاء للعطف والتنبيه على ان تحقق المعطوف عليه يستدعى تحقق المعطوف وقوله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يمالئوا عليه فاعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالؤهم عليه يوم الخندق وركب

(يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا) بالقتل (والآخرة) بالنار (ومالهم فى الارض من ولى) يحفظهم منه (ولا نصير) يمنعهم (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد (ولنكونن من الصالحين) وهو ثعلبة بن حاطب سأل النبى صلى الله عليه وسلم أن يدعو له أن يرزقه الله مالا يؤدى منه كل ذى حق حقه فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكاة كما قال تعالى (فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون فاعقبهم) أى فصير عاقبتهم (نفاقا) ثابتا (فى قلوبهم الى يوم يلقونه) أى الله وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) فيه فجاء بعد ذلك الى النبى صلى الله عليه وسلم بزكاته فقال ان الله منعنى أن اقبل منك فجعل يحثو التراب على رأسه ثم جاء بها الى أبى بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ومات فى زمانه

كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة اوالمحاربة (وهم لايتقون) سبة الغدر ومغبته اولا يتقون الله فيه او نصره للمؤمنين وتسليطه عليهم (فاما تثقفنهم) فاما تصادفنهم وتظفرون بهم (فى الحرب فشرد بهم) فرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والنكاية فيهم (من خلفهم) من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب وقرئ شرذ بالذات المعجمة وكأنه مقلوب شذر ومن خلفهم والمعنى واحد فانه اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد فى الوراء (لعلهم يذكرون) لعل المشردين يتعظون (واما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بامارات تلوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد فى العداوة ولاتناجزهم فى الحرب فانه يكون خيانة منك اوعلى سواء فى الخوف او العلم بنقض العهد وهو فى موضع الحال من النابذ على الوجه الاول اى ثابتا على طريق سوى اومنه اومن المنبوذ اليهم او منهما على غيره وقوله (الله لايحب الخائنين) تعليل الامر بالنبذ والنهى عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف (ولاتحسبن) خطاب للنبى عليه الصلاة والسلام وقوله (الذين كفروا سبقوا) مفعولاه وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص بالياء على الفاعل ضمير احدا ومن خلفهم او الذين كفروا والمفعول الاول انفسهم فحذف للتكرار اوعلى تقدير ان سبقوا وهو ضعيف لان ان المصدرية كالموصول فلا تحذف اوعلى ايقاع الفعل على (انهم لايعجزون) بالفتح على قراءة ابن عامر وان لاصلة وسبقوا حال بمعنى سابقين اى مفلتين والاظهر انه تعليل للنهى اى لاتحسبنهم سبقوا فافلتوا لانهم لايفوتون الله اولايجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان الا انه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية ازاحة لمايحذر به من نبذ العهد وايقاظ العدو قيل نزلت فيمن افلت من فل المشركين (واعدوا) ايها المؤمنين (لهم) لناقضى العهد اوالكفار (مااستطعتم من قوة) من كل مايتقوى به فى الحرب وعن عقبة بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر الان القوة الرمى قالها ثلاثا ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكر لانه اقواه (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التى تربط فى سبيل الله فعال بمعنى مفعول او مصدر سمى به يقال ربط ربطا

(ألم يعلموا) أى المنافقون (أن الله يعلم سرهم) ما أسروا فى أنفسهم (ونجواهم) ماتناجوا به بينهم (وأن الله علام الغيوب) ماغاب عن العيان * ولمانزلت آية الصدقة جاء رجل فتصدق بشئ كثير فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله غنى عن صدقة هذا فنزل (الذين) مبتدأ (يلمزون) يعيبون (المطوعين) المتنفلين (من المؤمنين فى الصدقات والذين لايجدون الاجهدهم) طاقتهم فيأتون به (فيسخرون منهم) والخبر (سخر الله منهم) جازاهم على سخريتهم (ولهم عذاب اليم استغفر لهم) يامحمد (أولا تستغفر لهم) تخيير له فى الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم انى خيرت يعنى الاستغفار رواه البخارى (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قيل المراد بالسبعين المبالغة فى كثرة الاستغفار وفى البخارى حديث لوأعلم أنى لوزدت على السبعين غفر لزدت عليها وقيل المراد العدد المخصوص لحديثه أيضا وسأزيد على

ورباطا ورابط مرابطة ورباطا اوجمع ربيط كفصيل وفصال وقرئ
ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف
جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به وعن يعقوب ترهبون به
بالتشديد والضمير لما استطعتم او للاعداد (عدو الله وعدوكم) يعني كفار مكة
(وآخرين من دونهم) من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل
الفرس (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم باعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تنفقوا
من شئ في سبيل الله يوف اليكم) جزاؤه (وانتم لا تظلمون) بتضييع العمل
اونقص الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجناح وقد يعدى باللام والى
(للسلم) للصلح والاستسلام وقرأ ابو بكر بالكسر (فاجنح لها) وعاهد معهم
وتأنيث الضمير لحمل السلم على نقيضها فيه قال * السلم تأخذ منها ما رضيت به
* والحرب يكفيك من انفاسها جرع * وقرئ فاجنح بالضم (وتوكل
على الله) ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه فان الله يعصمك من مكرهم
ويحيقه بهم (انه هو السميع) لاقوالهم (العليم) بنياتهم والآية مخصوصة
باهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف (وان
يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله) فان حسبك الله وكافيك قال جرير
* انى وجدت من المكارم حسبكم * ان تلبسوا حز الثياب وتشبعوا *
(هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين) جميعا (والف بين قلوبهم) مع
ما فيهم من العصبية والضغينة في ادنى شئ والتهالك على الانتقام بحيث
لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته
صلى الله تعالى عليه وسلم وبيانه (لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت
بين قلوبهم) اى تناهى عداوتهم الى حد لو انفق منفق في اصلاح ذات
بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على الالفة والاصلاح (ولكن الله
الف بينهم) بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء (انه عزيز)
تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريده (حكيم) يعلم انه كيف ينبغي
ان يفعل ما يريده وقيل الآية في الاوس والخزرج كان بينهم احن لا امد لها
ووقائع هلكت فيها ساداتهم فانساهم الله ذلك والف بينهم بالاسلام
حتى تصافوا وصاروا انصارا (يا ايها النبي حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك
من المؤمنين) اما في محل النصب على المفعول معه كقوله * اذا كانت الهيجاء
واشتجر القنا * فحسبك والضحاك سيف مهند * او الجر عطفا على المكنى

السبعين فبين له حسم المغفرة
بآية سواء عليهم استغفرت
لهم أم لم تستغفر لهم (ذلك
بأنهم كفروا بالله ورسوله
والله لا يهدي القوم الفاسقين
فرح المخلفون) عن تبوك
(بمقعدهم) أي بقعودهم
(خلاف) أي بعد (رسول
الله وكرهوا أن يجاهدوا
بأموالهم وأنفسهم
في سبيل الله وقالوا) أي
قال بعضهم لبعض
(لا تنفروا) تخرجوا الى
الجهاد (في الحر قل نار
جهنم أشد حرا) من تبوك
فالاولى أن يتقوها بترك
التخلف (لو كانوا يفقهون)
يعلمون ذلك ما تخلفوا
(فليضحكوا قليلا) في الدنيا
(وليبكوا) في الآخرة
(كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون)
خبر عن حالهم بصيغة الامر
(فان رجعك) ردك (الله)
من تبوك (الى طائفة منهم)
ممن تخلف بالمدينة من المنافقين
(فاستأذنوك للخروج) معك
الى غزوة أخرى (فقل) لهم
(لن تخرجوا معي أبدا ولن
تقاتلوا معي عدوا انكم
رضيتم بالقعود أول مرة
فاقعدوا مع الخالفين)

عند الكوفيين او الرفع عطفا على اسم الله اى كفاك الله والمؤمنون والآية نزلت بالبيداء فى غزوة بدر وقيل اسلم مع النبى صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضى الله تعالى عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نزلت فى اسلامه (ياايها النبى حرض المؤمنين على القتال) بالغ فى حثهم عليه واصله الحرض وهو ان ينهكه المرض حتى يشفى على الموت وقرئ حرص من الحرص (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا) شرط فى معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة والوعد بانهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأييده وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالتاء فى الآيتين ووافقهم البصريان فى فان تكن منكم مائة صابرة (بانهم قوم لا يفقهون) بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخرة لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالى الدجات قتلوا اوقتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله) لما اوجب الله على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فامر وابذلك ثم لما كثر واخفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قرأة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقين (والله مع الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون (ما كان لنبى) وقرئ للنبى على العهد (ان يكون له اسرى) وقرأ البصريان بالتاء (حتى يثخن فى الارض) يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولى اهله من اثخنه المرض اذا اثقله واصله الثخانة وقرئ يثخن بالتشديد للمبالغة (يريدون عرض الدنيا) حطامها بأخذكم الفداء (والله يريد الآخرة) يريد لكم ثواب الآخرة اوسبب نيل الآخرة من اعزاز دينه وقمع اعدائه وقرئ بجر الآخرة على اضمار المضاف كقوله اكل امرئ تحسبين امرأ * ونار توقد بالليل نارا * (والله عزيز) يغلب اولياءه على اعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما امر بالاثخان ومنع عن الافتداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن لما

المتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم * ولما صلى النبى صلى الله عليه وسلم على ابن أبى نزل (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) لدفن أو زيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) كافرون (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها فى الدنيا وتزهق) تخرج (انفسهم وهم كافرون واذا أنزلت سورة) أى طائفة من القرآن (أن) أى بان (آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استاذنك أولوا الطول) ذووا الغنى (منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين رضوا بان يكونوا مع الخوالف) جمع خالفة أى النساء اللاتى تخلفن فى البيوت (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) الخير (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات) فى الدنيا والآخرة (وأولئك هم المفلحون) أى الفائزون (أعد الله لهم جنات تجرى

تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين روى انه عليه السلام اتى يوم بدر بسبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابى طالب فاستشار فيهم فقال ابوبكر رضى الله تعالى عنه قومك اهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذمنهم فدية تقوى بها اصحابك وقال عمر رضى الله تعالى عنه اضرب اعناقهم فانهم ائمة الكفر وان الله اغناك عن الفداء مكنى من فلان لنسيب له ومكن عليا وحمزة من اخويهما فلنضرب اعناقهم فلم يهوذلك رسول الله صلى الله تعالى وسلم وقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يااباَبكر مثل ابراهيم عليه السلام قال فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ومثلك ياعمر مثل نوح عليه السلام قال لاتذر على الارض من الكافرين ديارا فخير اصحابه فاًخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا هو وابو بكر يبكيان فقال يارسول الله اخبرنى فان اجد بكاء بكيت والاتباكيت فقال لابكى على اصحابك فى اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وانه قد يكون خطأ ولكن لايقرون عليه (لولا كتاب من الله سبق) لو لاحكم من الله سبق اثباته فى اللوح وهو ان لايعاقب المخطئ فى اجتهاده اولا يعذب اهل بدر اوقوما لم يصرح لهم بالنهى عنه اوان الفدية التى اخذوها ستحل لهم (لمسكم) لنالكم (فيما اخذتم) من الفداء (عذاب عظيم) روى انه عليه السلام قال لو نزل العذاب لمانجا منه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه ايضا اشار بالاثخان (فكلوا مما غنمتم) من الفدية فانها من جملة الغنائم وقيل امسكوا عن الغنائم فنزلت والفاء للتسبب والسبب محذوف تقديره ابحت لكم الغنائم فكلوا وبنحوه تشبث من زعم ان الامر الوارد بعد الحظر للاباحة (حلالا) حال من المغنوم اوصفة للمصدر اى اكلا حلالا وفائدته ازاحة ماوقع فى نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة اوحرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبا واتقوا الله) فى مخالفته (ان الله غفور) غفر لكم ذنبكم (رحيم) اباح لكم مااخذتم (ياايها النبى قل لمن فى ايديكم من الاسرى) وقرأ ابو عمرو من الاسارى (ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا (يؤتكم خيرا مما اخذمنكم) من الفداء

من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعذرون) بادغام التاء فى الاصل فى الذال أى المعذورين وقرئ به (من الاعراب) الى النبى صلى الله عليه وسلم (ليؤذن لهم) فى القعود لعذرهم فاذن لهم (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) فى ادعاء الايمان من منافق الاعراب عن المجئ للاعتذار (سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء) كالشيوخ (ولا على المرضى) كالعمى والزمنى (ولا على الذين لايجدون ما ينفقون) فى الجهاد (حرج) اثم فى التخلف عنه (اذا نصحوا الله ورسوله) فى حال قعودهم بعدم الارجاف والتثبيط والطاعة (ماعلى المحسنين) بذلك (من سبيل) طريق بالمؤاخذة (والله غفور) لهم (رحيم) بهم فى التوسعة فى ذلك (ولا على الذين اذا ماأتوك لتحملهم) معك الى الغزو وهم سبعة من الانصار وقيل بنو مقرن (قلت لاأجد مأحملكم عليه) حال (تولوا)

روى انها نزلت فى العباس رضى الله عنه كلفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يفدى نفسه وابنى اخويه عقيل بن ابى طالب ونوفل بن الحارث فقال
يامحمد تركتنى اتكفف قريشا ما بقيت قال فاين الذهب الذى دفعته الى
ام الفضل وقت خروجك وقلت لها انى لاادرى ما يصيبنى فى وجهى هذا
فان حدث بى حدث فهو لك ولعبدالله وعبيد الله والفضل وقثم فقال
وما يدريك قال اخبرنى به ربى قال فاشهد انك صادق وان لا اله الا الله
وانك رسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها فى سواد
الليل قال العباس فابدلنى الله خيرا من ذلك الى الآن عشرون عبدا ان ادناهم
ليضرب فى عشرين الفا واعطانى زمزم ما احب ان لى بها جميع اموال
اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربكم يعنى الموعود بقوله (ويغفر لكم والله
غفور رحيم وان يريدوا) يعنى الاسرى (خيانتك) نقض ما عاهدوك
(فقد خانوا الله) بالكفر من ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فامكن
منهم) اى فامكنهم كما فعل يوم بدر فان اعادوا الخيانة فسيمكنك منهم
(والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا) اوطانهم وهم المهاجرون
هاجروا اوطانهم حبا لله ورسوله (وجاهدوا باموالهم) فصرفوها فى
الكراع والسلاح وانفقوها على المحاويج (وانفسهم فى سبيل الله) بمباشرة
القتال (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم
ونصروهم على اعدائهم (اولئك بعضهم اولياء بعض) فى الميراث وكان
المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ
بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اوبالنصرة والمظاهرة (والذين
آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا) اى من توليهم
فى الميراث وقرأ حمزة ولايتهم بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة
والامارة كأنه بتوليه صاحبه يزاول عملا (وان استنصروكم فى الدين فعليكم
النصر) فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين (الا على قوم بينكم
وبينهم ميثاق) عهد فانه لا ينقض عهدهم بنصرهم عليهم (والله بما تعملون
بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) فى الميراث او الموازرة وهو
بمفهومه يدل على منع التوارث او الموازرة بينهم وبين المسلمين (الا تفعلوه)
ان لا تفعلوا ما امرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم لبعض حتى فى التوارث
وقطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن فتنة فى الارض) تحصل فتنة

جواب اذا أى انصرفوا
(واعينهم تفيض) تسيل
(من) للبيان (الدمع حزنا)
لاجل (ألا يجدوا ما ينفقون)
فى الجهاد (انما السبيل على
الذين يستأذنونك) فى التخلف
(وهم أغنياء رضوا بان يكونوا
مع الخوالف وطبع الله على
قلوبهم فهم لا يعلمون) تقدم
مثله (يعتذرون اليكم)
فى التخلف (اذا رجعتم
اليهم) من الغزو (قل) لهم
(لا تعتذروا لن نؤمن لكم)
نصدقكم (قد نبأنا الله من
أخباركم أى أخبرنا باحوالكم
(وسيرى الله عملكم ورسوله
ثم تردون) بالبعث (الى عالم
الغيب والشهادة) أى الله
(فينبئكم بما كنتم تعملون)
فيجازيكم عليه (سيحلفون
بالله لكم اذا انقلبتم) رجعتم
(اليهم) من تبوك أنهم
معذورون فى التخلف
(لتعرضوا عنهم) بترك
المعاتبة (فاعرضوا عنهم انهم
رجس) قذر لخبث باطنهم
(ومأواهم جهنم جزاء بما
كانوا يكسبون يحلفون لكم
لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم
فان الله لا يرضى عن القوم

فيها عظيمة وهى ضعف الايمان وظهور الكفر (وفساد كبير) فى الدين وقرئ كثير (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا) لما قسم المؤمنين ثلاثة اقسام بين ان الكاملين فى الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعدلهم الموعد الكريم فقال (لهم مغفرة ورزق كريم) لاتبعة له ولامنة فيه ثم الحق بهم فى الامر من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم) اى من جملتكم ايها المهاجرون والانصار (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) فى التوارث من الاجانب (فى كتاب الله) فى حكمه اوفى اللوح اوفى القرآن واستدل به على توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شئ عليم) من المواريث والحكمة فى اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة اولا واعتبار القرابة ثانيا ❋ عن النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهدانه برئ من النفاق واعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له ايام حياته

(سورة برآءة)

مدنية وقيل الآيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهى آخر ما نزلت ولها اسماء اخر التوبة والمقشقشة والبحوث والمبعثرة والمنقرة والمثيرة والحافرة والفاضحة والمنكلة والمشردة والخزية والمدمدمة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقشة من النفاق وهى التبرئ منه والبحث عن حال المنافقين واثارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويفضحهم وينكلهم ويشرد بهم ويدمدم عليهم ويذكر عذابهم وآيها مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله امان وقيل كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزلت عليه سورة اوآية بين موضعها وتوفى ولم يبين وكانت قصتها تشابه قصة الانفال وتناسبها لان فى الانفال ذكر العهود وفى برآءة نبذها فضمت اليها وقيل لما اختلف الصحابة فى انهما سورة واحدة هى سابعة السبع الطوال او سورتان تركت بينهما فرجة ولم يكتب بسم الله (برآءة من الله ورسوله) اى هذه برآءة ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله

الفاسقين) أى عنهم ولا ينفع رضاكم مع سخط الله (الأعراب) أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القرآن (وأجدر) أولى (أن) أى بان (لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) من الاحكام والشرائع (والله عليم) بخلقه (حكيم) فى صنعه بهم (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق) فى سبيل الله (مغرما) غرامة وخسرانا لانه لا يرجو ثوابه بل ينفقه خوفا وهم بنو اسد وغطفان (ويتربص) ينتظر (بكم الدوائر) دوائر الزمان آن تنقلب عليكم فيتخلص (عليهم دائرة السوء) بالضم والفتح أى يدور العذاب والهلاك عليهم لا عليكم (والله سميع) لاقوال عباده (عليم) بافعالهم (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) كجهينة ومزينة (ويتخذ ما ينفق) فى سبيله (قربات) تقربه (عند الله و) وسيلة الى (صلوات) دعوات

ورسوله. ويجوز ان يكون برآءة مبتدأ لتخصصها بصفتها والخبر (الى الذين عاهدتم من المشركين) وقرئ بنصبها على اسمعوا برآءة والمعنى ان الله ورسوله بريئان من العهد الذى عاهدتم به المشركين وانما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على انه يجب عليهم نبذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى واتفاق الرسول فانهما بريئان منها وذلك انهم عاهدوا مشركى العرب فنكثوا الاناسا من بنى ضمرة وبنى كنانة فامرهم بنبذ العهد الى الناكثين وامهل المشركين اربعة اشهر ليسيروا اين شاؤا فقال (فسيحوا فى الارض اربعة اشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها نزلت فى شوال وقيل هى عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روى انها لما نزلت ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا رضى الله تعالى عنه راكب العضباء ليقرأها على اهل الموسم وكان قد بعث ابابكر رضى الله عنه اميرا على الموسم فقيل له لو بعثت بها الى ابى بكر فقال لا يؤدى عنى الارجل منى فلما دنا على سمع ابوبكر رضى الله تعالى عنهما الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال امير ام مأمور قال مأمور فلما كان قبل التروية خطب ابوبكر رضى الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على يوم النحر عند جمرة العقبة وقال يا ايها الناس انى رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين او اربعين آية ثم قال امرت بأربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى ذى عهد عهده ولعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤدى عنى الارجل منى ليس على العموم فانه عليه السلام بعث لان لا يؤدى عنه كثير الم يكونوا من عترته بل هو مخصوص بالعهود فان عادة العرب ان لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة الارجل منها ويدل عليه انه فى بعض الروايات لا ينبغى لاحد ان يبلغ هذا الارجل من اهلى (واعلموا انكم غير معجزى الله) لا تفوتونه وان امهلكم (وان الله مخزى الكافرين) بالقتل والاسر فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (واذان من الله ورسوله الى الناس) اى اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء ورفعه كرفع براءة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج

(الرسول) له (ألا انها) اى نفقتهم (قربة) بضم الراء وسكونها (لهم) عنده (سيدخلهم الله فى رحمته) جنته (ان الله غفور) لاهل طاعته (رحيم) بهم (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار) وهم من شهد بدرا أو جميع الصحابة (والذين اتبعوهم) الى يوم القيامة (باحسان) فى العمل (رضى الله عنهم) بطاعته (ورضوا عنه) ثوابه (وأعد لهم جنات تجرى تحتها الانهار) وفى قراءة بزيادة من (خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم) يا أهل المدينة (من الاعراب منافقون) كأسلم وأشجع وغفار (ومن أهل المدينة) منافقون أيضا (مردوا على النفاق) لجوا فيه واستمروا (لا تعلمهم) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم (نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين) بالفضيحة أو القتل فى الدنيا وعذاب القبر (ثم يردون) فى الآخرة (الى عذاب عظيم) هو النار (و) قوم (آخرون) مبتدأ

ومعظم افعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى انه عليه الصلاة والسلام
وقف يوم النحر عند الجمرات فى حجة الوداع فقال هـذا يوم الحج الاكبر
وقيل يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة ووصف الحج بالاكبر لان
العمرة تسمى الحج الاصغر اولان المراد بالحج ما يقع فى ذلك اليوم من اعماله
فانه اكبر من باقى الاعمال اولان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون
ووافق عيده اعياد اهل الكتاب اولانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين
(ان الله) اى بان الله (برئ من المشركين) اى من عهودهم (ورسوله)
عطف على المستكن فى برئ اوعلى محـل ان واسمها فى قرأة من كسرهـا
اجراء للاذان مجرى القـول وقرئ بالنصب عطفا عـلى اسم ان اولان
الواو بمعنى مع ولا تكرير فيـه فان براءة من الله اخبـار بثبوت البراءة
وهذه اخبـار بوجوب الاعـلام بذلك ولذلك علقه بالنـاس ولم يخص
بالمعاهدين (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وان
توليتم) عن التوبة اوثبتم على التولى عن الاسـلام والوفاء (فاعلموا انكم
غير معجزى الله) لاتفوتونه طلبـا ولاتعجزونه هربا فى الدنيـا (وبشر الذين
كفروا بعذاب اليم) فى الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء
من المشركين او استدراك وكأنه قيل لهم بعد ان امروا بنبذ العهـد الى
الناكثين ولكن الذين عاهـدوا منهم (ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط
العهـد ولم ينكثوه اولم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط (ولم يظـاهروا
عليكم احدا) من اعدائكم (فاتموا اليهم عهـدهم الى مدتهم) الى تمـام
مدتهم ولا تجروهم مجرى النـاكثين (ان الله يحب المتقين) تعليل وتنبيـه
على ان اتمام عهدهم من باب التقوى (فاذا انسلخ) انقضى واصل الانسلاخ
خروج الشئ مما لابسه من سلخ الشاة (الاشهر الحرم) التى ابيح للنـاكثين
ان يسيحوا فيها وقيل رجب وذوالقعدة وذوالحجة والمحرم وهذا مخـل
بالنظم مخالف للاجماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيما نزل
بعد ماينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل
وحرم (وخـذوهم) وأسروهم والاخيـذ الاسير (واحصروهم)
واحبسوهم او حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد)
كل ممر لئلا ينبسطوا فى البـلاد وانتصابه على الظرف (فان تابوا) عن
الشرك بالايمان (واقاموا الصـلاة وآتوا الزكاة) تصديقا لتوبتهم وايمـانهم

(اعـترفوا بذنوبهم) من
التخلف نعته والخبر (خلطوا
عملا صالحا) وهو جهادهم
قبـل ذلك أو اعـترافهم
بذنوبهم أو غير ذلك (وآخر
سـيئا) وهو تخلفهم (عسى
الله أن يتوب عليهم ان الله
غفور رحيم) نزلت فى أبى
لبابة وجماعة أوثقوا انفسهم
فى سوارى المسجد لمـا بلغهم
مانزل فى المتخلفـين وحلفوا
لايحلهم الا النبى صـلى الله
عليه وسـلم فحلهم لمـا نزلت
(خذ من أموالهم صـدقة
تطهرهم وتزكيهـم بهـا)
من ذنوبهم فاخذ ثلث أموالهم
وتصدق بها (وصل عليهم)
أى ادع لهم (ان صلوتك
سكن) رحمة (لهم) وقيـل
طمأنينة بقبول توبتهم (والله
سميع عليم الم يعلموا أن الله
هو يقبل التوبة عن عبـاده
ويأخذ) يقبل (الصدقات
وأن الله هو التواب) على عباده
بقبول توبتهم (الرحيم) بهم
والاستفهام للتقرير والقصد به
تهييجهم الى التوبة والصدقة
(وقل) لهم أو للناس (اعملوا
ماشئتم (فسـيرى الله عملكم
ورسوله والمؤمنون وستردون)

(فخلوا سبيلهم) فدعوهم ولا تتعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على
ان تارك الصلاة ومانع الزكاة لايخلى سبيله (ان الله غفور رحيم) تعليل
للامر اى فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ماقد سلف ووعد لهم
الثواب بالتوبة (وان احد من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك)
استأمنك وطلب منه جوارك (فاجره) فآمنه(حتى يسمع كلام الله)ويتدبره
ويطلع على حقيقة الامر (ثم ابلغه مأمنه) موضع امنه ان لم يسلم واحد
رفع بفعل يفسره مابعده لابالابتداء لان ان من عوامل الفعل (ذلك)
الامن اوالامر (بانهم قوم لايعلمون) ما الايمان وما حقيقة ماتدعوهم اليه
فلابد من امانهم ريثما يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد
عندالله وعند رسوله) استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم
عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم اولان يفى الله ورسوله بالعهد وهم
نكثوه وخبر يكون كيف وقدم للاستفهام اوللمشركين اوعندالله وهو
على الاولين صفة للعهد اوظرف له اوليكون وكيف على الاخيرين حال
من العهد وللمشركين ان لم يكن خبرا فتبيين (الا الذين عاهدتم عند المسجد
الحرام) هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء او الجر على البدل
او الرفع على ان الاستثناء منقطع اى ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد
الحرام (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) اى فتربصوا امرهم فان استقاموا
على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم غير
انه مطلق وهذا مقيد وما يحتمل الشرطية والمصدرية (ان الله يحب
المتقين) سبق بيانه (كيف) تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد او بقاء
حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم به كما فى قوله * وخبرتمانى انما
الموت بالقرى * فكيف وهاتا هضبة وقليب * اى كيف مات (وان يظهروا
عليكم) اى وحالهم انهم ان يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لايراعوا فيكم
(الا) حلفا وقيل قرابة قال حسان * لعمرك ان الك من قريش * كال السقب
من زال النعام * وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجؤار لانهم
كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تعقد
بين الاقارب مالا يعقده الحلف ثم للربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من الل
الشئ اذا جدده اومن ال البرق اذالمع وقيل انه عبرى بمعنى الاله لانه قرئ
ايلا كجبرئال وجبريل (ولا ذمة) عهدا اوحقا يعاب على اغفاله (يرضونكم

بالبعث (الى عالم الغيب
والشهادة) أى الله
(فينبئكم بما كنتم تعملون)
فيجازيكم به (وآخرون)
من المتخلفين (مرجؤن)
بالهمزة وتركه مؤخرون عن
التوبة (لامر الله) فيهم
بمايشاء (امايعذبهم) بان يميتهم
بلاتوبة (واما يتوب عليهم
والله عليم) بخلقه (حكيم)
فى صنعه بهم وهم الثلاثة
الآتون بعد مرارة بن الربيع
وكعب بن مالك وهلال بن
امية تخلفوا كسلا وميلا الى
الدعة لانفاقا ولم يعتذروا
الى النبى صلى الله عليه وسلم
كغيرهم فوقف أمرهم خمسين
ليلة وهجرهم الناس حتى
نزلت توبتهم بعد (و) منهم
(الذين اتخذوا مسجدا)وهم
اثنا عشر من المنافقين
(ضرارا) مضارة لاهل
مسجد قباء (وكفرا) لانهم
بنوه بامر أبى عامر الراهب
ليكون معقلاله يقدم فيه من
يأتى من عنده وكان ذهب ليأتى
بجنود من قيصر لقتال النبى
صلى الله عليه وسلم
(وتفريقا بين المؤمنين)
الذين يصلون بقباء بصلاة

بأفواههم) استئناف بيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى
عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم
بعد ظهورهم لايرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعد
الايمان والطاعة والوفاء بالعهد فى الحال واستبطان الكفر والمعاداة
بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأبى قلوبهم) ماتفوه به
افواههم (واكثرهم فاسقون) متمردون لاعقيدة تزعهم ولامروءة
تردعهم وتخصيص الاكثر لما فى بعض الكفرة من التفادى عن الغدر
والتعفف عما يجر احدوثة السوء (اشتروا بآيات الله) استبدلوا بالقرآن
(ثمنا قليلا) عوضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا
عن سبيله) دينه الموصل اليه او سبيل بيته بحصر الحجاج والعمار
والفاء للدلالة على ان اشتراءهم اداهم الى الصد (انهم ساء ما كانوا يعملون)
عملهم هذا اوما دل عليه قوله (لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة) فهو تفسير
لا تكرير وقيل الاول عام فى المنافقين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم
اليهود او الاعراب الذين جمعهم ابو سفيان واطعمهم (واولئك هم المعتدون)
فى الشرارة (فان تابوا) عن الكفر (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
فاخوانكم) فهم اخوانكم (فى الدين) لهم مالكم وعليهم ما عليكم
(ونفصل الايات لقوم يعلمون) اعتراض للحث على تأمل مافصل من
احكام المعاهدين اوخصال التائبين (وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم)
وان نكثوا ما بايعوا عليه من الايمان او الوفاء بالعهود (وطعنوا
فى دينكم) بصريح التكذيب وتقبيح الاحكام (فقاتلوا ائمة الكفر) اى
فقاتلوهم فوضع ائمة الكفر موضع الضمير للدلالة على انهم صاروا بذلك
ذوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بالائمة رؤساء
المشركين فالتخصيص اما لان قتلهم اهم وهم احق به او للمنع من مراقبتهم
وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائى وروح عن يعقوب ائمة بتحقيق
الهمزتين على الاصل والتصريح بالياء لحن (انهم لا ايمان لهم) اى
لا ايمان لهم على الحقيقة والا لما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على ان الذمى
اذا طعن فى الاسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحنفية على ان يمين
الكافر ليست يمينا وهو ضعيف لان المراد نفى الوثوق عليها لا انها ليست
بايمان لقوله تعالى وان نكثوا ايمانهم وقرأ ابن عامر لا ايمان بمعنى لا امان

بعضهم مسجدهم (وارصادا)
ترقبا (لمن حارب الله
ورسوله من قبل) أى
قبل بنائه وهو أبو عامر
المذكور (وليحلفن ان)
ما (أردنا) ببنائه (الا)
الفعلة (الحسنى) من
الرفق بالمسكين فى المطر والحر
والتوسعة على المسلمين
(والله يشهد انهم لكاذبون)
فى ذلك وكانوا سألوا النبى
صلى الله عليه وسلم أن يصلى
فيه فنزل (لاتقم) تصل
(فيه أبدا) فارسل جماعة
هدموه وحرقوه وجعلوا
مكانه كناسة تلقى فيها
الجيف (لمسجد أسس) بنيت
قواعده (على التقوى من
أول يوم) وضع يوم حللت
بدار الهجرة وهو مسجد قباء
كما فى البخارى (أحق)
منه (أن) أى بأن (تقوم)
تصلى (فيه فيه رجال)
هم الانصار (يحبون أن
يتطهروا والله يحب
المطهرين) أى يثيبهم
وفيه ادغام التاء فى الاصل
فى الطاء روى ابن خزيمة
فى صحيحه عن عويمر ابن
ساعدة أنه صلى الله عليه

اولا اسلام وتشبث به من لم يقبل توبة المرتدين وهو ... فيه دليل على
بمعنى لايؤمنون على الاخبار عن قوم معينين اوليس لهم ايمان ير..وا
لاجله (لعلهم ينتهون) متعلق بقاتلوا اى ليكن غرضكم فى المقاتلة
ان ينتهوا عما هم عليه لالايصال الاذية بهم كما هو طريقة المؤذين
(الاتقاتلون قوما) تحريض على القتال لان الهمزة دخلت على النفى للانكار
فافادت المبالغة فى الفعل (نكثوا ايمانهم) التى حلفوها مع الرسول عليه السلام
والمؤمنين على ان لايعاونوا عليهم فاعانوا بنى بكر على خزاعة (وهموا
باخراج الرسول) حين تشاوروا فى امره بدار الندوة على مامر ذكره فى قوله
واذ يمكر بك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا
باخراجه من المدينة (وهم بدؤكم اول مرة) بالمعاداة والمقاتلة لانه عليه
الصلاة والسلام بدأهم بالدعوة والزام الحجة بالكتاب والتحدى به فعدلوا
عن معارضته الى المعادات والمقاتلة فما يمنعكم ان تعارضوهم وتصادموهم
(اتخشونهم) أتتركون قتالهم خشية ان ينالكم مكروه منهم (فالله احق
ان تخشوه) فقاتلوا اعداءه ولا تتركوا امره (ان كنتم مؤمنين) فان قضية
الايمان لايخشى الامنه (قاتلوهم) امر بالقتال بعد بيان موجبه والتوبيخ
على تركه والتوعيد عليه (يعذبهم الله بايديكم ويخزهم وينصركم عليهم)
وعدلهم ان قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذلالهم (ويشف
صدور قوم مؤمنين) يعنى بنى خزاعة وقيل بطونا من اليمن وسبأ قدموا مكة
فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال ابشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم)
لما لقوا منهم وقد اوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات (ويتوب الله
على من يشاء) ابتداء اخبار بان بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك ايضا
وقرئ ويتوب بالنصب على اضمار ان على انه من جملة ما اجيب به الامر
فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين (والله عليم)
بما كان وما سيكون (حكيم) لايفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة
(ام حسبتم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للمنافقين
وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان (ان تتركوا ولما يعلم الله
الذين جاهدوا منكم) ولم يتبين الخلص منكم وهم الذين جاهدوا
من غيرهم نفى العلم واراد نفى المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث

وسلم أتاهم فى مسجد قباء فقال
ان الله تعالى قد أحسن عليكم
الثناء فى الطهور فى قصة
مسجدكم فما هذا الطهور
الذى تطهرون به قالوا
والله يارسول الله مانعلم شيئا
الا أنه كان لنا جيران من
اليهود وكانوا يغسلون
أدبارهم من الغائط فغسلنا
كما غسلوا وفى حديث رواه
البزار فقالوا نتبع الحجارة
بالماء فقال هو ذاك فعليكموه
(أفمن اسس بنيانه على تقوى)
مخافة (من الله و) رجاء
(رضوان) منه (خير أم
من أسس بنيانه على شفا)
طرف (جرف) بضم الراء
وسكونها جانب (هار)
مشرف على السقوط (فانهار
به) سقط مع بانيه (فى
نار جهنم) خير تمثيل للبناء
على ضد التقوى بما يؤول اليه
والاستفهام للتقرير اى
الاول خير وهو مثال
مسجد قباء والثانى مثال
مسجد الضرار (والله لايهدى
القوم الظالمين لايزال بنيانهم
الذى بنوا ريبة) شكا
(فى قلوبهم الا أن تقطع)
تفصل (قلوبهم) بان يموتوا

بأفواههم) استئناف ... توقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل فى حسنه (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطانة يوالونهم و يفشون اليهم اسرارهم وما فى لما من معنى التوقع منبه على ان تبين ذلك متوقع (والله خبير بما تعملون) يعلم غرضكم منه وهو كالمزيح لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله (ما كان للمشركين) ما صح لهم (ان يعمروا مساجد الله) شيئا من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وانما جمع لانه قبلة المساجد وامامها فعامره كعامر الجميع وتدل عليه قراءة ابن كثير وابى عمرو و يعقوب بالتوحيد (شاهدين على انفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره روى انه لما اسر العباس عيره المسلمون بالشرك وقطيعة الرحم واغلظ له على رضى الله تعالى عنه فى القول فقال تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا انا لنعمر المسجد الحرام و نحجب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العانى فنزلت (اولئك حبطت اعمالهم) التى يفتخرون بها بما قارنها من الشرك (وفى النار هم خالدون) لاجله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة) اى انما يستقيم عمارتها لهؤلاء الجامعين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها بالسرج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها مما لا تبن له كحديث الدنيا وعن النبى عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ان بيوتى فى ارضى المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى فحق على المزور ان يكرم زائره وانما لم يذكر الايمان بالرسول لما علم ان الايمان بالله قرينه وتمامه الايمان به ولدلالة قوله واقام الصلاة وآتى الزكاة عليه (ولم يخش الا الله) اى فى ابواب الدين فان الخشية عن المحاذير جبلية لا يكاد الرجل العاقل يتمالك عنها (فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين) ذكر بصيغة التوقع قطعا لاطماع المشركين فى الاهتداء والانتفاع باعمالهم وتوبيخا لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دائرا بين عسى ولعل فما ظنك باضدادهم ومنعا للمؤمنين ان يغتروا باحوالهم ويتكلوا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله) السقاية والعمارة مصدرا سقى وعمر فلا يشبهان بالجثث بل لابد من اضمار تقديره اجعلتم اهل سقاية الحاج كمن آمن

(والله عليم) بخلقه (حكيم) فى صنعه بهم (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم) بان يبذلوها فى طاعته كالجهاد (بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون) جملة استئناف بيان للشراء وفى قراءة بتقديم المبنى للمفعول أى فيقتل بعضهم و يقاتل الباقى (وعدا عليه حقا) مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف (فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله) أى لا أحد أوفى منه (فاستبشروا) فيه التفات عن الغيبة (ببيعكم الذى بايعتم به وذلك) البيع (هو الفوز العظيم) النيل غاية المطلوب (التائبون) رفع على المدح بتقدير مبتدأ من الشرك و النفاق (العابدون) المخلصون العبادة لله (الحامدون) له على كل حال (السائحون) الصائمون (الراكعون الساجدون) أى المصلون (الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله) لاحكامه بالعمل

اواجعلتم سقاية الحاج كايمان من آمن و يؤيد الاول قراءة من قرأ سقاة الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار ان يشبه المشركون واعمالهم المحبطة بالمؤمنين واعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لايستوون عندالله) و بين عدم تساو بهم بقوله (والله لايهدى القوم الظالمين) اى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم منهمكون في الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم و بين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عندالله) اعلى رتبة واكثر كرامة ممن لم تستجمع هذه الصفات فيه اومن اهل السقاية والعمارة عندكم (واولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عندالله دونكم (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم وقرأ حمزة يبشرهم بالتخفيف وتنكير المبشر به اشعار بانه وراء التعيين والتعريف (خالدين فيها ابدا) اكد الخلود بالتأبيد لانه قد يستعمل للمكث الطويل (ان الله عنده اجر عظيم) يستحقر دونه ما استوجبوه لاجله اونعيم الدنيا (ياايها الذين امنوا لاتتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء) نزلت في المهاجرين فانهم لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابناءنا وعشائرنا وذهبت تجاراتنا و بقينا ضائعين وقيل نزلت نهيا عن موالاة التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لاتتخذوهم اولياء يمنعونكم عن الايمان و يصدونكم عن الطاعة لقوله (ان استحبوا الكفر على الايمان) ان اختاروه وحرضوا عليه (ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون) بوضعهم الموالاة في غير محلها (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم) اقرباؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ ابو بكر وعشيراتكم وقرئ وعشائركم (واموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) الحب الاختيارى دون الطبعى فانه لايدخل تحت التكليف والتحفظ عنه (فتربصوا حتى يأتى الله بأمره) جواب ووعيد والامر عقوبة عاجلة اوآجلة وقيل فتح مكة (والله لايهدى القوم الفاسقين) لايرشدهم وفي الآية تشديد عظيم وقل من

بها (و بشر المؤمنين) بالجنة * ونزل في استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب واستغفار بعض الصحابة لابويه المشركين (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى) ذوى قرابة (من بعد ماتبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) النار بأن ماتوا على الكفر (وماكان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه) بقوله سأستغفر لك ربي رجاء أن يسلم (فلما تبين له أنه عدو لله) بموته على الكفر (تبرأ منه) وترك الاستغفار له (ان ابراهيم لاواه) كثير التضرع والدعاء (حليم) صبور على الاذى (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم) للاسلام (حتى يبين لهم مايتقون) من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال (ان الله بكل شئ عليم) ومنه مستحق الاضلال والهداية (ان الله له ملك السموات والارض يحيى و يميت ومالكم) أيها الناس (من دون الله) أى غيره (من ولى) يحفظكم منه

يتخلص عنه (لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة) يعنى مواطن الحرب هى
مواقعها (و يوم حنين) ومواطن يوم حنين و يجوز ان يقدر فى ايام
مواطن او يفسر المواطن بالوقت كمقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله
(اذ اعجبتكم كثرتكم) منه ان يعطف على موضع فى مواطن فانه لا يقتضى
تشاركهما فيما اضيف اليه المعطوف حتى يقتضى كثرتهم واعجابها اياهم
فى جميع المواطن وحنين واد بين مكة والطائف حارب فيه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثنى عشر الفا العشر الذين
حضروا فتح مكة والفان انضموا اليهم من الطلقاء هوازن وثقيفا وكانوا
اربعة آلاف فلما التقوا قال النبى صلى الله عليه وسلم او ابو بكر رضى الله عنه او غيره
من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتتلوا قتالا شديدا فادرك
المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة و بقى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مركزه ليس معه الا عمه العباس رضى الله عنه
آخذ بلجامه وابن عمه ابو سفيان ابن الحارث وناهيك بهذا شهادة على
تناهى شجاعته فقال للعباس وكان صيتا صح بالناس فنادى يا عباد الله
يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة فكروا عنقا واحدا يقولون لبيك
لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام
هذا حين حمى الوطيس واخذ كفا من تراب فرماهم ثم قال انهزموا
ورب الكعبة فانهزموا (فلم تغن عنكم) اى الكثرة (شيئا) من الاغناء
اومن امر العدو (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) برحبها اى سعتها
لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب اولا تثبتون
فيها كمن لا يسعه مكانه (ثم وليتم) الكفار ظهوركم (مدبرين)
منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال (ثم انزل الله سكينته)
رحمته التى سكنوا بها وامنوا (على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا
واعادة الجار للتنبيه على اختلاف حاليهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول
عليه الصلاة والسلام ولم يفروا (وانزل جنودا لم تروها) باعينكم يعنى
الملائكة وكانوا خمسة آلاف او ثمانية او ستة عشر على اختلاف
الاقوال (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسبى (وذلك جزاء
الكافرين) اى ما فعل بهم جزاء كفرهم فى الدنيا (ثم يتوب الله من بعد
ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للاسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز

(ولا نصير) يمنعكم
عن ضرره (لقد تاب الله)
أى أدام توبته (على النبى
و المهاجرين و الانصار
الذين اتبعوه فى ساعة العسرة)
أى وقتها وهى حالهم
فى غزوة تبوك كان الرجلان
يقتسمان تمرة والعشرة
يعتقبون البعير الواحد
واشتد الحر حتى شربوا
الفرث (من بعد ما كاد تزيغ)
بالتاء والياء تميل (قلوب
فريق منهم) من اتباعه الى
التخلف لما هم فيه من شدة
(ثم تاب عليهم) بالثبات (انه
بهم رؤف رحيم و) تاب (على
الثلاثة الذين خلفوا) عن
التوبة عليهم بقرينة (حتى
اذا ضاقت عليهم الارض بما
رحبت) أى مع رحبها أى
سعتها فلا يجدون مكانا
يطمئنون اليه (و ضاقت
عليهم أنفسهم) قلوبهم
للغم والوحشة بتأخير
توبتهم فلا يسعها سرور
ولا أنس (وظنوا) أيقنوا
(أن) مخففة (لا ملجأ من الله
الا اليه ثم تاب عليهم) وفقهم
للتوبة (ليتوبوا ان الله
هو التواب الرحيم يا أيها

الذين آمنوا اتقوا الله) بترك معاصيه (وكونوا مع الصادقين) في الايمان والعهود بان تلزموا الصدق (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) اذا غزا (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) بان يصونوها عما رضيه لنفسه من الشدائد وهو نهي بلفظ الخبر (ذلك) أي النهي عن التخلف (بانهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) عطش (ولا نصب) تعب (ولا مخمصة) جوع (في سبيل الله ولا يطؤن موطئا) مصدر بمعنى وطأ (يغيظ) يغضب (الكفار ولا ينالون من عدو) لله (نيلا) قتلا أو أسرا أو نهبا (الا كتب لهم به عمل صالح) ليجازوا عليه (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) اى أجرهم بل يثيبهم (ولا ينفقون) فيه (نفقة صغيرة) ولو تمرة (ولا كبيرة ولا يقطعون واديا) بالسير (الا كتب لهم) ذلك (ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) أي جزاءه * ولما وبخوا على التخلف وارسل

عنهم و يتفضل عليهم روى ان ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسلموا وقالوا يارسول الله انت خير الناس وابر الناس وقد سبى اهلونا واولادنا واخذت اموالنا وقد سبى يومئذ ستة آلاف نفس واخذ من الابل والغنم مالا يحصى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اختاروا اما سبايا كم واما اموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤ مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فمن كان بيده سبى وطابت نفسه ان يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال انى لا ادرى لعل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا انهم قد رضوا (يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس) لخبث باطنهم اولانه يجب ان يجتنب عنهم كما يجتنب عن الانجاس اولانهم لا يتطهرون ولا يجتنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وفيه دليل على ان ما الغالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اعيانهم نجسة كالكلاب وقرئ نجس بالسكون وكسر النون وهو ككبد من كبد واكثر ما جاء تابعا لرجس (فلا يقربوا المسجد الحرام) لنجاستهم وانما نهى عن الاقتراب للمبالغة اوللمنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهى عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقا واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك رحمه الله سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (بعد عامهم هذا) يعنى سنة براءة وهى التاسعة وقيل سنة حجة الوداع (وان خفتم عيلة) فقرا بسبب منعهم عن الحرام وانقطاع ماكان لكم من قدومهم من المكاسب والارزاق (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه اوتفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليهم مدرارا ووفق اهل تبالة وجرش فاسلموا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض وقرئ عائلة على انها مصدر كالعاقبة اوحال (ان شاء) قيد بالمشيئة ليقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على انه تعالى متفضل في ذلك وان الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام دون عام (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) فيما يعطى و يمنع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) اى لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه

فى اول البقرة فان ايمانهم كلا ايمان (ولا يحرمون ماحرم الله ورسوله) ماثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذى يزعمون اتباعه والمعنى انهم مخالفون اصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا (ولا يدينون دين الحق) الثابت الذى هو ناسخ سائر الاديان ومبطلها (من الذين اوتوا الكتاب) بيان للذين لايؤمنون (حتى يعطوا الجزية) ماتقرر عليهم ان يعطوه مشتق من جزى دينه اذا قضاه (عن يد) حال من الضمير فى يعطوا اى عن يد مواتية بمعنى منقادين اوعن يدهم بمعنى مسلمين بايديهم غير باعثين بايدى غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه اوعن غنى ولذلك قيل لاتؤخذ من الفقير اوعن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين اذلاء اومن الجزية بمعنى نقد امسلمة عن يد الى يد اوعن انعام عليهم فان ابقاءهم بالجزية نعمة عظيمة (وهم صاغرون) اذلاء عن ابن عباس رضى الله عنهما تؤخذ الجزية من الذمى ويوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضى تخصيص الجزية باهل الكتاب ويؤيده ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام اخذها من مجوس هجر وانه قال سنوا بهم سنة اهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب فالحقوا بالكتابيين واما سائر الكفرة فلا يؤخذ منهم الجزيه عندنا وعند ابى حنيفة رحمه الله تعالى يؤخذ منهم الامن مشركى العرب لما روى الزهرى انه عليه الصلاة والسلام صالح عبدة الاوثان الامن كان من العرب وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر الاالمرتد واقلها فى كل سنة دينار سواء فيه الغنى والفقير وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى على الغنى ثمانية واربعون درهما وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوب ربعها ولاشئ على فقير غير كسوب (وقالت اليهود عزير ابن الله) انما قاله بعضهم من متقدميهم اوممن كانوا بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقعة بخت نصر من يحفظ التوراة وهو لما احياه الله بعد مائة عام املى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ماهذا الالانه ابن الله والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهالكهم على التكذيب وقرأ عاصم والكسائى ويعقوب عزير بالتنوين على انه عربى مخبر عنه بابن غير موصوف به وحذفه فى القراءة الاخرى اما لمنع صرفه للعجمة والتعريف اولالتقاء

النبى صلى الله عليه وسلم سرية نفروا جميعا فنزل (وما كان المؤمنون لينفروا) الى الغزو (كافة فلولا) فهلا (نفر من كل فرقة) قبيلة (منهم طائفة) جماعة ومكث الباقون (ليتفقهوا) اى الماكثون (فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) من الغزو بتعليمهم ما تعلموه من الاحكام (لعلهم يحذرون) عقاب الله بامتثال أمره ونهيه قال ابن عباس فهذه مخصوصة بالسرايا والتى قبلها بالنهى عن تخلف واحد فيما اذا خرج النبى صلى الله عليه وسلم (ياأيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) أى الاقرب فالاقرب منهم (وليجدوا فيكم غلظة) شدة أى اغلظوا عليهم (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعون والنصر (واذا ما أنزلت سورة) من القرآن (فمنهم) أى المنافقين (من يقول) لاصحابه استهزاء (أيكم زادته هذه ايمانا) تصديقا قال تعالى (فاما الذين آمنوا فزادتهم

الساكنين تشبيها للنون بحرف اللين اولان الابن وصف والخبر محذوف
مثل معبودنا او صاحبنا وهو مزيف لانه يؤدى الى تسليم النسب وانكار
الخبر المقدر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو ايضا قول بعضهم وانما
قالوه استحالة لان يكون ولد بلا اب اولان يفعل مافعله من ابراء الاكمه
والابرص واحياء الموتى من لم يكن الها (ذلك قولهم بافواههم) اما تأكيد
لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجوز عنها او اشعار بانه قول مجرد عن برهان
وتحقيق مماثل للمهمل الذى يوجد فى الافواه ولا يوجد مفهومه فى الاعيان
(يضاهون قول الذين كفروا) اى يضاهى قولهم قول الذين كفروا
فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) اى من قبلهم والمراد
قدماؤهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة
بنات الله او اليهود على ان الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة
فيه وقد قرأ به عاصم ومنه قولهم امرأة ضهياء على فعيل للتى شابهت
الرجال فى انها لا تحيض (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله
هلك او تعجب من شناعة قولهم (انى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق
الى الباطل (اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله) بان اطاعوهم
فى تحريم ما احل الله وتحليل ما حرم الله او بالسجود لهم (والمسيح ابن مريم)
بان جعلوه ابنا لله (وما امروا) اى وما امر المتخذون او المتخذون اربابا فيكون
كالدليل على بطلان الاتخاذ (الا ليعبدوا) ليطيعوا (الها واحدا) وهو الله واما
طاعة الرسل وسائر من امر الله بطاعته فهو فى الحقيقة طاعة الله (لا اله الا الله)
صفة ثانية او استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن ان
يكون له شريك (يريدون ان يطفئوا) يخمدوا (نور الله) حجته الدالة على
وحدانيته وتقدسه عن الولد او القرآن او نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
(بافواههم) بشركهم او بتكذيبهم (ويأبى الله) اى لا يرضى (الا ان يتم نوره)
باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل لحالهم فى طلبهم ابطال
نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور
عظيم منبث فى الآفاق يريد الله ان يزيده بنفخه وانما صح الاستثناء المفرغ
والفعل موجب لانه فى معنى النفى (ولو كره الكافرون) محذوف الجواب
لدلالة ما قبله عليه (هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله) كالبيان لقوله ويأبى الله الا ان يتم نوره ولذلك كرر

ايمانا) لتصديقهم بها
(وهم يستبشرون)
يفرحون بها (وأما الذين
فى قلوبهم مرض) ضعف
اعتقاد (فزادتهم رجسا
الى رجسهم) كفرا الى
كفرهم لكفرهم بها (وماتوا
وهم كافرون أولا يرون)
بالياء أى المنافقون والتاء
أيها المؤمنون (أنهم يفتنون)
يبتلون (فى كل عام مرة
أو مرتين) بالقحط والامراض
(ثم لا يتوبون) من نفاقهم
(ولا هم يذكرون)
يتعظون (واذا ما أنزلت
سورة) فيها ذكرهم وقرأها
النبى صلى الله عليه وسلم
(نظر بعضهم الى بعض)
يريدون الهرب يقولون
(هل يراكم من أحد) اذا
قمتم فان لم يرهم أحد قاموا
والا ثبتوا (ثم انصرفوا)
على كفرهم (صرف الله
قلوبهم) عن الهدى (بأنهم
قوم لا يفقهون) الحق لعدم
تدبرهم (لقد جاءكم رسول
من أنفسكم) اى منكم محمد
صلى الله عليه وسلم (عزيز)
شديد (عليه ما عنتم)
اى عنتكم اى مشقتكم

(ولوكره المشركون) غيرانه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة
على انهم ضموا الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير فى ليظهره للدين
الحق اوللرسول عليه السلام واللام فى الدين للجنس اى على سائر الاديان
فينسخها اوعلى اهلها فيخذ لهم (ياأيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار
والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل) يأخذونها بالرشى فى الاحكام
سمى اخذ المال اكلا لانه الغرض الاعظم منه (ويصدون عن سبيل الله)
دينه (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله) يجوز
ان يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغة فى وصفهم بالحرص
على المال والضن به وان يراد به المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه
ولا يؤدون حقه ويكون اقترانه بالمرتشين من اهل الكتاب للتغليظ ويدل
عليه انه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة الاليطيب بها ما بقى
من اموالكم وقوله عليه السلام ما ادى زكاته فليس بكنز اى بكنز اوعد
عليه فان الوعيد على الكنز مع عدم الانفاق فيما امر الله ان ينفق فيه
واما قوله من ترك صفراء اوبيضاء كوى بها ونحوه فالمراد منه من لم يؤد
حقها لقوله عليه الصلاة والسلام فيما اورده الشيخان مرويا عن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها
الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره
(فبشرهم بعذاب اليم) هو الكى بهما (يوم يحمى عليها فى نار جهنم)
اى يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها واصله تحمى بالنار فجعل الاحماء
للنار مبالغة ثم حذفت النار واسند الفعل الى الجار والمجرور تنبيها على
المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها
والمذكور شيئان لان المراد بهما دنانير ودراهم كثيرة كما قال على رضى الله
تعالى عنه اربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله
ولا ينفقونها وقيل الضمير فيهما للكنوز او الاموال فان الحكم عام
وتخصيصهما بالذكر لانهما قانون التمول اوللفضة وتخصيصها لقربها
ودلالة حكمها على ان الذهب اولى بهذا الحكم (فتكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم) لان جمعهم وامساكهم كان لطلب الوجاهة
بالغنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية اولانهم ازوروا عن السائل

ولقاؤكم المكروه (حريص عليكم) أن تهتدوا (بالمؤمنين رؤف) شديد الرحمة (رحيم) يريد لهم الخير (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبى) كافى (الله لا اله الا هو عليه توكلت) به وثقت لا بغيره (وهو رب العرش) الكرسى (العظيم) خصه بالذكر لانه أعظم المخلوقات وروى الحاكم فى المستدرك عن أبى بن كعب قال آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول الى آخر السورة

(سورة يونس مكية الا فان كنت فى شك الآيتين او الثلاث أو ومنهم من يؤمن به الآية مائة وتسع أو عشر آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) أى هذه الآيات (آيات الكتاب) القرآن والاضافة بمعنى من (الحكيم) المحكم (أكان للناس) أى أهل مكة استفهام انكار والجار والمجرور حال من قوله (عجبا) بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاول (أن اوحينا) أى ايحاؤنا (الى رجل منهم)

واعرضوا عنه وولوه ظهورهم اولانها اشرف الاعضاء الظاهرة فانهـا المشتمـلة على الاعضاء الرئيسـة التى هى الدماغ والقلب والكبـد او لانها اصول الجهات الاربع التى هى مقاديم البدن وما آخره وجنباه (هذا ما كنزتم) على ارادة القول (لانفسكم) لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعـذيبها (فذوقوا ما كنتم تكنزون) اى وبال كنزكم او ما تكنزونه وقرئ تكنزون بضم النون (ان عدة الشهور) اى مبلغ عددها (عنـد الله) معمول عـدة لانها مصدر (اثنا عشر شهرا فى كتاب الله) فى اللوح المحفوظ او فى حكمـه وهو صـفة لاثنـا عشر وقوله (يوم خلـق السموات والارض) متعـلق بما فيه من معنى الثبوت او بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى ان هذا امر ثابت فى نفس الامر منـذ خلق الله الاجرام والازمنـة (منها اربعـة حرم) واحـد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذو القعـدة وذو الحجة والمحرم (ذلك الدين القـيم) اى تحريم الاشـهر الاربعـة هو الدين القويم دين ابراهـيم واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما (فلا تظلموا فيهن انفسكم) بهتـك حرمتها وارتكاب حرامهـا والجمهور على ان حرمة المقـاتلة فيها منسوخة واولوا الظلم بارتكاب المعاصى فيهن فانه اعظم وزرا كارتكابها فى الحرم وحال الاحرام وعن عطـاء انه لا يحل للناس ان يغزوا فى الحرم والاشهر الحرم الا ان يقاتلوا ويؤيد الاول ماروى انه عليه السلام حاصر الطائف وغزا هوازن بحنين فى شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافـة) جميعا وهى مصدر كف عن الشئ فان الجميـع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال (واعلموا ان الله مع المتقـين) بشـارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم (انما النسئ) اى تأخير حرمة الشـهر الى شهر آخر كانوا اذا جاء شـهر حرام وهم محـاربون احلوه وحرموا مكانه شـهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشـهر واعتبروا مجرد العـدد وعن نافع برواية ورش انما النسى بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ النسى بحذفها والنسى والنساء وثلاثتها مصادر نسـأه اذا اخره (زيادة فى الكفر) لانه تحريم ما احله الله وتحليل ما حرمه فهو كفر آخر ضموه الى كفرهم (يضل به الذين كفروا) ضلالا زائدا وقرأ حمزة والكسائى وحفص يضل على البناء للمفعول وعن يعقوب يضل على ان الفعل لله تعـالى (يحلونه عاما) يحلون النسئ من الاشهر الحرم سنة ويحرمون مكانه شهرا آخر (ويحرمونه عاما)

محمد صلى الله عليه وسلم (أن) مفسرة (أنذر) خـوف (الناس) الكافرين بالعذاب (وبشر الذين آمنـوا أن) أى بأن (لهم قدم) سلف (صدق عنـد ربهم) اى أجرا حسنا بما قدموه من الاعمـال (قال الكافرون ان هـذا) القرآن المشتمل على ذلك (لسحر مبين) بين وفى قراءة لساحر والمشـار اليه النبى صلى الله عليـه وسـلم (ان ربكم الله الـذى خلق السموات والارض فى سـتة أيام) من أيام الدنيـا أى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن فى لمحة والعـدول عنه لتعليم خلقه التثبت (ثم استوى على العرش) استواء يليق به (يدبر الامر) بين الخلائق (مامن) زائدة (شفيع) يشفع لاحد (الا من بعـد اذنه) رد لقـولهم ان الاصنام تشفع لهم (ذلكم) الخـالق المدبر (الله ربكم فاعبـدوه) وحدوه (أفلا تذكرون) بادغام التـاء فى الاصل فى الذال (اليه) تعـالى (مرجعـكم جميعـا وعـد الله حقا) مصـدران

فيتركونه على حرمته قيل اول من احدث ذلك جنادة بن عوف الكناني
كان يقوم على جمل في الموسم فينادي ان آلهتكم قد احلت لكم المحرم
فاحلوه ثم ينادي في القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه
والجملتان تفسير للضلال او حال (ليواطئوا عدة ماحرم الله) اى ليوافقوا
عدة الاربعة المحرمة واللام متعلقة بيحرمونه او بما دل عليه مجموع الفعلين
(فيحلوا ماحرم الله) بمواطأة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت (زين لهم
سوء اعمالهم) وقرئ على البناء للفاعل وهو الله تعالى والمعنى خذلهم
واضلهم حتى حسبوا قبيح اعمالهم حسنا (والله لايهدى القوم الكافرين)
هداية موصلة الى الاهتداء (ياأيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا
في سبيل الله اثاقلتم) تباطأتم وقرئ تثاقلتم على الاصل وثاقلتم على
الاستفهام للتوبيخ (الى الارض) متعلق به كأنه ضمن معنى الاخلاد
والميل فعدى بالى وكان ذلك في غزوة تبوك امروا بها بعد رجوعهم
من الطائف وقت عسرة وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم
(ارضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها
(فما متاع الحياة الدنيا) فما التمتع بها (في الآخرة) في جنب الآخرة (الا قليل)
مستحقر (الا تنفروا) ان لاتنفروا الى مااستنفرتم اليه (يعذبكم عذابا اليما) بالاهلاك
بسبب فظيع كقحط وظهور عدو (ويستبدل قوما غيركم) ويستبدل بكم
آخرين مطيعين كاهل اليمن وابناء فارس (ولاتضروه شيئا) اذ لايقدح
تثاقلكم في نصرة دينه شيئا فانه الغني عن كل شئ وفي كل امر وقيل الضمير
للرسول عليه الصلاة والسلام اى ولاتضروه فان الله وعده بالعصمة
والنصرة ووعده حق (والله على كل شئ قدير) فيقدر على التبديل وتغيير
الاسباب والنصرة بلا مدد كما قال تعالى (الا تنصروه فقد نصره الله)
اى ان لم تنصروه فسينصره الله كما نصره الله (اذ اخرجه الذين كفروا ثاني اثنين)
ولم يكن معه الا رجل واحد فحذف الجزاء واقيم ماهو كالدليل عليه مقامه او ان
لم تنصروه فقد اوجب الله له النصرة حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن يخذله
في غيره واسناد الاخراج الى الكفرة لان همهم باخراجه او قتله تسبب لاذن الله
له بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجرى المنقوص مجرى
المقصور في الاعراب ونصبه على الحال (اذ هما في الغار) بدل من اذ اخرجه
بدل البعض اذ المراد به زمان متسع والغار نقب في اعلى ثور وهو جبل

منصوبان بفعلهما المقدر
(انه) بالكسر استئنافا
والفتح على تقدير اللام
(يبدؤ الخلق) اى بدأه
بالانشاء (ثم يعيده) بالبعث
(ليجزى) يثيب (الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
بالقسط والذين كفروا لهم
شراب من حميم) ماء بالغ
نهاية الحرارة (وعذاب اليم)
مؤلم (بما كانوا يكفرون)
اى بسبب كفرهم (هو الذى
جعل الشمس ضياء) ذات
ضياء اى نور (والقمر نورا
وقدره) من حيث سيره
(منازل) ثمانية وعشرين
منزلا في ثمان وعشرين ليلة
ان كان تسعة وعشرين يوما
لتعلموا) بذلك (عدد
السنين والحساب ماخلق
الله ذلك) المذكور (الا بالحق)
لاعبثا تعالى عن ذلك (يفصل)
بالياء والنون يبين (الآيات
لقوم يعلمون) يتدبرون (ان
في اختلاف الليل والنهار)
بالذهاب والمجئ والزيادة
والنقصان (وماخلق الله
في السموات) من ملائكة
وشمس وقمر ونجوم وغير
ذلك (و) في (الارض)

في يمين مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا (اذيقول) بدل ثان اوظرف لثاني (لصاحبه) وهو ابوبكر رضي الله تعالى عنه (لاتحزن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة روى ان المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق ابوبكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه السلام ماظنك باثنين الله ثالثهما فأعماهم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لمادخلا الغار بعث الله حمامتين فباضتا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه (فانزل الله سكينته) امنته التي تسكن عندها القلوب (عليه) على النبي اوعلى صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا (وايده بجنود لم تروها) يعني الملائكة انزلهم ليحرسوه في الغار اوليعينوه على العدو يوم بدر والاحزاب وحنين فتكون الجملة معطوفة على قوله نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعني الشرك اودعوة الكفر (وكلمة الله هي العليا) يعني التوحيد اودعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك بتخليص الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من ايدي الكفار الى المدينة فانه المبدأ له اوتأييده اياه بالملائكة في هذه المواطن اوبحفظه ونصره له حيث حضر وقرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع ابلغ لمافيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها وان فاق غيرها فلاثبات لتفوقه ولااعتبار ولذلك وسط الفصل (والله عزيز حكيم) في امره وتدبيره (انفروا خفافا) لنشاطكم له (وثقالا) عنه لمشقته عليكم اولقلة عيالكم ولكثرتها اوركبانا ومشاة اوخفافا وثقالا من السلاح اوصحاحا ومراضا ولذلك لماقال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلي ان انفر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج (وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله) بما امكن لكم منهما كليهما اواحدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) الخير علمتم انه خير اوان كنتم تعلمون انه خير اذ اخبار الله به صدق فبادروا اليه (لوكان عرضا قريبا) اي لوكان مادعوا اليه نفعا دنيويا قريبا سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لاتبعوك) لوافقوك (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة التي تقطع بمشقة وقرئ بكسر العين والشين (وسيحلفون بالله) اي المتخلفون اذا رجعت من تبوك معتذرين (لواستطعنا) يقولون لوكان لنا استطاعة العدة اوالبدن وقرئ لواستطعنا بضم الواو تشبيها لها بواو الضمير في قوله اشتروا

من حيوان وجبال وبحار وأنهار واشجار وغيرها (لآيات) دلالات على قدرته تعالى (لقوم يتقون) ه فيؤمنون خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها (ان الذين لايرجون لقاءنا) بالبعث (ورضوا بالحياة الدنيا) بدل الآخرة لانكارهم لها (واطمأنوا بها) سكنوا اليها (والذين هم عن آياتنا) دلائل وحدانيتنا (غافلون) تاركون للنظر فيها (أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) من الشرك والمعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم) يرشدهم (ربهم بايمانهم) به بان يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيامة (تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها) طلبهم لمايشتهونه في الجنة أن يقولوا (سبحانك اللهم) أي يا الله فاذا ماطلبوه بين أيديهم (وتحيتهم) فيما بينهم (فيها سلام وآخر دعواهم أن) مفسرة (الحمد لله رب العالمين) * ونزل لمااستعجل المشركون العذاب (ولويعجل الله للناس الشر استعجالهم)

السلالة (لخرجنا معكم) ساد مسد جوابي القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه (يهلكون انفسهم) بايقاعها في العذاب وهو بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب ايقاع للنفس في الهلاك او حال من فاعله (والله يعلم انهم لكاذبون) في ذلك لانهم كانوا مستطيعين بالخروج (عفا الله عنك) كناية عن خطأه في الاذن فان العفو من روادفه (لم اذنت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاتبة عليه والمعنى لاى شئ اذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتلوا باكاذيب وهلا توقفت (حتى يتبين لك الذين صدقوا) في الاعتذار (وتعلم الكاذبين) فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما اخذه للفداء واذنه للمنافقين فعاتبه الله عليهما (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم) اى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يجاهدوا فان الخلص منهم يبادرون اليه ولا يتوقفون على الاذن فيه فضلا ان يستأذنوا في التخلف عنه او ان يستأذنوك في التخلف كراهة ان يجاهدوا (والله عليم بالمتقين) شهادة لهم بالتقوى وعدة لهم بالثواب (انما يستأذنك) في التخلف (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بالله واليوم الآخر في الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والرادع عنه الايمان وعدم الايمان بهما (وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون) اى يتحيرون (ولو ارادوا الخروج لأعدوا له) للخروج (عدة) اهبة وقرئ عده بحذف التاء عند الاضافة كقوله واخلفوك عد الامر الذي وعدوا* وعده بكسر العين باضافة وبغيرها (ولكن كره الله انبعاثهم) استدراك عن مفهوم قوله ولو ارادوا الخروج كأنه قال ماخرجوا ولكن تثبطوا لانه تعالى كره انبعاثهم اى نهوضهم للخروج (فثبطهم) فحبسهم بالجبن والكسل (وقيل اقعدوا مع القاعدين) تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالقعود او حكاية قول بعضهم لبعض او اذن الرسول عليه السلام لهم والقاعدين يحتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلوا عن ذم (لو خرجوا فيكم مازادوكم) بخروجهم شيئا (الا خبالا) فسادا او شرا ولا يستلزم ذلك ان يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوه لان الزيادة باعتبار أعم العام الذي وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء

أى كاستعجالهم (بالخير لقضى) بالبناء للمفعول وللفاعل (اليهم أجلهم) بالرفع والنصب بان يهلكهم ولكن يمهلهم (فنذر) نترك (الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يترددون متحيرين (واذا مس الانسان) الكافر (الضر) المرض والفقر (دعانا لجنبه) اى مضطجعا (أو قاعدا أو قائما) اى في كل حال (فلما كشفنا عنه ضره مر) على كفره (كأن) مخففة واسمها محذوف أى كأنه (لم يدعنا الى ضر مسه كذلك) كما زين له الدعاء عند الضر والاعراض عند الرخاء (زين للمسرفين) المشركين (ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا القرون) الامم (من قبلكم) يا أهل مكة (لما ظلموا) بالشرك (و) قد (جاءتهم رسلهم بالبينات) الدالات على صدقهم (وما كانوا ليؤمنوا) عطف على ظلموا (كذلك) كما أهلكنا أولئك (نجزى القوم المجرمين) الكافرين (ثم جعلناكم) يا أهل مكة (خلائف) جمع

منقطعا وليس كذلك لانه لايكون مفرغا (ولاوضعوا خلالكم) ولاسرعوا
ركائبهم بينكم بالنميمة والتضريب اوالهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا
اذا اسرع (يبغونكم الفتنة) يريدون ان يفتنوكم بايقاع الخلاف فيما بينكم
اوالرعب فى قلوبكم والجملة حال من الضمير فى اوضعوا (وفيكم سماعون لهم)
ضعفة يسمعون قولهم ويطيعونهم اونمامون يسمعون حديثكم للنقل اليهم
(والله عليم بالظالمين) فيعلم ضمائرهم ومايتأتى منهم (لقد ابتغوا الفتنة)
تشتيت امرك وتفريق اصحابك (من قبل) يعنى يوم احد فان ابن ابى
واصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعد ماخرجوا مع الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم الى ذى جدة اسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم احد (وقلبوا
لك الامور) ودبروا لك المكايد والحيل ودوروا الآراء فى ابطال امرك
(حتى جاء الحق) النصر والتأييد الالهى (وظهر امرالله) علادينه
(وهم كارهون) اى على رغم منهم والآيتان لتسلية الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ماثبطهم الله لاجله وكره
انبعاثهم له وهتك استارهم وكشف اسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركا
لمافوت الرسول عليه الصلاة والسلام بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب
عليه (ومنهم من يقول ائذن لى) فى القعود (ولا تفتنى) ولا توقعنى فى الفتنة
اى العصيان والمخالفة بان لاتأذن لى وفيه اشعار بانه لامحالة متخلف
اذن له اولم يأذن او فى الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذلا كافل لهم
بعدى اوفى الفتنة بنساء الروم لماروى ان جدبن قيس قال قد علمت الانصار
انى مولع بالنساء فلاتفتنى ببنات الاصفر ولكنى اعينك بمالى فاتركنى (الافى
الفتنة سقطوا) اى ان الفتنة هى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف
اوظهور النفاق لامااحترزوا عنه (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) جامعة
لهم يوم القيامة اوالآن لاحاطة اسبابها بهم (ان تصبك) فى بعض غزواتك
(حسنة) ظفروغنيمة (تسؤهم) لفرط حسدهم (وان تصبك) فى بعضها
(مصيبة) كسراوشدة كما اصاب يوم احد (يقولوا قداخذنا امرنا من
قبل) تبجحوا بانصرافهم واستحمدوا آراءهم فى التخلف (ويتولوا) عن
متحدثهم بذلك ومجتمعهم له اوعن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وهم
فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) الا مااختصنا
باثباته وايجابه من النصرة والشهادة اوما كتب لاجلنا فى اللوح المحفوظ

خليفة (فى الارض من بعدهم
لننظر كيف تعملون)
فيها وهل تعتبرون بهم
فتصدقوا رسلنا (واذا تتلى
عليهم آياتنا) القرآن (بينات)
ظاهرات حال (قال الذين
لايرجون لقاءنا) لايخافون
البعث (ائت بقرآن غير
هذا) ليس فيه عيب آلهتنا
(أو بدله) من تلقاء نفسك
(قل) لهم (ما يكون)
ينبغى (لى أن أبدله من تلقاء
نفسى ان) ما (أتبع
الا ما يوحى الى انى أخاف
ان عصيت ربى) بتبديله
(عذاب يوم عظيم) هو
يوم القيامة (قل لو شاء الله
ما تلوته عليكم ولا أدراكم)
أعلمكم (به) ولا نافية عطف
على ماقبل وفى قراءة بلام
جواب لو أى لاعلمكم به على
لسان غيرى (فقد لبثت)
مكثت (فيكم عمرا) سنينا
أربعين (من قبله) لا أحدثكم
بشئ (أفلا تعقلون)
أنه ليس من قبلى (فمن) أى
لا أحد (أظلم ممن افترى على
الله كذبا) بنسبة الشريك
اليه (أو كذب بآياته) القرآن
(انه) أى الشأن (لا يفلح)

لا يتغير بموافقتكم ومخالفتكم وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فيعل لا من فعل لانه من بنات الواو لقولهم صاب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشئ فيما قصد به وقيل من الصوب (هو مولانا) ناصر نا متولى امرنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الااحدى الحسنيين) الااحدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصرة والشهادة (ونحن نتربص بكم) ايضا احدى السوءين (ان يصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (او بايدينا) او بعذاب بايدينا وهو القتل على الكفر (فتربصوا) ماهو عاقبتنا (انا معكم متربصون) ماهو عاقبتكم (قل انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم) امر فى معنى الخبر اى لن يتقبل منكم نفقاتكم انفقتم طوعا او كرها وفائدته المبالغة فى تساوى الانفاقين فى عدم القبول كانهم امروا بان يمتحنوا فينفقوا و ينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جد بن قيس واعينك بمالى ونفى القبل يحتمل امرين ان لا يؤخذ منهم وان لا ينابوا عليه وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف ومابعده بيان وتقرير له (ومامنعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله و برسوله) اى ومامنعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ حمزة والكسائى ان يقبل بالياء لان تأنيث النفقات غير حقيقى وقرئ يقبل على ان الفعل لله (ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) متثاقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا (فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم) فان ذلك استدراج وو بال لهم كما قال (انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا) بسبب مايكا بدون لجمعها وحفظها من المتاعب ومايرون فيها من الشدائد والمصائب (وتزهق انفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر فى العاقبة فيكون ذلك استدراجا لهم واصل الزهوق الخروج بصعوبة (و يحلفون بالله انهم لمنكم) لمن جملة المسلمين (وماهم منكم) لكفر قلوبهم (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون منكم ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) حصنا يلجأون اليه (او مغارات) غيرانا (او مدخلا) نفقا ينجحرون فيه مفتعل من الدخول

يسعد (المجرمون) المشركون (و يعبدون من دون الله) أى غيره (مالا يضرهم) ان لم يعبدوه (ولا ينفعهم) ان عبدوه وهو الاصنام (و يقولون) عنها (هؤلاء شفعاؤنا عندالله قل) لهم (أتنبئون الله) تخبرونه (بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض) استفهام انكار اذ لو كان له شريك لعلمه اذ لا يخفى عليه شئ (سبحانه) تنزيها له (وتعالى عما يشركون) معه (وما كان الناس الا أمة واحدة) على دين واحد وهو الاسلام من لدن آدم الى نوح وقيل من عهد ابراهيم الى عمرو بن لحى (فاختلفوا) بأن ثبت بعض وكفر بعض (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الجزاء الى يوم القيامة (لقضى بينهم) اى الناس فى الدنيا (فيما فيه يختلفون) من الدين بتعذيب الكافرين (و يقولون) اى اهل مكة (لولا) هلا (انزل عليه) على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) كما كان للانبياء من الناقة والعصا واليد (فقل) لهم

وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا اى مكانا يدخلون فيه انفسهم ومتدخلا ومندخلا من تدخل واندخل (لو لوا اليه) لاقبلوا نحوه (وهم يجمحون) يسرعون اسراعا لا يردهم شئ كالفرس الجموح وقرئ يجمزون ومنه الجمازة (ومنهم من يلمزك) يعيبك وقرأ ابن كثير يلامزك وقرأ يعقوب يلمزك بالضم (فى الصدقات) فى قسمها (فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يسخطون) قيل انها نزلت فى ابى الجواظ المنافق قال الاترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل فى ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يارسول الله فقال ويلك ان لم اعدل فمن يعدل واذا للمفاجأة نائب مناب الفاء الجزائية (ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) مااعطاهم الرسول عليه السلام من الغنيمة او الصدقة وذكر الله للتعظيم والتنبيه على ان مافعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره (وقالوا حسبنا الله) كفانا فضله (سيؤتينا الله من فضله) صدقة او غنيمة اخرى (ورسوله) فيؤتينا اكثر مما آتانا (انا الى الله راغبون) فى ان يغنينا من فضله والآية بأسرها فى حيز الشرط والجواب محذوف تقديره لكان خيرا لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) اى الزكوة لهؤلاء المعدودين دون غيرهم وهو دليل على ان المراد باللمز لمزهم فى قسم الزكوة دون الغنائم والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه اصيب فقاره والمسكين من له مال او كسب لا يكفيه من السكون كان العجز اسكنه ويدل عليه قوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين وانه عليه السلام كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى اومسكينا ذا متربة (والعاملين عليها) الساعين فى تحصيلها وجمعها (والمؤلفة قلوبهم) قوم اسلموا ونيتهم ضعيفة فيه فيستألف قلوبهم او اشراف يترقب باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظرائهم وقد اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عيينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل اشراف يستألفون على ان يسلموا فانه عليه الصلاة والسلام كان يعطيهم والاصح انه كان يعطيهم من خمس الخمس

(انما الغيب) ماغاب عن العباد اى أمره (لله) ومنه الآيات فلا يأتى بها الا هو وانما على التبليغ (فانتظروا) العذاب ان لم تؤمنوا (انى معكم من المنتظرين واذا أذقنا الناس) اى كفار مكة (رحمة) مطرا وخصبا (من بعد ضراء) بؤس وجدب (مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا) بالاستهزاء والتكذيب (قل) لهم (الله أسرع مكرا) مجازاة (ان رسلنا) الحفظة (يكتبون ماتمكرون) بالتاء والياء (هو الذى يسيركم) وفى قراءة ينشركم (فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك) السفن (وجرين بهم) فيه التفات عن الخطاب (بريح طيبة) لينة (وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف) شديدة الهبوب تكسر كل شئ (وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم) أى أهلكوا (دعوا الله مخلصين له الدين) الدعاء (لئن) لام قسم (أنجيتنا من هذه) الاهوال (لنكونن من

الذى كان خاص ماله وقد عدمنهم من يؤلف قلبه بشئ منهـا على قتـال
الكفار ومانعى الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لتكثير سواد الاسلام فلما اعزه الله
واكثر اهله سقط (وفى الرقاب) وللصرف فى فك الرقاب بان يعاون المكاتب
بشئ منهـا على اداء النجوم وقيـل بان تبتـاع الرقاب فتعتـق وبه قال
مالك واحمد اوبان يفدى الاسارى والعدول عن اللام الى فى
للدلالة على ان الاستحقاق للجهة لاللرقاب وقيل للايذان بانهم احق بهـا
(والغارمين) المدبون لانفسهم فى غير معصيـة اذا لم يكن لهم وفاء او
لاصلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لاتحل
الصدقة لغنى الالخمسة لغاز فى سبيل الله اولغارم اورجل اشتراها بماله اورجل له
جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغنى اولعامل عليها
(وفى سبيل الله) وللصرف فى الجهـاد بالانفاق على المتطوعة وابتيـاع
الكراع والسلاح وقيل فى بناء القناطير والمصانع (وابن السبيل) المسافر
المنقطع عن ماله (فريضة من الله) مصدر لما دل عليه الآية اى فرض
لهم الصدقات فريضة اوحال من الضمير المستكن فى للفقراء وقرئ بالرفع
على تلك فريضة (والله عليم حكيم) يضع الاشياء فى مواضعها وظاهر
الآية يقتضى تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوب
الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية
للاشتراك واليه ذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه وعن عمر وحذيفة
وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين
جواز صرفها الى صنف واحد وبه قال الائمة الثلاثة واختاره بعض اصحابنا
وبه كان يفتى شيخى ووالدى رحمهما الله تعالى على ان الآية بيان ان
الصدقة لاتخرج منهم لايجاب قسمها عليهم (ومنهم الذين يؤذون النبى
ويقولون هو اذن) يسمع كل مايقال له ويصدقه سمى بالجارحة للمبالغة
كأنه من فرط استماعه صار جملته آلة السماع كما سمى الجاسوس عينا لذلك
او اشتق له فعل من اذن اذا استمع كانف وشلل روى انهم قالوا محمد
اذن سامعة نقول ماشئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل اذن خير لكم)
تصديق لهم بانه اذن ولكن لاعلى الوجه الذى ذموا به بل من حيث انه
يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده
من الادلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام

الشاكرين) الموحدين (فلما
أنجاهم اذاهم يبغون فى الارض
بغير الحق) بالشرك (ياأيها
الناس انما بغيكم) ظلمكم
(على أنفسكم) لان اثمه عليها
هو (متاع الحيوة الدنيا) تمتعون
بها قليلا (ثم الينا مرجعكم)
بعد الموت (فننبئكم بما كنتم
تعملون) فنجازيكم عليه وفى
قراءة بنصب متاع أى تمتعون
(انما مثل) صفة (الحيوة
الدنيا كماء) مطر (أنزلناه من
السماء فاختلط به) بسببه
(نبات الارض) واشتبك
بعضه ببعض (مما يأكل
الناس) من البر والشعير وغيرهما
(والانعام) من الكلا (حتى
اذا أخذت الارض زخرفها)
بهجتها من النبات (وازينت)
بالزهر وأصله تزينت أبدلت
التاء زايا وأدغمت فى الزاى
(وظن أهلها أنهم قادرون
عليها) متمكنون من تحصيل
ثمارها (أتاها أمرنا)
قضاؤنا أوعذابنا (ليلا
أونهارا فجعلناها) أى زرعها
(حصيدا) كالمحصود
بالمناجل (كأن) مخففة أى
كأنها (لم تغن) تكن (بالامس
كذلك نفصل) نبين (الآيات

مزيدة للتفرقة بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان (ورحمة)
اى وهو رحمة (للذين آمنوا منكم) لمن اظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف
سره وفيه تنبيه على انه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقا بكم
وترحما عليكم وقرأ حمزة ورحمة بالجر عطفا على خير وقرئت بالنصب على
انها علة فعل دل عليه اذن خير اى يأذن لكم رحمة وقرأ نافع اذن بالتخفيف
فيهما وقرئ اذن خير على ان خير صفة له او خبر ثان (والذين يؤذون
رسول الله لهم عذاب اليم) بايذائه (يحلفون بالله لكم) على معاذيرهم
فيما قالوا او تخلفوا (ليرضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله
ورسوله احق ان يرضوه) احق بالارضاء بالطاعة والوفاق وتوحيد الضمير
لتلازم الرضاءين اولان الكلام فى ايذاء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
وارضائه اولان التقدير والله احق ان يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا
مؤمنين) صدقا (الم يعلموا انه) ان الشأن وقرئ بالتاء (من يحادد الله
ورسوله) يشاقق الله مفاعلة من الحد (فان له نار جهنم خالدا فيها) على
حذف الخبر اى فحق ان له اوعلى تكرير ان للتأكيد ويحتمل ان يكون
معطوفا على انه ويكون الجواب محذوفا تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك
وقرئ فان له بالكسر (ذلك الخزى العظيم) يعنى الاهلاك الدائم (يحذر
المنافقون ان تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم)
وتهتك عليهم استارهم ويجوز ان تكون الضمائر للمنافقين فان النازل
فيهم كالنازل عليهم من حيث انه مقروء ومحتج به عليهم وذلك يدل على
ترددهم ايضا فى كفرهم وانهم لم يكونوا على بت فى امر الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر فى معنى الامر وقيل كانوا يقولون فيما
بينهم استهزاء لقوله (قل استهزؤا ان الله مخرج) مبرز ومظهر
(ما تحذورن) اى ما تحذرونه من انزال السورة فيكم او ما تحذرون اظهاره
من مساويكم (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) روى ان ركب
المنافقين مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فقالوا
انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات
هيهات فاخبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا
لا والله ما كنا فى شئ من امرك وامر اصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض
فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم

لقوم يتفكرون والله يدعو
الى دار السلام) أى السلامة
وهى الجنة بالدعاء الى الايمان
(ويهدى من يشاء) هدايته
(الى صراط مستقيم) دين
الاسلام (للذين احسنوا)
الايمان (الحسنى) الجنة
(وزيادة) هى النظر اليه
تعالى كما فى حديث مسلم (ولا
يرهق) يغشى (وجوههم
قتر) سواد (ولا ذلة) كآبة
(أولئك أصحاب الجنة هم
فيها خالدون والذين) عطف
على للذين أحسنوا أى وللذين
(كسبوا السيئات) عملوا
الشرك (جزاء سيئة بمثلها
وترهقهم ذلة مالهم من الله
من) زائدة (عاصم) مانع
(كأنما أغشيت) ألبست
(وجوههم قطعا) بفتح
الطأ جمع قطعة باسكانها
أى جزأ (من الليل مظلما
أولئك اصحاب النار هم فيها
خالدون و) اذكر (يوم
نحشرهم) أى الخلق (جميعا
ثم نقول للذين أشركوا مكانكم)
نصب بالزموا مقدرا (أنتم)
تأكيد للضمير المستتر فى
الفعل المقدر ليعطف عليه
(وشركاؤكم) أى الاصنام

تستهزؤن) توبيخا على استهزائهم بمن لايصح الاستهزاء به والزاما للحجة عليهم ولايعبأ باعتذارهم الكاذب (لاتعتذروا) لاتشتغلوا باعتذاراتكم فانها معلومة الكذب (قد كفرتم) قداظهرتم الكفربا يذاء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والطعن فيه (بعد ايمانكم) بعد اظهاركم الايمان (ان يعف عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم اوتجنبهم عن الايذاء والاستهزاء (يعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق اومقدمين على الايذاء والاستهزاء وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء فاعل فيهما وهو الله وان تعف بالتاء والبناء على المفعول ذهابا الى المعنى كأنه قال ان ترحم طائفة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) اى متشابهة فى النفاق والبعد عن الايمان كأبعاض الشئ الواحد وقيل انه تكذيبهم فى حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله وماهم منكم وما بعده كالدليل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين وهو قوله (يأمرون بالمنكر) بالكفر والمعاصى (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعة (ويقبضون ايديهم) عن المبار وقبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) اغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فنسيهم) فتركهم من فضله ولطفه (ان المنافقين هم الفاسقون) الكاملون فى التمرد والفسوق عن دائرة الخير (وعدالله المنافقين والمنافقات والكفار نارجهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود (هى حسبهم) عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم عذابها (ولعنهم الله) ابعدهم من رحمته وأهانهم (ولهم عذاب مقيم) لاينقطع والمراد به ماوعدوه اوما يقاسونه من تعب النفاق (كالذين من قبلكم) اى انتم مثل الذين اوفعلتم مثل مافعل الذين من قبلكم (كانوا اشد منكم قوة واكثرا موالا واولاد) بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم (فاستمتعوا بخلاقهم) نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ماقدر لصاحبه (فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) ذم الاولين باستمتاعهم بحظوظهم المخدجة من الشهوات الفانية والتهائهم بها عن النظر فى العاقبة والسعى فى تحصيل اللذائذ الحقيقية تمهيدا لذم المخاطبين بمشابهتهم واقتفاء أثرهم (وخضتم) ودخلتم فى الباطل (كالذى خاضوا) كالذين خاضوا اوكالفوج الذى خاضوا اوكالخوض الذى خاضوه (اولئك حبطت اعمالهم فى الدنيا والآخرة) لم يستحقوا عليها

(فزيلنا) ميزنا (بينهم) وبين المؤمنين كما فى آية وامتازوا اليوم أيها المجرمون (وقال) لهم (شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مانافية وقدم المفعول للفاصلة (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان) مخففة أى انا (كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك) أى ذلك اليوم (تبلو) من البلوى وفى قراءة بتاءين من التلاوة (كل نفس ما أسلفت) قدمت من العمل (وردوا الى الله مولاهم الحق) الثابت الدائم (وضل) غاب (عنهم ماكانوا يفترون) عليه من الشركاء (قل) لهم (من يرزقكم من السماء) بالمطر (والارض) بالنبات (أمن يملك السمع) بمعنى الاسماع أى خلقها (والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر) بين الخلائق (فسيقولون) هو (الله فقل) لهم (أفلا تتقون) ه فتؤمنون (فذلكم) الفعال لهذه الاشياء (الله ربكم الحق الثابت فاذا بعد الحق الا الضلال) استفهام تقرير أى ليس بعده غيره فمن أخطأ

ثوابا فى الدارين (واولئك هم الخاسرون) الذين خسروا فى الدنيا والآخرة (الم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح) اغرقوا بالطوفان (وعاد) اهلكوا بالريح (وثمود) اهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم) اهلك نمرود ببعوض واهلك اصحابه (واصحاب مدين) واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم الظلة (والمؤتفكات) قريات قوم لوط ائتفكت بهم اى انقلبت بهم فصارت عاليها سافلها وامطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين وائتفاكهن انقلاب احوالهن من الخير الى الشر (اتتهم رسلهم) يعنى الكل (بالبينات فما كان الله ليظلمهم) اى لم يكن من عادته مايشابه ظلم الناس كالعقوبة بلاجرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث عرضها للعقاب بالكفر والتكذيب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) فى مقابلة قوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله) فى سائر الامور (اولئك سيرحمهم الله) لامحالة فان السين مؤكدة للوقوع (ان الله عزيز) غالب على كل شئ لايمتنع عليه مايريده (حكيم) يضع الاشياء مواضعها (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة) تستطيبها النفس اويطيب فيها العيش وفى الحديث انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر (فى جنات عدن) اقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التى لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لايسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك ومرجع العطف فيها يحتمل ان يكون الى تعدد الموعود لكل واحد اوللجميع على سبيل التوزيع اوالى تغاير وصفه وكأنه وصفه اولا بانه من جنس ماهوا بهى الاماكن التى يعرفونها لتميل اليه طباعهم اول مايقرع اسماعهم ثم وصفه بانه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التى لاتخلو عن شئ منها اماكن الدنيا وفيها ماتشتهى الانفس وتلذ الاعين ثم وصفه بانه دار اقامة وثبات فى جوار العليين لايعتريهم فيها فناء ولاتغير ثم وعدهم بماهو اكبر من ذلك فقال (ورضوان من الله اكبر) لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدى الى نيل الوصول والفوز باللقاء وعنه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون ومالنا لانرضى وقد اعطيتنا

الحق وهو عبادة الله ووقع فى الضلال (فأنى) كيف (تصرفون) عن الايمان مع قيام البرهان (كذلك) كما صرف هؤلاء عن الايمان (حقت كلمة ربك على الذين فسقوا) كفروا وهى لأملان جهنم الآية أوهى (أنهم لايؤمنون قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون) تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق) بنصب الحجج وخلق الاهتداء (قل الله يهدى للحق افمن يهدى الى الحق) وهو الله (احق ان يتبع أمن لايهدى) يهتدى (الأأن يهدى) أحق أن يتبع استفهام تقرير وتوبيخ أى الاول أحق (فمالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد من اتباع مالايحق اتباعه (ومايتبع اكثرهم) فى عبادة الاصنام (الاظنا) حيث قلدوا فيه آباءهم (ان الظن لايغنى من الحق شيئا) فيما المطلوب منه العلم (ان الله عليم بما يفعلون)

مالم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا
واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا اسخط عليكم
ابدا (ذلك) اى الرضوان اوجميع ماتقدم (هو الفوز العظيم) الذى
يستحقر دونه الدنيا ومافيها (ياايها النبى جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين)
بالزام الحجة واقام الحدود (واغلظ عليهم) فى ذلك ولاتحابهم (ومأواهم
جهنم و بئس المصير) مصيرهم (يحلفون بالله ماقالوا) روى انه عليه
الصلاة والسلام اقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن و يعيب
المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان مايقول محمد لاخواننا حقا لنحن
شر من الحمير فبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحضره فحلف
بالله ماقاله فنزلت فتاب الجلاس وحسنت توبته (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا
بعد اسلامهم) واظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام (وهموا بمالم ينالوا)
من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك
ان يدفعوه عن ظهر راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل فاخذ عمار بن
ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبيناهما كذلك
اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم
يااعداء الله فهربوا اواخراجه واخراج المؤمنين من المدينة او بان يتوجوا
عبدالله بن ابى وان لم يرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ومانقموا)
وماانكروا اوماوجدوا مايورث نقمتهم (الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله)
فان اكثر اهل المدينة كانوا محاويج فى ضنك من العيش فلما قدمهم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فامر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بديته اثنى عشر الف درهم فاستغنى والاستثناء
مفرغ من اعم المفاعيل اوالعلل (فان يتوبوا يك خيرا لهم) هو الذى حمل
الجلاس على التوبة والضمير فى يك للتوب (وان يتولوا) بالاصرار على النفاق
(يعذبهم الله عذابا اليما فى الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (ومالهم فى الارض
من ولى ولانصير) فينجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من
فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) نزلت فى ثعلبة بن حاطب اتى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ادع الله ان يرزقنى مالا فقال
عليه الصلاة والسلام ياثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لاتطيقه
فراجعه وقال والذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لاعطين كل ذى

فجازيهم عليه (وما كان هذا
القرآن أن يفترى) أى افتراء
(من دون الله) أى غيره
(ولكن) أنزل (تصديق الذى
بين يديه) من الكتب (وتفصيل
الكتاب) تبيين ما كتبه الله من
الاحكام وغيرها (لاريب)
شك (فيه من رب العالمين)
متعلق بتصديق أو بأنزل
المحذوف وقرئ برفع
تصديق وتفصيل بتقدير
هو (أم) بل أ (يقولون افتراه)
اختلقه محمد (قل فأتوا بسورة
مثله) فى الفصاحة والبلاغة
على وجه الافتراء فانكم
عربيون فصحاء مثلى (وادعوا)
للاعانة عليه (من استطعتم
من دون الله) أى غيره (ان
كنتم صادقين) فى أنه افتراء
فلم تقدروا على ذلك قال
تعالى (بل كذبوا بما
لم يحيطوا بعلمه) أى القرآن
ولم يتدبروه (ولما) لم (يأتهم
تأويله) عاقبة مافيه من الوعيد
(كذلك) التكذيب (كذب
الذين من قبلهم) رسلهم
(فانظر كيف كان عاقبة
الظالمين) بتكذيب الرسل
أى آخر أمرهم من الهلاك
فكذلك نهلك هؤلاء (ومنهم)

حق حقه فدماله فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لايسعه واد فقال ياويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصدقين لاخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآه الكتاب الذي فيه الفرائض فقال ماهذه الاجزية ماهذه الااخت الجزية فارجعا حتى ارى رأيي فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله منعني ان اقبل منك فجعل التراب يحثو على رأسه فقال هذا جزاء عملك قد امرتك فلم تعطني فقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء بها الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان رضي الله عنه (فلما آتيهم من فضله بخلوا به) منعوا حق الله منه (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض عنها (فاعقبهم نفاقا في قلوبهم) اي فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم ويجوز ان يكون الضمير للبخل والمعنى فاورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم (الى يوم يلقونه) يلقون الله بالموت او يلقون عمله اي جزاءه وهو يوم القيامة (بما اخلفوا الله ما وعدوه) بسبب اخلافهم ماوعدوه من التصدق والصلاح (وبما كانوا يكذبون) وبكونهم كاذبين فيه وان خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين او المقال مطلقا وقرئ يكذبون بالتشديد (الم يعلموا) اي المنافقون او من عاهد الله وقرئ بالتاء على الالتفات (ان الله يعلم سرهم) ماأسروه في انفسهم من النفاق او العزم على الاخلاف (ونجواهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن او تسمية الزكاة جزية (وان الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه ذلك (الذين يلمزون) ذم مرفوع اومنصوب او بدل من الضمير في سرهم وقرئ يلمزون بالضم (المطوعين) المتطوعين (من المؤمنين في الصدقات) روى انه عليه السلام حث على الصدقة فجاء عبدالرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي اربعة وامسكت لعيالي اربعة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين الف الف درهم وتصدق

أي أهل مكة (من يؤمن به) لعلم الله ذلك منه (ومنهم من لا يؤمن به) أبدا (وربك أعلم بالمفسدين) تهديد لهم (وان كذبوك فقل) لهم (لي عملي ولكم عملكم) أي لكل جزاء عمله أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) وهذا منسوخ بآية السيف (ومنهم من يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن (أفأنت تسمع الصم) شبههم بهم في عدم الانتفاع بما يتلى عليهم (ولو كانوا) مع الصمم (لا يعقلون) يتدبرون (ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون) شبههم بهم في عدم الاهتداء بل أعظم فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور (ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون و يوم نحشرهم كأن) أي كأنهم (لم يلبثوا) في الدنيا أو القبور (الا ساعة من النهار) لهول ما رأوا وجملة التشبيه حال من الضمير (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا

وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق تمر وجاء ابو عقيل الانصارى بصاع
فقال بت ليلتى اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالى وجئت
بصاع فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينثره على الصدقات
فلزهم المنافقون وقالوا مااعطى عبدالرحمن وعاصم الارياء ولقد كان الله
ورسوله لغنيين عن صاع ابى عقيل ولكنه احب ان يذكره بنفسه ليعطى
من الصدقات فنزلت (والذين لايجدون الاجهدهم) الاطاقتهم وقرئ
بالفتح وهومصدر جهدفى الامر اذابالغ فيه (فيسخرون منهم) يستهزئون
بهم (سخرالله منهم) جازاهم على سخريتهم كقوله تعالى الله يستهزئ بهم
(ولهم عذاب اليم) على كفرهم (استغفرلهم اولاتستغفرلهم) يريدبه
التساوى بين الامرين فى عدم الافادة لهم كمانص عليه بقوله (ان تستغفر
لهم سبعين مرة فلن يغفرالله لهم) روى ان عبدالله بن ابى وكان
من المخلصين سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرض ابيه
ان يستغفر له ففعل فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لأزيدن على
السبعين فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفرلهم لن يغفرالله لهم
وذلك لانه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لانه
الاصل فجوز ان يكون ذلك حدايخالفه حكم ماوراءه فبين له ان المراد
به التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة
ونحوها فى التكثير لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد فكأنه العدد
باسره (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى ان اليأس من المغفرة
وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولاقصور فيك بل لعدم قابليتهم
بسبب الكفر الصارف عنها (والله لايهدى القوم الفاسقين) المتمردين
فى كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع
عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك فى كفره المطبوع عليه لاينقلع
ولايهتدى والتنبيه على عذر الرسول فى استغفاره وهو عدم يأسه عن ايمانهم
مالم يعلم انهم مطبوعون على الضلالة والممنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله
تعالى ماكان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى
من بعد ماتبين لهم انهم اصحاب الجحيم (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف
رسول الله) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال اقام خلاف الحى اى بعدهم
ويجوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة اوالحال

ثم ينقطع التعارف لشدة
الاهوال والجملة حال مقدرة
أومتعلق الظرف (قدخسر
الذين كذبوا بلقاء الله) بالبعث
(وما كانوا مهتدين واما)
فيه ادغام نون ان الشرطية
فى ماالمزيدة (نرينك بعض
الذى نعدهم) به من العذاب
فى حياتك وجواب الشرط
محذوف أى فذاك
(اونتوفينك) قبل تعذيبهم
(فالينا مرجعهم ثم الله شهيد
مطلع (على مايفعلون)من
تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم
اشد العذاب (ولكل أمة)
من الامم (رسول فاذا جاء
رسولهم)اليهم فكذبوه
(قضى بينهم بالقسط) بالعدل
فيعذبو اوينجى الرسول ومن
صدقه (وهم لايظلمون)
بتعذيبهم بغيرجرم فكذلك
نفعل بهؤلاء (ويقولون متى
هذا الوعد) بالعذاب (ان
كنتم صادقين) فيه (قل
لاأملك لنفسى ضرا)أدفعه
(ولانفعا) أجلبه (الاماشاء
الله) ان يقدرنى عليه فكيف
أملك لكم حلول العذاب
(لكل أمة أجل)مدة معلومة
لهلاكهم اذجاء أجلهم فلا

(وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) ايثارا للدعة والخفض على طاعة الله فيه وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج (وقالوا لاتنفروا في الحر) اى قاله بعضهم لبعض اوقالوه للمؤمنين تثبيطا (قل نار جهنم اشد حرا) وقد آثرتموها بهذه المخالفة (لوكانوا يفقهون) ان مآبهم اليها اوانها هي ما اختاروها بايثار الدعة على الطاعة (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) اخبار عما يؤول اليه حالهم في الدنيا والآخرة اخرجه على صيغة الامر للدلالة على انه حتم واجب ويجوز ان يكون الضحك والبكاء كنايتين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم (فان رجعك الله الى طائفة منهم) فان ردك الله الى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعني منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين اومن بقي منهم وكان المتخلفون اثني عشر رجلا (فاستأذنوك للخروج) الى غزوة اخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا) اخبار في معنى النهي للمبالغة (انكم رضيتم بالقعود اول مرة) تعليل له وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم واول مرة هي الخرجة الى غزوة تبوك (فاقعدوا مع الخالفين) اى المتخلفين لعدم طاقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرئ مع الخلفين على قصر الخالفين (ولا تصل على احد منهم مات ابدا) روى ان ابن ابي دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأله ان يستغفر له ويكفنه في شعاره الذي يلي جسده ويصلي عليه فلما مات ارسل قميصه ليكفن فيه وذهب ليصلي عليه فنزلت وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه عن التكفين في قميصه ونهى عن الصلاة عليه لان الضنة بالقميص كانت مخلة بالكرم ولانه كان مكافاة لالباسه العباس قميصه حين اسر ببدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكفار ولذلك رتب النهي على قوله مات ابدا يعني الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحي (ولا تقم على قبره) ولا تقف عند قبره للدفن او الزيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليل للنهي اولتأبيد الموت (ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون) تكرير للتأكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال

يستأخرون) يتأخرون عنه (ساعة ولا يستقدمون) يتقدمون عليه (قل أرأيتم) أخبروني (ان أتاكم عذابه) أي الله (بياتا) ليلا (أونهارا ماذا) أي شيء (يستعجل منه) أي العذاب (المجرمون) المشركون فيه وضع الظاهر موضع المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك اذا أتيتك ماذا تعطيني والمراد به التهويل أي ما اعظم ما استعجلوه (أثم اذا ما وقع) حل بكم (آمنتم به) أي الله أوالعذاب عند نزوله والهمزة لانكار التأخير فلا يقبل منكم ويقال لكم (آلآن) تؤمنون (وقد كنتم به تستعجلون) استهزاء (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد) أي الذي تخلدون فيه (هل) ما (تجزون الا) جزاء (بما كنتم تكسبون ويستنبئونك) يستخبرونك (أحق هو) أي ما وعدتنا به من العذاب والبعث (قل اى) نعم (وربي انه لحق وما أنتم بمعجزين)

والاولاد والنفوس مغتبطة عليها ويجوز ان يكون هذه فى فريق غيرالاول (واذا انزلت سورة) من القرءان ويجوز ان يراد بها بعضها (ان آمنوا بالله) بان آمنو بالله ويجوز ان تكون ان المفسرة (وجاهدوا مع رسوله استأذنك اولو الطول منهم) ذو والفضل والسعة (وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين) الذين قعدوا لعذر (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) مع النساء جمع خالفة وقد يقال الخالفة للذى لاخير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لايفقهون) مافى الجهاد وموافقة الرسول من السعادة ومافى التخلف عنه من الشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم) اى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم (واولئك لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والغنيمة فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيرة (واولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (اعد الله لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لمالهم من الخيرات الاخروية (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى اسدا وغطفان استأذنوا فى التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر ابن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طىء على اهالينا ومواشينا والمعذر امامن عذر فى الامر اذا قصر فيه موهما ان له عذرا ولا عذر له اومن اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء فى الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بهما وقرأ يعقوب معذرون من اعذر اذا اجتهد فى العذر وقرئ بتشديد العين والذال على انه من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذ التاء لاتدغم فى العين وقد اختلف فى انهم كانوا معتذرين بالتصنع اوبالصحة فيكون قوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) فى غيرهم وهم منافقوا الاعراب كذبوا الله ورسوله فى ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب اومن المعذرين فان منهم من اعتذر لكسله لا لكفره (عذاب اليم) بالقتل والنار (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالهرمى والزمنى (ولا على الذين لايجدون ماينفقون) لفقرهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة (حرج) اثم فى التأخر (اذا نصحوا لله ورسوله) بالايمان والطاعة فى السر والعلانية كما يفعل المولى الناصح اوبما قدروا عليه فعلا اوقولا يعود على الاسلام

بفائت بين العذاب (ولو أن لكل نفس ظلمت) كفرت (ما فى الارض) جميعا من الامور (لافتدت به) من العذاب يوم القيامة (وأسروا الندامة) على ترك الايمان (لما رأوا العذاب) أى أخفاها رؤساؤهم عن الضعفاء الذين أضلوهم مخافة التعيير (وقضى بينهم) بين الخلائق (بالقسط) بالعدل (وهم لايظلمون) شيئا (ألا ان لله مافى السموات والارض ألا ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) ثابت (ولكن اكثرهم) اى الناس (لايعلمون) ذلك (هو يحيى ويميت واليه ترجعون) فى الآخرة فيجازيكم بأعمالكم (ياأيها الناس) أى أهل مكة (قد جاءتكم موعظة من ربكم) كتاب فيه مالكم وعليكم وهو القرآن (وشفاء) دواء (لما فى الصدور) من العقائد الفاسدة والشكوك (وهدى) من الضلال (ورحمة للمؤمنين) (قل بفضل الله)

والمسلمين بالصلاح (ماعلى المحسنين من سبيل) اى ليس عليهم جناح ولاالى معاتبتهم سبيل وانما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انهم منخرطون فى سلك المحسنين غير معاتبين لذلك (والله غفور رحيم) لهم اوللمسئ فكيف المحسن (ولاعلى الذين اذاما اتوك لتحملهم) عطف على الضعفاء اوعلى المحسنين وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبدالله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن عنمة وعبدالله بن مغفل وعلية ابن زيد اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا انذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغز معك فقال عليه السلام لااجد فتولوا وهم يبكون وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد والنعمان وقيل ابو موسى واصحابه (قلت لااجدما احملكم عليه) حال من الكاف فى اتوك باضمار قد (تولوا) جواب اذا (واعينهم تفيض) تسيل (من الدمع) اى دمعها فان من للبيان وهى مع المجرور فى محل النصب على التمييز وهو ابلغ من تفيض دمعها لانه يدل على ان العين صارت دمعا فياضا (حزنا) نصب على العلة اوالحال اوالمصدر لفعل دل عليه ماقبله (ان لايجدوا) اى لئلا يجدوا متعلق بحزنا اوبتفيض (ماينفقون) فى مغزاهم (انما السبيل) بالمعاتبة (على الذين يستأذنونك وهم اغنياء) واجدون للاهبة (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) استئناف ببيان ماهو السبب لاستئذانهم من غير عذر وهو رضاهم بالدناءة والانتظام فى جملة الخوالف ايثارا للدعة (وطبع الله على قلوبهم) حتى غفلوا عن وخامة العاقبة (فهم لايعلمون) مغبته (يعتذرون اليكم) فى التخلف (اذارجعتم اليهم) من هذه السفرة (قل لاتعتذروا) بالمعاذير الكاذبة لانه (لن نؤمن لكم) نصدقكم لانه (قدنبأنا الله من اخباركم) اعلمنا بالوحى الى نبيه بعض اخباركم وهو مافى ضمائركم من الشر والفساد (وسيرى الله عملكم ورسوله) اتتوبون عن الكفر ام تثبتون عليه فكأنه استتابة وامهال للتوبة (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) اى اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على انه مطلع على سرهم وعلنهم لايفوت عن علمه شئ من ضمائرهم واعمالهم (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالتوبيخ والعقاب عليه (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) فلاتعاتبوهم (فاعرضوا عنهم) ولاتوبخوهم (انهم رجس) لاينفع فيهم التأنيب فان المقصود منه التطهير بالحمل على الانابة وهؤلاء ارجاس لاتقبل

الاسلام (وبرحمته) القرآن (فبذلك) الفضل والرحمة (فليفرحوا هو خيرمما يجمعون) من الدنيا بالياء والتاء (قل أرأيتم) أخبرونى (ما انزل الله) خلق (لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا) كالبحيرة والسائبة والميتة (قل آلله أذن لكم) فى ذلك التحريم والتحليل لا (أم) بل (على الله تفترون) تكذبون بنسبة ذلك اليه (وماظن الذين يفترون على الله الكذب) أى أى شئ ظنهم به (يوم القيامة) أيحسبون أنه لايعاقبهم لا (ان الله لذو فضل على الناس) بامهالهم والانعام عليهم (ولكن أكثرهم لايشكرون وماتكون) يامحمد (فى شأن) أمر (وماتتلو منه) أى من الشأن اوالله (من قرآن) أنزله عليك (ولاتعملون من عمل الاكنا عليكم شهودا) رقباء (اذ تفيضون) تأخذون (فيه) اى العمل (ومايعزب) يغيب (عن ربك من مثقال) وزن

التطهير فهو علة الاعراض وترك المعاتبة (ومأواهم جهنم) من تمام التعليل وكأنه قال ارجاس من اهل النار لا ينفع فيهم التوبيخ فى الدنيا والآخرة اوتعليل ثان والمعنى ان النار كفتهم عقابا فلا تتكلفوا عتابهم (جزاء بما كانوا يكسبون) يجوز ان يكون مصدرا وان يكون علة (يحلفون لكم لترضوا عنهم) بحلفهم فيستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) اى فان رضاكم لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا فى سخط الله وبصدد عقابه او ان امكنهم ان يلبسوا عليكم لا يمكنهم ان يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم وينزل الهوان بهم والمقصود من الآية النهى عن الرضى عنهم والاغترار بمعاذيرهم بعد الأمر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم (الاعراب) اهل البدو (اشد كفرا ونفاقا) من اهل الحضر لتوحشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة (واجدر ان لا يعلموا) واحق بان لا يعلموا (حدود ما انزل الله على رسوله) من الشرائع فرائضها وسننها (والله عليم) يعلم حال كل واحد من اهل الوبر والمدر (حكيم) فيما يصيب مسيئهم ومحسنهم عقابا وثوابا (ومن الاعراب من يتخذ) يعد (ما ينفق) يصرفه فى سبيل الله ويتصدق به (مغرما) غرامة وخسرانا اذ لا يحتسبه عند الله ولا يرجو عليه ثوابا وانما ينفق رياء او تقية (ويتربص بكم الدوائر) دوائر الزمان ونوبه لينقلب الامر عليكم فيتخلص من الانفاق (عليهم دائرة السوء) اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتربصونه او الاخبار عن وقوع ما يتربصون عليهم والدائرة فى الاصل مصدر او اسم فاعل من دار يدور وسمى بها عاقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر اضيف اليه للمبالغة كقولك رجل صدق وقرأ ابو عمرو وابن كثير السوء هنا وفى الفتح بضم السين (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق (عليم) بما يضمرون (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) سبب قربات وهى ثانى مفعولى يتخذ وعند الله صفتها او ظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) وسبب صلواته لانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للمتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للمتصدق عليه ان يدعو للمتصدق عند اخذ صدقته لكن ليس له ان يصلى عليه كما قال عليه الصلاة والسلام اللهم صل على آل ابى اوفى لانه منصبه فله ان يتفضل به على غيره (الا انها قربة لهم) شهادة من الله

(ذرة) أصغر نملة (فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة هم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) الله بامتثال أمره ونهيه (لهم البشرى فى الحيوة الدنيا) فسرت فى حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له (وفى الآخرة) بالجنة والثواب (لا تبديل لكلمات الله) لا خلف لمواعيده (ذلك) المذكور (هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم) لك لست مرسلا وغيره (ان) استئناف (العزة) القوة (لله جميعا هو السميع) للقول (العليم) بالفعل فيجازيهم وينصرك (ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) عبيدا وملكا وخلقا (وما يتبع الذين يدعون) يعبدون (من دون الله) أى غيره أصناما (شركاء) له على الحقيقة

تعالى عن ذلك (ان) ما (يتبعون) في ذلك (الا الظن) أي ظنهم أنها آلهة تشفع لهم (وان) ما (هم الا يخرصون) يكذبون في ذلك (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) اسناد الابصار اليه مجاز لانه يبصر فيه (ان فى ذلك لآيات) دلالات على وحدانيته تعالى (لقوم يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (قالوا) أى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله (اتخذ الله ولدا) قال تعالى لهم (سبحانه) تنزيها له عن الولد (هو الغنى) عن كل أحد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه (له مافى السموات ومافى الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (ان) ما (عندكم من سلطان) حجة (بهذا) الذى تقولونه (أتقولون على الله مالاتعلمون) استفهام توبيخ (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) بنسبة الولد اليه (لايفلحون) لايسعدون

بصحة معتقدهم وتصديق لرجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وان المحققة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش بضم الراء (سيدخلهم الله فى رحمته) وعدالهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله (ان الله غفور رحيم) لتقريره قيل الاولى فى اسد وغطفان وبنى تميم والثانية فى عبد الله ذى البجادين وقومه (والسابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صلوا الى القبلتين او الذين شهدوا بدرا او الذين اسلموا قبل الهجرة (والانصار) اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مصعب بن عمير وقرئ بالرفع عطفا على والسابقون (والذين اتبعوهم باحسان) اللاحقون بالسابقين من القبيلتين او من الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم (ورضوا عنه) بمانالوا من النعمة الدينية والدنيوية (واعدلهم جنات تجرى تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها كما هو فى سائر المواضع (خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم) اى وممن حول بلدتكم يعنى المدينة (من الاعراب منافقون) وهم من جهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار وكانوا نازلين حولها (ومن اهل المدينة) عطف على ممن حولكم او خبر لمحذوف صفته (مردوا على النفاق) ونظيره فى حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله * انا ابن جلا وطلاع الثنايا * وعلى الاول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر اوكلام مبتدأ لبيان تمرنهم وتمهرهم فى النفاق (لاتعلمهم) لاتعرفهم باعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتنوقهم فى تحامى مواقع التهم الى حد اخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك (نحن نعلمهم) ونطلع على اسرارهم ان قدروا ان يلبسوا عليك لم يقدروا ان يلبسوا علينا (سنعذبهم مرتين) بالفضيحة والقتل اوباحدهما وعذاب القبر اوباخذ الزكاة ونهك الابدان (ثم يردون الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتذروا عن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين اوثقوا انفسهم على سوارى المسجد لما بلغهم مانزل فى المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فرآهم فسأل عنهم فذكر له انهم اقسموا ان لايحلوا انفسهم حتى تحلهم فقال وانا اقسم ان لااحلهم حتى اومر فيهم فنزلت فاطلقهم (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) خلطوا

العمل الصالح الذي هو اظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سيئ هو
التخلف وموافقة اهل النفاق والواو امابمعنى الباء كما في قولهم بعت الشاء
شاة ودرهما او الدلالة على ان كل واحد منهما مخلوط بالآخر (عسى الله
ان يتوب عليهم) ان يقبل توبتهم وهي مدلول عليها بقوله اعترفوا
بذنوبهم (ان الله غفور رحيم) يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه (خذ من
اموالهم صدقة) روي انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي
خلفتنا فتصدق بها وطهرنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا
فنزلت (تطهرهم) من الذنوب او حب المال المؤدي بهم الى مثله وقرئ
تطهرهم من اطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للامر (وتزكيهم
بها) وتنمي بها حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين (وصل عليهم)
واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (ان صلواتك سكن لهم) تسكن
اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وجمعها لتعدد المدعو لهم وقرأ حمزة
والكسائي وحفص بالتوحيد (والله سميع) باعترافهم (عليم) بندامتهم
(الم يعلموا) الضمير اما للمتوب عليهم والمراد ان يمكن في قلوبهم قبول
توبتهم والاعتداد بصدقاتهم اولغيرهم والمراد به التحضيض عليهما
(ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت وتعديته بعن لتضمنه معنى
التجاوز (ويأخذ الصدقات) يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله
(وان الله هو التواب الرحيم) وان من شانه قبول توبة التائبين والتفضل
عليهم (وقل اعملوا) ماشئتم (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيرا
كان او شرا (ورسوله والمؤمنون) فانه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيتم وتبين لكم
(وستردون الى عالم الغيب والشهادة) بالموت (فينبئكم بما كنتم تعملون)
بالمجازاة عليه (وآخرون) من المتخلفين (مرجؤن) مؤخرون اي موقوف
امرهم من ارجأته اذا اخرته وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص مرجون
بالواو وهما لغتان (لامر الله) في شأنهم (اما يعذبهم) ان اصروا على
النفاق (واما يتوب عليهم) ان تابوا والترديد للعباد وفيه دليل على ان
كلا الامرين بارادة الله تعالى (والله عليم) باحوالهم (حكيم) فيما يفعل بهم
وقرئ والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن امية
ومرارة بن الربيع امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه ان لا يسلموا
عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك اخلصوا نياتهم وفوضوا امرهم الى الله

لهم) متاع) قليل (في
الدنيا) يتمتعون به مدة
حياتهم (ثم الينا مرجعهم)
بالموت (ثم نذيقهم العذاب
الشديد) بعد الموت (بما
كانوا يكفرون واتل) يا محمد
(عليهم) أي كفار مكة
(نبأ) خبر (نوح)
ويبدل منه (اذ قال لقومه
ياقوم ان كان كبر) شق
(عليكم مقامي) لبثي فيكم
(وتذكيري) وعظي اياكم
(بآيات الله فعلى الله توكلت
فأجمعوا أمركم) اعزموا على
أمر تفعلونه بي (وشركاءكم)
الواو بمعنى مع (ثم لا يكن
أمركم عليكم غمة) مستورا
بل أظهروه وجاهروني
به (ثم اقضوا الي) امضوا
فيما أردتموه (ولا تنظرون)
تمهلون فاني لست مباليا
بكم (فان توليتم) عن
تذكيري (فما سألتكم من اجر)
ثواب عليه فتولوا (ان)
ما (أجري) ثوابي (الا على
الله وأمرت أن أكون من
المسلمين فكذبوه فنجيناه ومن
معه في الفلك) السفينة
(وجعلناهم) أي من معه
(خلائف) في الارض

فرحمهم الله (والذين اتخذو امسجدا) عطف على وآخرون مرجون اومبتدأ خبره محذوف اى فيمن وصفنا الذين اتخذوا اومنصوب على الاختصاص وقرأنافع وابن عامر بغيرواو (ضرارا) مضارة للمؤمنين روى ان بنى عمرو بن عوف لمابنوامسجدقباء سألوارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيهم فاتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوامسجدا على قصد ان يؤمهم فيه ابوعامر الراهب اذاقدم من الشام فلما اتموه اتوارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا انا قدبنينا مسجدا لذى الحاجة والعلة و الليلة المطيرة والشاتية فصل فيه حتى نتخذه مصلى فاخذثوبه ليقوم معهم فنزلت فدعا بمالك بن الدخشم ومعن ابن عدى وعامر بن السكن والوحشى فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجدالظالم اهله فاهدموه واحرقوه ففعل واتخذ مكانه كناسة (وكفرا) وتقوية للكفرالذى يضمرونه (وتفريقا بين المؤمنين) بريدالذين كانوا يجتمعون للصلاة فى مسجد قباء (وارصادا) ترقبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) يعنى الراهب فانه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احدلااجد قوما يقاتلونك الاقاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين وانهزم مع هوازن وهرب الى الشام ليأتى من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجيوش يوم الاحزاب فلما انهزموا خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب اوباتخذوا اى اتخذو مسجدا من قبل ان ينافق هؤلاء بالتخلف لماروى انه بنى قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فقال انا على جناح سفر واذاقدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل كرر عليه فنزلت (وليحلفن ان اردنا الاالحسنى) مااردنا ببنائه الاالخصلة الحسنى اوالارادة الحسنى وهى الصلاة والذكر والتوسعة على المصلين (والله يشهدانهم لكاذبون) فى حلفهم (لاتقم فيه ابدا) للصلاة (لمسجداسس على التقوى) يعنى مسجدقباء اسسه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقباء من الاثنين الى الجمعة لانه اوفق للقصة اومسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقول ابى سعيدرضى الله تعالى عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنه فقال هو مسجدكم هذامسجدالمدينة (من اول يوم) من ايام وجوده ومن يعم الزمان والمكان كقوله لمن الديار بقنة الحجر * اقوين من حجج ومن دهر *

(واغرقنا الذين كذبوا باياتنا) بالطوفان (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من اهلاكهم فكذلك نفعل بمن كذبك (ثم بعثنا من بعده) أى نوح (رسلاالى قومهم كابراهيم وهود وصالح (فجاؤهم بالبينات) المعجزات (فما كانواليؤمنوابما كذبوا به من قبل) أى قبل بعث الرسل اليهم (كذلك نطبع نختم (على قلوب المعتدين) فلاتقبل الايمان كما طبعنا على قلوب اولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه) قومه (باياتنا) التسع (فاستكبروا) عن الايمان بها (وكانواقوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين) بين ظاهر (قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم) انه لسحر (أسحر هذا) وقد أفلح من أتى به وأبطل سحر السحرة (ولايفلح الساحرون) والاستفهام فى الموضعين للانكار (قالوا أجئتنا لتلفتنا) لتردنا (عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء) الملك

(احق ان تقوم فيه) اولى بان تصلى فيه (فيه رجال يحبون ان يتطهروا) من المعاصى والخصال المذمومة طلبا لمرضاة الله وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها (والله يحب المطهرين) يرضى عنهم و يدنيهم من جنابه تعالى ادناء المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام امؤمنون انتم فسكتوا فاعادها فقال عمر انهم مؤمنون وانا معهم فقال عليه الصلاة والسلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون على البلاء قالوا نعم قال اتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا رجال يحبون ان يتطهروا (افمن اسس بنيانه) بنيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هى التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة (ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار) على قاعدة هى اضعف القواعد وارخاها (فانهار به فى نار جهنم) فأدى به لخوره وقلة استمساكه الى السقوط فى النار وانما وضع شفا الجرف وهو ماجرفه الوادى الهائر فى مقابلة التقوى تمثيلا لما بنوا عليه امر دينهم فى البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهياره به فى النار ووضعه فى مقابلة الرضوان تنبيها على ان تأسيس ذلك على امر يحفظه من النار و يوصله الى رضوان الله ومقتضياته التى الجنة ادناها وتأسيس هذا على ماهم بسببه على صدد الوقوع فى النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لامحالة وقرأ نافع وابن عامر اسس على البناء للمفعول وقرئ آساس بنيانه واس بنيانه على الاضافة واسس وآساس بالفتح والمد واساس بالكسر وثلاثتها جمع اس وتقوى بالتنوين على ان الالف للالحاق لاللتأنيث كتترى وقرأ ابن عامر وحمزة وابو بكر جرف بالتخفيف (والله لايهدى القوم الظالمين) الى مافيه صلاحهم ونجاتهم (لايزال بنيانهم الذى بنوا) بناؤهم الذى بنوه مصدر اريد به المفعول وليس بجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد واخبر عنه بقوله (ريبة فى قلوبهم) اى شكا ونفاقا والمعنى ان بناءهم هذا لايزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله

(فى الارض) أرض مصر (ومانحن لكما بمؤمنين) مصدقين (وقال فرعون ائتونى بكل ساحر عليم) فائق فى علم السحر (فلما جاء السحرة قال لهم موسى) بعدما قالوا له اماأن تلقى واما أن نكون نحن الملقين (ألقوا ماأنتم ملقون فلما ألقوا) حبالهم وعصيهم (قال موسى ما) استفهامية مبتدأ خبره (جئتم به السحر) بدل وفى قراءة بهمزة واحدة اخبار فما موصول مبتدأ (ان الله سيبطله) سيمحقه (ان الله لايصلح عمل المفسدين و يحق) يثبت و يظهر (الله الحق بكلماته) بمواعيده (ولو كره المجرمون فاآمن لموسى الا ذرية) طائفة (من) أولاد (قومه) أى فرعون (على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم) يصرفهم عن دينه بتعذيبه (وان فرعون لعال) متكبر (فى الارض) أرض مصر (وانه لمن المسرفين) المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية (وقال موسى ياقوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا

تعالى عليه وسلم رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزول وسمه
عن قلوبهم (الا ان تقطع قلوبهم) قطعا بحيث لا يبقى لها قابلية الادراك
والاضمار وهو في غاية المبالغة والاستثناء من اعم الازمنة وقيل المراد
بالتقطيع كان ماهو بالقتل اوفي القبر اوفي النار وقيل التقطيع بالتوبة ندما
واسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى تتقطع وهو قراءة
ابن عامر وحمزة وحفص وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع
قلوبهم على خطاب الرسول اوكل مخاطب ولو قطعت على البناء للفاعل
اوالمفعول (والله عليم) بنياتهم (حكيم) فيما امر بهدم بنائهم
(ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) تمثيل
لاثابة الله اياهم الجنة على بذل انفسهم واموالهم في سبيله (يقاتلون في
سبيل الله فيقتلون ويقتلون) استئناف ببيان مالاجله الشرى وقيل
يقاتلون في معنى الامر وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المبني للمفعول وقد عرفت
ان الواو لا توجب الترتيب وان فعل البعض قد يسند الى الكل (وعدا عليه
حقا) مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى فانه في معنى الوعد (في التوراة
والانجيل والقرآن) مذكورا فيهما كما اثبت في القرآن (ومن اوفى بعهده
من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذي
بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظائم المطالب كما قال
(وذلك هو الفوز العظيم التائبون)رفع على المدح اى هم التائبون والمراد
بهم المؤمنون المذكورون ويجوز ان يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره
التائبون من اهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى اوخبره
مابعده اى التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال
وقرئ بالياء نصبا على المدح اوجرا صفة للمؤمنين (العابدون) الذين
عبدوا الله مخلصين له (الحامدون) لنعمائه اولما نابهم من السراء والضراء
(السائحون) الصائمون لقوله عليه الصلاة والسلام سياحة امتي الصوم
شبه بها من حيث انه يعوق عن الشهوات اولانه رياضة نفسانية يتوصل بها
الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت اوالسائحون للجهاد اولطلب العلم
(الراكعون الساجدون) في الصلاة (الآمرون بالمعروف) بالايمان والطاعة
(والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي والعاطف فيه للدلالة على
انه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين

ان كنتم مسلمين فقالوا
على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا
فتنة للقوم الظالمين) أى
لا تظهرهم علينا فيظنوا
أنهم على الحق فيفتتنوا بنا
(ونجنا برحمتك من القوم
الكافرين وأوحينا الى موسى
وأخيه أن تبوآ) اتخذا
(لقومكما بمصر بيوتا
واجعلوا بيوتكم قبلة)مصلى
تصلون فيه لتأمنوا من الخوف
وكان فرعون منعهم من
الصلاة (وأقيموا الصلاة)
أتموها (وبشر المؤمنين)
بالنصر والجنة (وقال موسى
ربنا انك آتيت فرعون وملأه
زينة وأموالا في الحيوة الدنيا
ربنا) آتيتهم ذلك (ليضلوا)
في عاقبته (عن سبيلك) دينك
(ربنا اطمس على أموالهم)
امسخها (واشدد على
قلوبهم)أطبع عليها واستوثق
(فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الاليم)المؤلم دعا عليهم وامن
هرون على دعائه (قال)
تعالى (قد أجيبت دعوتكما
مسخت أموالهم حجارة ولم
يؤمن فرعون حتى أدركه
الغرق (فاستقيما) على
الرسالة والدعوة الى أن يأتيهم

وفى قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) اى فيما بينه وعينه من الحقائق
والشرائع التنبيه على ان ماقبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل انه للايذان
بأن التعداد قدتم بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد
آخر معطوف عليه ولذلك تسمى واو الثمانية (وبشر المؤمنين) يعنى به هؤلاء
الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان
ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به
للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بمايجل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام
(ماكان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) روى انه عليه الصلاة
والسلام قال لابى طالب لماحضره الوفاة قل كلمة احاج لك بها عندالله
فأبى فقال عليه السلام لاازال استغفرلك مالم انه عنه فنزلت وقيل لما افتتح
مكة خرج الى الابواء فزار قبرامه ثم قام مستعبرا فقال انى استأذنت ربى
فى زيارة قبرامى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى وانزل على
الآيتين (ولوكانوا اولى قربى من بعد ماتبين لهم انهم اصحاب الجحيم) بأن
ماتوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم فانه طلب
توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابراهيم لابيه الكافر فقال
(وماكان استغفار ابراهيم لابيه الاعن موعدة وعدها اياه) وعدها
ابراهيم اباه بقوله لاستغفرن لك اى لأطلبن مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه
يجب ماقبله ويدل عليه قراءة من قرأ اباه اووعدها ابراهيم ابوه وهو
الوعد بالايمان (فلما تبين له انه عدولله) بأن مات على الكفر اواوحى فيه
بانه لن يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (ان ابراهيم لاواه) يكثر التأوه وهو
كناية عن فرط ترحمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الاذى والجملة لبيان
ماحمله على الاستغفار له مع شكاسته عليه (وماكان الله ليضل قوما) اى
ليسميهم ضلالا ويؤاخذهم مؤاخذتهم (بعد اذهداهم) للاسلام (حتى
يبين لهم مايتقون) حتى يبين لهم حظر مايجب اتقاؤه وكانه بيان عذر
للرسول فى قوله لعمه اولمن استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه
فى قوم مضوا على الامر الاول فى القبلة والخمر ونحو ذلك وفى الجملة دليل
على ان الغافل غير مكلف (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم امرهم فى الحالين
(ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت ومالكم من دون الله من ولى
ولانصير) لمامنعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربى وتضمن

العذاب (ولاتتبعان سبيل
الذين لايعلمون) فى استعجال
قضائى روى أنه مكث بعدها
أربعين سنة (وجاوزنا ببنى
اسرائيل البحر فاتبعهم)
لحقهم (فرعون وجنوده
بغيا وعدوا) مفعول له (حتى
اذا أدركه الغرق قال آمنت
أنه) أى بأنه وفى قراءة
بالكسر استئنافا (لا اله الا
الذى آمنت به بنو اسرائيل
وأنا من المسلمين) كرره ليقبل
منه فلم يقبل ودس جبريل
فى فيه من حمأة البحر مخافة
أن تناله الرحمة وقال له (آلآن)
تؤمن (وقد عصيت قبل
وكنت من المفسدين) بضلالك
واضلالك عن الايمان (فاليوم
ننجيك) نخرجك من البحر
(ببدنك) جسدك الذى
لاروح فيه (لتكون لمن خلفك)
بعدك (آية) عبرة فيعرفوا
عبوديتك ولا يقدموا على
مثل فعلك وعن ابن عباس
أن بعض بنى اسرائيل شكوا
فى موته فأخرج لهم ليروه
(وان كثيرا من الناس) أى
أهل مكة (عن آياتنا لغافلون)
لايعتبرون بها (ولقد بوأنا
أنزلنا (بنى اسرائيل مبوأ

ذلك وجوب التبرئ عنهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولايتأتى لهم ولاية ولانصرة الامنه ليتوجهوا اليه بشراشرهم ويتبرؤا عما عداه حتى لايبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواه (لقدتاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين فى التخلف اوبرأهم عن علقة الذنوب كقوله ليغفرلك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى مامن احد الاوهو محتاج الى التوبة حتى النبي والمهاجرون والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذمامن احد الاوله مقام يستنقص دونه ماهو فيه والترقى اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده (الذين اتبعوه فى ساعة العسرة) فى وقتها وهى حالهم فى غزوة تبوك كانوا فى عسرة الظهر تعتقب العشرة على بعير واحد والزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمرة والماء حتى شربوا الفيظ (من بعدما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان اواتباع الرسول وفى كاد ضمير الشان اوضمير القوم والعائد عليه الضمير فى منهم وقرأ حمزة وحفص يزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقى وقرئ من بعد مازاغت قلوب فريق منهم يعنى المتخلفين (ثم تاب عليهم) تكرير للتأكيد وتنبيه على انه تاب عليهم من اجل ماكابدوا من العسرة اوالمراد انه تاب عليهم لكيدودتهم (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع (الذين خلفوا) تخلفوا عن الغزو اوخلف امرهم فانهم المرجؤن (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بمارحبت) اى برحبها لاعراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الحيرة (وضاقت عليهم انفسهم) قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لايسعها انس وسرور (وظنوا) وعلموا (ان لاملجأ من الله) من سخطه (الا اليه) الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) اوانزل قبول توبتهم ليعدوا من جملة التوابين اورجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هو التواب) لمن تاب ولوعاد فى اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليه بالنعم (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لايرضاه (وكونوا مع الصادقين) فى ايمانهم وعهودهم اوفى دين الله نية وقولا وعملا وقرئ من الصادقين اى فى توبتهم وانابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة واضرابهم (ماكان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب

صدق) منزل كرامة وهو الشام ومصر (ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا) بان آمن بعض وكفر بعض (حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين بانجاء المؤمنين وتعذيب الكافرين (فان كنت) يامحمد (فى شك مما أنزلنا اليك) من القصص فرضا (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب) التوراة (من قبلك) فانه ثابت عندهم يخبروك بصدقه قال صلى الله عليه وسلم لاأشك ولا أسأل (لقدجاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) الشاكين فيه (ولاتكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حقت) وجبت (عليهم كلمة ربك) بالعذاب (لايؤمنون ولوجاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) فلاينفعهم حينئذ (فلولا) فهلا (كانت قرية) أريد أهلها (آمنت) قبل نزول العذاب بها (فنفعها ايمانها الا) لكن (قوم يونس لما آمنوا) عند رؤية أمارة العذاب ولم

ان يتخلفوا عن رسول الله) عن حكمه نهى عبر عنه بصيغة النفى للمبالغة
(ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) ولا يصونوا انفسهم عما لم يصن نفسه عنه
و يكابدوا معه مايكابده من الاهوال روى ان اباخيثمة بلغ بستانه وكانت
له مرأة حسناء فرشت له فى الظل و بسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء
البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فى الضح والريح ماهذا بخير فقام فرحل ناقته
واخذ سيفه ورمحه ومر كالريح فمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن اباخيثمة فكان هو
ففرح به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستغفر له وفى لا يرغبوا
يجوز النصب والجزم (ذلك) اشارة الى مادل عليه قوله ما كان من النهى
عن التخلف او وجوب المشايعة (بانهم) بسبب انهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ
من العطش (ولا نصب) تعب (ولا مخمصة) مجاعة (فى سبيل الله
ولا يطأون موطئا) ولا يدوسون مكانا (يغيظ الكفار) يغضبهم وطؤه
(ولا ينالون من عدو نيلا) كالقتل والاسر والنهب (الا كتب لهم به
عمل صالح) الا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله
لا يضيع اجر المحسنين) على احسانهم وهو تعليل لكتب وتنبيه على
ان الجهاد احسان اما فى حق الكفار فلانه سعى فى تكميلهم بأقصى
مايمكن كضرب المداوى للمجنون واما فى حق المؤمنين فلانه صيانة لهم
من سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو علاقة
(ولا كبيرة) مثل ماانفق عثمان رضى الله تعالى عنه فى جيش العسرة
(ولا يقطعون واديا) فى مسيرهم وهو كل منفرج ينفذ فيه السيل اسم
فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الارض (الا كتب لهم) اثبت لهم ذلك
(ليجزيهم الله) بذلك (احسن ما كانوا يعملون) جزاء احسن اعمالهم
او احسن جزاء اعمالهم (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) وما استقام لهم
ان ينفروا جميعا لنحو غزو وطلب علم كما لا يستقيم لهم ان يتثبطوا جميعا
فانه يخل بأمر المعاش (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا
نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا
فى الدين) ليتكلفوا الفقاهة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها (ولينذروا
قومهم اذا رجعوا اليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة

يؤخروا الى حلوله (كشفنا
عنهم عذاب الخزى فى الحيوة
الدنيا ومتعناهم الى حين)
انقضاء آجالهم (ولو شاء ربك
لآمن من فى الارض كلهم
جميعا أفأنت تكره الناس)
بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا
مؤمنين) لا (وما كان لنفس
أن تؤمن الا باذن الله) بارادته
(و يجعل الرجس) العذاب
(على الذين لا يعقلون)
يتدبرون آيات الله (قل)
لكفار مكة (انظروا ماذا) أى
الذى (فى السموات والارض
من الآيات الدالة على وحدانية
الله تعالى (وما تغنى الآيات
والنذر) جمع نذير اى الرسل
(عن قوم لا يؤمنون) فى علم
الله أى ماتنفعهم (فهل)
فما (ينتظرون) بتكذيبك
(الا مثل أيام الذين خلوا
من قبلهم) من الامم أى مثل
وقائعهم من العذاب (قل
فانتظروا) ذلك (انى معكم
من المنتظرين ثم ننجى) المضارع
لحكاية الحال الماضية (رسلنا
والذين آمنوا) من العذاب
(كذلك) الانجاء (حقا
علينا ننج المؤمنين) النبى
صلى الله عليه وسلم وأصحابه

ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه اهم وفيه دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم فيه ان يستقيم ويقيم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد (لعلهم يحذوون) ارادة ان يحذروا عما ينذرون منه واستدل به على ان اخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضي ان ينفر من كل ثلاثة تفردوا بقرية طائفة الى التفقه لتنذر فرقتها كي يتذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر اخبار الآحاد مالم يتواتر لم يفد ذلك وقد اشبعت القول فيه تقريرا واعتراضا في كتابي المرصاد وقد قيل للآية معنى آخر وهو انه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبق المؤمنون الى النفير وانقطعوا عن التفقه فأمر ان ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد و يبقى اعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الاكبر لان الجدال بالحجة هو الاصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا البواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي رجعوا للطوائف اي ولينذر البوا في قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا ايام غيبتهم من العلوم (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) امروا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولا بانذار عشيرته الاقربين فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح وقيل هم يهود حوالى المدينة كقريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبرا على القتال وقرئ بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها (واعلموا ان الله مع المتقين) بالحراسة والاعانة (واذا ما انزلت سورة فمنهم) فمن المنافقين (من يقول) انكارا واستهزاء (ايكم زادته هذه) السورة (ايمانا) وقرئ ايكم بالنصب على اضمار فعل يفسره زادته (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم (وهم يستبشرون) بنزولها لانه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم (واما الذين في قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفرا بها مضموما الى الكفر بغيرها (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه (اولا يرون) يعني المنافقين وقرأ حمزة بالتاء (انهم يفتنون) يبتلون باصناف البليات او بالجهاد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيعاينون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة

حين تعذيب المشركين (قل يا أيها الناس) أي أهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) انه حق (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) أي غيره وهو الاصنام لشككم فيه (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) يقبض أرواحكم (وأمرت أن) أي بأن (أكون من المؤمنين و) قيل لي (أن أقم وجهك للدين حنيفا) مائلا اليه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع) تعبد (من دون الله ما لا ينفعك) ان عبدته (ولا يضرك) ان لم تعبده (فان فعلت) ذلك فرضا (فانك اذا من الظالمين وان يمسسك) يصبك (الله بضر) كفقر ومرض (فلا كاشف) رافع (له الا هو وان يردك بخير فلا راد) رافع (لفضله) الذي أرادك به (يصيب به) أي بالخير (من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا أيها الناس) أي أهل مكة (قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه) لان ثواب اهتدائه له (ومن ضل فانما يضل عليها) لان وبال ضلاله عليها (وما أنا

اومرتين ثم لايتوبون) م لاينتهون ولايتوبون من نفاقهم (ولاهم يذكرون ولايعتبرون (واذاماانزلت سورة نظر بعضهم الى بعض)تغامزوابالعيون انكارالهـا وسخرية اوغيظا لمـا فيهـا من عيوبهم (هل يراكم من احد) اى يقولون هل يراكم احدان قتم من حضرة الرسول صلى الله تعـالى عليه وسـلم فانلم يرهم احـدقاموا وان يرهم احـد اقاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن الايمان وهو يحتمل الاخبـار والدعاء (بانهم) بسـبب انهم (قوم لايفقهون) لسوء فهمهم اوعدم تدبرهم (لقدجاءكم رسـول من انفسـكم) من جنسـكم عربى مثلكم وقرئ من انفسكم اى من اشرفكم (عزيز عليه) شديد شاق (ماعنتم) عنتكم ولقـاؤكم المكروه (حريص عليكم) اى على ايمـانكم وصلاح شـأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قدم الابلغ منهماوهو الرؤف لان الرأفة شـدة الرحمة محافظة على الفواصل (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبى الله) فانه يكفيك معرتهم و يعينـك عليهم (لااله الاهو) كالدليل عليه (عليه توكلت) فلاارجو ولااخاف الامنه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم اوالجسم الاعظم المحيط الـذى ينزل منه الاحكام والمقـادير وقرئ العظيم بالرفـع وعن ابى رضى الله تعـالى عنه ان آخر مانزل هاتان الآيتـان وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسـلم مانزل القرآن عـلى الاآية آية وحرفا حرفا ماخلا سورة براءة وقل هو الله احد فانهمـا انزلتـا على ومعهما سبعون الف صف من الملائكة

(سورة يونس مكية وهى مائة وتسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) فخمهاابن كثير ونافع وحفص وامالها الباقون اجراء لالف الراء مجرى المنقلبة من الياء (تلك آيات الكتاب الحكيم) اشـارة الى ماتضمنه السورة او القرآن من الآى والمراد من الكتاب احدهمـا ووصفه بالحكيم لاشتمـاله عـلى الحكم اولانه كـلام حكيم اومحكم آياته لم ينسخ شئ منها (اكان للناس عجبـا) استفهام انكار للتعجب وعجبـا خبر كان واسمه (ان اوحينا) وقرئ بالرفع على ان الامر بالعكس اوعلى ان كان تامة وان اوحينا بدل من عجبـا واللام للدلالة عـلى انهم جعلوه اعجوبة لهم يوجهون نحـوه انكارهم واسـتهزاءهم (الى رجـل منهم) من افنـاء رجالهم دون عظيم

عليكم بوكيل) فاجبركم على الهدى (واتبع مايوحى اليك واصبر) على الـدعوة وأذاهم (حتى يحكم الله)فيهم بامره (وهو خـير الحاكمين) أعدلهم وقدصبر حـتى حكم على المشركين بالقتـال وأهل الكتـاب بالجزية (سـورة هود مكية الأأقم الصلوة الآية أوالافلعلك تارك الآية وأولئك يؤمنون به الآيـة مائـة واثنتـان أوثـلاث وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (الر) الله أعلم بمراده بذلك هذا (كتاب أحكمت آياته) بعجيب النظم وبديع المعانى (ثم فصلت) بينت بالاحكام والقصص والمواعظ (من لدن حكيم خبير) أى الله (أن) أى بان (لاتعبدوا الاالله اننى لكم منه نذير) بالعذاب ان كفرتم (وبشير) بالثواب ان آمنتم (وأن استغفروا ربكم من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (اليـه) بالطاعة (يمتعكم) فى الدنيـا (متاعا حسـنا)بطيب عيش وسعة رزق (الى أجل مسمى)هو الموت (ويؤت) فى الآخرة

من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس
الا يتيم ابى طالب وهو من فرط حماقتهم وقصور نظرهم على الامور
العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحى والنبوة هذا وانه عليه الصلاة والسلام
لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال وخفة الحال اعون شئ
فى هذا الباب ولذلك كان اكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك
وقيل تعجبوا من انه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره فى سورة الانعام
(ان انذر الناس) ان هى المفسرة او المخففة من الثقيلة فتكون فى موقع
مفعول اوحينا (و بشر الذين آمنوا) عمم الانذار اذ قلما من احد ليس فيه
ما ينبغى ان ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح
ان يبشروا به (ان لهم) بان لهم (قدم صدق عند ربهم) سابقة ومنزلة
رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد
واضافتها الى الصدق لتحققها والتنبيه على انهم انما ينالونها بصدق
القول والنية (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول
عليه الصلاة والسلام (لسحر مبين) وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على
ان الاشارة الى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم
صادفوا من الرسول امورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ
ما هذا الا سحر مبين (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) التى هى
اصول الممكنات (فى ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر) يقدر امر
الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ بتحريكه اسبابها
و ينزلها منه والتدبير النظر فى ادبار الامور لتجيئ محمودة العاقبة (ما من شفيع
الا من بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم ان آلهتهم
تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذن له (ذلكم الله) اى
الموصوف بتلك الصفات المقتضية للالوهية والربوبية (ربكم) لا غيره
اذ لا يشاركه احد فى شئ من ذلك (فاعبدوه) وحدوه بالعبادة (افلا تذكرون)
تتفكرون ادنى تفكر فينبهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه
(اليه مرجعكم جميعا) بالموت او النشور لا الى غيره فاستعدوا للقائه
(وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعد من الله
(حقا) مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبدأ الخلق
ثم يعيده) بعد بدئه واهلاكه (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط)

(كل ذى فضل) فى العمل (فضله) جزاءه (وان تولوا) فيه حذف احدى التاءين أى تعرضوا (فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة (الى الله مرجعكم وهو على كل شئ قدير) ومنه الثواب والعذاب * ونزل كما رواه البخارى عن ابن عباس فيمن كان يستحيى أن يتخلى أو يجامع فيفضى الى السماء وقيل فى المنافقين (ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه) أى الله (ألا حين يستغشون ثيابهم) يتغطون بها (يعلم) تعالى (ما يسرون وما يعلنون) فلا يغنى استخفاؤهم (انه عليم بذات الصدور) أى بما فى القلوب (وما من) زائدة (دابة فى الارض) هى ما دب عليها (الا على الله رزقها) تكفل به فضلا منه تعالى (و يعلم مستقرها) مسكنها فى الدنيا أو الصلب (ومستودعها) بعد الموت أو فى الرحم (كل) مما ذكر (فى كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أولها الاحد

اى بعدله اوبعدالتهم وقيامهم على العدل فى امورهم اوبايمانهم لانه العدل القويم كان الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلته قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون)فان معناه ليجزى الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب اليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم للمبالغة فى استحقاقهم للعقاب والتنبيه على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وانه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بمايليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه واماعقاب الكفرة فكانه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم افعالهم والآية كالتعليل لقوله اليه مرجعكم جميعافانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على اعمالهم كان مرجع الجميع اليه لامحالة ويؤيده قراءة من قرأ انه يبدأ بالفتح اى لانه ويجوز ان يكون منصوبا اومرفوعا بما نصب وعدالله او بمانصب حقا (هو الذى جعل الشمس ضياء)اى ذات ضياء وهو مصدر كقيام اوجمع ضوء كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وعن ابن كثير ضئاء بهمزتين فى كل القرآن على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) اى ذانور اوسمى نورا للمبالغة وهو اعم من الضوء كما عرفت وقيل مابالذات ضوء ومابالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على انه خلق الشمس نيرة فى ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لكل واحد اى قدر مسير كل واحد منهما منازل اوقدره ذامنازل اوللقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازله واناطة احكام الشرع به ولذلك علل بقوله (لتعلموا عدد السنين والحساب)وحساب الاوقات من الاشهر والايام فى معاملاتكم وتصرفاتكم (ماخلق الله ذلك الا بالحق) الا ملتبسا بالحق مراعيا فيه مقتضى الحكمة البالغة (نفصل الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص نفصل بالياء (ان فى اختلاف الليل والنهار وماخلق الله فى السموات والارض)من انواع الكائنات (لآيات)على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فانه يحملهم على التفكر والتدبر (ان الذين لايرجون لقاءنا)لا يتوقعونه لانكارهم للبعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها (واطمأنوابها)وسكنوا اليها مقصرين هممهم على لذائذها وزخارفها اوسكنوا فيها سكون من

وآخرها الجمعة (وكان عرشه) قبل خلقهما (على الماء) وهو على متن الريح (ليبلوكم) متعلق بخلق أى خلقهما ومافيهما منافع لكم ومصالح ليختبركم (أيكم أحسن عملا)أى أطوع لله (ولئن قلت)يامحمد لهم (انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان) ما (هذا)القرآن الناطق بالبعث او الذى تقوله (الاسحر مبين)بين وفى قراءة ساحر والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم (ولئن آخرنا عنهم العذاب الى)مجئ (أمة)أوقات (معدودة ليقولن) استهزاء (مايحبسه)مايمنعه من النزول قال تعالى (ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا) مدفوعا (عنهم وحاق) نزل (بهم ماكانوا به يستهزؤن) من العذاب (ولئن أذقنا الانسان) الكافر (منا رحمة) غنى وصحة (ثم نزعناها منه انه ليؤس)قنوط من رحمة الله (كفور) شديد الكفر به (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء) فقر وشدة (مسته ليقولن ذهب السيئات)المصائب (عني)

لايزعج عنها (والذين هم عن آياتنا غافلون) لايتفكرون فيها لانهماكهم
فيما يضادها والعطف امالتغاير الوصفين والتنبيه على ان الوعيد على الجمع
بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك في الشهوات بحيث لاتخطر الآخرة
ببالهم اصلا واما لتغاير الفريقين والمراد بالاولين من انكر البعث ولم يرد
الا الحياة الدنيا وبالآخرين من الهاه حب العاجل عن التأمل في الآجل
والاعداد له (اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتمرنوا به
من المعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) بسبب
ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدي الى الجنة اولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة
والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم اولما يريدونه في الجنة ومفهوم
الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل
منطوق قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالتتمة
والرديف له (تجري من تحتهم الانهار) استئناف وخبر ثان اوحال من
الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر اوحال آخر
منه اومن الانهار اومتعلق بتجري اوبيهدي (دعواهم فيها) اي
دعاؤهم (سبحانك اللهم) اللهم انا نسبحك تسبيحا (وتحيتهم) ما يحيي
بعضهم بعضا اوتحية الملائكة اياهم (فيها سلام وآخر دعواهم) وآخر
دعائهم (ان الحمد لله رب العالمين) اي ان يقولوا ذلك ولعل المعنى انهم
اذا دخلوا الجنة وعاينوا عظمة الله وكبرياءه مجدوه ونعتوه بنعوت الجلال
ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز باصناف الكرامات اوالله
تعالى فحمدوه واثنوا عليه بصفات الاكرام وان هي المخففة من الثقيلة
وقد قرئ بها وبنصب الحمد (ولو يعجل الله للناس الشر) ولو يسرعه
اليهم (استعجالهم بالخير) وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة
اجابته لهم في الخير حتى كأن استعجالهم به تعجيل لهم اوبان المراد شر استعجلوه
كقولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس
الشر تعجيله للخير حين استعجلوه استعجالا كاستعجالهم بالخير فحذف منه
ماحذف لدلالة الباقي عليه (لقضي اليهم اجلهم) لاميتوا واهلكوا وقرأ
ابن عامر ويعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ لقضينا
(فنذر الذين لايرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) عطف على فعل محذوف
دلت عليه الشرطية كانه قيل ولكن لانعجل ولانقضي فنذرهم امهالا لهم

ولم يتوقع زوالها ولاشكر
عليها (انه لفرح) بطر
(فخور) على الناس بما أوتي
(الا) لكن (الذين صبروا)
على الضراء (وعملوا
الصالحات) (في النعماء
أولئك لهم مغفرة وأجر
كبير) هو الجنة (فلعلك
يامحمد (تارك بعض مايوحى
اليك) فلا تبلغهم اياه لتهاونهم
به (وضائق به صدرك)
بتلاوته عليهم لاجل (ان
يقولوا لولا) هلا (أنزل عليه
كنز أوجاء معه ملك) يصدقه
كما اقترحنا (انما أنت نذير) فلا
عليك الا البلاغ لاالاتيان
بما اقترحوه (والله على كل
شيء وكيل) حفيظ فيجازيهم
(أم) بل أ (يقولون افتراه)
أي القرآن (قل فأتوا بعشر
سور مثله) في الفصاحة
والبلاغة (مفتريات) فانكم
عربيون فصحاء مثلي تحداهم
بها أولا ثم بسورة (وادعوا)
للمعاونة على ذلك (من
استطعتم من دون الله) أي
غيره (ان كنتم صادقين فان
لم يستجيبوا لكم) أي من
دعوتموهم للمعاونة (فاعلموا
خطاب للمشركين (انما

واستدراجا (واذامس الانسان الضردعانا) لازالته مخلصا فيه (لجنبه)
اى ملقيا لجنبه اى مضطجعا (اوقاعدا اوقائما) وفائدة الترديد تعميم الدعاء
بجميع الاحوال اولاصناف المضار (فلما كشفنا عنه ضره مر) مضى على
طريقته واستمر على كفره اومر عن موقف الدعاء لايرجع اليه (كأن
لم يدعنا) كأنه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشان كما قال ونحر مشرق
اللون كأن ثدياه حقان (الى ضر مسه) الى كشف ضر (كذلك) مثل ذلك
التزيين (زين للمسرفين ما كانوا يعملون) من الانهماك فى الشهوات
والاعراض عن العبادات (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم) يااهل مكة
(لما ظلموا) حين ظلموا بالتكذيب واستعمال القوى والجوارح لاعلى ماينبغى
(وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من
الواو باضمار قد أو عطف على ظلموا (وما كانوا ليؤمنوا) وما استقام لهم
ان يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بانهم يموتون على
كفرهم واللام لتأكيد النفى (كذلك) مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكهم
بسبب تكذيبهم للرسل واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لافائدة
فى امهالهم (نجزى القوم المجرمين) نجزى كل مجرم اونجزيكم فوضع
المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وانهم اعلام فيه (ثم جعلناكم
خلائف فى الارض من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التى اهلكناها
استخلاف من يختبر (لننظر كيف تعملون) تعملون خيرا اوشرا فنعاملكم
على مقتضى اعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب
ان يعمل فيه ماقبله وفائدته الدلالة على ان المعتبر فى الجزاء جهات الافعال
وكيفيتها لاهى من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى
(واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لايرجون لقاءنا) يعنى المشركين
(ائت بقرآن غير هذا) بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه مانستبعده من البعث
والثواب والعقاب بعد الموت اومانكرهه من معايب آلهتنا (او بدله) بان
تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية اخرى ولعلهم سألوا ذلك كى
يسعفهم اليه فيلزموه (قل مايكون لى) مايصح لى (ان ابدله من تلقاء نفسى)
من قبل نفسى وهو مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب عن التبديل
لاستلزام امتناعه امتناع الاتيان بقرآن آخر (ان اتبع الامايوحى الى) تعليل
لمايكون فان المتبع لغيره فى امر لم يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب

أنزل) ملتبسا (بعلم الله) وليس
افتراء عليه (وأن) مخففة
أى أنه (لا اله الا هو فهل انتم
مسلمون) بعد هذه الحجة
القاطعة أى أسلموا (من كان
يريد الحيوة الدنيا وزينتها)
أصر على الشرك وقيل هى
فى المرائين (نوف اليهم أعمالهم
أى جزاء ماعملوه من خير
كصدقة وصلة رحم
(فيها) بأن نوسع عليهم رزقهم
(وهم فيها) أى الدنيا
(لايبخسون) ينقصون شيئا
(أولئك الذين ليس لهم
فى الآخرة الا النار وحبط)
بطل (ماصنعوا) ه (فيها)
أى الآخرة فلا ثواب له
(وباطل ما كانوا يعملون
أفمن كان على بينة) بيان (من
ربه) وهو النبى صلى الله
عليه وسلم والمؤمنون
وهى القرآن (ويتلوه)
يتبعه (شاهد) له بصدقه
(منه) أى من الله وهو جبريل
(ومن قبله) أى القرآن
(كتاب موسى) التوراة
شاهدله أيضا (اماما ورحمة)
حال كمن ليس كذلك لا
(أولئك) أى من كان على
بينة (يؤمنون به) أى بالقرآن

للنقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لماعرضوا له بهذا السؤال من ان القرآن كلامه واختراعه ولذلك قيد التبديل فى الجواب وسماه عصيانا فقال (انى اخاف ان عصيت ربى) اى بالتبديل (عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح (قل لو شاء الله) غير ذلك (ماتلوته عليكم ولاادراكم به) ولااعلمكم به على لسانى وعن ابن كثير ولادراكم به بلام التأكيد اى لوشاء الله ماتلوته عليكم ولاعلمكم به على لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لامحيص عنه لولم ارسل به لارسل به غيرى وقرئ ولاادرأكم ولاادرأتكم بالهمزة فيهما على لغة من يقلب الالف المبدلة من الياء همزة اوعلى انه من الدرء بمعنى الدفع اى ولاجعلتكم بتلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال والمعنى ان الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتى حتى اجعله على نحو ماتشتهونه ثم قرر ذلك بقوله (فقد لبثت فيكم عمرا) مقدار عمرار بعين سنة (من قبله) من قبل القرآن لااتلوه ولااعلمه فانه اشارة الى ان القرآن معجز خارق للعادة فان من عاش بين اظهرهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحته فصاحة كل منطيق وعلا كل منثور ومنظوم واحتوى على قواعد علمى الاصول والفروع واعرب عن اقاصيص الاولين واحاديث الآخرين على ماهى عليه علم انه معلم به من الله تعالى (افلا تعقلون) اى افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا انه ليس الا من الله (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) تفادٍ مما اضافوه اليه كناية اوتظليم للمشركين بافترائهم على الله تعالى فى قولهم انه لذو شريك وذو ولد (او كذب باياته) فكفر بها (انه لايفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالايضرهم ولاينفعهم) لانه جماد لايقدر على نفع ولاضر والمعبود ينبغى ان يكون مثيبا ومعاقبا حتى يعود عبادته بجلب نفع اودفع ضر (ويقولون هؤلاء) الاوثان (شفعاؤنا عندالله) تشفع لنا فيما يهمنا من امور الدنيا اوفى الآخرة ان يكن بعث وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة مايعلم قطعا انه لايضر ولاينفع على توهم انه ربما يشفع لهم عنده (قل اتنبئون الله) اتخبرونه (بمالايعلم) وهو انه شريكا وفيه تقريع وتهكم بهم اوهؤلاء شفعاؤنا عنده ومالايعلمه العالم بجميع المعلومات لايكون له تحقق ما (فى السموات ولافى الارض) حال

فلهم الجنة (ومن يكفر به من الاحزاب) جميع الكفار (فالنار موعده فلاتك فى مرية) شك (منه) من القرآن (انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس) أى أهل مكة (لايؤمنون ومن) أى لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك والولد اليه (اولئك يعرضون على ربهم) يوم القيامة فى جملة الخلق (ويقول الاشهاد) جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) المشركين (الذين يصدون عن سبيل الله) دين الاسلام (ويبغونها) يطلبون السبيل (عوجا) معوجة (وهم بالآخرة هم) تأكيد (كافرون أولئك لم يكونوا معجزين) الله (فى الارض وماكان لهم من دون الله) أى غيره (من أولياء) أنصار يمنعونهم من عذابه (يضاعف لهم العذاب) باضلالهم غيرهم (ماكانوا يستطيعون السمع) للحق (وماكانوا يبصرون) ه

من العائد المحذوف مؤكدة للنفي منبهة على ان مايعبدون دون الله
اماسماوي واماارضي ولاشئ من الموجودات فيهما الاوهوحادث مقهور
مثلهم لايليق ان يشرك به (سبحانه وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم
وعن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي الموضعين
في اول النحل والروم بالتاء (وما كان الناس الاامة واحدة) موجودين على
الفطرة اومتفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل
قابيل هابيل او بعد الطوفان اوعلى الضلال في فترة من الرسل
(فاختلفوا) باتباع الهوى والاباطيل او ببعثة الرسل فتبعتهم طائفة واصرت
اخرى (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحكم بينهم اوالعذاب الفاصل
بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء (لقضي بينهم) عاجلا (فيما
فيه يختلفون) باهلاك المبطل وابقاء المحق (ويقولون لولا انزل عليه آية من
ربه) اي من الآيات التي اقترحوها (فقل انما الغيب لله) هو المختص بعلمه
فلعله يعلم في انزال الآيات المقترحة مفاسد تصرف عن انزالها (فانتظروا)
لنزول مااقترحتموه (اني معكم من المنتظرين) لمايفعل الله بكم بجحودكم مانزل
عليه من الآيات العظام واقتراحكم غيره (واذا اذقنا الناس رحمة) صحة
وسعة (من بعد ضراء مستهم) كقحط ومرض (اذا لهم مكر في آياتنا)
بالطعن فيها والاحتيال في دفعها قيل قحط اهل مكة سبع سنين حتى كادوا
يهلكون ثم رحمهم الله بالحيا فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيدون
رسوله (قل الله اسرع مكرا) منكم قد دبر عقابكم قبل ان تدبروا كيدكم
وانمادل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا لاذا
الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله تعالى اما الاستدراج اوالجزاء
على المكر (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) تحقيق للانتقام وتنبيه على ان
مادبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله تعالى وعن
يعقوب يمكرون بالياء ليوافق ماقبله (هو الذي يسيركم) يحملكم على السير
ويمكنكم منه (في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك) في السفن (وجرين
بهم) بمن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كأنه تذكرة لغيرهم
ليتعجب من حالهم وينكر عليهم (بريح طيبة) لينة الهبوب (وفرحوا بها)
بتلك الريح (جاءتها) جواب لاذا والضمير للفلك اوالريح الطيبة بمعنى
تلقتها (ريح عاصف) ذات عصف شديدة الهبوب (وجاءهم الموج من كل

أي لفرط كراهتهم له كأنهم
لم يستطيعوا ذلك (أولئك
الذين خسروا انفسهم)
لمصيرهم الى النار المؤبدة
عليهم (وضل) غاب (عنهم
ماكانوا يفترون) على الله من
دعوى الشريك (لاجرم)
حقا (أنهم في الآخرة هم
الاخسرون ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات وأخبتوا)
سكنوا واطمأنوا وأنابوا
(الى ربهم أولئك أصحاب
الجنة هم فيها خالدون مثل)
صفة (الفريقين) الكفار
والمؤمنين (كالاعمى والاصم)
هذا مثل الكافر (والبصير
والسميع) هذا مثل المؤمن
(هل يستويان مثلا) لا (أفلا
تذكرون) فيه ادغام التاء في
الاصل في الذال تتعظون
(ولقد ارسلنا نوحا الى قومه
اني) أي باني وفي قراءة بالكسر
على حذف القول (لكم
نذير مبين) بين الانذار (أن)
أي بأن (لاتعبدوا الا الله اني
أخاف عليكم) ان عبدتم
غيره (عذاب يوم أليم)
مؤلم في الدنيا والآخرة (فقال
الملأ الذين كفروا من
قومه) وهم الاشراف (ما

مكان) يجئ الموج منه (وظنوا انهم احيط بهم) اهلكوا وسدت عليهم
مسالك الخلاص كمن احاط به العدو (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير
اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو بدل من ظنوا
بدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم (لئن انجيتنا من هذه لنكونن
من الشاكرين) على ارادة القول اومفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما
انجاهم) اجابة لدعائهم (اذاهم يبغون فى الارض) فاجاؤا الفساد فيها
وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن
تخريب المسلمين ديار الكفرة واحراق زروعهم وقلع اشجارهم فانها افساد
بحق (يأيها الناس انما بغيكم على انفسكم) فان وباله عليكم اوانه على
امثالكم وابناء جنسكم (متاع الحياة الدنيا) منفعة الحياة الدنيا لاتبقى ويبقى
عقابها ورفعه على انه خبر بغيكم وعلى انفسكم صلته اوخبر مبتدأ محذوف
تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيكم ونصبه حفص على
انه مصدر مؤكد اى تتمتعون متاع الحيوة الدنيا اومفعول البغى لانه بمعنى
الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغيكم متاع الحياة
الدنيا محذور اوضلال اومفعول فعل دل عليه البغى وعلى انفسكم خبره
(ثم الينا مرجعكم) فى القيامة (فننبئكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه
(انما مثل الحيوة الدنيا) حالها العجيبة فى سرعة تقضيها وذهاب نعيمها
بعد اقبالها واغترار الناس بها (كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات
الارض) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مما يأكل الناس والانعام)
من الزروع والبقول والحشيش (حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت)
تزينت باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كعروس اخذت من الوان
الثياب والزينة وتزينت بها وازينت اصله تزينت فادغم وقد قرئ
على الاصل وازينت على افعلت من غير اعلال كاغيلت والمعنى صارت
ذات زينة وازيانت كابياضت (وظن اهلها انهم قادرون عليها)
متمكنون من حصدها ورفع غلتها (اتاها امرنا) ضرب زرعها ما يجتاحه
(ليلا اونهارا فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيدا) شبيها بما حصد
من اصله (كأن لم تغن) اى كأن لم يغن زرعها اى لم تنبت والمضاف محذوف
فى الموضعين للمبالغة وقرئ بالياء على الاصل (بالامس) فيما قبيله
وهو مثل فى الوقت القريب والممثل به مضمون الحكاية وهو زوال خضرة

ما نراك الا بشرا مثلنا) ولا
فضل لك علينا (وما نراك
اتبعك الا الذين هم أراذلنا)
أسافلنا كالحاكة والاساكفة
(بادى الرأى) بالهمزة وتركه
أى ابتداء من غير تفكر فيك
ونصبه على الظرف أى وقت
حدوث أول رأيهم (وما
نرى لكم علينا من فضل)
فتستحقون به الاتباع منا (بل
نظنكم كاذبين) فى دعوى
الرسالة أدرجوا قومه معه
فى الخطاب (قال ياقوم أرأيتم
أخبرونى (ان كنت على بينة)
بيان (من ربى وآتانى رحمة
نبوة (من عنده فعميت)
خفيت (عليكم) وفى قراءة
بتشديد الميم والبناء للمفعول
(أنلزمكموها) أنجبركم على
قبولها (وأنتم لها كارهون)
لا نقدر على ذلك (وياقوم
لا أسألكم عليه) على تبليغ
الرسالة (مالا) تعطونيه
(ان) ما (أجرى) ثوابى (الا
على الله وما أنا بطارد الذين
آمنوا) كما أمرتمونى (انهم
ملاقو ربهم) بالبعث فيجازيهم
ويأخذ لهم ممن ظلمهم
وطردهم (ولكنى أراكم قوما
تجهلون) عاقبة أمركم (ويا

النبات فجأة وذهابه حطاما بعدما كان غضا والتف وزين الارض حتى طمع
فيه اهله وظنوا انه قد سلم من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه لانه
من التشبيه المركب (كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) فانهم المنتفعون به
(والله يدعوا الى دار السلام) دار السلامة من التقضي والآفة او دار الله
وتخصيص هذا الاسم ايضا للتنبيه على ذلك او دار يسلم الله والملائكة فيها على
من يدخلها والمراد الجنة (ويهدي من يشاء) بالتوفيق (الى صراط مستقيم) هو
طريقها وذلك الاسلام والتدرع بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة وتخصيص
الهداية بالمشيئة دليل على ان الامر غير الارادة وان المصر على الضلالة
لم يرد الله رشده (للذين احسنوا الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة)
وما يزيد على المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل
حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واكثر وقيل الزيادة
مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة هو اللقاء (ولا يرهق
وجوههم) لا يغشاها (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) هوان والمعنى
لا يرهقهم ما يرهق اهل النار اولا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء
حال (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون لا زوال فيها
ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كسبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها) هو عطف على قوله للذين احسنوا الحسنى على مذهب
من يجوز في الدار زيد والحجرة عمرو او الذين مبتدأ والخبر جزاء سيئة على
تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اي ان يجازى سيئة بسيئة
مثلها لا يزاد عليها وفيه تنبيه على ان الزيادة هي الفضل او التضعيف او كأنما
اغشيت او اولئك اصحاب النار وما بينهما اعتراض فجزاء سيئة مبتدأ خبره
محذوف اي فجزاء سيئة بمثلها واقع او بمثلها على زيادة الباء او بتقدير مقدر
بمثلها (وترهقهم ذلة) وقرئ بالياء (ما لهم من الله من عاصم) ما من احد
يعصمهم من سخط الله او من جهة الله ومن عنده كما يكون للمؤمنين (كأنما اغشيت
وجوههم قطعا من الليل مظلما) لفرط سوادها وظلمتها ومظلما حال من
الليل والعامل فيه اغشيت لانه العامل في قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور
والعامل في الموصوف عامل في الصفة او معنى الفعل في من الليل وقرأ ابن كثير
والكسائي ويعقوب قطعا بالسكون وعلى هذا يصح ان يكون مظلما صفة له
او حالا منه (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) مما يحتج به الوعيدية

قوم من ينصرني) يمنعني
(من الله) أي عذابه (ان
طردتهم) أي لا ناصر لي (أفلا)
فهلا (تذكرون) بادغام التاء
الثانية في الاصل في الذال
تتعظون (ولا أقول لكم
عندي خزائن الله ولا) اني
(أعلم الغيب ولا أقول اني ملك)
بل انا بشر مثلكم (ولا اقول للذين
تزدري) تحتقر (أعينكم لن
يؤتيهم الله خيرا الله أعلم
بما في انفسهم) قلوبهم (اني
اذا) ان قلت ذلك (لمن الظالمين
قالوا يا نوح قد جادلتنا)
خاصمتنا (فأكثرت جدالنا
فأتنا بما تعدنا) به من العذاب
(ان كنت من الصادقين) فيه
(قال انما يأتيكم به الله ان شاء)
تعجيله لكم فان أمره اليه
لا الي (وما أنتم بمعجزين)
بفائتين الله (ولا ينفعكم نصحي
ان أردت أن أنصح لكم ان
كان الله يريد أن يغويكم) أي
اغواءكم وجواب الشرط دل
عليه ولا ينفعكم نصحي (هو
ربكم واليه ترجعون) قال
تعالى (أم) بل أ(يقولون) أي
كفار مكة (افتراه) اختلق محمد
القرآن (قل ان افتريته فعلي
اجرامي) اثمي أي عقوبته
(وأنا بريء مما تجرمون) من

والجواب ان الآية فى الكفار لاشتمال السيئات على الكفر والشرك ولان الذين احسنوا يتناول اصحاب الكبيرة من اهل القبلة فلا يتناولهم قسيمه (ويوم نحشرهم جميعا) يعنى الفريقين جميعا (ثم نقول للذين اشركوا مكانكم) حتى تنظروا ما يفعل بكم (انتم) تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب على المفعول معه (فزيلنا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التى كانت بينهم (وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مجاز عن براءة ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا فى الحقيقة اهواءهم لانها الآمرة بالاشراك لا ما اشركوا به وقيل ينطق الله الاصنام فتشافههم بذلك مكان الشفاعة التى يتوقعون منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم بكنه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين) ان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (هنالك) فى ذلك المقام (تبلو كل نفس ما اسلفت) تختبر ما قدمت من عمل فتعاين نفعه وضره وقرأ حمزة والكسائى تتلو من التلاوة اى تقرأ ذكر ما قدمت او من التلو اى تتبع عمله فيقودها الى الجنة او الى النار وقرئ نبلو بالنون ونصب كل وابدال ما منه والمعنى نختبرها اى نفعل بها فعل المختبر بحالها المتعرف بسعادتها وشقاوتها بتعرف ما اسلفت من اعمالها ويجوز ان يراد به نصيب بالبلاء اى لعذاب كل نفس عاصية بسبب ما اسلفت من الشر فيكون ما منصوبة بنزع الخافض (وردوا الى الله) الى جزائه اياهم بما اسلفوا (مولاهم الحق) ربهم ومتولى امرهم على الحقيقة لا ما اتخذوه مولى وقرئ الحق بالنصب على المدح او المصدر المؤكد (وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا يفترون) من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا يدعون انها آلهة (قل من يرزقكم من السماء والارض) اى منهما جميعا توسعة عليكم تحصل باسباب سماوية ومواد ارضية او من كل واحد منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف اى من اهل السماء والارض (ام من يملك السمع والابصار) ام من يستطيع خلقهما وتسويتهما او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من ادنى شئ (ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) ومن يحيى ويميت او من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه (ومن يدبر الامر) ومن يلى تدبير امر العالم وهو تعميم بعد تخصيص (فسيقولون الله) اذ لا يقدرون على المكابرة والعناد

اجرامكم فى نسبة الافتراء الى (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس) تحزن (بما كانوا يفعلون) من الشرك فدعا عليهم بقوله رب لا تذر على الارض الخ فأجاب الله تعالى دعاءه وقال (واصنع الفلك) السفينة (باعيننا) بمرأى منا وحفظنا (ووحينا) أمرنا (ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) كفروا بترك اهلاكهم (انهم مغرقون ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلما مر عليه ملأ) جماعة (من قومه سخروا منه) استهزؤا به (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) اذا نجونا وغرقتم (فسوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (يأتيه عذاب يخزيه ويحل) ينزل (عليه عذاب مقيم) دائم (حتى) غاية للصنع (اذا جاء أمرنا) باهلاكهم (وفار التنور) للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (قلنا احمل فيها) فى السفينة (من كل زوجين) أى ذكر وانثى أى من كل أنواعهما (اثنين ذكرا وانثى وهو مفعول

فى ذلك لفرط وضوحه (فقل افلا تتقون) انفسكم عقابه باشراككم اياه
مالايشاركه فى شئ من ذلك (فذلكم الله ربكم الحق) اى المتولى لهذه
الامور المستحق للعبادة هو ربكم الثابت ربوبيته لانه الذى انشأكم واحياكم
ورزقكم ودبر اموركم (فماذا بعد الحق الا الضلال) استفهام انكارى اى
ليس بعد الحق الا الضلال فمن تخطى الحق الذى هو عبادة الله تعالى
وقع فى الضلال (فانى تصرفون) عن الحق الى الضلال (كذلك حقت
كلمة ربك) اى كما حقت الربوبية لله اوان الحق بعده الضلال اوانهم
مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه (على الذين فسقوا) تمردوا
فى كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (انهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة
او تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل من شركائكم من يبدؤ
الخلق ثم يعيده) جعل الاعادة كالابداء فى الالزام بها لظهور برهانها وان
لم يساعدوا عليها ولذلك امر الرسول عليه الصلاة والسلام بان ينوب عنهم
فى الجواب فقال (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده) لان لجاجهم لا يدعهم
ان يعترفوا بها (فانى تؤفكون) تصرفون عن قصد السبيل (قل
هل من شركائكم من يهدى الى الحق) بنصب الحجج وارسال الرسل
والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يعدى بالى لتضمنه معنى الانتهاء يعدى
باللام للدلالة على ان المنتهى غاية الهداية وانها لم تتوجه نحوه على
سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما اسند الى الله (قل الله يهدى للحق افمن
يهدى الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى) ام الذى لا يهتدى
الا ان يهدى من قولهم هدى بنفسه اذا اهتدى اولا يهدى غيره الا ان
يهديه الله وهذا حال اشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير
وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدى بفتح الهاء وتشديد
الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهتدى فادغم وفتحت
الهاء بحركة التاء او كسرت لالتقاء الساكنين وروى ابوبكر هدى باتباع
الياء الهاء وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم
فى حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ الا ان يهدى للمبالغة
(فما لكم كيف تحكمون) بما يقتضى صريح العقل بطلانه (وما يتبع اكثرهم)
فيما يعتقدون (الا ظنا) مستندا الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقياس
الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد

وفى القصة ان الله حشر
لنوح السباع والطير
وغيرهما فجعل يضرب بيديه
فى كل نوع فتقع يده اليمنى على
الذكر واليسرى على الانثى
فيحملهما فى السفينة (وأهلك)
أى زوجته وأولاده (الا من
سبق عليه القول) أى
منهم بالاهلاك وهو زوجته
وولده كنعان بخلاف
سام وحام ويافث فحملهم
وزوجاتهم الثلاثة (ومن
آمن وما آمن معه الا قليل)
قيل كانوا ستة رجال
ونساءهم وقيل جميع من
كان فى السفينة ثمانون
نصفهم رجال ونصفهم
نساء (وقال) نوح (اركبوا
فيها بسم الله مجراها ومرساها)
بفتح الميمين وضمهما مصدران
أى جريها ورسوها أى منتهى
سيرها (ان ربى لغفور
رحيم) حيث لم يهلكنا
(وهى تجرى بهم فى موج
كالجبال) فى الارتفاع والعظم
(ونادى نوح ابنه) كنعان
(وكان فى معزل) عن
السفينة (يابنى اركب معنا

ولاتكن مع الكافرين قال سآوى الى جبل يعصمنى) يمنعنى (من الماء قال لاعاصم اليوم من أمر الله) عذابه (الا) لكن (من رحم) الله فهو المعصوم قال تعالى (وحال بينهما الموج فكان من المغرقين وقيل يأرض ابلعى ماءك) الذى نبع منك فشربته دون ما نزل من السماء فصار أنهارا وبحارا (وياسماء أقلعى) أمسكى عن مطر فامسكت (وغيض) نقص (الماء وقضى الامر) تم امر هلاك قوم نوح (واستوت) وقفت السفينة (على الجودى) جبل بالجزيرة بقرب الموصل (وقيل بعدا) هلاكا (للقوم الظالمين) الكافرين (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابنى) كنعان (من أهلى) وقد وعدتنى بنجاتهم (وان وعدك الحق) الذى لاخلف فيه (وأنت أحكم الحاكمين) اعلمهم وأعدلهم (قال) تعالى (يانوح انه ليس من أهلك) الناجين أو من أهل دينك (انه) أى سؤالك اياى بنجاته (عمل غير صالح)

بالاكثر الجميع اومن ينتمى منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن لايغنى من الحق) من العلم والاعتقاد الحق (شيئا) من الاغناء ويجوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حالا منه وفيه دليل على ان تحصيل العلم فى الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز (ان الله عليم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذى بين يديه) مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهودة على صدقها ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه معجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بانه خبر لكان مقدر اوعلة لفعل محذوف تقديره لكن انزله الله تصديق الذى وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق (وتفصيل الكتاب) وتفصيل ما حقق واثبت من العقائد والشرائع (لاريب فيه) منتفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل فى حكم الاستدراك ويجوز ان يكون حالا من الكتاب فانه مفعول فى المعنى وان يكون استئنافا (من رب العالمين) خبر آخر تقديره كائنا من رب العالمين او متعلق بتصديق او بتفصيل ولاريب فيه اعتراض او بالفعل المعلل بهما ويجوز ان يكون حالا من الكتاب او الضمير فى فيه ومساق الآية بعد المنع عن اتباع الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه (ام يقولون) بل ايقولون (افتراه) محمد ومعنى الهمزة فيه الانكار (قل فأتوا بسورة مثله) فى البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلى فى العربية والفصاحة واشد تمرنا فى النظم والعبارة (وادعوا من استطعتم) ومع ذلك فاستعينوا بمن امكنكم ان تستعينوا به (من دون الله) سوى الله فانه وحده قادر على ذلك (ان كنتم صادقين) انه اختلقه (بل كذبوا) بل سارعوا الى التكذيب (بما لم يحيطوا بعلمه) بالقرآن اول ما سمعوه قبل ان يتدبروا آياته ويحيطوا بالعلم بشأنه او بما جهلوه ولم يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وسائر ما يخالف دينهم (ولما يأتهم تأويله) ولم يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ اذهانهم معانيه اولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين لهم انه صدق او كذب والمعنى ان القرآن معجز من جهة اللفظ والمعنى ثم انهم فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمه ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع فى لما انه قد ظهر لهم بالآخرة اعجازه لما كرر عليهم

التحدى فرازوا قواهم فى معارضته فتضاءلت دونها اولما شاهدوا وقوع ما اخبر به طبقا لاخباره مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب تمردا وعنادا (كذلك كذب الذين من قبلهم) انبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) فيه وعيدلهم بمثل ماعوقب به من قبلهم (ومنهم) ومن المكذبين (من يؤمن به) من يصدق به فى نفسه ويعلم انه حق ولكن يعاند اومن سيؤمن به ويتوب عن كفره (ومنهم من لايؤمن به) فى نفسه لفرط غباوته وقلة تدبره اوفيما يستقبل بل يموت على الكفر (وربك اعلم بالمفسدين) بالمعاندين اوالمصرين (وان كذبوك) وان اصروا على تكذيبك بعد الزام الحجة (فقل لى عملى ولكم عملكم) فتبرأ منهم فقد اعذرت والمعنى لى جزاء عملى ولكم جزاء عملكم حقا كان اوباطلا (انتم بريئون مما اعمل وانا برىء مما تعملون) لاتؤاخذون بعملى ولا اؤاخذ بعملكم ولما فيه من ايهام الاعراض عنهم وتخلية سبيلهم قيل انه منسوخ بآية السيف (ومن يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لايقبلون كالاصم الذى لايسمع اصلا (افانت تسمع الصم) تقدر على اسماعهم (ولوكانوا لايعقلون) ولوانضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على ان حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لايوصف به البهائم وهو لايتأتى الا باستعمال العقل السليم فى تدبره وعقولهم لما كانت مؤوفة بمعارضة الوهم ومشايعة الالف والتقليد تعذرا فهامهم الحكم والمعانى الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ عليهم غير ماينتفع به البهائم من كلام الناعق (ومنهم من ينظر اليك) ويعاينون دلائل نبوتك ولكن لايصدقونك (افانت تهدى العمى) تقدر على هدايتهم (ولوكانوا لايبصرون) وان انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هوالاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحدس الاعمى المستبصر ويتفطن لما لايدركه البصير الاحمق والآية كالتعليل للامر بالتبرى والاعراض عنهم (ان الله لايظلم الناس شيئا) بسلب حواسهم وعقولهم (ولكن الناس انفسهم يظلمون) بافسادها وتفويت منافعها عليها وفيه دليل على ان للعبد كسبا وانه ليس بمسلوب الاختيار بالكلية كما زعمت المجبرة ويجوز ان يكون وعيدا لهم بمعنى ان مايحيق بهم يوم القيامة من العذاب عدل من الله لايظلمهم به ولكنهم ظلموا انفسهم باقتراف اسبابه (ويوم يحشرهم

فانه كافر ولانجاة للكافرين وفى قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير لابنه (فلا تسألن) بالتشديد والتخفيف (ماليس لك به علم) من انجاء ابنك (انى أعظك أن تكون من الجاهلين) بسؤالك مالم تعلم (قال رب انى أعوذبك من (أن أسألك ماليس لى به علم والاتغفرلى) مافرط منى (وترحمنى أكن من الخاسرين قيل يانوح اهبط) انزل من السفينة (بسلام) بسلامة أوبتحية (منا وبركات) خيرات (عليك وعلى أمم ممن معك) فى السفينة أى من أولادهم وذريتهم وهم المؤمنون (وأمم) بالرفع ممن معك (سنمتعهم) فى الدنيا (ثم يمسهم مناعذاب أليم) فى الآخرة وهم الكفار (تلك) أى هذه الآيات المتضمنة قصة نوح (من أنباء الغيب) أخبار ماغاب عنك (نوحيها اليك) يامحمد (ماكنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) القرآن (فاصبر) على التبليغ وأذى قومك صبر نوح (ان

كان لم يلبثوا الاساعة من النهار) يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا اوالقبور لهول مايرون والجملة التشبيهية فى موقع الحال اى نحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة اوصفة ليوم والعائد محذوف تقديره كان لم يلبثوا قبله اولمصدر محذوف اى حشرا كان لم يلبثوا قبله (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا الاقليلا وهذا اول مانشروا ثم ينقطع التعارف لشدة الامر عليهم وهو حال اخرى مقدرة اوبيان لقوله كان لم يلبثوا اومتعلق الظرف والتقدير يتعارفون يوم نحشرهم (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) للشهادة على خسر انهم والتعجب منه ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى يتعارفون على ارادة القول (وماكانوا مهتدين) لطرق استعمال مانحوا من المعاون فى تحصيل المعارف فاستكسبوا بها جهالات ادت بهم الى الردى والعذاب الدائم (واما نرينك) نبصرنك (بعض الذى نعدهم) من العذاب فى حياتك كما اراه يوم بدر (اونتوفينك) قبل ان نريك (فالينا مرجعهم) فنريكه فى الآخرة وهو جواب نتوفينك وجواب نريك محذوف مثل فذاك (ثم الله شهيد على مايفعلون) مجاز عليه ذكر الشهادة واراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع بثم اومؤدى شهادته على افعالهم يوم القيامة (ولكل امة) من الامم الماضية (رسول) بعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول واهلك المكذبون (وهم لايظلمون) وقيل معناه لكل امة رسول يوم القيامة تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايمان قضى بينهم بانجاء المؤمن وعقاب الكافر لقوله وجيئ بالنبيين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذ الوعد) استبعاداله واستهزاء به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين (قل لااملك لنفسى ضرا ولانفعا) فكيف املك لكم فاستعجل فى جلب العذاب اليكم (الاماشاء الله) ان املكه اوولكن ماشاء الله من ذلك كائن (لكل امة اجل) مضروب لهلاكهم (اذاجاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولايستقدمون) لايتأخرون ولايتقدمون فلا تستعجلوا فسيحين وقتكم وينجز وعدكم (قل ارأيتم ان اتاكم عذابه) الذى تستعجلون به (بياتا) وقت بيات واشتغال بالنوم (اونهارا) حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم

العاقبة) المحمودة (للمتقين و) أرسلنا (الى عاد أخاهم) من القبيلة (هودا قال ياقوم اعبدوا الله) وحدوه (مالكم من) زائدة (اله غيره ان) ما (أنتم) فى عبادتكم الاوثان (الامفترون) كاذبون على الله (ياقوم لاأسالكم عليه) على التوحيد (أجرا ان ما (أجرى الاعلى الذى فطرنى) خلقنى (أفلا تعقلون وياقوم استغفروا ربكم) من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (يرسل السماء) المطروكانوا قد منعوه (عليكم مدرارا) كثيرا لدرور (ويزدكم قوة الى) مع (قوتكم) بالمال والولد (ولاتتولوا مجرمين) مشركين (قالوا ياهود ماجئتنا ببينة) برهان على قولك (ومانحن بتاركى آلهتنا عن قولك) أى لقولك (ومانحن لك بمؤمنين ان) ما (نقول) فى شانك (الا اعتراك) أصابك (بعض آلهتنا بسوء) فخبلك لسبك اياها فانت تهذى (قال انى أشهد الله) على (واشهدوا أنى برئ مما تشركون) ه به

(ماذا يستعجل منه المجرمون) اى شئ من العذاب يستعجلونه وكله مكروه لايلائم الاستعجال وهو متعلق بأرأيتم لانه بمعنى اخبرونى والمجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على انهم لجرمهم ينبغى ان يفزعوا من مجيئ الوعيد لاان يستعجلوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال اوتعرفوا خطاءه ويجوز ان يكون الجواب ماذا كقولك ان اتيتك ماذا تعطينى وتكون الجمله متعلقة بأرأيتم اوقوله (اثم اذا ماوقع آمنتم به) بمعنى ان اتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لاينفعكم الايمان وماذا يستعجل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخير (الآن) على ارادة القول اى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به وعن نافع آلان بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام (وقد كنتم به تستعجلون) تكذيبا واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدر (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الكفر والمعاصى (ويستنبؤنك) ويستخبرونك (احق هو) احق ماتقول من الوعد اوادعاء النبوة تقوله بجد ام باطل تهزل به قاله حيى بن اخطب لما قدم مكة والاظهر ان الاستفهام فيه على اصله لقوله ويستنبؤنك وقيل انه للانكار ويؤيده انه قرئ الحق هو فان فيه تعريضا بانه باطل واحق مبتدأ والضمير مرتفع به سادمسد الخبر اوخبر مقدم والجملة فى موضع النصب بيستنبؤنك (قل اى وربى انه لحق) ان العذاب لكائن اوما أدعيه لثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن واى بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواوه فى التصديق فيقال اى والله ولايقال اى وحده (وما انتم بمعجزين) فائتين العذاب (ولوان لكل نفس ظلمت) بالشرك اوالتعدى على الغير (مافى الارض) من خزائنها واموالها (لافتدت به) لجعلته فدية لها من العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداه (واسروا الندامة لما رأوا العذاب) لانهم بهتوا بما عاينوا ممالم يحتسبوه من فظاعة الامر وهوله فلم يقدروا ان ينطقوا وقيل اسروا الندامة اخلصوها لان اخفاءها اخلاصها اولانه يقال سر الشئ لخالصته من انها تخفى وتضن بها وقيل اظهروها من قولهم اسر الشئ واسره اذا اظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لايظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء وتكذيبهم والثانى مجازاة للمشركين على الشرك اوالحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير

(من دونه فكيدونى) احتالوا فى هلاكى (جميعا) أنتم وأوثانكم (ثم لا تنظرون) تمهلون (انى توكلت على الله ربى وربكم ما من) زائدة (دابة) نسمة تدب على الارض (الا هو آخذ بناصيتها) أى مالكها وقاهرها فلا نفع ولاضرر الا باذنه وخص الناصية بالذكر لان من أخذ بناصيته يكون فى غاية الذل (ان ربى على صراط مستقيم) أى طريق الحق والعدل (فان تولوا) فيه حذف احدى التاءين أى تعرضوا (فقد أبلغتكم ماأرسلت به اليكم ويستخلف ربى قوما غيركم ولاتضرونه شيئا) باشراككم (ان ربى على كل شئ حفيظ) رقيب (ولما جاء أمرنا) عذابنا (نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة) هداية (منا ونجيناهم من عذاب غليظ) شديد (وتلك عاد) اشارة الى آثارهم أى فسيحوا فى الارض وانظروا اليها ثم وصف أحوالهم فقال (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله) جمع لان من عصى

انما يتساولهم لدلالة الظلم عليهم (الا ان لله مافى السموات والارض) تقرير لقدرته تعالى على الاثابة والعقاب (الاان وعد الله حق) ماوعده من الثواب والعقاب كائن لاخلف فيه (ولكن اكثرهم لايعلمون) لانهم لايعلمون لقصور عقولهم الاظاهرا من الحياة الدنيا (هو يحيى ويميت) فى الدنيا فهو يقدر عليهما فى الاخرى لان القادر لذاته لايزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما ابدا (واليه ترجعون) بالموت او النشور (ياايها الناس قدجاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) اى قدجاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقابحها والمرغبة فى المحاسن والزاجرة عن القبائح والحكمة النظرية التى هى شفاء لمافى الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق اليقين ورحمة للمؤمنين من حيث انزلت عليهم فنجوا بها من ظلمة الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتنكير فيهما للتعظيم (قل بفضل الله وبرحمته) بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم الاشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله وبرحمته فليعتنوا اوفليفرحوا فبذلك فليفرحوا وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الاجمال وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح اوبفعل دل عليه قدجاءتكم وذلك اشارة الى مصدره اى فبمجيئها فليفرحوا والفاء الاولى بمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشئ فبهما فليفرحوا اوللربط بما قبلها والدلالة على ان مجيئ الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله * واذاهلكت فعند ذلك فاجزعى * وعن يعقوب فلتفرحوا بالتاء على الاصل المرفوض وقدروى مرفوعا ويؤيده انه قرئ فافرحوا (هو خير مما يجمعون) من حطام الدنيا فانها الى الزوال وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر تجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما تجمعونه ايها المخاطبون (قل ارأيتم ماانزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلا لانه مقدر فى السماء محصل باسباب منها ومافى موضع النصب بانزل اوبارأيتم فانه بمعنى اخبرونى ولكم دل على ان المراد منه ماحل ولذلك وبخ على التبعيض فقال (فجعلتم منه حراما وحلالا) مثل هذه انعام وحرث حجر ومافى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا (قل آلله اذن لكم) فى التحريم والتحليل

رسولا عصى جميع الرسل لاشتراكهم فى اصل ماجاؤا به وهو التوحيد (واتبعوا) أى السفلة (أمر كل جبار عنيد) معاند للحق من رؤسائهم (وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة) من الناس (ويوم القيامة) لعنة على رؤس الخلائق (ألاان عادا كفروا) جحدوا (ربهم ألابعدا) من رحمة الله (لعاد قوم هود) أرسلنا (الى ثمود أخاهم) من القبيلة (صالحا قال ياقوم اعبدوا الله) وحدوه (مالكم من اله غيره هوانشأكم) ابتدأ خلقكم (من الارض) بخلق أبيكم آدم منها (واستعمركم فيها) جعلكم عمارا تسكنون بها (فاستغفروه) من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (ان ربى قريب) من خلقه بعلمه (مجيب) لمن سأله (قالوا ياصالح قدكنت فينا مرجوا) نرجوأن تكون سيدا (قبل هذا) الذى صدر منك (أتنهانا أن نعبد مايعبد آباؤنا) من الاوثان (واننالفى شك مماتدعونا اليه) من التوحيد (مريب) موقع فى الريب (قال ياقوم أرأيتم

فتقولون ذلك بحكمه (ام على الله تفترون) فى نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون
المنفصلة متصلة بارأيتم وقيل مكرر للتأكيد وان يكون الاستفهام للانكار وام
منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لافترائهم على الله (وماظن الذين يفترون على الله
الكذب) اى شئ ظنهم (يوم القيامة) ايحسبون ان لايجازوا عليه وهو منصوب
بالظن ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضى لانه كائن وفى ابهام الوعيد تهديد
عظيم (ان الله لذو فضل على الناس) حيث انعم عليهم بالعقل وهداهم
بارسال الرسل وانزال الكتب (ولكن اكثرهم لايشكرون) هذه النعمة
(وماتكون فى شأن) ولاتكون فى امر واصله الهمزة من شأنت شأنه
اذا قصدت قصده والضمير فى (وماتتلو منه) له لان تلاوة القرآن معظم
شأن الرسول عليه الصلاة والسلام اولان القرآءة تكون لشأن فيكون
التقدير من اجله ومفعول تتلو (من قرآن) على ان من تبعيضية اومزيدة
لتأكيد النفى اوللقرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له اولله (ولاتعملون
من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص
مافيه فخامة وذكر حيث عم مايتناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهودا)
رقباء مطلعين عليه (اذ تفيضون فيه) تخوضون فيه وتندفعون (ومايعزب
عن ربك) ولايبعد عنه ولايغيب عن علمه وقرأ الكسائى بكسر الزاى
(من مثقال ذرة) موازن نملة صغيرة اوهباء (فى الارض ولافى السماء)
اى فى الوجود والامكان فان العامة لاتعرف ممكنا غيرهما ليس
فيهما ولامتعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام فى حال اهلها والمقصود
منه البرهان على احاطة علمه بها (ولااصغر من ذلك ولااكبر الافى كتاب
مبين) كلام برأسه مقرر لماقبله ولا نافية واصغر اسمها وفى كتاب خبرها وقرأ
حمزة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة
وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف اوعلى محله مع الجار جعل
الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (الا ان اولياء الله) الذين
يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لاخوف عليهم) من لحوق مكروه
(ولاهم يحزنون) بفوات مأمول والآية كمجمل يفسره قوله (الذين آمنوا
وكانوا يتقون) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم اياه (لهم
البشرى فى الحياة الدنيا) وهو مابشر به المتقين فى كتابه وعلى لسان نبيه
صلى الله تعالى عليه وسلم ومايريهم فى الرؤيا الصالحة ومايسنح لهم من

ان كنت على بينة) بيان
(من ربى وآتانى منه رحمة)
نبوة (فمن ينصرنى) يمنعنى
(من الله) أى عذابه (ان
عصيته فماتزيدوننى (بامركم
لى بذلك (غير تخسير) تضليل
(وياقوم هذه ناقة الله لكم
آية) حال عامله الاشارة
(فذروها تأكل فى أرض الله
ولاتمسوها بسوء) عقر
(فيأخذكم عذاب قريب)
ان عقرتموها (فعقروها)
عقرها قدار بامرهم (فقال)
صالح (تمتعوا) عيشوا
(فى داركم ثلاثة أيام) ثم
تهلكون (ذلك وعد غير
مكذوب) فيه (فلما جاء أمرنا)
باهلاكهم (نجينا صالحا
والذين آمنوا معه) وهم
أربعة آلاف (برحمة مناو)
نجيناهم (من خزى يومئذ)
بكسر الميم اعرابا وفتحها
بناء لاضافته الى مبنى وهو
الاكثر (ان ربك هو القوى
العزيز) الغالب (وأخذ
الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا
فى ديارهم جاثمين) باركين
على الركب ميتين (كأن)
مخففة واسمها محذوف أى
كأنهم (لم يغنوا) يقيموا

المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزع (وفى الآخرة) بتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليه لهم ومحل الذين آمنوا النصب او الرفع على المدح اوعلى وصف الاولياء اوعلى الابتداء وخبره لهم البشرى (لاتبديل لكلمات الله) اى لاتغيير لاقواله ولااخلاف لمواعيده (ذلك) اشارة الى كونهم مبشرين فى الدارين (هوالفوز العظيم) هذه الجملة والتى قبلها اعتراض لتحقيق المبشربه وتعظيم شأنه وليس من شرطه ان يقع بعده كلام يتصل بماقبله (ولايحزنك قولهم) اشراكهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأنافع يحزنك من احزنه وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القرآءة بالفتح كأنه قيل لاتحزن بقولهم ولاتبال بهم لان الغلبة لله جميعا لايملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم وينصرك عليهم (هوالسميع)لاقوالهم (العليم) بعزماتهم فيكافيهم عليها (الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) من الملائكة والثقلين واذا كان هؤلاء الذين هم اشراف الممكنات عبيدا لايصلح احدمنهم للربوبية فما لايعقل منها احق ان لايكون له نداو شريكا فهو كالدليل على قوله (ومايتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) اى شركاء على الحقيقة وان كانوا يسمونها شركاء ويجوز ان يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (ان يتبعون الا الظن) اى مايتبعون يقيناوانمايتبعون ظنهم انهاشركاء ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة بيتبع اوموصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالتاء والمعنى اى شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين اى انهم لايتبعون الا الله ولايعبدون غيره فمالكم لاتتبعونهم فيه كقوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد برهان ومابعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم (وان هم الا يخرصون) يكذبون فيماينسبون الى الله او يحزرون ويقدرون انهاشركاء تقديرا باطلا (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) تنبيه على كمال قدرته وعظيم نعمته المتوحد هو بهما ليدلهم على تفرده باستحقاق العبادة وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذى هو سبب (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ الله ولدا) اى تبناه (سبحانه) تنزيه له عن التبنى فانه لايصح الا ممن يتصور له الولد وتعجيب من كلمتهم الحمقاء

(فيها) فى دراهم (ألا ان ثمود كفروا ربهم ألا بعدا لثمود) بالصرف وتركه على معنى الحى والقبيلة (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) باسحق ويعقوب بعده (قالوا سلاما) مصدر (قال سلام) عليكم (فمالبث أن جاء بعجل حنيذ) مشوى (فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكرهم) بمعنى أنكرهم (وأوجس) اضمر فى نفسه (منهم خيفة) خوفا (قالوا لاتخف انا ارسلنا الى قوم لوط)لنهلكهم (وامرأته) اى امرأة ابراهيم سارة (قائمة) تخدمهم (فضحكت) استبشارابهلاكهم (فبشرناها باسحق ومن وراء) بعد (اسحق يعقوب) ولده تعيش الى ان تراه (قالت ياويلتى) كلمة تقال عند امر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة (أألد وانا عجوز) لى تسع وتسعون سنة (وهذا بعلى شيخا) له مائة او وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما فى ذا من الاشارة (ان هذا لشئ عجيب)

(هو الغنى) علة لتنزيهه فان اتخاذ الولد مسبب عن الحاجة (له ما فى السموات وما فى الارض) تقرير لغناه (ان عندكم من سلطان بهذا) نفى لمعارض ما اقامه من البرهان مبالغة فى تجهيلهم وتحقيقا لبطلان قولهم وبهذا متعلق بسلطان اونعت له او بعندكم كأنه قيل ان عندكم فى هذا سلطان (اتقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ وتقريع على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سائغ (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد واضافة الشريك اليه (لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع فى الدنيا) خبر مبتدأ محذوف اى افتراؤهم متاع فى الدنيا يقيمون به رياستهم فى الكفر او حياتهم او تقلبهم متاع او مبتدأ خبره محذوف اى لهم تمتع فى الدنيا (ثم الينا مرجعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم (واتل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامى) نفسى كقولك فعلت كذا لمكان فلان او كونى واقامتى بينكم مدة مديدة او قيامى على الدعوة (وتذكيرى) اياكم (بآيات الله فعلى الله توكلت) وثقت به (فاجمعوا امركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) اى مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكد للفصل وقيل انه معطوف على امركم بحذف المضاف اى وامر شركائكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركائكم وقرئ به وعن نافع فاجمعوا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم او الاجتماع على قصده والسعى فى اهلاكه على اى وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يكن امركم) فى قصدى (عليكم غمة) مستورا واجعلوه ظاهرا مكشوفا من غمه اذا ستره او ثم لا تكن حالكم عليكم غما اذا اهلكتمونى وتخلصتم من ثقل مقامى وتذكيرى (ثم اقضوا) ادوا (الى) ذلك الامر الذى تريدون بى وقرئ ثم افضوا بالفاء اى انتهوا الى بشركم او ابرزوا الى من افضى اذا خرج الى الفضاء (ولا تنظرون) ولا تمهلونى (فان توليتم) اعرضتم عن تذكيرى (فما سألتكم من اجر) يوجب توليكم لثقله عليكم واتهامكم اياى لاجله او يفوتنى لتوليكم (ان اجرى) ما ثوابى على الدعوة والتذكير (الا على الله) لا تعلق له بكم يثيبنى به آمنتم او توليتم (وامرت ان اكون من المسلمين) المنقادين لحكمه لا اخالف امره ولا ارجو

أن يولد ولد لهرمين) قالوا أتعجبين من أمر الله) قدرته (رحمت الله وبركاته عليكم) يا (أهل البيت) بيت ابراهيم (انه حميد) محمود (مجيد) كريم (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) الخوف (وجاءته البشرى) بالولد أخذ (يجادلنا) يجادل رسلنا (فى) شأن (قوم لوط ان ابراهيم لحليم) كثير الاناة (أواه منيب) رجاع فقال لهم أتهلكون قرية فيها ثلثمائة مؤمن قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها أربعون مؤمنا قالوا لا قال أفتهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمنا قالوا لا قال أفرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها الخ فلما أطال مجادلتهم قالوا (يا ابراهيم أعرض عن هذا) الجدال (انه قد جاء أمر ربك) بهلاكهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) حزن بسببهم (وضاق

غيره (فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما الزمهم الحجة وبين ان توليهم
ليس الا لعنادهم وتمردهم لاجرم حقت عليهم كلمة العذاب (فنجيناه) من الغرق
(ومن معه فى الفلك) وكانوا ثمانين (وجعلناهم خلائف) من الهالكين به
(واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين) تعظيم لما اجرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم وتسلية له (ثم بعثنا) ارسلنا (من بعده) من بعد نوح
(رسلا الى قومهم) كل رسول الى قومه (فجاؤهم بالبينات) بالمعجزات
الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فما استقام لهم ان يؤمنوا
لشدة شكيمتهم فى الكفر وخذلان الله اياهم (بما كذبوا به من قبل) اى بسبب
تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل (كذلك نطبع على
قلوب المعتدين) بخذلانهم لانهماكهم فى الضلال واتباع المألوف
وامثال ذلك دليل على ان الافعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد
وقدمر تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد هؤلاء الرسل (موسى
وهرون الى فرعون وملائه بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن اتباعهما
(وكانوا قوما مجرمين) معتادين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم
واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) وعرفوه بتظاهر
المعجزات الباهرة المزيحة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان هذا لسحر
مبين) ظاهر انه سحر او فائق فى فنه واضح فيما بين اخوانه (قال موسى
اتقولون للحق لما جاءكم) انه لسحر فحذف المحكى المقول لدلالة ماقبله
عليه ولا يجوز ان يكون (اسحر هذا) لانهم بتوا القول بل هو استئناف
بانكار ماقالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكى مفهوم
قولهم ويجوز ان يكون معنى اتقولون للحق اتعيبونه من قولهم فلان يخاف
القالة كقوله سمعنا فتى يذكرهم فيستغنى عن المقول (ولا يفلح الساحرون)
من تمام كلام موسى عليه السلام للدلالة على انه ليس بسحر فانه لو كان سحرا
لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر لا يسحر او من
تمام قولهم ان جعل اسحر هذا محكيا كأنهم قالوا اجئتنا بالسحر تطلب به
الفلاح ولا يفلح الساحرون (قالوا أجئتنا لتلفتنا) لتصرفنا واللفت والفتل
اخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام (وتكون لكما الكبرياء
فى الارض) الملك فيها سمى بها لاتصاف الملوك بالكبر او التكبر على

بهم ذرعا) صدرا لانهم
حسان الوجوه فى صورة
أضياف فخاف عليهم قومه
(وقال هذا يوم عصيب)
شديد (وجاءه قومه) لما
علموا بهم (يهرعون)
يسرعون (اليه ومن قبل)
قبل مجيئهم (كانوا يعملون
السيئات) وهى اتيان
الرجال فى الادبار (قال) لوط
(ياقوم هؤلاء بناتى)
فتزوجوهن (هن أطهر
لكم فاتقوا الله ولا تخزون)
تفضحونى (فى ضيفى)
أضيافى (أليس منكم رجل
رشيد) يأمر بالمعروف
وينهى عن المنكر (قالوا
لقد علمت مالنا فى بناتك من
حق) حاجة (وانك لتعلم
ماتريد) من اتيان الرجال
(قال لو أن بكم قوة) طاقة
(أوآوى الى ركن شديد)
عشيرة تنصرنى لبطشت بكم
فلما رأت الملائكة ذلك (قالوا
يالوط انا رسل ربك لن يصلوا
اليك) بسوء (فأسر
باهلك بقطع) طائفة (من
الليل ولا يلتفت منكم أحد)
لئلا يرى عظيم ماينزل بهم
(الا امرأتك) بالرفع بدل

الناس باستتباعهم (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين فيما جئتما به (وقال
فرعون ائتونى بكل ساحر) وقرأ حمزة والكسائى بكل سحار (عليم)
حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فلما القوا
قال موسى ما جئتم به السحر) اى الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه
فرعون وقومه سحرا وقرأ ابو عمرو آلسحر على ان ما استفهامية مبتدأ
مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها وآلسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف
تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اى السحر هو ويجوز ان ينتصب
ما بفعل يفسره ما بعده تقديره اى شئ اتيتم (ان الله سيبطله) سيمحقه
او سيظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبته ولا يقويه وفيه
دليل على ان السحر افساد وتمويه لا حقيقة له (ويحق الله الحق) ويثبته
بكلماته) باوامره وقضاياه وقرئ بكلمته (ولو كره المجرمون) ذلك
فما آمن لموسى) فى مبتدأ امره (الا ذرية من قومه) الا اولاد من اولاد قومه
بنى اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبانهم وقيل
الضمير لفرعون والذرية طائفة من شبانهم آمنوا به او مؤمن آل فرعون
وامرأته آسية وخازنه وزوجته وماشطته (على خوف من فرعون
وملئهم) اى خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد
فى ضمير العظماء او على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر او للذرية
او للقوم (ان يفتنهم) ان يعذبهم فرعون وهو بدل منه او مفعول خوف وافراده
بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملأ كان بسببه (وان فرعون لعال
فى الارض) لغالب فيها (وانه لمن المسرفين) فى الكبر والعتو حتى ادعى
الربوبية واسترق اسباط الانبياء (وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به
(يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فثقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم
مسلمين) مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم
بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فانه المقتضى له والمشروط
بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه
ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك
اجيبت دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين)
اى لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من
كيدهم وشؤم مشاهدتهم وفى تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعى

من احد وفى قراءة بالنصب
استثناء من الاهل اى فلا
تسر بها (انه مصيبها
ما أصابهم) فقيل لم يخرج
بها وقيل خرجت والتفتت
فقالت واقوماه فجاءها حجر
فقتلها وسألهم عن وقت
هلاكهم فقالوا (ان موعدهم
الصبح) فقال أريد أعجل
من ذلك قالوا (أليس الصبح
بقريب فلما جاء أمرنا)
باهلاكهم (جعلنا عاليها)
اى قراهم (سافلها) اى
بأن رفعها جبريل الى السماء
واسقطها مقلوبة الى
الارض (وامطرنا عليها
حجارة من سجيل) طين
طبخ بالنار (منضود)
متتابع (مسومة) معلمة
عليها اسم من يرمى بها (عند ربك)
ظرف لها (وما هى) الحجارة
او بلادهم (من الظالمين)
اى اهل مكة (ببعيد و
أرسلنا (الى مدين اخاهم
شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله)
وحدوه (ما لكم من اله
غيره ولا تنقصوا المكيال
والميزان انى اراكم بخير) نعمة
تغنيكم عن التطفيف (وانى

ينبغي ان يتوكل او لا يجاب دعوته (واحينا الى موسى واخيه ان تبوآ) ان اتخذا مباءة (لقومكما بمصر بيوتا) يسكنون فيها او يرجعون اليها للعبادة (واجعلوا) انتما وقومكما (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة وكان موسى يصلي اليها (واقيموا الصلاة) فيها امروا بذلك اول امرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وانما ثنى الضمير اولا لان التبوؤ للقوم اتخاذ المعابد مما يتعاطاه رؤس القوم بتشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلاة مما ينبغي ان يفعله كل احد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاءه زينة) ما يتزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (واموالا في الحياة الدنيا) وانواعا من المال (ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة احوالهم انه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت ويحتمل ان تكون للعلة لان ايتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوها سببا للضلال فكأنهم اوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكريرا للاول وتأكيدا او تنبيها على ان المقصود عرض ضلالتهم وكفرانهم تقدمة لقوله (ربنا اطمس على اموالهم) اي اهلكها والطمس المحق وقرئ واطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) اي واقسها واطبع عليها حتى لا تنشرح للايمان (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) جواب للدعاء او دعاء بلفظ النهي او عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض (قال قد اجيبت دعوتكما) يعني موسى وهرون عليهما السلام لانه كان يؤمن (فاستقيما) فاثبتا على ما انتما عليه من الدعوة والزام الحجة ولا تستعجلا فان ما طلبتما كائن ولكن في وقته روى انه مكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهلة في الاستعجال او عدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله وعن ابن عامر رواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع يتبع ولا تتبعان ايضا (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) اي جوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرئ جوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف فاتبعهم) فادركهم يقال تبعه حتى اتبعه (فرعون وجنوده بغيا

أخاف عليكم) ان لم تؤمنوا (عذاب يوم محيط) بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز اوقوعه فيه (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) اتموهما (بالقسط) بالعدل (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) لا تنقصوهم من حقهم شيئا (ولا تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى عاملها تعثوا (بقيت الله) رزقه الباقي لكم بعد ايفاء الكيل والوزن (خير لكم) من البخس (ان كنتم مؤمنين وما انا عليكم بحفيظ) رقيب اجازيكم باعمالكم انما بعثت نذيرا (قالوا) له استهزاء (يا شعيب اصلواتك تأمرك) بتكليف (ان نترك ما يعبد آباؤنا) من الاصنام (او) نترك (ان نفعل في اموالنا ما نشاء) المعنى هذا امر باطل لا يدعو اليه داع بخير (انك لانت الحليم الرشيد) قالوا ذلك استهزاء (قال يا قوم ارأيتم ان كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا) حلالا افاشوبه

وعدوا) باغين وعادين اوللبغي والعدو وقرئ وعـدوا (حتى اذا ادركه
الغرق) لحقه (قال آمنت انه) اى بانه (لااله الا الذى آمنت به بنو اسرائيـل
وانا من المسلمين) قرأ حمزة والكسائى انه بالكسر على اضمـار القول
اوالاستئناف بدلا وتفسيرا لآمنت فنكب عن الايمان اوان القبول وبالغ فيه
حين لايقبل (آلآن) اتؤمن الآن وقد ايست من نفسك ولم يبق لك اختيار
(وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المفسدين) الضالين
المضلين عن الايمان (فاليوم ننجيـك) نبعدك مما وقع فيه قومك من قعر البحر
ونجعلك طافيا او نلقيك على نجوة من الارض ليراك بنوا اسرائيل وقرأ يعقوب
ننجيك من انجى وقرئ ننحيك بالحاء اى نلقيك بناحية الساحل (ببدنك)
فى موضع الحال اى ببدنك عاريا عن الروح اوكاملا سـويا اوعريانا من غير
لباس او بدرعك وكانت له درع من ذهب يعرف بهـا وقرئ بابدانك اى
باجزاء البـدن كلها كقولهم هوى باجرامه او بدروعك كأنه كان مظـاهرا
بينها (لتكون لمن خلفك آية) لمن وراءك علامة وهم بنوا اسرائيل اذ كان
فى نفوسهم من عظمته ماخيل اليهم انه لايهلك حتى كذبوا موسى عليـه
السـلام حين اخـبرهم بغرقه الى ان عاينوه مطروحا ممرهم من السـاحـل
اولمن يأتى بعدك من القرون اذا سمعوا امآل امرك ممن شاهدك عبرة ونكالا
عن الطغيان اوحجة تدلهم على ان الانسان على ماكان عليه من عظم الشان
وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظـان الربوبية وقرئ لمن خلقـك
اى لخالقك آية كسائر الآيات فان افراده اياك بالالقاء الى الساحل دليل
على انه تعمد منه لكشف تزويرك واماطة الشـبهة فى امرك وذلك دليـل
على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور (وان
كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) لايتفكرون فيها ولايعتبرون بها (ولقد
بوأنا) انزلنا (بنى اسرائيل مبوأ صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو الشـام
ومصر (ورزقناهم من الطيبات) من اللذائذ (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم)
فما اختلفوا فى امر دينهم الامن بعد ماقرؤا التوراة وعلموا احكامها اوفى امر
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الامن بعد ماعلموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته
(ان ربك يقضى بينهم يوم القيـامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز المحق
عن المبطل بالانجاء والاهلاك (فان كنت فى شك مما انزلنا اليك) من القصص
على سبيل الفرض والتقدير (فاسـأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) فانه

بالحرام من البخس والتطفيف
(وما اريد ان اخالفكم)
واذهب (الى ما انهاكم
عنه) فارتكبه (ان) ما
(أريد الا الاصلاح) لكم
بالعدل (ما استطعت وما
توفيقى) قدرتى على ذلك
وغيره من الطاعات (الا بالله
عليه توكلت واليه انيب)
ارجع (وياقوم لايجرمنكم)
يكسبنكم (شقاقى) خلافى
فاعل يجرم والضمير مفعول
اول والثانى (أن يصيبكم
مثل ما اصاب قوم نوح
اوقوم هود اوقوم صالح)
من العذاب (وماقوم لوط)
اى منازلهم اوزمن هلاكهم
(منكم ببعيد) فاعتبروا
(واستغفروا ربكم ثم توبوا
اليه ان ربى رحيم) بالمؤمنين
(ودود) محب لهم (قالوا)
ايذانا بقلة المبالاة (ياشعيب
مانفقه) نفهم (كثيرا
مما تقول وانا لنراك فينا
ضعيفا) ذليلا (ولولا
رهطك) عشيرتك
(لرجمناك) بالحجارة (وما
انت علينا بعزيز) كريم
عن الرجم وانما رهطك هم
الاعزة (قال ياقوم أرهطى

محقق عندهم ثابت فى كتبهم على نحو ما القينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما فى الكتب المتقدمة فان القرآن مصدق لما فيها او وصف اهل الكتاب بالرسوخ فى العلم بصحة ما انزل اليه او تهييج الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وزيادة تثبيته لا لامكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لا اشك ولا اسأل وقيل الخطاب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته اولكل من يسمع اى ان كنت ايها السامع فى شك مما نزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تنبيه على ان من خالجته شبهة فى الدين ينبغى ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم (لقد جاءك الحق من ربك) واضحا انه لا مدخل للمرية فيه بالآيات القاطعة (فلا تكونن من الممترين) بالتزلزل عما انت عليه من الجزم واليقين (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) ايضا من باب التهييج والتثبيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين (ان الذين حقت عليهم) ثبتت عليهم (كلمة ربك) بانهم يموتون على الكفر او يخلدون فى العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه (ولو جاءتهم كل آية) فان السبب الاصلى لايمانهم وهو تعلق ارادة الله به مفقود (حتى يروا العذاب الاليم) وحينئذ لا ينفعهم كما لا ينفع فرعون (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية من القرى التى اهلكناها آمنت قبل معاينة العذاب ولم يؤخر اليها كما اخر فرعون (فنفعها ايمانها) بان يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها (الا قوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) اول ما رأوا امارة العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا) ويجوز ان تكون الجملة فى معنى النفى لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهاليها كانه قال ما آمن اهل قرية من القرى العاصية فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البدل (ومتعناهم الى حين) الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى اربعين فلما دنا الموعد اغامت السماء غيما اسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فايقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها فحن

اعز عليكم من الله) فتتركوا قتلى لاجلهم ولا تحفظونى لله (واتخذتموه) اى الله (وراءكم ظهريا) منبوذا خلف ظهوركم لا تراقبونه (ان ربى بما تعملون محيط) علما فيجازيكم (ويا قوم اعملوا على مكانتكم) حالتكم (انى عامل) على حالتى (سوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا) انتظروا عاقبة امركم (انى معكم رقيب) منتظر (ولما جاء امرنا) باهلاكهم (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة) صاح بهم جبريل (فاصبحوا فى ديارهم جاثمين) باركين على الركب ميتين (كأن) مخففة اى كأنهم (لم يغنوا) يقيموا (فيها الا بعدا لمدين كما بعدت ثمود ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) برهان بين ظاهر (الى فرعون وملائه فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد) سديد (يقدم) يتقدم (قوم يوم القيامة)

بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج واخلصوا النية واظهروا
الايمان وتضرعوا الى الله فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم
الجمعة (ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم) بحيث لايشذ منهم احد
(جميعا) مجتمعين على الايمان لايختلفون فيه وهو دليل على القدرية فى انه
تعالى لم يشأ ايمانهم اجمعين فان من شاء ايمانه يؤمن لامحالة والتقييد بمشيئة
الالجاء خلاف الظاهر (أفأنت تكره الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى
يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وايلاؤها حرف الاستفهام
للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على ان خلاف المشيئة مستحيل
فلا يمكنه تحصيله بالاكراه عليه فضلا عن الحث والتحريض عليه اذروى
انه كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله
(وما كان لنفس ان تؤمن) بالله (الا باذن الله) الا بارادته واطلاقه وتوفيقه
فلا تجهد نفسك فى هداها فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب
اوالخذلان فانه سببه وقرئ بالزاى وقرأ ابو بكر ونجعل بالنون (على الذين
لايعقلون) لايستعملون عقولهم بالنظر فى الحجج والآيات اويعقلون دلائله
واحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) اى تفكروا
(ماذا فى السموات والارض) من عجائب صنعه ليدلكم على وحدته وكمال قدرته
وماذا ان جعلت استفهامية علقت انظروا عن العمل (وما تغنى الآيات والنذر
عن قوم لايؤمنون) فى علم الله وحكمه وما نافية او استفهامية فى موضع النصب
(فهل ينتظرون الامثل ايام الذين خلوا من قبلهم) مثل وقايعهم ونزول
بأس الله بهم اذلا يستحقون غيره من قولهم ايام العرب لوقائعها (قل فانتظروا انى
معكم من المنتظرين) لذلك او فانتظروا اهلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم
(ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه الامثل ايام الذين
خلوا كأنه قيل نهلك الامم ثم ننجى رسلنا ومن آمن بهم على حكاية الحال الماضية
(كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين) كذلك الانجاء او انجاء كذلك ننجى محمدا عليه
الصلاة والسلام وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله
المقدر وقيل بدل من ذلك وقرأ حفص والكسائى ننج المؤمنين مخففا (قل ياايها
الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم فى شك من دينى) وصحته (فلا اعبد الذين
تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم) فهذا خلاصة دينى اعتقادا
وعملا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا

فيتبعونه كما اتبعوه فى الدنيا
(فأوردهم) ادخلهم
(النار وبئس الورد
المورود) هى (واتبعوا
فى هذه) اى الدنيا (لعنة
ويوم القيامة) لعنة (بئس
الرفد) العون (المرفود)
رفدهم (ذلك) المذكور
مبتدأ خبره (من أنباء القرى
نقصه عليك) يا محمد
(منها) اى القرى (قائم)
هلك اهله دونه (و) منها
(حصيد) هلك باهله فلا
اثر له كالزرع المحصود
بالمناجل (وما ظلمناهم)
باهلاكهم بغير ذنب (ولكن
ظلموا انفسهم) بالشرك
(فما اغنت) دفعت (عنهم
آلهتهم التى يدعون) يعبدون
(من دون الله) اى غيره
(من) زائدة (شئ لما جاء
امر ربك) عذابه (وما زادوهم)
بعبادتهم لها (غير
تتبيب) تخسير (وكذلك)
مثل ذلك الاخذ (اخذ ربك
اذا أخذ القرى) اريد اهلها
(وهى ظالمة) بالذنوب اى
فلا يغنى عنهم من اخذه شئ
(ان اخذه اليم شديد) روى
الشيخان عن ابى موسى

صحبتها وهو انى لا اعبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى هو يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد (وامرت ان اكون من المؤمنين) بما دل عليه العقل ونطق به الوحى وحذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرد مع ان وان وان يكون من غيره كقوله * امرتك الخير فافعل ما امرت به * فقد تركتك ذا مال وذا نسب (وان اقم وجهك للدين) عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما فى الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل عليه معه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وامرت بالاستقامة فى الدين والاستداد فيه باداء الفرائض والانتهاء عن القبائح او فى الصلاة باستقبال القبلة (حنيفا) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) بنفسه ان دعوته او خذلته (فان فعلت) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعة الدعاء (وان يمسسك الله بضر) وان يصبك به (فلا كاشف له) يرفعه (الا هو) الا الله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دافع (لفضله) الذى اراد به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات والضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (يصيب به) بالخير (من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) فتعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله او القرآن ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالايمان والمتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليها) لان وبال الضلال عليها (وما انا عليكم بوكيل) بحفيظ موكول الى امركم وانما انا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامتثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل اذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة او بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ لا يمكن الخطأ فى حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب وبعدد من غرق مع فرعون

الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك الآية (ان فى ذلك) المذكور من القصص (لآية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة ذلك) اى يوم القيامة (يوم مجموع له) فيه (الناس وذلك يوم مشهود) يشهده جميع الخلائق (وما نؤخره) لوقت معلوم (الا لاجل معدود) عند الله (يوم يأت) ذلك اليوم (لا تكلم) فيه حذف احدى التاءين (نفس الا باذنه) تعالى (فمنهم) اى الخلق (شقى و) منهم (سعيد) كتب كل فى الازل (فاما الذين شقوا) فى علمه تعالى (ففى النار لهم فيها زفير) صوت شديد (وشهيق) صوت ضعيف (خالدين فيها ما دامت السموات والارض) اى مدة دوامهما فى الدنيا (الا) غير (ما شاء ربك) من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى خالدين فيها أبدا (ان ربك فعال لما يريد وأما

(سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر كتاب) مبتدأ وخبر او كتاب خبر مبتدأ محذوف (احكمت آياته) نظمت نظما محكما لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ او احكمت بالحجج والدلائل او جعلت حكيمة منقول من حكم بالضم اذا صار حكيما لانها مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالفوائد من العقائد والاحكام والمواعظ والاخبار او بجعلها سورا او بالانزال نجما او فصل فيها ولخص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت اي فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء للمتكلم وثم للتفاوت في الحكم او للتراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر او صلة لاحكمت او فصلت وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها على اكمل ما ينبغي باعتبار ما ظهر امره وما خفي (ان لا تعبدوا الا الله) لان لا تعبدوا وقيل ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد او الامر بالتبري عن عبادة الغير كأنه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموه او اتركوها تركا (انني لكم منه) من الله (نذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وان استغفروا ربكم) عطف على ان لا تعبدوا (ثم توبوا اليه) ثم توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز ان يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين (يمتعكم متاعا حسنا) يعيشكم في امن ودعة (الى اجل مسمى) هو آخر اعماركم المقدرة او لا يهلككم بعذاب الاستئصال والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنها مسماة بالاضافة الى كل احد فلا تتغير (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا او في الآخرة وهو وعد للموحد التائب بخير الدارين (وان تولوا) وان تتولوا (فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بالقحط حتى اكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولي (الى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبهم اشد عذاب فكأنه تقرير لكبر اليوم (الا انهم يثنون صدورهم) يثنونها

الذين سعدوا) بفتح السين وضمها (ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا) غير (ما شاء ربك) كما تقدم ودل عليه فيهم قوله (عطاء غير مجذوذ) مقطوع وما تقدم من التأويل هو الذي ظهر وهو خال من التكليف والله اعلم بمراده (فلا تك) يا محمد (في مرية) شك (مما يعبد هؤلاء) من الاصنام انا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) أي كعبادتهم (من قبل) وقد عذبناهم (وانا لموفوهم) مثلهم (نصيبهم) حظهم من العذاب (غير منقوص) أي تاما (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كالقرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيامة (لقضي بينهم) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (وانهم) أي المكذبين به (لفي شك منه مريب) موقع الريبة (وان) بالتخفيف والتشديد (كلا)

أي كل الخلائق (لما) مازائدة واللام موطئة لقسم مقدر أوفارقة وفي قراءة بتشديد لما بمعنى الا فان نافية (ليوفينهم ربك أعمالهم) أي جزاءها (انه بما يعملون خبير) عالم ببواطنه كظواهره (فاستقم) على العمل بامر ربك والدعاء اليه (كما أمرت و) ليستقم (من تاب) آمن (معك ولاتطغوا) تجاوزوا حدود الله (انه بما تعملون بصير) فيجازيكم به (ولا تركنوا) تميلوا (الى الذين ظلموا) بموادة أومداهنة أورضا باعمالهم (فتمسكم) تصيبكم (النار ومالكم من دون الله) أي غيره (من) زائدة (أولياء) يحفظونكم منه (ثم لا تنصرون) تمنعون من عذابه (وأقم الصلاة طرفي النهار) الغداة والعشي أي الصبح والظهر والعصر (وزلفا) جمع زلفة أي طائفة (من الليل) أي المغرب والعشاء (ان الحسنات كالصلوات الخمس (يذهبن السيئات) الذنوب الصغائر نزلت فيمن قبل أجنبية فاخبره صلى الله عليه وسلم فقال ألي هذا فقال لجميع امتي

عن الحق ويحرفون عنه او يعطفونها على الكفر وعداوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او يولون ظهورهم وقرئ يثنوني بالياء من اثنوني وهو بناء المبالغة و يثنون واصله يثنونن من الثن وهو الكلأ الضعيف اراد به ضعف قلوبهم اومطاوعة صدورهم للثني و يثئن من اثئان كابيأض بالهمزة و يثنوي (ليستخفوا منه) من الله بسرهم فلايطلع رسوله والمؤمنين عليه قيل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا ارخينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يعلم وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظر اذالآية مكية والنفاق حدث بالمدينة (الاحين يستغشون ثيابهم) الاحين يأوون الى فراشهم و يتغطون بثيابهم (يعلم مايسرون) في قلوبهم (ومايعلنون) بافواههم يستوي في علمه سرهم وعلنهم فكيف يخفى عليه ماعسى يظهرونه (انه عليم بذات الصدور) بالاسرار ذات الصدور او بالقلوب واحوالها (ومامن دابة في الارض الاعلى الله رزقها) غذاؤها ومعاشها لتكفله اياه تفضلا ورحمة وانما اتى بلفظ الوجوب تحقيقا لوصوله وحملا على التوكل فيه (و يعلم مستقرها ومستودعها) اماكنها في الحياة والممات او الاصلاب والارحام اومساكنها من الارض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة (كل) كل واحد من الدواب واحوالها (في كتاب مبين) مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه اريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها و بمابعدها بيان كونه قادرا على الممكنات باسرها تقريرا للتوحيد ولماسبق من الوعد والوعيد (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) اي خلقهما ومافيهما كما مر بيانه في الاعراف اومافي جهتي العلو والسفل وجمع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات (وكان عرشه على الماء) قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوعا على متن الماء واستدل به على امكان الخلاء وان الماء اول حادث بعد العرش من اجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح والله اعلم بذلك (ليبلوكم ايكم احسن عملا) متعلق بخلق اي خلق ذلك لخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبتلي لاحوالكم كيف تعملون فان جملة ذلك اسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم ومايحتاج اليه اعمالكم ودلائل وامارات تستدلون بها وتستنطون منها وانما جاز تعليق فعل البلوى لما فيه

من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار الشامل لفرق المكلفين باعتبار الحسن والقبح للتحريض على احاسن المحاسن والتحضيض على الترقي دائما في مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل مايعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكم اكمل علما وعملا (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) اى ما البعث او القول به والقرآن المتضمن لذكره الا كالسحر في الخديعة او البطلان وقرأ حمزة والكسائى الا ساحر على ان الاشارة الى القائل وقرئ انكم بالفتح على تضمين قلت معنى ذكرت او ان يكون ان بمعنى عل اى ولئن قلت علكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم ولا تبتوا بانكاره لعدوه من قبيل مالا حقيقة له مبالغة فى انكاره (ولئن اخرنا عنهم العذاب) الموعود (الى امة معدودة) الى جماعة من الاوقات قليلة (ليقولن) استهزاء (ما يحبسه) ما يمنعه من الوقوع (الا يوم يأتيهم) كيوم بدر (ليس مصروفا عنهم) ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) واحاط بهم وضع الماضى موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة فى التهديد (ما كانوا به يستهزؤن) اى العذاب الذى كانوا به يستعجلون فوضع يستهزؤن موضع يستعجلون لان استعجالهم كان استهزاء (ولئن اذقنا الانسان منا رحمة) ولئن اعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) سلبنا تلك النعمة منه (انه ليؤوس) قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ فى كفران ماسلف له من النعمة (ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفى اختلاف الفعلين نكتة لاتخفى (ليقولن ذهب السيئات عنى) اى المصائب التى ساءتنى (انه لفرح) بطر بالنعم مغتر بها (فخور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقها ولفظ الاذاقة والمس تنبيه على ان ما يجده الانسان فى الدنيا من النعم والمحن كالانموذج لما يجده فى الآخرة وانه يقع فى الكفران والبطر بادنى شئ لان الذوق ادراك الطعم والمس مبدأ الوصول (الا الذين صبروا) على الضراء ايمانا بالله تعالى واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلائه سابقها ولاحقها

كلهم رواه الشيخان (ذلك ذكرى للذاكرين) عظة للمتعظين (واصبر) يا محمد على أذى قومك أو على الصلاة (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) بالصبر على الطاعة (فلولا) فهلا (كان من القرون) الامم الماضية (من قبلكم أولوا بقية) أصحاب دين وفضل (ينهون عن الفساد فى الارض) المراد به النفى أى ما كان فيهم ذلك (الا) لكن (قليلا ممن أنجينا منهم) نهوا فنجوا ومن للبيان (واتبع الذين ظلموا) بالفساد وترك النهى (ما أترفوا) نعموا (فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) منه لها (وأهلها مصلحون) مؤمنون (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) أهل دين واحد (ولا يزالون مختلفين) فى الدين (الا من رحم ربك) أراد لهم الخير فلا يختلفون فيه (ولذلك خلقهم) أى أهل الاختلاف له وأهل الرحمة لها (وتمت كلمة ربك) وهى (لأملأن جهنم من الجنة) الجن (والناس أجمعين وكلا) نصب بنقص وتنوينه عوض

(اولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (واجر كبير) اقله الجنة والاستثناء
من الانسان لان المراد به الجنس فاذا كان محلى باللام افاد الاستغراق
ومن حمله على الكفار لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا (فلعلك تارك
بعض مايوحى اليك) تترك تبليغ مايوحى اليك وهو مايخالف رأى
المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولايلزم من توقع الشئ لوجود
مايدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون مايصرف عنه وهو عصمة الرسل
من الخيانة فى الوحى والتقية فى التبليغ مانعا (وضائق به صدرك) وعارض لك
احيانا ضيق صدرك بان تتلوه عليهم مخافة (ان يقولوا لولا انزل عليه
كنز) ينفقه فى الاستتباع كالملوك (او جاء معه ملك) يصدقه وقيل الضمير
فى به مبهم يفسره ان يقولوا (انما انت نذير) ليس عليك الا الانذار بما اوحى
اليك ولاعليك ردوا او اقترحوا فما بالك يضيق به صدرك (والله على كل
شئ وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم
وافعالهم (ام يقولون افتراه) ام منقطعة والهاء لمايوحى (قل فأتوا بعشر
سور مثله) فى البيان وحسن النظم تحداهم اولا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها
سهل الامر عليهم وتحداهم بسورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحد
(مفتريات) مختلقات من عند انفسكم ان صح انى اختلقته من عند نفسى
فانكم عرب فصحاء مثلى تقدرون على مثل ماقدر عليه بل انتم اقدر لتعلمكم
القصص والاشعار وتعودكم القريض والنظم (وادعوا من استطعتم من
دون الله) الى المعاونة على المعارضة (ان كنتم صادقين) انه مفترى
(فان لم يستجيبوا لكم) باتيان مادعوتم اليه وجمع الضمير اما لتعظيم الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم اولان المؤمنين ايضا كانوا يتحدونهم وكان امر
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم متناولا لهم من حيث انه يجب اتباعه
عليهم فى كل امر الا ماخصه الدليل وللتنبيه على ان التحدى مما يوجب
رسوخ ايمانهم وقوة يقينهم فلايغفلون عنه ولذلك رتب عليه قوله (فاعلموا
انما انزل بعلم الله) ملتبسا بما لايعلمه الا الله ولايقدر عليه سواه (وان لا اله الا هو)
واعلموا ان لا اله الا الله لانه العالم القادر بما لايعلم ولايقدر عليه غيره ولظهور
عجز آلهتهم ولتنصيص هذا الكلام الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه
تهديد واقناط من ان يجيرهم من بأس الله آلهتهم (فهل انتم مسلمون)
ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه مطلقا

عن المضاف اليه أى كل ما
يحتاج اليه (نقص عليك من
أنباء الرسل ما) بدل من كلا
(نثبت) نطمئن (به فؤادك)
قلبك (وجاءك فى هذه) الانباء
أو الآيات (الحق وموعظة
وذكرى للمؤمنين) خصوا
بالذكر لانتفاعهم بها فى
الايمان بخلاف الكفار (وقل
للذين لايؤمنون اعملوا على
مكانتكم) حالتكم (انا عاملون)
على حالتنا تهديد لهم
(وانتظروا) عاقبة أمركم
(انا منتظرون) ذلك (ولله
غيب السموات والارض) أى
علم ماغاب فيهما (واليه يرجع)
بالبناء للفاعل نعود وللمفعول
يرد (الامر كله) فينتقم ممن
عصى (فاعبده) وحده
(وتوكل عليه) ثق به فانه
كافيك (وما ربك بغافل عما
يعملون) وانما يؤخرهم
لوقتهم وفى قراءة بالفوقانية

*(سورة يوسف مكية مائة
واحدى عشرة آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الر) الله أعلم بمراده بذلك
(تلك) هذه الآيات (آيات
الكتاب) القران والاضافة
بمعنى من (المبين) المظهر

ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين والضمير فى لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم
اى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم
القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلمه الا الله وانه منزل من عنده
وان ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون فى الاسلام بعد قيام
الحجة القاطعة وفى مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب
والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر (من كان يريد الحياة الدنيا
وزينتها) باحسانه وبره (نوف اليهم اعمالهم فيها) نوصل اليهم جزاء
اعمالهم فى الدنيا من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ
يوف بالياء اى يوف الله ويوف على البناء للمفعول وتوفى بالتخفيف والرفع
لان الشرط ماض كقوله * وان اتاه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب
مالى ولا حرم * (وهم فيها لا يبخسون) لا ينقصون شيئا من اجورهم
والآية فى اهل الرياء وقيل فى المنافقين وقيل فى الكفرة بر بهم (اولئك
الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار) مطلقا فى مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا
ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة (وحبط
ما صنعوا فيها) لانهم لم يبق لهم ثواب فى الآخرة او لم يكن لانهم لم يريدوا به
وجه الله تعالى والعمدة فى اقتضاء ثوابها هو الاخلاص ويجوز تعليق
الظرف بصنعوا على ان الضمير للدنيا (وباطل) فى نفسه (ما كانوا يعملون)
لانه لم يعمل على ما ينبغى وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ
باطلا على انه مفعول يعملون وما ابهامية او فى معنى المصدر كقوله * ولا خارجا
من فى زور كلام * وبطل على الفعل (افمن كان على بينة من ربه) برهان
من الله يدله على الحق والصواب فيما يأتيه ويذره والهمزة لانكار ان يعقب
من هذا شأنه هؤلاء المقصرين هممهم وافكارهم على الدنيا وان يقارب
بينهم فى المنزلة وهو الذى اغنى عن ذكر الخبر وتقديره افمن كان على بينة
كمن يريد الحياة الدنيا وهو حكم يعم كل مؤمن مخلص وقيل المراد به النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل مؤمنوا اهل الكتاب (ويتلوه) ويتبع ذلك
البرهان الذى هو دليل العقل (شاهد منه) شاهد من الله يشهد بصحته وهو
القرآن (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) يعنى التوراة فانها
ايضا تتلوه فى التصديق وقيل البينة هو القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد
جبريل او لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم على ان الضمير له

للحق من الباطل (انا أنزلناه
قرآنا عربيا) بلغة العرب
(لعلكم) يا أهل مكة
(تعقلون) تفهمون معانيه
(نحن نقص عليك احسن
القصص بما أوحينا)
بايحائنا (اليك هذا القرآن
وان) مخففة أى وانه (كنت
من قبله لمن الغافلين) اذكر
(اذ قال يوسف لابيه) يعقوب
(ياأبت) بالكسر دلالة على
ياء الاضافة المحذوفة والفتح
دلالة على ألف محذوفة
قلبت عن الياء (انى رأيت)
فى المنام (أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر رأيتهم)
تأكيد (لى ساجدين) جمع
بالياء والنون للوصف
بالسجود الذى هو من صفات
العقلاء (قال يابنى لا تقصص
رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك
كيدا) يحتالوا فى هلاكك
حسدا لعلمهم بتأويلها من
أنهم الكواكب والشمس
أمك والقمر أبوك (ان
الشيطان للانسان عدو مبين)
ظاهر العداوة (وكذلك
كما رأيت (يجتبيك) يختارك
(ربك ويعلمك من تأويل
الاحاديث) تعبير الرؤيا

اومن التلوه والشاهد ملك يحفظه والضمير فى يتلوه امالمن اوللبينة باعتبار
المعنى ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرئ كتاب بالنصب عطفا على
الضمير فى يتلوه اى يتلو القرآن شاهد ممن كان على بينة دالة على انه حق
كقوله وشهد شاهد من بنى اسرائيل ويقرأ من قبل القرآن التوراة (اماما)
كتابا مؤتمابه فى الدين (ورحمة) على المنزل عليهم لانها الوصلة الى الفوز
بخير الدارين (اولئك) اشارة الى من كان على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن
يكفر به من الاحزاب) من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم (فالنار موعده) يردها لامحالة (فلاتك فى مرية منه)
من الموعد او القرآن وقرئ مرية بالضم وهما الشك (انه الحق من ربك
ولكن اكثر الناس لايؤمنون) لقلة نظرهم واختلاف فكرهم (ومن اظلم
ممن افترى على الله كذبا) كأن اسند اليه مالم ينزله اونفى عنه ما انزله (اولئك
يعرضون على ربهم) فى الموقف بان يحبسوا وتعرض اعمالهم (ويقول
الاشهاد) من الملائكة والنبيين اومن جوارحهم وهو جمع شاهد كاصحاب
اوشهيد كاشراف جمع شريف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله
على الظالمين) تهويل عظيم مما يحيق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله
(الذين يصدون عن سبيل الله) عن دينه (ويبغونها عوجا) ويصفونها
بالانحراف عن الحق والصواب اويبغون اهلها ان يعوجوا بالردة (وهم
بالآخرة هم كافرون) والحال انهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد
كفرهم واختصاصهم به (اولئك لم يكونوا معجزين فى الارض) اى ماكانوا
معجزين الله فى الدنيا ان يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء)
يمنعونهم من العقاب ولكنه اخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون اشد وادوم
(يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف
بالتشديد (ماكانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن الحق وبغضهم له
(وماكانوا يبصرون) لتعاميهم عن آيات الله وكأنه العلة فى مضاعفة العذاب
وقيل هو بيان لما نفاه من ولاية الآلهة بقوله وماكان لهم من دون الله من
اولياء فان مالايسمع ولايبصر لايصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب
اعتراض (اولئك الذين خسروا انفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله
تعالى (وضل عنهم ماكانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها اوخسروا
بما بدلوا وضاع عنهم ماحصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة

(ويتم نعمته عليك) بالنبوة
(وعلى آل يعقوب) أولاده
(كما أتمها) بالنبوة (على أبويك
من قبل ابراهيم واسحق ان
ربك عليم) بخلقه (حكيم)
فى صنعه بهم (لقد كان فى) خبر
(يوسف واخوته) وهم
أحد عشر (آيات) عبر
(للسائلين) عن خبرهم اذكر
(اذقالوا) أى بعض اخوة
يوسف لبعضهم (ليوسف)
مبتدأ (واخوه) شقيقه
بنيامين (أحب) خبر (الى
أبينا منا ونحن عصبة) جماعة
(ان أبانا لفى ضلال) خطاء
(مبين) بين بايثارهما علينا
(اقتلوا يوسف أواطرحوه
ارضا) أى بارض بعيدة (يخل
لكم وجه أبيكم) بان يقبل
عليكم ولايلتفت لغيركم
(وتكونوا من بعده) أى
بعد قتل يوسف اوطرحه
(قوما صالحين) بان تتوبوا
(قال قائل منهم) هو يهودا
(لاتقتلوا يوسف وألقوه)
اطرحوه (فى غيابت الجب)
مظلم البئر وفى قراءة بالجمع
(يلتقطه بعض السيارة)
المسافرين (ان كنتم فاعلين)
ماأردتم من التفريق فاكتفوا

(لاجرم انهم فى الآخرة هم الاخسرون) لاحدابين واكثر خسرانا منهم
(ان الذين امنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم) اطمأنوا اليه
وخشعوا له من الخبت وهى الارض المطمئنة (اولئك اصحاب الجنة هم فيها
خالدون) دائمون (مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كالاعمى والاصم
والبصير والسميع) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاميه عن آيات الله
وبالاصم لتصامه عن استماع كلام الله تعالى وتأبيه عن تدبر معانيه وتشبيه
المؤمن بالسميع والبصير لان امره بالضد فيكون كل واحد منهما مشبها باثنين
باعتبار وصفين اوتشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع
بين ضديهما والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله * الصابح فالغانم
فالآيب * وهذا من باب اللف والطباق (هل يستويان) هل يستوى الفريقان
(مثلا) اى تمثيلا اوصفة اوحالا (افلاتذكرون) بضرب الامثال والتأمل
فيها (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى لكم) بانى لكم وقرأ نافع وعاصم
وابن عامر وحمزة بالكسر على ارادة القول (نذير مبين) ابين لكم
موجبات العذاب ووجه الخلاص (ان لاتعبدوا الاالله) بدل من انى لكم
اومعمول مبين ويجوز ان تكون ان مفسرة متعلقة بارسلنا اوبنذير (انى اخاف
عليكم عذاب يوم اليم) مؤلم وهو فى الحقيقة صفة المعذب لكن وصف به العذاب
وزمانه على طريق جدجده ونهاره صائم للمبالغة (فقال الملأ الذين
كفروا من قومه مانراك الابشرا مثلنا) لامزية لك علينا تخصك بالنبوة
ووجوب الطاعة (ومانراك اتبعك الاالذين هم اراذلنا) اخساؤنا جمع
ارذل فانه بالغلبة صار مثل الاسم كالاكبر اوارذل جمع رذل (بادى
الرأى) ظاهر الرأى من غير تعمق من البدو اواول الرأى من البدء والياء
مبدلة من الهمزة لانكسار ماقبلها وقرأ ابوعمرو بالهمزة وانتصابه بالظرف
على حذف المضاف اى وقت حدوث بادئ الرأى والعامل فيه اتبعك
وانما استرذلوهم لذلك اولفقرهم فانهم لمالم يعلموا الاظاهرا من الحياة الدنيا
كان الاحظ بها اشرف عندهم والمحروم منها ارذل (ومانرى لكم)
لك ولمتبعيك (علينا من فضل) يؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة (بل نظنكم
كاذبين) اياك فى دعوى النبوة واياهم فى دعوى العلم بصدقك فغلب
المخاطب على الغائبين (قال ياقوم أرأيتم) اخبرونى (ان كنت على بينة
من ربى) حجة شاهدة بصحة دعواى (وآتانى رحمة من عنده) بايتاء البينة

بذلك (قالوا ياأبانا مالك
لاتأمنا على يوسف وانا له
لناصحون) لقائمون بمصالحه
(أرسله معنا غدا) الى الصحراء
(نرتع ونلعب) بالنون والياء
فيهما ننشط ونتسع (وانا له
لحافظون قال انى ليحزننى أن
تذهبوا) أى ذهابكم
(به) لفراقه (وأخاف أن
يأكله الذئب) المراد به الجنس
وكانت أرضهم كثيرة الذئاب
(وأنتم عنه غافلون) مشغولون
(قالوا لئن) لام قسم (أكله
الذئب ونحن عصبة) جماعة
(انا اذا لخاسرون) عاجزون
فارسله معهم (فلما ذهبوا به
وأجمعوا) عزموا (أن يجعلوه
فى غيابة الجب) وجواب لما
محذوف أى فعلوا ذلك بأن
نزعوا قميصه بعد ضربه واهانته
وارادة قتله وأدلوه فلما وصل
الى نصف البئر ألقوه ليموت
فسقط فى الماء ثم أوى الى صخرة
فنادوه فاجابهم يظن رحمتهم
فارادوا رضخه بصخرة فمنعهم
يهودا (وأوحينا اليه) فى الجب
وحى حقيقة وله سبع عشرة
سنة أو دونها تطمينا لقلبه
(لتنبئنهم) بعد اليوم (بأمرهم)
بصنيعهم (هذا وهم

او النبوة (فعميت عليكم) فخفيت عليكهم فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرحمة اولان خفاءها يوجب خفاء النبوة اوعلى تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار اولانه لكل واحدة منهما وقرأ حمزة والكسائي وحفص فعميت اى اخفيت وقرئ فعماها على ان الفعل لله (انلزمكموها) انلزمكم على الاهتداء بها (وانتم لها كارهون) لاتختارونها ولاتتأملون فيها وحيث اجتمع ضميران وليس احدهما مرفوعا وقدم الاعرف منهما جاز في الثاني الفصل والوصل (وياقوم لااسألكم عليه) على التبليغ وهو وان لم يذكر فمعلوم مماذكر (مالا) جعلا (ان اجرى الا على الله) فانه المأمول منه (وماانابطارد الذين آمنوا) جواب لهم حين سألوا طردهم (انهم ملاقو ربهم) فيخاصمون طاردهم عنده اوانهم يلاقونه ويفوزون بربه فكيف اطردهم (ولكني اراكم قوما تجهلون) بلقاء ربكم او باقدارهم اوفي التماس طردهم اوتسفهون عليهم بان تدعوهم اراذل (وياقوم من ينصرني من الله) بدفع انتقامه (ان طردتهم) وهم بتلك الصفة والمثابة (افلا تذكرون) لتعرفوا ان التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب (ولا اقول لكم عندي خزائن الله) خزائن رزقه اوامواله حتى جحدتم فضلي (ولا اعلم الغيب) عطف على عندي خزائن الله اى ولا اقول لكم انا اعلم الغيب حتى تكذبوني استبعادا اوحتى اعلم ان هؤلاء اتبعوني بادي الرأي من غير بصيرة ولاعقد قلب وعلى الثاني يجوز عطفه على اقول (ولا اقول اني ملك) حتى تقولوا ماانت الابشر مثلنا (ولا اقول للذين تزدري اعينكم) ولا اقول في شأن من استرذلتموهم لفقرهم (لن يؤتيهم الله خيرا) فان مااعدالله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا (الله اعلم بما في انفسهم اني اذالمن الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك والازدراء افتعال من زرى اذاعابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاى في الجهر واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه على انهم استرذلوهم بادئ الرؤية من غير روية وبماعاينوا من رثاثة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكمالاتهم (قالوا يانوح قدجادلتنا) خاصمتنا (فاكثرت جدالنا) فاطلته اواتيت بانواعه (فأتنا بماتعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) في الدعوى والوعيد فان مناظرتك لاتؤثر فينا (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) عاجلا اوآجلا (وماانتم بمعجزين) بدفع العذاب اوالهرب منه

لايشعرون) بك حال الانباء (وجاؤا أباهم عشاء) وقت المساء (يبكون قالوا ياأبانا انا ذهبنا نستبق) نرمي (وتركنا يوسف عند متاعنا) ثيابنا (فأكله الذئب وماأنت بمؤمن) بمصدق (لنا ولوكنا صادقين) عندك لاتهمتنا في هذه القصة لمحبة يوسف فكيف وانت تسيء الظن بنا (وجاؤا على قيصه) محله نصب على الظرفية أى فوقه (بدم كذب) أى بان ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا انه دمه (قال) يعقوب لماراه صحيحا وعلم كذبهم (بل سولت) زينت (لكم أنفسكم أمرا) ففعلتموه (فصبر جميل) لاجزع فيه وهو خبر مبتدأ محذوف أى أمري (والله المستعان) المطلوب منه العون (على ماتصفون) تذكرون من أمر يوسف (وجاءت سيارة) مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من جب يوسف (فارسلوا واردهم) الذي يرد الماء ليستقي منه (فادلى)

(ولاينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم) شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله (ان كان الله يريد ان يغويكم) وتقدير الكلام ان كان الله يريدان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لاينفعكم نصحى ولذلك نقول لوقال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق وهو جواب لما اوهمه من انجداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله يصح تعليقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك (هو ربكم) خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم (ام يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى) وباله وقرئ اجرامى على الجمع (وانا برئ مما تجرمون) اجرامكم فى اسناد الافتراء الى

(واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يعملون) اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يغتم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك باعيننا) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آلة الحس الذى يحفظ به الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة فى الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل (ووحينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) ولا تراجعنى فيهم ولا تدعنى باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغرقون) محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك)حكاية حال ماضية (وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها فى برية بعيدة من الماء اوان عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) اذا اخذكم الغرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) يعنى به اياهم وبالعذاب الغرق (ويحل عليه) وينزل اويحل عليه حلول الدين لاانفكاك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء امرنا) غاية لقوله ويصنع الفلك ومابينهما حال من الضمير فيه اوحتى هى التى يبتدأ بعدها الكلام (وفار التنور) نبع الماء فيه وارتفع كالقدر بفور والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على حرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجدها اوفى الهند او بعين وردة من ارض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض اواشرف موضع فيها (قلنا احمل فيها) فى السفينة (من كل) من كل

أرسل (دلوه) فى البئر فتعلق بها يوسف فأخرجه فلما رآه (قال يابشراى) وفى قراءة بشرى ونداؤها مجاز أى احضرى فهذا وقتك (هذا غلام) فعلم به اخوته فاتوهم (واسروه) أى أخفوا أمره جاعليه (بضاعة) بأن قالوا هذا عبدنا أبق وسكت يوسف خوفا أن يقتلوه (والله عليم بما يعملون وشروه) باعوه منهم (بثمن بخس) ناقص (دراهم معدودة) عشرين أواثنين وعشرين (وكانوا) أى اخوته (فيه من الزاهدين) فجاءت به السيارة الى مصر فباعه الذى اشتراه بعشرين دينارا وزوجى نعل وثوبين (وقال الذى اشتراه من مصر)وهو قطفير العزيز (لامرأته) زليخا (أكرمى مثواه)مقامه عندنا (عسى أن ينفعنا أونتخذه ولدا) وكان حصورا (وكذلك)كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا عليه قلب العزيز (مكنا ليوسف فى الارض) أرض مصر حتى بلغ مابلغ (ولنعلمه من

نوع من الحيوانات المنتفع بها (زوجين اثنين) ذكر اوانثى هـذا على قراءة حفص والباقون اضافوا على معنى احـمل اثنين من كل زوجين اى من كل صنف ذكروصنف انثى (واهلك) عطف على زوجـين اواثنين والمراد امرأته وبنوه ونساؤهم (الامن سبق عليه القول) بانه من المغرقين يريدابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وماآمن معه الاقليل) قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسلمة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونساؤهم واثنان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة فى سنتين من السـاج وكان طولها ثلثمـائة ذراع وعرضها خمسـين وسمكها ثلاثين وجعلهـا ثلاثة بطـون فحمل فى اسفلها الدواب والوحش وفى اوسـطها الانس وفى اعلاها الطير (وقال اركبوا فيهـا) اى صيروا فيهـا وجعل ذلك ركوبا لانها فى المـاء كالمركوب فى الارض (بسم الله مجراها ومرسـاها) متصل باركبوا حال من الواو اى اركبوا فيها مسمين الله اوقائلين بسم الله وقت اجرائهـا وارسـائها اومكانهما على ان المجرى والمرسى للوقت اوالمكان اوالمصـدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصـابهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهـا ببسم الله على ان المراد بهـما المصدر اوجملة من مبتدأ وخبر اى اجراؤهـا بسم الله على ان الله خبره اوصلته والخبر محـذوف وهى اما جـملة مقتضية لاتعلـق لها بما قبلهـا اوحال مقـدرة من الواو والهـاء روى انه كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسوقال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقحما كقوله * ثم اسم السلام عليكما * وقرأ حزة والكسـائى وعاصم براوية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرسـاها ايضا من رسـا وكلاهما يحتمـل الثلاثة ومجريها ومرسـيها بلفظ الفـاعل صفتين لله (ان ربى لغفور رحيم) اى لولا مغفرته لفرطاتكم ورحمته اياكم لما نجاكم (وهى تجرى بهم) متصل بمحذوف دل عليـه اركبوا اى فركبوا مسمـين وهى تجرى وهم فيهـا (فى موج كالجبـال) فى موج من الطوفان وهو مايرتفع من الماء عنداضطرابه كل موجة منها كجبل فى تراكمها وارتفـاعها وماقيل من ان المـاء طبق مابين السمـاء والارض وكانت السـفينة تجرى فى جـوفه ليس بثـابت والمشهور انه علا شوامخ الجبال خمسـة عشر ذراعا ولو صح فلعل ذلك

تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا عطف عـلى مقـدر متعلق بمكنا أى لنملكه أو الواو زائدة (والله غالب عـلى أمره) تعـالى لايعجزه شئ (ولكن أكثر النـاس) وهم الكفـار (لايعلمون) ذلك (ولمـا بلغ أشـده) وهو ثلاثون سنة أوو ثلاث (آتيناه حكمـا) حكمة (وعلمـا) فقها فى الدين قبل أن يبعث نبيا (وكذلك) كما جزينـاه (نجزى المحسنين) لانفسـهم (وراودته التى هو فى بيتها) هى زليخـا (عن نفسـه) أى طلبت منه أن يواقعهـا (وغلقت الابواب) للبيت (وقالت) له (هيت لك) أى هلم واللام للتبيين وفى قراءة بكسر الهـاء وأخرى بضم التاء (قال معاذ الله) أعوذ بالله من ذلك (انه) أى الذى اشـترانى (ربى) سـيدى (أحسـن مثواى) مقامى فلا أخونه فى أهـله (انه) أى الشان (لايفلح الظالمون) الزناة (ولقد همت به) قصدت منـه الجمـاع (وهم بهـا) قصـد ذلك (لولا أن رأى برهان ربه) قال ابن عباس

اهل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وقرئ ابنهـا وابنه بحذف الالف على ان الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى فخانتاهما وهو خطأ اذ الانبياء عليهم السلام عصمت من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة فى الدين وقرئ ابناه على الندبة ولكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان فى معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه اوعن دينه مفعل للمكان من عزله عنه اذا ابعده (يابنى اركب معنا) فى السفينة والجمهور كسروا الياء لتدل على ياء الاضافة المحذوفة فى جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف عليها فى لقمان فى الموضع الاول باتفاق الرواة والثالث فى رواية قنبل وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلفت الرواية عنه فى سائر المواضع وقد ادغم الباء فى الميم ابوعمرو والكسائى وحفص لتقاربهما (ولاتكن مع الكافرين) فى الدين او الاعتزال (قال ساوى الى جبل يعصمنى من الماء) ان يغرقنى (قال لاعاصم اليوم من امر الله الامن رحم) الاالراحم وهو الله تعالى اوالا مكان من رحمهم الله وهم المؤمنون رد بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم اللائذ به الامعتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لاعاصم بمعنى لاذا عصمة كقوله تعالى فى عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اى لكن من رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه اوبين ابنه والجبل (فكان من المغرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل ياارض ابلعى ماءك وياسماء اقلعى) نوديا بما ينادى به اولو العلم وامرا بما يؤمرون تمثيلا لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالآمر المطاع الذى يأمر المنقاد لحكمه المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمته وخشية من اليم عقابه والبلع النشف والاقلاع الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضى الامر) وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودى) جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمد روى انه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر المحرم فصام ذلك اليوم وصار سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلاكا لهم يقال بعد بعدا وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لايرجى عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء والآية فى غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الايجاز الخالى عن الاخلال وايراد الاخبار على البناء

مثل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله وجواب لولا لجامعها (كذلك) أريناه البرهان (لنصرف عنه السوء) الخيانة (والفحشاء) الزنا (انه من عبادنا المخلصين) فى الطاعة وفى قراءة بفتح اللام أى المختارين (واستبقا الباب) بادرا اليه يوسف للفرار وهى للتشبث به فامسكت ثوبه وجذبته اليها (وقدت) شقت (قميصه من دبر وألفيا) وجدا (سيدها) زوجها (لدى الباب) فنزهت نفسها ثم (قالت ماجزاء من أراد باهلك سوأ) زنا (الا أن يسجن) يحبس أى سجن (أوعذاب أليم) مؤلم بان يضرب (قال) يوسف متبرئا (هى راودتنى عن نفسى وشهد شاهد من أهلها) ابن عمها روى أنه كان فى المهد فقال (ان كان قميصه قد من قبل) قدام (فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر) خلف (فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى)

(ولا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم) شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله (ان كان الله يريد ان يغويكم) وتقدير الكلام ان كان الله يريدان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحى ولذلك نقول لوقال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق وهوجواب لما اوهموا من ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله يصح تعليقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك (هو ربكم) خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم (ام يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى) وباله وقرئ اجرامى على الجمع (وانا برئ مما تجرمون) اجرامكم فى اسناد الافتراء الى

(واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الامن قد آمن فلاتبتئس بما كانوا يفعلون) اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يغتم بمافعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك باعيننا) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آلة الحس الذى يحفظ به الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة فى الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل (ووحينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) ولا تراجعنى فيهم ولا تدعنى باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغرقون) محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك)حكاية حال ماضية (وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها فى برية بعيدة من الماء اوان عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) اذا اخذكم الغرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) يعنى به اياهم وبالعذاب الغرق (ويحل عليه) وينزل اويحل عليه حلول الدين لانفكاك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء امرنا) غاية لقوله ويصنع الفلك ومابينهما حال من الضمير فيه اوحتى هى التى يبتدأ بعدها الكلام (وفار التنور) نبع الماء فيه وارتفع كالقدر بفور والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجدها اوفى الهند اوبعين وردة من ارض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض اواشرف موضع فيها (قلنا احمل فيها) فى السفينة (من كل) من كل

أرسل (دلوه) فى البئر فتعلق بها يوسف فأخرجه فلما رآه (قال يابشراى) وفى قراءة بشرى ونداؤها مجاز أى احضرى فهذا وقتك (هذا غلام) فعلم به اخوته فاتوهم (واسروه) أى أخفوا أمره جاعليه (بضاعة) بأن قالوا هذا عبدنا أبق وسكت يوسف خوفا أن يقتلوه (والله عليم بما يعملون وشروه) باعوه منهم (بثمن بخس) ناقص (دراهم معدودة) عشرين أواثنين وعشرين (وكانوا) أى اخوته (فيه من الزاهدين) فجاءت به السيارة الى مصر فباعه الذى اشتراه بعشرين دينارا وزوجى نعل وثوبين (وقال الذى اشتراه من مصر)وهو قطفير العزيز (لامرأته) زليخا (أكرمى مثواه)مقامه عندنا (عسى أن ينفعنا أونتخذه ولدا) وكان حصورا (وكذلك)كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا عليه قلب العزيز (مكناليوسف فى الارض) أرض مصر حتى بلغ مابلغ (ولنعلمه من

نوع من الحيوانات المنتفع بها (زوجين اثنين) ذكر اوانثى هـذا على قراءة حفص والباقون اضافوا على معنى احـل اثنين من كل زوجين اى من كل صنف ذكر وصنف انثى (واهلك) عطف على زوجـين اواثنين والمراد امرأته وبنوه ونساؤهم (الامن سبق عليه القول) بانه من المغرقين يريدابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وماآمن معه الاقليل) قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسلمة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونساؤهم واثنان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة فى سنتين من السـاج وكان طولها ثلثمـائة ذراع وعرضها خمسـين وسمكها ثلاثين وجعلهـا ثلاثة بطـون تحمل فى اسفلها الدواب والوحش وفى اوسـطها الانس وفى اعلاها الطير (وقال اركبوا فيهـا) اى صيروا فيهـا وجعل ذلك ركوبا لانها فى المـاء كالمركوب فى الارض (بسم الله مجراها ومرسـاها) متصل باركبوا حال من الواو اى اركبوا فيها مسمين الله اوقائلين بسم الله وقت اجرائهـا وارسـائها اومكانهما على ان المجرى والمرسى للوقت اوالمكان اوالمصـدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصـابهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهـا ببسم الله على ان المراد بهـا المصدر اوجملة من مبتـدأ وخبر اى اجراؤهـا بسم الله على ان الله خبره اوصلته والخبر محـذوف وهى اما جـملة مقتضية لاتعلـق لها بما قبلهـا اوحال مقـدرة من الواو والهـاء روى انه كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسوقال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقحما كقوله * ثم اسم السلام عليكما* وقرأحمزة والكسـائى وعاصم براوية حفص مجراهابالفتح من جرى وقرئ مرسـاها ايضا من رسـا وكلاهما يحتمـل الثلاثة ومجريها ومرسـيها بلفظ الفـاعل صفتين لله (ان ربى لغفور رحيم) اى لولا مغفرته لفرطاتكم ورحمته اياكم لما نجاكم (وهى تجرى بهم) متصل بمحذوف دل عليـه اركبوا اى فركبوا مسمـين وهى تجرى وهم فيهـا (فى موج كالجبـال) فى موج من الطوفان وهومايرتفع من الماء عنداضطرابه كل موجة منها كجبل فى تراكمها وارتفـاعها وماقيل من ان المـاء طبق مابين السمـاء والارض وكانت السـفينة تجرى فى جـوفه ليس بثـابت والمشهور انه علا شوامخ الجبال خمسـة عشر ذراعا ولو صح فلعل ذلك

تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا عطف عـلى مقـدر متعلق بمكنا أى لنملكه أو الواو زائدة (والله غالب عـلى أمره) تعـالى لايعجزه شئ (ولكن أكثر النـاس) وهم الكفـار (لايعلمون) ذلك (ولمـا بلغ أشـده) وهو ثلاثون سنة أوثلاث (آتيناه حكمـا) حكمة (وعلـا) فقها فى الدين قبل أن يبعث نبيا (وكذلك) كما جزينـاه (نجزى المحسنين) لانفسـهم (وراودته التى هو فى بيتها) هى زليخـا (عن نفسـه) أى طلبت منه أن يواقعهـا (وغلقت الابواب) للبيت (وقالت) له (هيت لك) أى هلم واللام للتبيين وفى قراءة بكسر الهـاء وأخرى بضم التاء (قال معاذ الله) أعوذ بالله من ذلك (انه) أى الذى اشـترانى (ربى) سـيدى (أحسـن مثواى) مقـامى فلا أخونه فى أهـله (انه) أى الشان (لايفلح الظالمون) الزناة (ولقد همت به) قصدت منـه الجماع (وهم بهـا) قصـد ذلك (لولا أن رأى برهان ربه) قال ابن عباس

ل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وقرئ ابنها وابنه بحذف
ف على ان الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى
خانتاهما وهو خطأ اذ الانبياء عليهم السلام عصمت من ذلك والمراد بالخيانة
الخيانة في الدين وقرئ ابناه على الندبة ولكونها حكاية سوغ حذف
الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه اوعن دينه مفعل للمكان
من عزله عنه اذا ابعده (يابني اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الياء
لتدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف
عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة والثالث في رواية قنبل
وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة
واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم ابو عمرو
والكسائي وحفص لتقاربهما (ولاتكن مع الكافرين) في الدين
او الاعتزال (قال ساوى الى جبل يعصمني من الماء) ان يغرقني (قال لاعاصم
اليوم من امر الله الا من رحم) الا الراحم وهو الله تعالى او الا مكان
من رحمهم الله وهم المؤمنون رد بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل
ونحوه يعصم اللائذ به الا معتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لاعاصم بمعنى
لاذا عصمة كقوله تعالى في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من
رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه او بين ابنه والجبل
(فكان من المغرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يا ارض ابلعي ماءك
ويا سماء اقلعي) نوديا بما ينادى به اولو العلم وامرا بما يؤمرون تمثيلا لكمال
قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالآمر المطاع الذي يأمر المنقاد
لحكمه المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمته وخشية من اليم عقابه
والبلع النشف والاقلاع الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضى الامر)
وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت
السفينة (على الجودي) جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمد روى انه
ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر المحرم فصام ذلك اليوم
وصار سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلاكا لهم يقال بعد بعدا
وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء
السوء والآية في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة
على كنه الحال مع الايجاز الخالي عن الاخلال وايراد الاخبار على البناء

مثل له يعقوب فضرب صدره
فخرجت شهوته من أنامله
وجواب لولا لجامعها (كذلك)
أريناه البرهان (لنصرف
عنه السوء) الخيانة (والفحشاء)
الزنا (انه من عبادنا المخلصين)
في الطاعة وفي قراءة بفتح
اللام أي المختارين (واستبقا
الباب) بادرا اليه يوسف للفرار
وهي للتشبث به فامسكت ثوبه
وجذبته اليها (وقدت)
شقت (قميصه من دبر وألفيا)
وجدا (سيدها) زوجها
(لدى الباب) فنزهت
نفسها ثم (قالت ماجزاء
من أراد باهلك سوءا) زنا
(الا أن يسجن) يحبس
أي سجن (أو عذاب أليم)
مؤلم بان يضرب (قال)
يوسف متبرئا (هي راودتني
عن نفسي وشهد شاهد من
أهلها) ابن عمها روى
أنه كان في المهد فقال (ان
كان قميصه قد من قبل)
قدام (فصدقت وهو من
الكاذبين وان كان قميصه
قد من دبر) خلف (فكذبت
وهو من الصادقين فلما رأى)

للمفعول دلالة على تعظيم الفـ[illegible]
اذلايذهب الوهم الى غيره للعلم بان مثل هـ[illegible]) ذكر اوانثى هـذا على قراءة
[illegible] كل
الواحد القهـار (ونادى نوح ربه)واراد نداءه بدليل عطف قوله (فقـال
رب ان ابنى من اهـلى)فانه النـداء (وان وعدك الحق)وان كل وعـد تعده
حق لايتطرق اليه الخلف وقـد وعدت ان تنجى اهـلى فماحاله او فما له لم تنج
ويجوز ان يكون هـذا النداء قبل غرقه (وانت احكم الحـاكمين)لانك اعلمهم
واعدلهم اولانك اكثر حكمة من ذوى الحكم على ان الحـاكم من الحكمة
كالدارع من الدرع (قال يانوح انه ليس من اهلك)لقطع الولاية بين المؤمن
والكافر واشـار اليه بقوله (انه عمل غير صالح)فانه تعليل لنفى كونه من اهله
واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته العمل للمبالغـة كقول الخنسـاء تصف
ناقـة ترتع * ترتع مارتعت حتى اذا ادكرت * فانمـا هى اقبـال وادبار *
ثم بدل الفـاسد بغير الصـالح تصريحـا بالمناقضة بين وصفيهمـا وانتفـاء
ماوجب النجاة لمن نجا من اهله عنه وقرأ الكسـائى ويعقوب انه عمل اى
عمل عملا غير صالح (فلاتسألن ماليس لك به علم)مالاتعلم اصواب هو ام ليس
بصواب وانما سمى نداؤه سؤالا لتضمن ذكر الموعد بنجـاة اهله استنجـازه
فى شأن ولده اواستفسار المانع للانجاز فى حقه وانما سماه جهلا وزجر عنه
بقوله (انى اعظك ان تكون من الجاهلين)لان استثناء من سبق عليه القول
من اهله قد دله على الحـال واغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه
حتى اشتبه الامر عليه وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنـون الشـديدة وكذا
نافع وابن عامر غير انهمـا كسرا النون على ان اصله تسألنى فحذفت نون
الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياء ثم حذفت اكتفـاء بالكسرة
وعن نافع برواية ورش اثباتها فى الوصل (قال رب انى اعوذ بك ان اسألك)فيما
يستقبل (ماليس لى به علم) مالاعلم الى بصحته (والاتغفر لى)وان لم تغفر لى مافرط منى
من السؤال (وترحمنى)بالتوبة والفضل على (اكن من الخاسرين)اعمـالا
(قيل يانوح اهبط بسلام منـا)انزل من السفينة مسلما من المكاره من جهتنـا
اومسلما عليك (وبركات عليك)ومبـاركا عليك اوزيادات فى نسلك حتى
تصير آدما ثانيا وقرئ اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهو الخير النـامى
(وعلى امم ممن معك) وعـلى امم هم الـذين معـك سموا امما لتحزبهم
اولتشعب الامم منهم اوعلى امم ناشئة ممن معك والمراد بهم المؤمنون لقوله

زوجهـا (قميصه قـد من دبر
قال انه) أى قـولك ماجزاء
من أراد الخ (مـن كيـدكن
ان كيدكن) أيهـا النسـاء
(عظيم)ثم قال يا (يوسـف
أعرض عن هـذا) الامر
وتذكره لئلايشيع (واستغفرى)
يازليخـا (لذنبك انك كنت
من الخـاطئين) الآثمين
واشتهر الخبر وشـاع (وقال
نسـوة فى المديـنـة) مدينـة
مصر (امرأت العزيز تراود
فتـاها) عبدهـا (عن نفسه
قد شـغفهـا حبا) تمييز أى
دخل حبه شغـاف قلبها أى
غلافه (انالنراها فى ضلال)
خطأ (مبين) بين بحبهـا اياه
(فلـما سمعت بمكرهن)
غيبتهن لهـا (أرسلت اليهن
وأعتدت) أعـدت (لهن
متكأ) طعـاما يقطع بالسكين
للاتكاء عنـده وهو الاترج
(وآتت) أعطـت (كل
واحدة منهن سكيناوقالت)
ليوسـف (اخرج عليهن
فلمارأينه أكبرنه) أعظمنه
(وقطعن أيديهن) بالسكاكين
ولم يشعرن بالالم لشغل
قلبهن بيوسـف (وقلن
حاش لله)تنزيهاله(ماهـذا)

قبل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان ... الف على ان الضمير لامرأته وكان ... هم فى الدنيا (ثم يمسهم منا عذاب أليم) فى الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من معه وقيل قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام والعذاب ما نزل بهم (تلك) اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها (من انباء الغيب) اى بعضها (نوحيها اليك) خبرثان والضمير لها اى موحاة اليك او حال من الانباء او هو الخبر ومن انباء متعلق به او حال من الهاء (ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) خبر آخر اى مجهولة عندك وعند قومك من قبل ايحائنا اليك او حال من الهاء فى نوحيها او الكاف فى اليك اى جاهلا انت وقومك بها وفى ذكرهم تنبيه على انه لم يتعلمه اذ لم يخالط غيرهم وانهم مع كثرتهم لما لم يسمعوه فكيف بواحد منهم (فاصبر) على مشاق الرسالة واذية القوم كما صبر نوح عليه السلام (ان العاقبة) فى الدنيا بالظفر والآخرة بالفوز (للمتقين) عن الشرك والمعاصى (والى عاد اخاهم هودا) عطف على قوله نوحا الى قومه وهودا عطف بيان (قال ياقوم اعبدوا الله) وحده (مالكم من اله غيره) وقرئ بالجر حملا على المجرور وحده (ان انتم الا مفترون) على الله باتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعاء (ياقوم لا اسألكم عليه اجرا ان اجرى الا على الذى فطرنى) خاطب كل رسول به قومه ازاحة للتهمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجع ما دامت مشوبة بالمطامع (افلا تعقلون) افلا تستعملون عقولكم فتعرفوا المحق من المبطل والصواب من الخطأ (وياقوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التبرؤ عن الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده (يرسل السماء عليكم مدرارا) كثير الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) ويضاعف قوتكم وانما رغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زروع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم هود عليه السلام على الايمان والتوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عما ادعوكم اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا ياهود ما جئتنا ببينة) بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات (وما نحن بتاركى آلهتنا) بتاركى عبادتهم (عن قولك) صادرين عن قولك حال من الضمير فى تاركى (وما نحن لك بمؤمنين) اقناط له من الاجابة

أى يوسف (بشرا ان) ما (هذا الا ملك كريم) لما حواه من الحسن الذى لا يكون عادة فى النسمة البشرية وفى الصحيح انه أعطى شطر الحسن (قالت) امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن (فذلكن) فهذا هو (الذى لمتننى فيه) فى حبه بيان لعذرها (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) امتنع (ولئن لم يفعل ما آمره) به (ليسجنن وليكونا من الصاغرين) الذليلين فقلن له أطع مولاتك (قال رب السجن أحب الى مما يدعوننى اليه والا تصرف عنى كيدهن أصب) أمل (اليهن واكن) أصر (من الجاهلين) المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلذا قال تعالى (فاستجاب له ربه) دعاءه (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) للقول (العليم) بالفعل (ثم بدا) ظهر (لهم من بعد ما رأوا الآيات) الدالات على براءة يوسف أن يسجنوه دل على هذا (ليسجننه حتى) الى (حين) ينقطع فيه كلام الناس فسجن (ودخل معه السجن فتيان) غلامان للملك أحدهما ساقيه والآخر

والتصديق (ان نقول الا اعتريك) مانقول الا قولنا اعتريك اى اصابك من عراه يعروه اذا اصابه (بعض آلهتنا بسوء) بجنون لسبك اياها وصدك عنها ومن ذلك تهذى وتتكلم بالخرافات والجملة مفعول القول والا لغو والاستثناء مفرغ (قال انى اشهد الله واشهدوا انى برئ مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لاتنظرون) اجاب به عن مقالتهم الحمقاء بان اشهد الله تعالى على براءته من آلهتهم وفراغه من اضرارهم تأكيدا لذلك وتنبيها له وامرهم بان يشهدوا عليه استهانة بهم وان يجتمعوا على الكيد فى اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا انهم عجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الاشداء ان يضروه لم يبق لهم شبهة لان آلهتهم التى هى جماد لاتضر ولا تنفع لاتتمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجم الغفير من الجبابرة الفتاك العطاش الى اراقة دمه بهذا الكلام ليس الا لثقته بالله وتثبطهم عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله (انى توكلت على الله ربى وربكم) تقرير له والمعنى انكم وان بذلتم غاية وسعكم لم تضرونى فانى متوكل على الله واثق بكلاءته وهو مالكى ومالككم لايحيق بى مالم يرده ولا تقدرون على مايقدره ثم برهن عليه بقوله (مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها) اى الا وهو مالك لها قادر عليها يصرفها على مايريد والاخذ بالنواصى تمثيل لذلك (ان ربى على صراط مستقيم) اى انه على الحق والعدل لايضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم (فان تولوا) فان تتولوا (فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم) فقد اديت ماعلى من الابلاغ والزام الحجة فلا تفريط منى ولا عذر لكم فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم (ويستخلف ربى قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلككم ويستخلف قوما آخرين فى ديارهم واموالهم او عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع كأنه قيل وان تولوا يعذرنى ربى ويستخلف (ولا تضرونه) بتوليكم (شيئا) من الضرر ومن جزم يستخلف اسقط النون منه (ان ربى على كل شئ حفيظ) رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم او حافظ مستول عليه فلا يمكن ان يضره شئ (ولما جاء امرنا) عذابنا او امرنا بالعذاب (نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا) وكانوا اربعة آلاف (ونجيناهم من عذاب غليظ) تكرير لبيان مانجاهم عنه وهو السموم كانت تدخل انوف

صاحب طعامه فرأياه يعبر الرؤيا فقالا لنختبرنه (قال أحدهما) وهو الساقى (انى أرانى أعصر خمرا) أى عنبا (وقال الآخر) صاحب الطعام (انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا) خبرنا (بتأويله) بتعبيره (انا نراك من المحسنين قال) لهما مخبرا أنه عالم بتعبير الرؤيا (لايأتيكما طعام ترزقانه) فى منامكما (الا نبأتكما بتأويله) فى اليقظة (قبل أن يأتيكما) تأويله (ذلكما مما علمنى ربى) فيه حث على ايمانهما ثم قواه بقوله (انى تركت ملة) دين (قوم لايؤمنون بالله وهم بالآخرة هم) تأكيد (كافرون واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب ماكان) ينبغى (لنا أن نشرك بالله من) زائدة (شئ) لعصمتنا (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لايشكرون) الله فيشركون ثم صرح بدعائهما الى الايمان فقال (ياصاحبى) ساكنى (السجن أأرباب متفرقون ﴾

الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطع اعضاءهم او المراد به تجبيتهم من عذاب الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا فى الدنيا بالسموم فهم معذبون فى الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) انث اسم الاشارة باعتبار القبيلة اولان الاشارة الى قبورهم وآثارهم (جحدوا بآيات ربهم) كفروا بها (وعصوا رسله) لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسولا فكأنما عصى الكل لانهم امروا بطاعة كل رسول (واتبعوا امر كل جبار عنيد) يعنى كبراءهم الطاغين وعنيد من عند عندا وعندا وعنودا اذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يرديهم (واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) اى جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين تكبهم فى العذاب (الا ان عادا كفروا ربهم) جحدوه اوكفروا نعمه اوكفروا به فحذف الجار (الا بعدا لعاد) دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ماحكي عنهم وانما كررالا واعاد ذكرهم تفظيعا لامرهم وحثا على الاعتبار بحالهم (قوم هود) عطف بيان لعاد وفائدته تمييزهم عن عاد الثانية عاد ارم والايماء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود

(والى ثمود اخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو انشأكم من الارض) هو كونكم منها لاغيره فانه خلق آدم ومواد النطف التى خلق نسله منها من التراب (واستعمركم فيها) عمركم فيها واستبقاكم من العمر اواقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى اعمركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصرام اعماركم اوجعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم (فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربى قريب) قريب الرحمة (مجيب) لداعيه (قالوا ياصالح قدكنت فينا مرجوا قبل هذا) لما نرى فيك من مخايل الرشد والسداد ان تكون لنا سيدا اومستشارا فى الامور اوان توافقنا فى الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاؤنا عنك (اتنهانا ان نعبد مايعبد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية (واننا لفى شك مما تدعونا اليه) من التوحيد والتبرى عن الاوثان (مريب) موقع فى الريبة من ارابه اوذى ريبة على الاسناد المجازى من اراب فى الامر (قال ياقوم ارأيتم ان كنت على بينة من ربى) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين (وآتانى منه رحمة) نبوة

أم الله الواحد القهار) خير استفهام تقرير (ماتعبدون من دونه) أى غيره (الا أسماء سميتموها) سميتم بها أصناما (أنتم وآباؤكم ماأنزل الله بها) بعبادتها (من سلطان) حجة وبرهان (ان) ما (الحكم) القضاء (الا لله) وحده (أمر أن لاتعبدوا الا اياه ذلك) التوحيد (الدين القيم) المستقيم (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لايعلمون) مايصيرون اليه من العذاب فيشركون (ياصاحبى السجن أما أحدكما) أى الساقى فيخرج بعد ثلاث (فيسقى ربه) سيده (خمرا) على عادته (وأما الآخر) فيخرج بعد ثلاث (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) هذا تأويل رؤياكما فقالا مارأينا شيئا فقال (قضى) تم (الامر الذى فيه تستفتيان) سألتما عنه صدقتما أم كذبتما (وقال للذى ظن) أيقن (أنه ناج منهما) وهو الساقى (اذكرنى عند ربك) سيدك فقل ان فى السجن غلاما محبوسا ظلما فخرج (فأنساه) أى الساقى (الشيطان ذكر)

(فمن ينصرني من الله) فمن يمنعني من عذابه (ان عصيته) في تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به (فما تزيدونني) اذا باستتباعكم اياي (غير تخسير) غير ان تخسروني بابطال مامنحني الله به والعرض لعذابه اوفما تزيدونني بما تقولون لي غير ان انسبكم الى الخسران (وياقوم هذه ناقة الله لكم آية) انتصب آية على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت عليها لتنكيرها (فذروها تأكل في ارض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها (ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب) عاجل لايتراخى عن مسكم لها بالسوء الايسير او هو ثلاثة ايام (فعقروها فقال تمتعوا في داركم) عيشوا في منازلكم اوفي داركم الدنيا (ثلاثة ايام) الاربعاء والخميس والجمعة ثم تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) اى غير مكذوب فيه فاتسع فيه باجرائه مجرى المفعول به كقوله * ويوم شهدناه سليما وعامرا * اوغير مكذوب على المجاز وكان الواعد قال له افي بك فان وفى به صدقه والاكذبه أووعد غير كذب على انه مصدر كالمجلود والمعقول (فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين امنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ) اى ونجيناهم من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة اوذلهم وفضيحتهم يوم القيامة وعن نافع يومئذ بالفتح على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه ههنا وفي المعارج في قوله من عذاب يومئذ (ان ربك هو القوي العزيز) القادر على كل شئ والغالب عليه (واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين) قد سبق تفسيره في سورة الاعراف (كأن لم يغنوا فيها الا ان ثمودا كفروا ربهم) نونه ابو بكر ههنا وفي النجم والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وابوعمرو في قوله (الا بعدا لثمود) ذهابا الى الحي او الاب الاكبر (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) يعني الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام (بالبشرى) ببشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط (قالوا سلاما) سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكروا سلاما (قال سلام) اى امركم اوجوابي سلام اووعليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأ حمزة والكسائي سلم وكذلك في الذاريات وهما لغتان كحرم وحرام قيل المراد به الصلح (فمالبث ان جاء بعجل حنيذ) فما ابطأ مجيئه به اوفما ابطأ في المجيئ به اوفما تأخر عنه والجار في ان مقدر اومحذوف والحنيذ المشوى بالرضف وقيل

يوسف عند (ربه فلبث) مكث يوسف (في السجن بضع سنين) قيل سبعا وقيل اثنتي عشرة (وقال الملك) ملك مصر الريان بن الوليد (انى أرى) أى رأيت (سبع بقرات سمان يأكلهن) يبتلعهن (سبع) من البقر (عجاف) جمع عجفاء (وسبع سنبلات خضر وأخر) أى سبع سنبلات (يابسات) قد التوت على الخضر وعلت عليها (يا أيها الملأ أفتوني في رؤياي) بينوا لي تعبيرها (ان كنتم للرؤيا تعبرون) فاعبروها (قالوا) هذه (اضغاث) أخلاط (أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذى نجا منهما) أى من الفتيين وهو الساقي (وادكر) فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الدال أى تذكر (بعد أمة) حين حال يوسف (أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون) فأرسلوه فأتى يوسف فقال يا (يوسف أيها الصديق) الكثير الصدق (أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف

الذي يقطر ودكه من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بعجل سمين (فلما رأى ايديهم لاتصل اليه) لايمدون ايديهم (نكرهم واوجس منهم خيفة) انكر ذلك منهم وخاف ان يريدوا به مكروها ونكر وانكر واستنكر بمعنى والايجاس الادراك وقيل الاضمار (قالوا) له لما احسوا منه اثر الخوف (لاتخف انا ارسلنا الى قوم لوط) انا ملائكة مرسلة اليهم بالعذاب وانما لم نمد اليه ايدينا لانا لانأكل (وامرأته قائمة) وراء الستر تسمع محاورتهم اوعلى رؤسهم للخدمة (فضحكت) سرورا بزوال الخيفة او بهلاك اهل الفساد او باصابة رأيها فانها كانت تقول لابراهيم اضمم اليك لوطا فاني اعلم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم وقيل فضحكت فحاضت قال * وعهدي بسلمى ضاحكا في لبابة * ولم تعد حقا ثديها ان تحلما * ومنه ضحكت السمرة اذا سال صمغها وقرئ بفتح الحاء (فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) نصبه ابن عامر وحمزة وحفص بفعل يفسره مادل عليه الكلام وتقديره ووهبناها من وراء اسحق يعقوب وقيل انه معطوف على موضع باسحق اوعلى لفظ اسحق وفتحته للجر فانه غير منصرف ورد للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف اى و يعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد الولد ولعله سمى به لانه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافته الى اسحق ليس من حيث ان يعقوب وراءه بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته وفيه نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيحيى ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد ان ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد المبشر به يكون منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد (قالت ياويلتا) ياعجبا واصله في الشر فاطلق في كل امر فظيع وقرئ بالياء على الاصل (أألد وانا عجوز) ابنة تسعين اوتسع وتسعين (وهذا بعلى) زوجي واصله القائم بالامر (شيخا) ابن مائة اومائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اى هو شيخ اوخبر بعد خبر اوهو الخبر وبعلى بدل (ان هذا لشئ عجيب) يعني الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا اتعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت) منكرين عليها فان خوارق العادات باعتبار اهل بيت النبوة ومهبط المعجزات

وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلي أرجع الى الناس) أي الملك وأصحابه (لعلهم يعلمون) تعبيرها (قال تزرعون) أي ازرعوا (سبع سنين دأبا) متتابعة وهي تأويل السبع السمان (فما حصدتم فذروه) اتركوه (في سنبله) لئلا يفسد (الا قليلا مما تأكلون) فادرسوه (ثم يأتي من بعد ذلك) أي السبع المخصبات (سبع شداد) مجدبات صعاب وهي تأويل السبع العجاف (يأكلن ماقدمتم لهن) من الحب المزروع في السنين المخصبات أي تأكلونه فيهن (الا قليلا مما تحصنون) تدخرون (ثم يأتي من بعد ذلك) أي السبع المجدبات (عام فيه يغاث الناس) بالمطر (وفيه يعصرون) الاعناب وغيرها لخصبه (وقال الملك) لما جاءه الرسول وأخبره بتأويلها (ائتوني به) أي بالذي عبرها (فلما جاءه) أي يوسف (الرسول) وطلبه للخروج (قال) قاصدا اظهار براءته (ارجع الى ربك فاسأله)

أن يسأل (مابال) حال (النسوة اللاتى قطعن أيديهن ان ربى) سيدى (بكيدهن عليم) فرجع فأخبر الملك بجمعهن (قال ماخطبكن) شأنكن (اذراودتن يوسف عن نفسه) هل وجدتن منه ميلا اليكن (قلن حاش لله ماعلمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز الآن حصحص) وضح (الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) فى قوله هى راودتنى عن نفسى فأخبر يوسف بذلك فقال (ذلك) أى طلب البراءة (ليعلم) العزيز (أنى لم أخنه فى أهله (بالغيب) حال (وان الله لايهدى كيد الخائنين) ثم تواضع لله فقال (وماأبرئ نفسى) من الزلل (ان النفس) الجنس (لامارة) كثيرة الامر (بالسوء الاما) بمعنى من (رحم ربى) فعصمه (ان ربى غفور رحيم وقال الملك ائتونى به أستخلصه لنفسى) أجعله خالصالى دون شريك فجاءه الرسول وقال أجب الملك فقام وودع أهل السجن ودعالهم ثم اغتسل

وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامات ليس ببدع ولاحقيق بان يستغربه عاقل فضلا عمن نشأت وشابت فى ملاحظة الآيات واهل البيت نصب على المدح او النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا ايتها العصابة (انه حميد) فاعل مايستوجب به الحمد (مجيد) كثير الخير والاحسان (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) اى ماأوجس من الخيفة واطمأن قلبه بعرفانهم (وجاءته البشرى) بدل الروع (يجادلنا فى قوم لوط) يجادل رسلنا فى شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اماجواب لماجيئ به مضارعا على حكاية الحال اولانه فى سياق الجواب بمعنى الماضى كجواب لو اودليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا اوشرع فى جدالنا اومتعلق به اقيم مقامه مثل اخذ اواقبل يجادلنا (ان ابراهيم لحليم) غير عجول على الانتقام من المسيئ اليه (اواه) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترحمه (ياابراهيم) على ارادة القول اى قالت الملائكة ياابراهيم (اعرض عن هذا) الجدال (انه قدجاء امر ربك) قدره بمقتضى قضائه الازلى بعذابهم وهو اعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غيرمردود) مصروف بجدال ولادعاء ولاغيرذلك (ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم) ساءه مجيئهم لانهم جاؤا فى صورة غلمان فظن انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيعجز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذا شده (وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من اضيافه (ومن قبل) ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيئات) الفاحشة فتمرنوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال ياقوم هؤلاء بناتى) فدى بهن اضيافه كرما وحمية والمعنى هؤلاء بناتى تزوجوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلايجيبهم لخبثهم وعدم كفاءتهم لالحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طارئ اومبالغة فى تناهى خبث مايرومونه حتى ان ذلك اهون منه اواظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كى يرقوا له وقيل المراد بالبنات نساؤهم فان كل نبى ابوامته من حيث الشفقة والتربية وفى حرف ابن مسعود وازواجه امهاتهم وهواب لهم (هن اطهر لكم) انظف فعلا اواقل فحشا

كقولك الميتة اطيب من المغصوب واحل منه وقرئ اطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتي كقولك هذا اخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فاتقوا الله) بترك الفواحش او بايثار هن عليهم (ولا تخزون) ولا تفضحوني من الخزي او ولا تخجلوني من الخزاية بمعنى الحياء (في ضيفي) في شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزاؤه (اليس منكم رجل رشيد) يهتدي الى الحق ويرعوي عن القبيح (قالوا لقد علمت مالنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما نريد) وهو اتيان الذكران (قال لو ان لي بكم قوة) لو قويت بنفسي على دفعكم (او آوي الى ركن شديد) الى قوي اتمنع به عنكم شبهه بركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله اخي لوطا كان يأوي الى ركن شديد وقرئ او آوي بالنصب على اضمار ان كأنه قال لو ان لي بكم قوة او اوايا وجواب لو محذوف تقديره لدفعتكم وروي انه اغلق بابه دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فهون عليك ودعنا واياهم فخلاهم ان يدخلوا فضرب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم فخرجوا يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة (فاسر باهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه (ولا يلتفت منكم احد) ولا يتخلف او ولا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط (الا امرأتك) استثناء من قوله فاسر باهلك ويدل عليه انه قرئ فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابي عمرو بالرفع على البدل من احد ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها او اخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفتت وقالت يا قوماه فادركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله يلتفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل ولا بعد ان يكون اكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيها عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبها ما اصابهم) ولا يحسن

وليس ثيابا حسانا ودخل عليه (فلما كلمه قال) له (انك اليوم لدينا مكين أمين) ذو مكانة وأمانة على أمرنا فماذا ترى أن نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعا كثيرا في هذا السنين المخصبة وادخر الطعام في سنبله فتأتي اليك الخلق ليمتاروا منك فقال ومن لي بهذا (قال) يوسف (اجعلني على خزائن الارض) أرض مصر (اني حفيظ عليم) ذو حفظ وعلم بامرها وقيل كاتب حاسب (وكذلك) كانعامنا عليه بالخلاص من السجن (مكنا ليوسف في الارض) ارض مصر (يتبوأ) ينزل (منها حيث يشاء) بعد الضيق والحبس وفي القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله ومات بعده فزوجه امرأته فوجدها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب (نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولأجر الآخرة خير) من أجر الدنيا (للذين آمنوا وكانوا يتقون) ودخلت سنو القحط وأصاب

جعل الاستثناء منقطعا على قرأة الرفع (ان موعدهم الصبح) كأنه علة الامر بالاسراء (أليس الصبح بقريب) جواب لاستعجال لوط واستبطائه العذاب (فلما جاء امرنا)عذابنا اوامرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسببا عنه بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عاليها اى الملائكة المأمورون به فاسند الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيما للامر فانه روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام ادخل جناحه تحت مدائنهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وامطرنا عليها)على المدن او على شذاذها (حجارة من سجيل) من طين متحجر لقوله حجارة من طين واصله سنك كل فعرب وقيل انه من اسجله اذا ارسله اوادر عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل اومن مثل العطية فى الادرار اومن السجل اى مما كتب الله ان يعذبهم به وقيل اصله من سجين اى من جهنم فابدلت نونه لاما (منضود)نضد معد للعذا بهم اونضد فى الارسال بتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار اونضد بعضه على بعض والصق به (مسومة) معلمة للعذاب وقيل معلمة ببياض وحمرة اوبسيماء يتميز بها عن حجارة الارض اوباسم من يرمى بها (عند ربك) فى خزائنه (وماهى من الظالمين ببعيد)فانهم بظلمهم حقيق بان يمطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام انه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى امتك مامن ظالم منهم الاوهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى اى هى قريبة من ظالمى مكة يمرون بها فى اسفارهم الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجر اوالمكان (والى مدين اخاهم شعيبا) اراد اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام اواهل مدين وهو بلد بناه فسمى باسمه (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ولاتنقصوا المكيال والميزان) امرهم بالتوحيد اولا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من البخس المنافى للعدل المخل بحكمة التعاوض (انى اراكم بخير) بسعة تغنيكم عن البخس اوبنعمة حقها ان تتفضلوا على الناس شكرا عليها لاان تنقصوا حقوقهم اوبسعة فلاتزيلوها بما انتم عليه وهو فى الجملة علة النهى (وانى اخاف عليكم عذاب يوم محيط) لايشذ منه احد منكم وقيل عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة اوعذاب الاستئصال وتوصيف اليوم

أرض كنعان والشام (وجاء اخوة يوسف) الابنيامين ليمتاروا لما بلغهم أن عزيز مصر يعطى الطعام ثمنه (فدخلوا عليه فعرفهم) أنهم اخوته (وهم له منكرون) لايعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلاكه فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم ماأقدمكم بلادى فقالوا للميرة فقال لعلكم عيون قالوا معاذ الله قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأبونا يعقوب نبى الله قال وله اولاد غيركم قالوا نعم كنا اثنى عشر فذهب أصغرنا وهلك فى البرية وكان أحبنا اليه وبقى شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه فامر بانزالهم واكرامهم (ولما جهزهم بجهازهم) وفى لهم كيلهم (قال ائتونى بأخ لكم من أبيكم) أى بنيامين لأعلم صدقكم فيما قلتم (ألاترون أنى أوفى الكيل) أتمه من غير بخس (وأنا خير المنزلين فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى) أى ميرة (ولاتقربون) نهى أوعطف على محل فلا كيل أى تحرموا اولا تقربوا

بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه (و ياقوم اوفوا المكيال
والميزان) صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده مبالغة وتنبيها
على انه لايكفيهم الكف عن تعمد التطفيف بل يلزمهم السعى فى الايفاء
ولو بزيادة لايتأتى دونها (بالقسط) بالعدل والتسوية من غير زيادة
ولانقصان فان الازدياد ايفاء وهو مندوب غير مأمور به وقد يكون محظورا
(ولاتبخسوا الناس اشياءهم) تعميم بعد تخصيص فانه اعم من ان يكون
فى المقدار اوفى غيره وكذا قوله (ولاتعثوا فى الارض مفسدين) فان العثو يعم
تنقيص الحقوق وغيره من انواع الفساد وقيل المراد بالبخس المكس
كاخذ العشور من المعاملات والعثو السرقة وقطع الطريق والغارة
وفائدة الحال اخراج مايقصد به الاصلاح كما فعله الخضر عليه السلام
وقيل معناه ولاتعثوا فى الارض مفسدين امر دينكم ومصالح آخرتكم
(بقية الله) ماابقاه الله لكم من الحلال بعد التنزه عما حرم عليكم (خير لكم
مما تجمعون بالتطفيف (ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا فان خيريتها
باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان اوان كنتم مصدقين
لى فى قولى لكم وقيل البقية الطاعة لقوله الباقيات الصالحات وقرئ
تقية الله بالتاء وهى تقواه التى تكف عن المعاصى (وماانا عليكم بحفيظ)
احفظكم عن القبائح اواحفظ عليكم اعمالكم فاجازيكم عليها وانما انا ناصح
مبلغ وقد اعذرت حين انذرت اولست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا سوء
صنيعكم (قالوا ياشعيب اصلواتك تأمرك ان نترك مايعبد آباؤنا) من الاصنام
اجابوا به بعد امرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهكم بصلواته
والاشعار بان مثله لايدعو اليه داع عقلى انما دعاك اليه خطرات
ووساوس من جنس ماتواظب عليه وكان شعيب كثير الصلوة فلذلك
جمعوا وخصوا بالذكر وقرأ حمزة والكسائى وحفص على الافراد
والمعنى اصلواتك تأمرك بتكليف ان نترك فحذف المضاف لان الرجل لايؤمر
بفعل غيره (اوان نفعل فى اموالنا مانشاء) عطف على ما اى وان نترك فعلنا
مانشاء فى اموالنا وقرئ بالتاء فيهما على ان العطف على ان نترك وهو جواب
النهى عن التطفيف والامر بالايفاء وقيل كان ينهاهم عن تقطيع الدراهم
والدنانير فاردوا به ذلك (انك لانت الحليم الرشيد) تهكموا به وقصدوا
وصفه بضد ذلك اوعللوا انكار ماسمعوا منه واستبعاده بانه

(قالوا سنراود عنه أباه)
سنجتهد فى طلبه منه (وانا
لفاعلون) ذلك (وقال
لفتيته) وفى قراءة لفتيانه
غلمانه (اجعلوا بضاعتهم)
التى أتوابها ثمن الميرة وكانت
دراهم (فى رحالهم)
أوعيتهم (لعلهم يعرفونها اذا
انقلبوا الى أهلهم) وفرغوا
أوعيتهم (لعلهم يرجعون)
الينا لانهم لايستحلون
امساكها (فلما رجعوا الى
أبيهم قالوا ياأبانا منع منا الكيل)
ان لم ترسل اخانا اليه (فارسل معنا
اخانا نكتل) بالنون والياء (وانا له
لحافظون قال هل) ما (آمنكم
عليه الا كما أمنتكم على أخيه)
يوسف (من قبل) وقد
فعلتم به مافعلتم (فالله خير
حفظا) وفى قراءة حافظا
تمييز كقولهم لله دره فارسا
(وهو أرحم الراحمين)
فأرجو أن يمن بحفظه (ولما
فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم
ردت اليهم قالوا ياأبانا مانبغى)
ما استفهامية أى أى شئ
نطلب من اكرام الملك أعظم
من هذا وقرئ بالفوقانية
خطابا ليعقوب وكانوا
ذكروا له اكرامه لهم (هذه
بضاعتنا ردت الينا ونمير

موسوم بالحلم والرشد المانعين عن المبادرة الى امتثال ذلك (قال ياقوم ارأيتم ان كنت على بينة من ربى) اشارة الى ماآتاه الله من العلم والنبوة (ورزقنى منه رزقا حسنا) اشارة الى ماآتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع لى مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية ان اخون فى وحيه واخالفه فى امره ونهيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء والضمير فى منه لله اى من عنده وباعانته بلا كدمنى فى تحصيله (وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه) اى وما اريد ان آتى ما انهاكم عنه لاستبد به دونكم فلو كان صوابا لآثرته ولم اعرض عنه فضلا عن ان انهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصدته وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان اريد الا الاصلاح ما استطعت) ما اريد الا ان اصلحكم بامرى بالمعروف ونهيى عن المنكر مادمت استطيع الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما انتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على ان العاقل يجب ان يراعى فى كل مايأتيه ويذره احد حقوق ثلاثة اهمها واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضى ان آمركم بما امرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته لحذف المضاف (وما توفيقى الا بالله) وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدايته ومعونته (عليه توكلت) فانه القادر المتمكن من كل شئ وما عداه عاجز فى حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ (واليه انيب) اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الله وفى هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتيه ويذره من الله تعالى والاستعانة به فى مجامع امره والاقبال عليه بشراشره وحسم اطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء (وياقوم لايجرمنكم) لايكسبنكم (شقاقى) معاداتى (ان يصيبكم مثل مااصاب قوم نوح) من الغرق (اوقوم هود) من الريح (اوقوم صالح) من الرجفة وان بصلتها ثانى مفعولى جرم فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجرمنكم بالضم وهو منقول من

أهلنا) نأتى بالميرة لهم وهى الطعام (ونحفظ أخانا ونزداد كيل بعير) لاخينا (ذلك كيل يسير) سهل على الملك لسخائه (قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا) عهدا (من الله) بأن تحلفوا (لتأتننى به الا أن يحاط بكم) بأن تموتوا أو تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به فاجابوه الى ذلك (فلما آتوه موثقهم) بذلك (قال الله على مانقول) نحن وأنتم (وكيل) شهيد وأرسله معهم (وقال يابنى لاتدخلوا) مصر (من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) لئلا تصيبكم العين (وما أغنى) أدفع (عنكم) بقولى ذلك (من الله من) زائدة (شئ) قدره عليكم وانما ذلك شفقة (ان) ما (الحكم الا لله) وحده (عليه توكلت) به وثقت (وعليه فليتوكل المتوكلون) قال تعالى (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أى متفرقين (ما كان يغنى عنهم من الله) أى قضائه (من) زائدة (شئ الا) لكن (حاجة فى نفس يعقوب

المتعدى الى مفعول والاول افصح فان اجرم اقل دورانا على السنة الفصحاء
وقرئ مثل بالفتح لاضافته الى المبنى كقوله * لم يمنع الشراب منها غير
ان نطقت * حمامة فى غصون ذات اوقال (وماقوم لوط منكم ببعيد)
زمانا اومكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم اوليسوا ببعيد منكم
فى الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم مااصابهم وافراد البعيد لان المراد
وما اهلاكهم اوماهم بشئ بعيد ولا يبعد ان يسوى فى امثاله بين المذكر
والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم
ثم توبوا اليه) عما انتم عليه (ان ربى رحيم)عظيم الرحمة للتائبين (ودود)
فاعل بهم من اللطف والاحسان مايفعل البليغ المودة بمن يوده وهووعد
على التوبة بعد الوعيد على الاصرار (قالوا ياشعيب مانفقه)مانفهم
(كثيرا مماتقول) كوجوب التوحيد وحرمة التبخيس وماذكرت دليلا
عليهما وذلك لقصور عقلهم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة
بكلامه اولانهم لم يلقوا اليه اذهانهم لشدة نفرتهم عنه (وانالنراك فينا
ضعيفا) لاقوة لك فتمنع منا ان اردنابك سوأ اومهينا لاعزلك وقيل اعمى
بلغة حمير وهومع عدم مناسبته يرده التقييد بالظرف ومنع بعض المعتزلة
استنباء الاعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين(ولولا رهطك)
قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لالخوف من شوكتهم فان الرهط
من الثلاثة الى عشرة وقيل الى السبعة (لرجمناك) لقتلناك برمى الاحجار
اوباصعب وجه (وماانت علينا بعزيز)فتمنعنا عزتك عن الرجم وهذا ديدن
السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وفى أيلاء ضميره
حرف النفى تنبيه على ان الكلام فيه لافى ثبوت العزة وان المانع لهم من
ايذائه عزة قومه ولذلك (قال ياقوم ارهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه
وراءكم ظهريا) وجعلتموه كالمنسى المنبوذ وراء الظهر باشراككم به
والاهانة برسوله فلا تبقون على الله وتبقون على رهطى وهو يحتمل الانكار
والتوبيخ والرد والتكذيب وظهريا منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات
النسب (ان ربى بماتعملون محيط)فلا يخفى عليه شئ منها فيجازى عليها
(وياقوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه)
سبق مثله فى سورة الانعام والفاء فى فسوف تعلمون ثمه للتصريح بان
الاصرار والتمكن فيما هم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب

فضاها) وهى ارادة دفع
العين شفقة (وانه لذوعلم
لما علمناه) لتعليمنااياه (ولكن
أكثر الناس) وهم الكفار
(لايعلمون) الهام الله
لأصفيائه (ولما دخلوا
على يوسف آوى) ضم
(اليه اخاه قال انى اناأخوك
فلاتبتئس) تحزن (بما كانوا
يعملون) من الحسد لناوامره
أن لايخبرهم وتواطأ معه
على انه سيحتال على أن يبقيه
عنده (فلماجهزهم بجهازهم
جعل السقاية) هى صاع
من ذهب مرصع بالجوهر
(فى رحل اخيه) بنيامين
(ثم اذن مؤذن) نادى مناد
بعد انفصالهم عن مجلس
يوسف (ايتها العير) القافلة
(انكم لسارقون قالوا و)قد
(اقبلوا عليهم ماذا) ماالذى
(تفقدون) (قالوا نفقد
صواع)صاع (الملك ولمن
جاء به حمل بعير)من الطعام
(وانا به)بالحمل (زعيم)كفيل
(قالوا تالله) قسم فيه معنى
التعجب (لقد علمتم ماجئنا
لنفسد فى الارض وماكنا
سارقين) ماسرقنا قط
(قالوا)اى المؤذن واصحابه

(فما جزاؤه) أى السارق
(ان كنتم كاذبين) فى قولكم
ما كنا سارقين ووجد فيكم
(قالوا جزاؤه) مبتدأ خبره
(من وجد فى رحله) يسترق
ثم اكد بقوله (فهو) أى
السارق (جزاؤه) أى
المسروق لاغير وكانت سنة
آل يعقوب (كذلك) الجزاء
(نجزى الظالمين) بالسرقة
فصرفوا ليوسف لتفتيش
اوعيتهم (فبدأ بأوعيتهم)
ففتشها (قبل وعاء أخيه)
لئلا يتهم (ثم استخرجها) أى
السقاية (من وعاء أخيه)
قال تعالى (كذلك) الكيد
(كدنا ليوسف) علمناه
الاحتيال فى أخذ أخيه (ما
كان) يوسف (ليأخذ أخاه)
رقيقا عن السرقة (فى دين
الملك) حكم ملك مصر لان
جزاءه عنده الضرب وتغريم
مثلى المسروق لاالاسترقاق
(الا أن يشاء الله) أخذه بحكم
أبيه أى لم يتمكن من أخذه
الا بمشيئة الله بالهامه سؤال
اخوته وجوابهم بسنتهم
(نرفع درجات من نشاء)
بالاضافة والتنوين فى العلم
كيوسف (وفوق كل ذى

سائل قال فماذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ فى التهويل (ومن هو كاذب)
عطف على من يأتيه لا لانه قسيم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق
بل لانهم لما اوعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب والكاذب منى
ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثانى اليه
لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا)
وانتظروا مااقول لكم (انى معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الراقب كالصريم
او المراقب كالعشير او المرتقب كالرفيع (ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين
آمنوا معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كما فى قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعد
يجرى مجرى السبب له بخلاف قصتى صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد
وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم الصبح فلذلك جاء بفاء
السببية (واخذت الذين ظلموا الصيحة) قيل صاح بهم جبريل عليه السلام
فهلكوا (فاصبحوا فى ديارهم جاثمين) ميتين واصل الجثوم اللزوم فى المكان
(كان لم يغنوا فيها) كان لم يقيموا فيها (الا بعدا لمدين كما بعدت ثمود)
شبههم به لان عذابهم ايضا كان بالصيحة غير ان صيحتهم كانت من
تحتهم وصيحة مدين كانت من فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل
فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون بسبب الهلاك والبعد
مصدر لهما والبعد مصدر المكسور (ولقد ارسلنا موسى باياتنا) بالتوراة
او المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة او العصا وافردها
لانها ابهرها ويجوز ان يراد بهما واحد اى ولقد ارسلناه بالجامع بين كونه
آياتنا وسلطانا له على نبوته واضحا فى نفسه او موضحا اياها فان ابان جاء
لازما ومتعديا والفرق بينهما ان الآية تعم الامارة والدليل القاطع والسلطان
يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون وملئه فاتبعوا امر
فرعون) فاتبعوا امره بالكفر بموسى او فما اتبعوا موسى الهادى الى الحق
المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريقة فرعون المنهمك فى الضلال
والطغيان الداعى الى ما لا يخفى فساده على من له ادنى مسكة من العقل لفرط
جهالتهم وعدم استبصارهم (وما امر فرعون برشيد) مرشد او ذى رشد
وانما هو غى محض وضلال صريح (يقدم قومه يوم القيامة) الى النار
كما كان يقدمهم فى الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى تقدم (فاوردهم
النار) ذكره بلفظ الماضى مبالغة فى تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى

بيانهـا موردا ثم قال (وبئس الورد المورود) اى بئس المورد الذى وردوه فانه يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار بالضد والآية كالدليل على قوله وما امر فرعون برشيد فان من هذه عاقبته لم يكن فى امره رشد اوتفسير له على ان المراد بالرشيد مايكون مأمون العاقبة حيدها (واتبعوا فى هذه) فى هذه الدنيا (لعنة ويوم القيامة) اى يلعنون فى الدنيا والآخرة (بئس الرفد المرفود) بئس العون المعان او العطاء المعطى واصل الرفد مايضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالذم محذوف اى رفدهم وهو اللعنة فى الدارين (ذلك) اى ذلك النبأ (من انباء القرى) المهلكة (نقصه عليك) مقصوص عليك (منها قائم) من تلك القرى باق كالزرع القائم (وحصيد) ومنها عافى الاثر كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء فى نقصه وليس بصحيح اذلا واو ولاضمير (وماظلمناهم) باهلاكنا اياهم (ولكن ظلموا انفسهم) بان عرضوها له بارتكاب مايوجبه (فما اغنت عنهم) فما نفعتهم ولاقدرت ان تدفع عنهم (الهتهم التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء امر ربك) حين جاءهم عذابه ونقمته (ومازادوهم غير تتبيب) هلاك اوتخسير (وكذلك) ومثل ذلك الاخذ (اخذ ربك) وقرئ اخذ ربك بالفعل فيكون محل الكاف النصب على المصدر (اذا اخذ القرى) اى اهلها وقرئ اذ لان المعنى على المضى (وهى ظالمة) حال من القرى وهى فى الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامه اجريت عليها وفائدتها الاشعار بانهم اخذوا لظلمهم وانذار كل ظالم نفسه اوغيره من وخامة العاقبة (ان اخذه اليم شديد) وجيع غير مرجو الخلاص عنه وهو مبالغة فى التهديد والتحذير (ان فى ذلك) اى فيما نزل بالامم الهالكة اوفيما قصه الله من قصصهم (لآية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعتبر به عظة لعلمه بان ماحاق بهم انموذج مما اعدالله للمجرمين فى الآخرة او ينزجر بها عن موجباته لعلمه بانه من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من انكر الآخرة واحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقايع لاسباب فلكية اتفقت فى تلك الايام لالذنوب المهلكين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له الناس) اى يجمع له الناس والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لامحالة وان الناس لاينفكون

علم) من المخلوقين (عليم) أعلم منه حتى ينتهى الى الله تعالى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل) أى يوسف وكان سرق لابى أمه صنما من ذهب فكسره لئلا يعبده (فأسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها) يظهرها (لهم) والضمير للكلمة التى فى قوله (قال) فى نفسه (أنتم شر مكانا) من يوسف وأخيه لسرقتكم أخاكم من أبيكم وظلمكم له (والله أعلم) عالم (بما تصفون) تذكرون فى أمره (قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا) يحبه أكثر منا ويتسلى به عن ولده الهالك ويحزنه فراقه (فخذ أحدنا) استعبده (مكانه) بدلا منه (انا نراك من المحسنين) فى أفعالك (قال معاذ الله) نصب على المصدر حذف فعله وأضيف الى المفعول أى نعوذ بالله من (أن نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) لم يقل من سرق تحرزا من الكذب (انا اذا) ان اخذنا غيره (لظالمون فلما استيأسوا) يئسوا (منه خلصوا) اعتزلوا (نجيا) مصدر يصلح

عنه فهو ابلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) اى مشهود فيه اهل السموات والارضين فاتسع فيه باجراء الظرف مجرى المفعول به كقوله* فى محفل من نواصى الناس مشهود * اى كثير شاهدوه و لو جعل اليوم مشهودا فى نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم و تمييزه فان سائر الايام كذلك (ومانؤخره) اى اليوم (الا لاجل معدود) الا لانتهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف وارادة مدة التأجيل كلها بالاجل لامنتهاها فانه غير معدود (يوم يأتى) اى الجزاء او اليوم كقوله ان تأتيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين اوالله عزوجل كقوله هل ينظرون الا ان يأتيهم الله ونحوه وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بحذف الياء اجتزاء اعنها بالكسر (لاتكلم نفس) لاتتكلم بما ينفع وينجى من جواب اوشفاعة وهو الناصب للظرف و يحتمل نصبه باضمار اذكر اوبالانتهاء المحذوف (الاباذنه) الاباذن الله كقوله لايتكلمون الامن اذن له الرحمن وهذا فى موقف وقوله هذا يوم لاينطقون ولايؤذن لهم فيعتذرون فى موقف آخر اوالمأذون فيه هى الجوابات الحقة والممنوع عنه هى الاعذار الباطلة (فمنهم شقى) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لاتكلم نفس اوللناس (فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما فى اول النهيق وآخره فالمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه اوتشبيه صراخهم باصوات الحمير وقرئ شقوا بالضم (خالدين فيها مادامت السموات والارض) ليس لارتباط دوامهم فى النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأبيد دوامهم وانقطاع دوامهما بل للتعبير عن التأبيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولوكان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولامن دوامهما دوامه الا من قبيل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقدعرفت ان المفهوم لايقاوم المنطوق وقيل المراد سموات الآخرة وارضها ويدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان اهل الآخرة لابدلهم من مظل ومقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لايعرف اكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فانما يعرفه

للواحد وغيره أى يناجى بعضهم بعضا (قال كبيرهم) سنا روبيل أو رأيا يهودا (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا) عهدا (من الله) فى أخيكم (ومن قبل ما) زائدة (فرطتم فى يوسف) وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل (فلن أبرح أفارق (الارض) أرض مصر (حتى يأذن لى أبى) بالعود اليه (أو يحكم الله لى) بخلاص أخى (وهو خير الحاكمين) أعدلهم (ارجعوا الى أبيكم فقولوا ياأبانا ان ابنك سرق وماشهدنا) عليه (الا بما علمنا) تيقنا من مشاهدة الصاع فى رحله (وما كنا للغيب) لما غاب عنا حين اعطاء الموثق (حافظين) ولو علمنا أنه يسرق لم نأخذه (واسئل القرية التى كنا فيها) هى مصر أى أرسل الى أهلها فاسألهم (والعير) أى أصحاب العير (التى أقبلنا فيها) وهم قوم من كنعان (وانا لصادقون) فى قولنا فرجعوا اليه وقالوا له ذلك (قال بل سولت) زينت (لكم أنفسكم أمرا) ففعلتموه

بمايدل على دوام الثواب والعقاب فلايجدى له التشبيه (الاماشاء ربك) استثناء من الخلود فى النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف فى صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثانى فانهم مفارقون عن الجنة ايام عذابهم فان التأبيد من مبدأ معين ينتقص باعتبار الابتداء كماينتقص باعتبار الانتهاء وهؤلاء وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بايمانهم لايقال فعلى هذا لم يكن قوله فنهم شقى وسعيد تقسيما صحيحا لان من شرطه ان تكون صفة كل قسم منتفية عن قسيمه لان ذلك الشرط من حيث التقسيم لانفصال حقيقى اومانع من الجمع وههنا المراد اهل الموقف لايخرجون عن القسمين وان حالهم لايخلو عن السعادة والشقاوة وذلك لايمنع اجتماع الامرين فى شخص باعتبارين اولان اهل النار ينقلون منها الى الزمهرير وغيره من العذاب احيانا وكذلك اهل الجنة ينعمون بماهوا على من الجنة كالاتصال بجناب القدس والفوز برضوان الله ولقائه اومن اصل الحكم والمستثنى زمان توقفهم فى الموقف للحساب لان ظاهره يقتضى ان يكونوا فى النار حين يأتى اليوم اومدة لبثهم فى الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود على ماعرفت وقيل هو من قوله لهم فيها زفير و شهيق وقيل الاههنا بمعنى سوى كقولك على الف الا الالفان القديمان والمعنى سوى ماشاء ربك من الزيادة التى لاآخر لها على مدة بقاء السموات والارض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (واما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لاينقطع وتنبيه على ان المراد من الاستثناء فى الثواب ليس الانقطاع ولاجله فرق بين الثواب والعقاب فى التأبيد وقرأ حمزة والكسائى وحفص سعدوا على البناء للمفعول من سعد الله بمعنى اسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد اى اعطوا عطاء اوالحال من الجنة (فلاتك فى مرية) شك بعدما انزل عليك من مآل الناس (مما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين فى انها ضلال مؤد الى مثل ماحل بمن قبلهم ممن قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم اومن حال مايعبدونه فى انه يضر ولاينفع (مايعبدون الا كما يعبد

اتهمهم لما سبق منهم من أمر يوسف (فصبر جميل) صبرى (عسى الله أن يأتينى بهم) بيوسف وأخوبه (جميعا انه هو العليم) بحالى (الحكيم) فى صنعه (وتولى عنهم) تاركا خطابهم (وقال يا أسفى) الالف بدل من ياء الاضافة أى ياحزنى (على يوسف وابيضت عيناه) انمحق سوادهما وبدل بياضا من بكائه (من الحزن) عليه (فهو كظيم) مغموم مكروب لايظهر كربه (قالوا تالله) لا (تفتؤ) تزال (تذكر يوسف حتى تكون حرضا) مشرفا على الهلاك لطول مرضك وهو مصدر يستوى فيه الواحد وغيره (أو تكون من الهالكين) الموتى (قال) لهم (انما أشكو بثى) هو عظيم الحزن الذى لايصبر عليه حتى يبث الى الناس (وحزنى الى الله) لاالى غيره فهو الذى تنفع الشكوى اليه (وأعلم من الله مالا تعلمون) من أن رؤيا يوسف صدق وهو حى ثم قال (يابنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) اطلبوا خبرهما (ولاتيأسوا)

اباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل النهى عن المرية اى هم وآباؤهم سواء فى الشرك اى مايعبدون عبادة الا كعبادة آبائهم اومايعبدون شيئا الامثل ماعبدوه من الاوثان وندبلغك ماحلق آباءهم من ذلك فسيلحقهم مثله لان التماثل فى الاسباب يقتضى التماثل فى المسببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة قبل عليه (وانالموفوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كآبائهم اومن الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام مايوجبه غير منقوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء فى القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعنى كلمة الانظار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بازال مايستحقه المبطل ليتميز به عن المحق (وانهم) وان كفار قومك (لفى شك منه) من القرآن (مريب) موقع للريبة (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتنوين بدل من المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبار اللاصل (لما ليوفينهم ربك اعمالهم) اللام الاولى موطئة للقسم والثانية للتأكيد او بالعكس ومامزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما بالتشديد على ان اصله لمن ما فقلبت النون ميما للادغام فاجتمعت ثلاث ميمات فحذفت اولاهن والمعنى لمن الذين ليوفينهم ربك جزاء اعمالهم وقرئ لما بالتنوين اى جميعا كقوله اكلا لما وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ به (انه بما يعملون خبير) فلا يفوت عنه شئ منه وان خفى (فاستقم كما امرت) لما بين امر المختلفين فى التوحيد والنبوة واطنب فى شرح الوعد والوعيد امر رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاستقامة مثل ماامر بها وهى شاملة للاستقامة فى العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحى وبيان الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تفريط وافراط مفوت للحقوق ونحوها وهى فى غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيبتنى سورة هود (ومن تاب معك) اى ومن تاب من الشرك والكفر وآمن معك وهو عطف على المستكن فى استقم وان لم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه (ولاتطغوا) ولاتخرجوا عما حد لكم (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم عليه وهو فى معنى التعليل للامر والنهى وفى الآية دليل على وجوب اتباع

تقنطوا (من روح الله) رحمته (انه لاييأس من روح الله الا القوم الكافرون) فانطلقوا نحو مصر ليوسف (فلما دخلوا عليه قالوا ياأيها العزيز مسنا وأهلنا الضر) الجوع (وجئنا ببضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل من رآها لرداءتها وكانت دراهم زيوفا أوغيرها (فاوف) أتم (لنا الكيل وتصدق علينا) بالمسامحة عن رداءة بضاعتنا (ان الله يجزى المتصدقين) يثيبهم فرق عليهم وأدركته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم (قال) لهم توبيخا (هل علمتم مافعلتم بيوسف) من الضرب والبيع وغير ذلك (وأخيه) من هضمكم له بعد فراق اخيه (اذ انتم جاهلون) ما يؤل اليه أمر يوسف (قالوا) بعد أن عرفوه لما ظهر من شمائله متثبتين (أئنك) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من) أنعم (الله علينا) بالاجتماع (انه

النصوص من غير تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تميلوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتزيي بزيهم وتعظيم ذكرهم (فتمسكم النار) بركونكم اليهم واذا كان الركون الى من وجد منه مايسمى ظلما كذلك فما ظنك بالركون الى الظالمين اى الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية ابلغ مايتصور فى النهى عن الظلم او التهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التى هى العدل فان الزوال عنها بالميل الى احد طرفى افراط وتفريط فانه ظلم على نفسه اوغيره بل ظلم فى نفسه وقرئ تركنوا فتمسكم النار بكسر التاء على لغة تميم وتركنوا على البناء للمفعول من اركنه (ومالكم من دون الله من اولياء) من انصار يمنعون العذاب عنكم والواو للحال (ثم لاتنصرون) اى ثم لاينصركم الله اذ سبق فى حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم وثم لاستبعاد نصره اياهم وقد اوعدهم بالعذاب عليه واوجبه لهم ويجوز ان يكون منزلا منزلة الفاء لمعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله معذبهم وان غيره لايقدر على نصرهم انتج ذلك انهم لاينصرون اصلا (واقم الصلاة طرفى النهار) غدوة وعشية وانتصابه على الظرف لانه مضاف اليه (وزلفا من الليل) وساعات منه قريبة من النهار فانه من ازلفه اذا قربه وهو جمع زلفة وصلاة الغداة صلاة الصبح لانها اقرب الصلوات من اول النهار وصلاة العشية العصر وقيل الظهر والعصر لان مابعد الزوال عشى وصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفا بضمتين وضمة وسكون كبسر وبسر فى بسرة وزلفى بمعنى زلفة كقربى وقربة (ان الحسنات يذهبن السيئات) يكفرنها وفى الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة مابينهما مااجتنبت الكبائر وفى سبب النزول ان رجلا اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى قد اصبت من امرأة غير انى لم آتها فنزلت (ذلك) اشارة الى قوله فاستقم ومابعده وقيل الى القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعظين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصى (فان الله لايضيع اجر المحسنين) عدل عن المضمر ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على ان الصبر والصلاة احسان وايماء بانه لايعتد بهما دون الاخلاص (فلولا كان) فهلا كان (من القرون من قبلكم اولو بقية) من الرأى والعقل او اولو افضل وانما سمى بقية لان الرجل يستبقى افضل

من يتق) يخف الله (ويصبر على مابناله (فان الله لايضيع أجر المحسنين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر (قالوا تالله لقد آثرك) فضلك (الله علينا) بالملك وغيره (وان) مخففة أى انا (كنا لخاطئين) آثمين فى أمرك فأذللناك (قال لاتثريب عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لانه مظنة التثريب فغيره أولى (يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) وسألهم عن أبيه فقالوا ذهبت عيناه فقال (اذهبوا بقميصى هذا) وهو قميص ابراهيم الذى لبسه حين ألقى فى النار كان فى عنقه فى الجب وهو من الجنة أمره جبريل بارساله وقال ان فيه ريحها ولايلقى على مبتلى الاعوفى (فالقوه على وجه أبى يأت) يصر (بصيرا وأتونى بأهلكم أجمعين ولما فصلت العير) خرجت من عريش مصر (قال أبوهم) لمن حضر من بنيه وأولادهم (انى لأجد ريح يوسف) أوصلته اليه الصبا باذنه تعالى من مسيرة ثلاثة أيام

أو ثمانية أو أكثر (لولا أن
تفندون) تسفهون لصدقتمون
(قالوا) له (تالله انك لفي ضلالك)
خطئك (القديم) من افراطك
في محبته ورجاء لقائه على
بعد العهد (فلما أن) زائدة
(جاء البشير) يهودا بالقميص
وكان قد حمل قميص الدم فاحب
أن يفرحه كما أحزنه (ألقاه)
طرح القميص (على وجهه
فارتد) رجع (بصيرا قال ألم
أقل لكم اني أعلم من الله ما لا
تعلمون قالوا يا أبانا استغفر لنا
ذنوبنا انا كنا خاطئين قال
سوف أستغفر لكم ربي أنه
هو الغفور الرحيم) أخر
ذلك الى السحر ليكون
أقرب الى الاجابة أو الى ليلة
الجمعة ثم توجهوا الى مصر
وخرج يوسف والاكابر
لتلقيهم (فلما دخلوا على
يوسف) في مضربه (آوى)
ضم (اليه أبويه) أباه وأمه
أو خالته (وقال) لهم
(ادخلوا مصر ان شاء الله
آمنين) فدخلوا وجلس
يوسف على سريره (ورفع
أبويه) أجلسهما معه (على

مايجرحه ومنه يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم و يجوز ان يكون
مصدرا كالتقية اى ذووا بقاء على انفسهم وصيانة لها من العذاب
و يؤيده انه قرئ بقية وهى المرة من مصدر بقاه يبقيه اذا راقبه
(ينهون عن الفساد فى الارض الاقليلا ممن انجينا منهم) لكن قليلا منهم
انجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفى
اللازم للتحضيض (واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه) اى ما انعموا فيه من
الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين)
كافرين كأنه اراد ان يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فشو
الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهى عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع
عطف على مضمر دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع
الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض وقرئ واتبع اى واتبعوا
جزاء ما اترفوا فيكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة ويعضده تقدم
الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) بشرك (واهلها مصلحون) فيما
بينهم لا يضمون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفرط رحمته ومسامحته فى حقوقه
ومن ذلك قدم الفقهاء عند تزاحم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الكفر
ولا يبقى مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) مسلمين كلهم وهو دليل
ظاهر على ان الامر غير الارادة وانه تعالى لم يرد الايمان من كل واحد وان ما اراده
يجب وقوعه (ولا يزالون مختلفين) بعضهم على الحق و بعضهم على الباطل
لاتكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا (الا من رحم ربك) الا ناسا هداهم الله
من فضله فاتفقوا على ما هو اصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم)
ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة او اليه والى
الرحمة وان كان لمن فالى الرحم (وتمت كلمة ربك) وعيده او قوله للملائكة
(لأملأن جهنم من الجنة والناس) اى من عصاتهما (اجمعين) او منهما
اجمعين لا من احدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من انباء الرسل)
نخبرك به (ما نثبت به فؤادك) بيان لكلا او بدل منه وفائدته التنبيه على
المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على
اداء الرسالة واحتمال اذى الكفار اومفعول وكلا منصوب على المصدر
بمعنى كل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك ما نثبت به فؤادك من انباء
الرسل (وجاءك فى هذه) السورة او الانباء المقتصة عليك (الحق) ماهو

حق (وموعظة وذكرى للمؤمنين) اشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للذين لايؤمنون اعملوا على مكانتكم) على حالكم (انا عاملون) على حالنا (وانتظروا) بنا الدوائر (انا منتظرون) ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم (ولله غيب السموات والارض) خاصة لايخفى عليه خافية مما فيهما (واليه يرجع الامر كله) فيرجع لامحالة امرهم وامرك اليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وفى تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما ينفع العابد (وما ربك بغافل عما تعملون) انت وهم فيجازى كلا ما يستحقه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء هنا وفى آخر النمل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وابراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى

(سورة يوسف عليه السلام مكية وآيها مائة واحدى عشر)

(قيل الا ثلث آيات من اولها)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر تلك آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى آيات السورة وهى المراد بالكتاب اى تلك الآيات آيات السورة الظاهر امرها فى الاعجاز او الواضحة معانيها او المبينة لمن تدبرها انها من عند الله او لليهود ما سألوا اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا عليه السلام لم انتقل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت (انا انزلناه) اى الكتاب (قرآنا عربيا) سمى البعض قرآنا لانه فى الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما للكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو فى نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا او حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له او حال من الضمير فيه او حال بعد حال وفى كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لانزاله بهذه الصفة اى انزلناه مجموعا او مقروا بلغتكم كى تفهموه وتحيطوا بمعانيه او تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا ان اقتصاصه كذلك ممن لم يتعلم القصص معجز لايتصور الا بالايحاء (نحن نقص عليك احسن القصص) احسن الاقتصاص لانه اقتص على ابدع الاساليب او احسن ما يقص لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر فعل بمعنى مفعول كالنقض والسلب واشتقاقه من قص اثره اذا تبعه (بما اوحينا) اى بايحائنا (اليك هذا القرآن)

العرش) السرير (وخروا) أى أبواه واخوته (له سجدا) سجودا انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم فى ذلك الزمان (وقال يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد احسن بى) الى (اذ أخرجنى من السجن) لم يقل من الجب تكرما لئلا تخجل اخوته (وجاء بكم من البدو) البادية (من بعد أن نزغ) أفسد (الشيطان بينى وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم) بخلقه (الحكيم) فى صنعه وأقام عنده أبوه أربعا وعشرين سنة أو سبع عشرة سنة وكانت مدة فراقه ثمانى عشرة أو أربعين أو ثمانين سنة وحضره الموت فوصى يوسف أن يحمله ويدفنه عند أبيه فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وأقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ولما تم أمره وعلم أنه لا يدوم تاقت نفسه الى الملك الدائم فقال (رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا (فاطر) خالق (السموات

يعني السورة ويجوزان يجعل هذا مفعول نقص على ان احسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقرع سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى وان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (اذقال يوسف) بدل من احسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتمال اومنصوب باضمار اذكرو يوسف عبرى ولوكان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لاعلى انه مضارع بنى للمفعول اوالفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بعجمته (لابيه) يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وعنه عليه الصلاة والسلام الكريم ابن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام (ياابت) اصله يابى فعوض الياء تاء التأنيث لتناسبهما فى الزيادة ولذلك قلبها هاء فى الوقف ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وكسروها لانها عوض حرف يناسبها وفتحها ابن عامر فى كل القرآن لانها حركة اصلها اولانه كان ياابتا لحذف الالف وبقى الفتحة وانما جاز ياابتا ولم يجز ياابتى لانه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (انى رأيت) من الرؤيا لامن الرؤية لقوله لاتقصص رؤياك ولقوله هذا تأويل رؤياى من قبل (احد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى تعالى عليه وسلم فقال اخبرنى يامحمد عن النجوم التى رآهن يوسف فسكت فنزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا اخبرتك فهل تسلم قال نعم قال جربان والطارق والذيال وقانس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذوالكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها (رأيتهم لى ساجدين) استئناف لبيان حالهم التى رآهم عليها فلاتكرير وانما اجريت مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم (قال يابنى) تصغيرابن صغره للشفقة اولصغر السن لانه كان ابن اثنتى عشرة سنة وقرأ حفص هنا وفى الصافات بفتح الياء (لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا) فيحتالوا لاهلاكك حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ويفوقه

والارض أنت وليى) متولى مصالحى (فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين) من آبائى فعاش بعد ذلك أسبوعا أوأكثر ومات وله مائة وعشرون سنة وتشاح المصريون فى قبره فجعلوه فى صندوق من مرمر ودفنوه فى أعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لاانقضاء لملكه (ذلك) المذكور من أمر يوسف (من أنباء الغيب) أخبار ماغاب عنك يامحمد (نوحيه اليك وما كنت لديهم) لدى اخوة يوسف (اذأجمعوا أمرهم) فى كيده أى عزموا عليه (وهم يمكرون) به أى لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحى (وما أكثر الناس) أى أهل مكة (ولو حرصت) على ايمانهم (بمؤمنين ومانسألهم عليه) أى القرآن (من أجر) تأخذه (ان) ما (هو) أى القرآن (الا ذكر) عظة (للعالمين وكائن) وكم (من آية) دالة على وحدانية الله

على اخوته فخاف عليه حسد هم وبغيهم والرؤيا كالرؤية غيرانها مختصة بمايكون فى النوم ففرق بينهما بحرف التأنيث كالقربة والقربى وهى انطباع الصورة المنحدرة من افق المتخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن ادنى فراغ فتتصور بمافيهامما يليق بهامن المعانى الحاصلة هناك ثم ان المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لايكون التفاوت الابالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والااحتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهومتعد بنفسه لتضمنه معنى فعل يعدى به تأكيداو لذلك اكد بالمصدر وعلل بقوله (ان الشيطان للانسان عدومبين) ظاهر العداوة كمافعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يألوا جهدافى تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد (وكذلك) اى وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكمال نفس (يجتبيك ربك) للنبوة والملك اولامور عظام والاجتباء من جبيت الشئ اذا حصلته لنفسك (ويعلمك) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك (من تأويل الاحاديث) من تعبير الرؤيا لانها احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس او الشيطان ان كانت كاذبة اومن تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهواسم للحديث كاباطيل اسم جمع للباطل (ويتم نعمته عليك) بالنبوة اوبان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى ال يعقوب) يريد به سائر بنيه ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب اونسله (كما اتمها على ابويك) بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى اسحق بانقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم (من قبل) اى من قبلك اومن قبل هذا الوقت (ابراهيم واسحق) عطف بيان لابويك (ان ربك عليم) بمن يستحق الاجتباء (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغى (لقدكان فى يوسف واخوته) اى فى قصتهم (ايات) دلائل قدرة الله وحكمته اوعلامات نبوتك وقرأ ابن كثير اية (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته علاته العشرة وهم يهوذا وروبيل وشمعون ولاوى وريالون ويشجر ودينة من بنت خالته ليا تزوجها يعقوب اولا فلما توفيت تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما

(فى السموات والارض يمرون عليها) يشاهدونها (وهم عنها معرضون) لايتفكرون فيها (ومايؤمن اكثرهم بالله) حيث يقرون بأنه الخالق الرازق (الاوهم مشركون) به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون فى تلبيتهم لبيك لاشريك لك الاشريكا هو لك تملكه ومامالك يعنونها (أفامنوا أن تأتيهم غاشية) نقمة تغشاهم (من عذاب الله اوتأتيهم الساعة بغتة) فجاة (وهم لايشعرون) بوقت اتيانها قبله (قل) لهم (هذه سبيلى) وفسرها بقوله (أدعوالى) دين (الله على بصيرة) حجة واضحة (أنا ومن اتبعنى) آمن بى عطف على أنا المبتدا المخبر عنه بماقبله (وسبحان الله) تنزيها عن الشركاء (وما انا من المشركين) من جملة سبيله أيضا (وماأرسلنا من قبلك الارجالا يوحى) وفى قراءة بالنون وكسر الحاء (اليهم) لاملائكة (من أهل القرى) الامصار لانهم أعلم وأحلم بخلاف أهل البوادى لجفائهم وجهلهم (أفلم يسيروا)

حينئذ واربعة آخرون دان ويفتالى وجاد واشر من سريتين زلفة وبلهة اذقالوا ليوسف واخوه) بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (احب الى ابينامنا) وحده لان افعل من لايفرق فيه بين الواحد ومافوقه والمذكر ومايقابله بخلاف اخويه فان الفرق واجب فى المحلى جائز فى المضاف (ونحن عصبة) والحال انا جماعة اقوياء احق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا سموا بذلك لان الامور تعصب بهم (ان ابانا لفى ضلال مبين) لتفضيله المفضول اولترك التعديل فى المحبة روى انه كان احب اليه لما يرى فيه من المخايل وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له (اقتلوا يوسف) من جملة المحكى بعد قوله اذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الامن قال لاتقتلوا يوسف وقيل انما قاله شمعون اودان ورضى به الآخرون (اواطرحوه ارضا) منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وابهامها ولذلك نصبت كالظروف المبهمة (يخل لكم وجه ابيكم) جواب الامر والمعنى يصف لكم وجه ابيكم فيقبل بكليته عليكم ولايلتفت عنكم الى غيركم ولاينازعكم فى محبته احد (وتكونوا) جزم بالعطف على يخل اونصب باضماران (من بعده) من بعد يوسف والفراغ من امره اوقتله اوطرحه (قوما صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جنيتم اوصالحين مع ابيكم يصلح مابينكم وبينه بعذر تمهدونه اوصالحين فى امور دنياكم فانه ينتظم لكم بعده بخلووجه ابيكم (قال قائل منهم) يعنى يهوذا وكان احسنهم فيه رأيا وقيل روبيل (لاتقتلوا يوسف) فان القتل عظيم (والقوه فى غيابة الجب) فى قعره سمى بها لغيبته عن اعين الناظرين وقرأ نافع فى غيابات الجب فى الموضعين على الجمع كأنه لتلك الجب غيابات وقرئ غيبة وغيابات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذى يسيرون فى الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتى اوان كنتم على ان تفعلوا مايفرق بينه وبين ابيه (قالوا ياابانا مالك لاتأمنا على يوسف) لم تخافنا عليه (وانا له لناصحون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير ارادوا به استنزاله عن رأيه فى حفظه منهم لما تنسم من حسدهم والمشهورة تأمنا بالادغام باشمام وعن نافع ترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام لانهما من كلمتين وتيمنا

أى أهل مكة (فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) اى آخر أمرهم من اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم (ولدار الآخرة) أى الجنة (خير للذين اتقوا) الله (أفلا يعقلون) بالياء والتاء أى ياأهل مكة هذا فتؤمنون (حتى) غاية لمادل عليه وما أرسلنا من قبلك الارجالا أى فتراخى نصرهم حتى (اذا استيأس) يئس (الرسل وظنوا) أيقن الرسل (انهم قد كذبوا) بالتشديد تكذيبا لاايمان بعده والتخفيف اى ظن الامم أن الرسل اخلفوا ماوعدوا به من النصر (جاءهم نصرنا فنجى) بنونين مشدد اومخففا وبنون مشدد اماض (من نشاء ولايرد بأسنا) عذابنا (عن القوم المجرمين) المشركين (لقد كان فى قصصهم) اى الرسل (عبرة لأولى الالباب) اصحاب العقول (ماكان) هذا القرآن (حديثا يفترى) يختلق (ولكن) كان (تصديق الذى بين يديه)

بكسر التاء (ارسله معنا غدا) الى الصحراء (نرتع) نتسع في اكل الفواكه
ونحوها من الرتعة وهي الخصب (ونلعب) بالاستباق والانتضال وقرأ
ابن كثير نرتع بكسر العين على انه من ارتعى يرتعي ونافع بالكسر والياء
فيه وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل
الى يوسف وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع
على الابتداء (وانا له لحافظون) ان يناله مكروه (قال اني ليحزنني
ان تذهبوا به) لشدة مفارقته علي وقلة صبري عنه (واخاف يأكله الذئب
لان الارض كانت مذأبة وقيل رأى في المنام ان الذئب قد شد على يوسف
وكان يحذره وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع برواية قالون وابو عمرو
وقفا وعاصم وابن عامر وحمزة درجا واشتقاقه من تذأبت الريح اذا هبت من كل
جهة (وانتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب اولقلة اهتمامكم بحفظه
(قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه
(انا اذا لخاسرون) ضعفاء مغبونون او مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار
والواو في ونحن للحال (فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب)
وعزموا على القائه فيها والبئر بئر بيت المقدس او بئر بارض الاردن او بين مصر
ومدين اوعلى ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب عليه السلام وجواب لما محذوف
مثل فعلوا به مافعلوا من الاذى فقد روى انهم لما برزوا به الى الصحراء اخذوا
يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا
اما عاهدتموني ان لاتقتلوه فاتوا به الى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها
فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا على ابيهم فقال
يا اخوتاه ردوا علي قميصي اتوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس
والقمر يلبسوك ويؤنسوك فلما بلغ نصفها القوه وكان فيها ماء فسقط
ثم أوى الى صخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه جبرائيل عليه السلام بالوحي
كما قال (واوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مراهقا اوحي اليه في
صغره كما اوحي الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه
السلام حين القي في النار وجرد عن ثيابه فاتاه جبريل بقميص من حرير الجنة
فالبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في تميمة علقها
بيوسف فاخرجه جبريل عليه السلام والبسه اياه (لتنبئنهم بامرهم هذا)
لتحدثنهم بما فعلوا بك (وهم لايشعرون) انك يوسف لعلو شأنك وبعده

قبله من الكتب (وتفصيل)
تبين (كل شئ) يحتاج اليه
في الدين (وهدى) من
الضلالة (ورحمة لقوم
يؤمنون) خصوا بالذكر
لانتفاعهم به دون غيرهم
(سورة الرعد مكية الا ولا يزال
الذين كفروا الآية ويقول
الذين كفروا لست مرسلا
الآية أو مدنية الا ولو أن
قرآنا الآيتين ثلاث أو أربع
أو خمس أو ست وأربعون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(المر) الله أعلم بمراده
بذلك (تلك) هذه الآيات
(آيات الكتاب) القرآن
والاضافة بمعنى من (والذي
أنزل اليك من ربك) أي
القرآن مبتدأ وخبره (الحق)
لاشك فيه (ولكن أكثر
الناس) أي أهل مكة
(لا يؤمنون) بانه من عنده
تعالى (الله الذي رفع
السموات بغير عمد ترونها)
أي العمد جمع عماد وهو
الاسطوانة وهو صادق
بأن لاعمد أصلا (ثم استوى
على العرش) استواء يليق به
(وسخر) ذلل (الشمس
والقمر كل) منهما (يجري)

عن اوهامهم وطول العهد المغير للحلى والهيئات وذلك اشارة الى ماقال لهم
بمصر حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون بشره بما يؤول
اليه امره ايناسا له وتطييبا لقلبه وقيل وهم لايشعرون متصل باوحينا اى
آنسناه بالوحى وهم لايشعرون ذلك (وجاؤا اباهم عشاء) آخر النهار
وقرئ عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع اعشى اى
عشوا من البكاء (يبكون) متباكين روى انه لما سمع بكاءهم فزع وقال مالكم
يابنى واين يوسف (قالوا ياابانا انا ذهبنا نستبق) نتسابق فى العدو وفى الرمى
وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل (وتركنا يوسف
عند متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين)
لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف (وجاؤا على قميصه بدم كذب) اى
ذى كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة
وقرئ بالنصب على الحال من الواو اى جاؤا كاذبين وكدب بالدال غير
المعجمة اى كدر اوطرى وقيل اصله البياض الخارج على اظفار الاحداث
فشبه به الدم اللاصق القميص وعلى قميصه موضع النصب على الظرف
اى فوق قميصه اوعلى الحال من الدم ان جوز تقديمه على المجرور روى
انه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل عن قميصه فاخذه والقاه على وجهه
وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال مارأيت كاليوم ذئبا احلم
من هذا اكل ابنى ولم يمزق عليه قميصه ولذلك (قال بل لكم انفسكم امرا)
اى سهلت لكم انفسكم وهونت فى اعينكم امرا عظيما من السول وهو الاسترخاء
(فصبر جميل) اى فامرى صبر جميل او فصبر جميل اجمل وفى الحديث الصبر الجميل
الذى لاشكوى فيه اى الى الخلق (والله المستعان على ماتصفون) على
احتمال ماتصفونه من هلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبائهم
ان صح (وجاءت سيارة) رفقة يسيرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا
من الجب وكان ذلك بعد ثلاثة ايام من القائه فيه (فارسلوا واردهم) الذى
يرد الماء ويستقى لهم وكان مالك بن ذعر الخزاعى (فادلى دلوه) فارسلها
فى الجب ليملأها فتدلى بها يوسف فلما رآه (قال يابشرى هذا غلام)
نادى البشرى بشارة لنفسه اولقومه كأنه قال تعالى فهذا اوانك وقيل
هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يابشراى
بالاضافة وقرئ يابشرى بالادغام وهو لغة وبشراى بالسكون على قصد

فى فلكه (لاجل مسمى) يوم
القيامة (يدبر الامر)
يقضى أمر ملكه (يفصل)
يبين (الآيات) دلالات قدرته
(لعلكم) يا أهل مكة
(بلقاء ربكم) بالبعث
(توقنون وهو الذى مد)
بسط (الارض وجعل) خلق
(فيها رواسى) جبالا ثوابت
(وأنهارا ومن كل الثمرات
جعل فيها زوجين اثنين)
من كل نوع (يغشى)
يغطى (الليل) بظلمته
(النهار ان فى ذلك) المذكور
(لآيات) دلالات على
وحدانيته تعالى (لقوم
يتفكرون) فى صنع الله (وفى
الارض قطع) بقاع مختلفة
(متجاورات) متلاصقات
فمنها طيب وسبخ وقليل الريع
وكثيره وهو من دلائل
قدرته تعالى (وجنات)
بساتين (من أعناب وزرع)
بالرفع عطفا على جنات والجر
على أعناب وكذا قوله
(ونخيل صنوان) جمع
صنو وهى النخلات يجمعها
اصل واحد وتتشعب
فروعها (وغير صنوان)
منفردة (تسقى) بالتاء أى

الوقف (واسروه) اى الوارد واصحابه من سائر الرفقة وقيل اخفوا امره وقالوا لهم دفعه الينا اهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لاخوة يوسف وذلك لان يهوذا كان يأتيه بالطعام كل يوم فاتاه يومئذ فلم يجده فيها فاخبر اخوته فاتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا ابق منا فاشتروه فسكت يوسف مخافة ان يقتلوه (بضاعة) نصب على الحال اى اخفوه متاعا للتجارة واشتقاقه من البضع فانه مابضع من المال للتجارة (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه اسرارهم او صنيع اخوة يوسف بابيهم واخيهم (وشروه) وباعوه وفى مرجع الضمير الوجهان او اشتروه من اخوته (بثمن بخس) مبخوس لزيفه او نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون مابلغ الاوقية ويعدون مادونها قيل كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين (وكانوا فيه) فى يوسف (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير فى كانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرفقة وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط للشئ متهاون به خائف عن انتزاعه مستعجل فى بيعه وان كانوا متبايعين فلانهم اعتقدوا انه ابق وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذى فهو متعلق بمحذوف يبينه الزاهدين لان متعلق الصلة لايتقدم على الموصول (وقال الذى اشتراه من مصر) وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر واسمه قطفير او اطفير وكان الملك يومئذ زيان بن الوليد العملقى وقد آمن بيوسف عليه السلام ومات فى حياته وقيل كان فرعون موسى عاش اربعمائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث فى منزله ثلث عشر سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين واختلف فيما اشتراه به من جعل شراه غير الاول فقيل عشرون دينارا او زوجا نعل وثوبان ابيضان وقيل ملاؤه فضة وقيل ذهبا (لامرأته) راعيل او زليخا (اكرمى مثواه) اجعلى مقامه عندنا كريما اى حسنا والمعنى احسنى تعهده (عسى ان ينفعنا) فى ضياعنا واموالنا ونستظهر به فى مصالحنا (او نتخذه ولدا) نتبناه وكان عقيما لماتفرس فيه من الرشد ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز

الجنات وما فيها والياء أى المذكور (بماء واحد ونفضل) بالنون والياء (بعضها على بعض فى الاكل) بضم الكاف وسكونها فمن حلو وحامض وهو من دلائل قدرته تعالى (ان فى ذلك) المذكور (لآيات لقوم يعقلون) يتدبرون (وان تعجب) يا محمد من تكذيب الكفار لك (فعجب) حقيق بالعجب (قولهم) منكرين للبعث (أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد) لان القادر على انشاء الخلق وماتقدم على غير مثال قادر على اعادتهم وفى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركها وفى قراءة بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى واخرى عكسه (أولئك كفروا بربهم وأولئك الاغلال فى اعناقهم وأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) * ونزل فى استعجالهم العذاب استهزاء (ويستعجلونك بالسيئة) العذاب (قبل الحسنة)

مصروا بنة شعيب التي قالت ياابت استأجره وابو بكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكما مكنا محبته في قلب العزيز اوكما مكناه منزله اوكما انجيناه وعطفنا عليه العزيز مكناه له فيها (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) عطف على مضمر تقدير ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه اى كان القصد في انجائه وتمكينه الى ان يقيم العدل ويدبر امور الناس وليعلم معاني كتب الله واحكامه فينفذها اوتعبير المنامات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستعد لها ويشتغل بتدبيرها قبل ان تحل كما فعل لسنينه (والله غالب على امره) لايرده شئ ولاينازعه فيما يشاء اوعلى امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئا واراد الله غيره فلم يكن الامااراده (ولكن اكثر الناس لايعلمون) ان الامر كله بيده اولطائف صنعه وخفايا لطفه (ولما بلغ اشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقف مابين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدأه بلوغ الحلم (اتيناه حكما) اى حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل اوحكما بين الناس (وعلما) يعني علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على انه تعالى انما اتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه في عنفوان امره (وراودته التي هو في بيتها عن نفسه) طلبت منه وتمحلت ان يواقعها من راد يرود اذاجاء وذهب لطلب شئ ومنه الرائد (وغلقت الابواب) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير او للمبالغة في الايثاق (وقالت هيت لك) اى اقبل وبادر اوتهيأت والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كاين واللام للتبيين كالتي في سقيا لك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهي لغة فيه وقرأ هشام كذلك الا انه يهمزها وقد روى عنه ضم التاء وقرئ هيت كجير وهئت كجئت من هاء يهيئ اذاتهيأ وعلى هذا فاللام من صلته (قال معاذ الله) اعوذ بالله معاذا (انه) اى الشأن (ربي احسن مثواى) سيدي قطفير احسن تعهدي اذقال لك في اكرمي مثواه فاجزاؤه ان اخونه في اهله وقيل الضمير لله تعالى اى انه خالقي واحسن منزلتي بان عطف على قلبه فلااعصيه (انه لايفلح الظالمون) المجازون الحسن بالسيئ وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزاني والمزني باهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت مخالطته وقصد مخالطتها والهم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي اذاهم بشئ امضاه والمراد بهمه عليه السلام ميل

الرحمة (وقد خلت من قبلهم المثلات) جمع المثلة بوزن السمرة اى عقوبات امثالهم من المكذبين افلا يعتبرون (وان ربك لذو مغفرة للناس على) مع (ظلمهم) والالم يترك على ظهرها دابة (وان ربك لشديد العقاب) لمن عصاه (ويقول الذين كفروا لولا) هلا (انزل عليه) على محمد (آية من ربه) كالعصا واليد والناقة قال تعالى (انما انت منذر) مخوف الكافرين وليس عليك اتيان الآيات (ولكل قوم هاد) نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الآيات لابما يقترحون (الله يعلم ماتحمل كل انثى) من ذكر وانثى وواحد ومتعدد وغير ذلك (وماتغيض) تنقص (الارحام) من مدة الحمل (وماتزداد) منه (وكل شئ عنده بمقدار) بقدر واحد لايتجاوزه (عالم الغيب والشهادة) ماغاب وماشوهد (الكبير) العظيم (المتعال) على خلقه بالقهر بياء ودونها (سواء منكم) في علمه

الطبع ومنازعة الشهوة لاالقصد الاختياري وذلك ممالا يدخل تحت التكليف
بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام
هذا الهم اومشارفه الهم كقولك قتلته لولم اخف الله (لولا ان رأى برهان
ربه) فى قبح الزنى وسوء مغبته لخالطها لشبق الغلمة وكثرة المبالغة ولا يجوز
ان يجعل وهم بها جواب لولا فانها فى حكم ادوات الشرط فلا يتقدم عليها
جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه السلام وقيل
تمثل له يعقوب عاضا على انامله وقيل قطفير وقيل نودي يا يوسف انت
مكتوب فى الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) اى مثل ذلك التثبيت
ثبتناه اوالامر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء)
الزنى (انه من عبادنا المخلصين) الذين اخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن
كثير وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر فى كل القرآن اذا كان فى اوله
الالف واللام اى الذين اخلصوا دينهم لله (واستبقا الباب) اى تسابقا
الى الباب فحذف الجار اوضمن الفعل معنى الابتدار وذلك ان يوسف فرمنها
ليخرج واسرعت وراءه لتمنعه الخروج (وقدت قميصه من دبر) اجتذبته
من ورائه فانقد قميصه والقد الشق طولا والقط الشق عرضا (والفيا
سيدها) وصادفا زوجها (لدى الباب قالت ما جزاء من اراد باهلك سوأ
الا ان يسجن اوعذاب اليم) ايهاما بانها فرت منه تبرئة لساحتها عند
زوجها وتغييره على يوسف واغراءه به انتقاما منه وما نافية اواستفهامية
بمعنى اى شئ جزاؤه الا السجن (قال هى راودتنى عن نفسى) طالبتنى
بالمواتاة وانما قال دفعا لما عرضته له من السجن والعذاب الاليم ولو لم
تكذب عليه لماقاله (وشهد شاهد من اهلها) قيل ابن عمها وقيل ابن خال
لها وكان صبيا فى المهد وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تكلم اربعة
صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن
مريم عليه السلام وانما القى الشهادة على لسان اهلها لتكون الزم عليها
(ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على
انها قدت قميصه من قدامه بالدفع عن نفسها اوانه اسرع خلفها
فتعثر بذيله فانقد جيبه (وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من
الصادقين) لانه يدل على انها تبعته فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية
محكية على ارادة القول اوعلى ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة

تعالى (من أسر القول ومن
جهر به ومن هو مستخف) مستتر
(بالليل) بظلامه (وسارب)
ظاهر بذهابه فى سربه أى طريقه
(بالنهار له) للانسان
(معقبات) ملائكة تعتقبه
(من بين يديه) قدامه (ومن
خلفه) ووراءه (يحفظونه من
أمر الله) أى بامره من الجن
وغيرهم (ان الله لا يغير ما
بقوم) لا يسلبهم نعمته (حتى
يغيروا ما بأنفسهم) من الحالة
الجميلة بالمعصية (واذا
أراد الله بقوم سوأ) عذابا
(فلا مرد له) من المعقبات
ولا غيرها (ومالهم) لمن
أراد الله بهم سوأ (من دونه)
أى غير الله (من) زائدة
(وال) يمنعه عنهم (هو الذى
يريكم البرق خوفا) للمسافرين
من الصواعق (وطمعا)
للمقيم فى المطر (وينشئ)
يخلق (السحاب الثقال)
بالمطر (ويسبح الرعد) هو
ملك موكل بالسحاب يسوقه
ملتبسا (بحمده) أى
يقول سبحان الله وبحمده
(و) يسبح (الملائكة من
خيفته) أى الله (ويرسل

لانها ادت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره
قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنن على باحسانك
امنن عليك باحسانى لك السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما
قطعا عن الاضافة كقبل و بعد بالفتح كأنهما جعلا علمين للجهتين فمنعا
الصرف و بسكون العين (فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه) اى
ان قولك ماجزاء من اراد باهلك سوءا اوان السوء اوان هذا الامر (من كيدكن
من حيلتكن والخطاب لها ولامثالها ولسائر النساء (ان كيدكن عظيم)
فان كيد النساء الطف واعلق بالقلب واشد تأثيرا فى النفس ولانهن
يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة (يوسف) حذف منه
حرف النداء لقربه وتفطنه للحديث (اعرض عن هذا) اكتمه ولاتذكره
(واستغفرى لذنبك) يا راعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين
من خطئ اذا اذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هى اسم جمع
امرأة وتأنيثه بهذا الاعتبار غير حقيقى ولذلك جرد فعله وضم النون لغة
فيها (فى المدينة) ظرف لقال اى اشعن الحكاية فى مصر او صفة نسوة
وكن خمسا زوجة الحاجب والساقى والخباز والسجان وصاحب الدواب
(امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه) تطلب مواقعة غلامها اياها والعزيز
بلسان العرب الملك واصل فتى فتى لقولهم فتيان والفتوة شاذة (قد شغفها
حبا) شق شغاف قلبها وهو حجابه حتى وصل الى فؤادها حبا ونصبه على
التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شعفها من شعف البعير اذا هنأه بالقطران
فاحرقه (انا لنراها فى ضلال مبين) فى ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب
(فلما سمعت بمكرهن) باغتيابهن وانما سماه مكرا لانهن اخفينه كما يخفى الماكر
مكره اوقلن ذلك لتريهن يوسف اولانها استكتمتهن سرها فافشينه عليها
(ارسلت اليهن) تدعوهن قيل دعت اربعين امرأة فيهن الخمس
المذكورات (واعتدت لهن متكأ) ماتتكئ عليه من الوسائد (وآتت كل
واحدة منهن سكينا) حتى يتكئن والسكاكين بايديهن فاذا خرج عليهن
يبهتن و يشغلن عن نفوسهن فتقع ايديهن على ايديهن فيقطعنها فيبكتن
بالحجة اويهاب يوسف من مكرها اذا خرج وحده على اربعين نسوة
فى ايديهن الخناجر وقيل متكأ طعاما اومجلس طعام فانهم كانوا يتكئون
للطعام والشراب ترفا ولذلك نهى عنه قال جميل * فظللنا بنعمة واتكأنا *

الصواعق) وهى نار تخرج
من السحاب (فيصيب بها
من يشاء) فيحرقه نزل
فى رجل بعث اليه النبى صلى
الله عليه وسلم من يدعوه
فقال من رسول الله وما الله
أمن ذهب هو أم فضة أم
نحاس فنزلت به صاعقة
فذهبت بقحف رأسه (وهم)
أى الكفار (يجادلون)
يخاصمون النبى صلى الله عليه
وسلم (فى الله وهو شديد
المحال) القوة أو الاخذ (له)
تعالى (دعوة الحق) أى
كلمته وهى لا اله الا الله (والذين
يدعون) بالياء والتاء يعبدون
(من دونه) أى غيره وهم
الاصنام (لا يستجيبون لهم
بشئ) مما يطلبونه (الا)
استجابة (كباسط) أى
كاستجابة باسط (كفيه الى الماء)
على شفير البئر يدعوه (ليبلغ
فاه) بارتفاعه من البئر اليه
(وماهو ببالغه) أى فاه أبدا
فكذلك ماهم بمستجيبين لهم
(ومادعاء الكافرين) عبادتهم
الاصنام أوحقيقة الدعاء
(الا فى ضلال) ضياع (ولله
يسجد من فى السموات والارض
طوعا) كالمؤمنين (وكرها)

وشربنا الحلال من قلله * وقيل المتكأ طعام يحز حزا كأن القاطع يتكئ عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهمزة ومتكاء باشباع الفتحة كمنتزاح ومتكا وهو الاترج اوما يقطع من متك الشئ اذا بتكه ومتكاء من تكئ يتكأ اذا اتكئ (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه اكبرنه) عظمنه وهبن حسنه الفائق وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلألؤ وجهه على الجدران وقيل اكبرن بمعنى حضن من اكبرت المرأه اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحيض والهاء ضمير للمصدر اوليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام اى حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي * خف الله واستر ذا الجمال ببرقع * فان لحت حاضت فى الخدور العواتق * (وقطعن ايديهن) جرحنها بالسكاكين من فرط الدهشة (وقلن حاش لله) تنزيها لله من صفات العجز وتعجبا من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قرأه ابو عمرو فى الدرج فحذفت الفه الاخيرة تخفيفا وهو حرف يفيد معنى التبرئة فى باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما فى قولك سقيا لك وقرئ حاشا الله بغير لام بمعنى برآءة الله وحاشا لله بالتنوين على تنزيله منزلة المصدر وقيل حاشا فاعل من الحشا الذى هو الناحية وفاعله ضمير يوسف اى صار فى ناحية لله مما يتوهم فيه (ماهذا بشرا) لان هذا الجمال غير معهود للبشر وهو على لغة الحجاز فى اعمال ما عمل ليس لمشاركتها فى نفى الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى اى بعبد مشترى لئيم (ان هذا الا ملك كريم) فان الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة اولان جماله فوق جمال البشر ولا يفوقه فيه الا الملك (قالت فذلكن الذى لمتنني فيه) اى فهو ذلك العبد الكنعانى الذى لمتنني فيه بالافتتان به قبل ان تتصورنه حق تصوره ولو صورتنه بما عاينتن لعذرتنني اوفهذا هو الذى لمتنني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا لمنزلة المشار اليه (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع طلبا للعصمة اقرت لهن حين عرفت انهن يعذرنها كى يعاونها على الانة عريكته (ولئن لم يفعل ما آمره) اى ما آمر به فحذف الجار او امرى اياه بمعنى موجب امرى فيكون الضمير ليوسف عليه السلام (ليسجنن وليكونا من الصاغرين) من الاذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا وقرئ ليكونن وهو يخالف

كالمنافقين ومن أكره بالسيف (و) يسجد (ظلالهم بالغدو) البكر (والآصال) العشايا (قل) يا محمد لقومك (من رب السموات والارض قل الله) ان لم يقولوه لاجواب غيره (قل) لهم (أفاتخذتم من دونه) أى غيره (اولياء) أصناما تعبدونها (لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) وتركتم مالكهما استفهام توبيخ (قل هل يستوى الاعمى والبصير) الكافر والمؤمن (أم هل تستوى الظلمات) الكفر (والنور) الايمان (ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق) اى خلق الشركاء بخلق الله (عليهم) فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم استفهام انكار اى ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق (قل الله خالق كل شئ) لا شريك له فى العبادة (وهو الواحد القهار) لعباده ثم ضرب مثلا للحق والباطل فقال (أنزل) تعالى (من السماء ماء) مطرا (فسالت اودية بقدرها) بمقدار ملئها (فاحتمل السيل زبدا رابيا) عاليا عليه

خط المصحف لان النون كتبت فيه بالالف كنسفعا على حكم الوقف وذلك
في الخفيفة لشبهها بالتنوين (قال رب السجن) وقرأ يعقوب بالفتح على
المصدر (احب الي مما يدعونني اليه) اي آثر عندي من مواتاتها نظرا الى
العاقبة وان كان هذا مما تشتهيه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة
اليهن جميعا لانهن خوفنه من مخالفتها وزين له مطاوعتها او دعونه الى
انفسهن وقيل انما ابتلي بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسأل الله
العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على من كان يسأل
الصبر (والا تصرف) وان لم تصرف (عني كيدهن) في تحبيب ذلك الي
وتحسينه عندي بالتثبيت على العصمة (اصب اليهن) امل الى اجابتهن او الى
انفسهن بطبعي ومقتضى شهوتي والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبا لان
النفوس تستطيبها وتميل اليها وقرئ اصب من الصبابة وهي الشوق
(واكن من الجاهلين) من السفهاء بارتكاب ما يدعونني اليه فان الحكيم
لا يفعل القبيح او من الذين لا يعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء
(فاستجاب له ربه) فاجاب الله دعاءه الذي تضمنه قوله والا تصرف (فصرف
عنه كيدهن) فثبته حتى وطن نفسه على مشقة السجن وآثرها على
اللذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء الملتجئين اليه (العليم)
باحوالهم وما يصلحهم (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات) ثم ظهر للعزيز
واهله من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على براءة يوسف كشهادة الصبي
وقد القميص وقطع النساء ايديهن واستعصامه عنهن وفاعل بدا مضمر
يفسره (ليسجننه حتى حين) وذلك لانها خدعت زوجها وحملته على
سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه او يحسب الناس انه المجرم فلبث
في السجن سبع سنين وقرئ بالتاء على ان بعضهم خاطب به العزيز على
التعظيم او العزيز ومن يليه وعتى بلغة هذيل (ودخل معه السجن فتيان)
اي ادخل يوسف السجن واتفق ان دخل حينئذ آخران من عبيد الملك
شرابيه وخبازه للاتهام بانهما يريدان ان يسماه (قال احدهما) يعني
الشرابي (اني اراني) اي أرى في المنام هي حكاية حال ماضية (اعصر
خمرا) اي عنبا وسماه بما يؤول اليه (وقال الآخر) اي الخباز (اني اراني احمل
فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه) تنهس منه (نبئنا بتأويله انا نراك من
المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا او من العالمين وانما قالا ذلك

هو ما على وجهه من قذر
ونحوه (ومما توقدون) بالتاء
والياء (عليه في النار) من
جواهر الارض كالذهب
والفضة والنحاس (ابتغاء)
طلب (حلية او متاع)
ينتفع به كالاواني اذا ذيبت
(زبد مثله) اي مثل زبد
السيل وهو خبثه الذي
ينفيه الكير (كذلك)
المذكور (يضرب الله الحق
والباطل) اي مثلهما
(فاما الزبد) من السيل وما
اوقد عليه من الجواهر
(فيذهب جفاء) باطلا مرميا به
(واما ما ينفع الناس) من
الماء والجواهر (فيمكث)
يبقى (في الارض) زمانا كذلك
الباطل يضمحل وينمحق
وان علا على الحق في بعض
الاوقات والحق ثابت باق
(كذلك) المذكور (يضرب)
يبين (الله الامثال للذين
استجابوا لربهم) أجابوه
بالطاعة (الحسنى) الجنة
(والذين لم يستجيبوا له)
وهم الكفار (لو ان لهم
ما في الارض جميعا ومثله معه
لافتدوا به) من العذاب
(اولئك لهم سوء الحساب)

لانهما رأياه فى السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم اومن المحسنين اهل السجن فاحسن الينا بتأويل مارأينا ان كنت تعرفه (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله) اى بتأويل ماقصصتما على او بتأويل الطعام يعنى بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه اراد ان يدعوهما الى التوحيد ويرشدهما الى الطريق القويم قبل ان يسعف الى ماسألاه منه كما هو طريقة الانبياء عليهم السلام والنازلين منازلهم من العلماء فى الهداية والارشاد فقدم مايكون معجزة له من الاخبار بالغيب ليدلهما على صدقه فى الدعوة والتعبير (قبل ان يأتيكما ذلكما) اى ذلك التأويل (مما علمنى ربى) بالالهام والوحى وليس من قبيل التكهين او التنجيم (انى تركت ملة قوم لايؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تعليل لما قبله اى علمنى ذلك لانى تركت ملة اولئك (واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) اوكلام مبتدأ لتمهيد الدعوة واظهار انه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما فى الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخامل العالم ان يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيد كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ماصح لنا معشر الانبياء (ان نشرك بالله من شئ) اى شئ كان (ذلك) اى التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحى (وعلى الناس) وعلى سائر الناس ببعثنا لارشادهم وتنبيههم عليه (ولكن اكثر الناس) المبعوث اليهم (لايشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون اومن فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلالة وانزال الآيات ولكن اكثرهم لاينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها (ياصاحبى السجن) اى ياساكنيه اوياصاحبى فيه فاضافهما اليه على الاتساع كقوله ياسارق الليلة اهل الدار (ءارباب متفرقون) شتى متعددة متساوية الاقدام (خير ام الله الواحد) المتوحد بالالوهية (القهار) الغالب الذى لايعادله ولا يقاومه غيره (ماتعبدون من دونه) خطاب لهما ولمن على دينهما من اهل مصر (الا اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان) اى الا اشياء باعتبار اسامى اطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق مسمياتها فيها فكأنكم لاتعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى انكم سميتم مالم يدل على استحقاقه الالوهية عقل ولا نقل آلهة ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ماتطلقون عليها (ان الحكم) فى امر العبادة

وهو المؤاخذة بكل ماعملوه لايغفر منه شئ (ومأواهم جهنم وبئس المهاد) الفراش هى * ونزل فى حمزة وأبى جهل (افمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق) فآمن به (كمن هو أعمى) لايعلمه ولايؤمن به لا (انما يتذكر) يتعظ (أولوا الالباب) أصحاب العقول (الذين يوفون بعهد الله) المأخوذ عليهم وهم فى عالم الذر أوكل عهد (ولاينقضون الميثاق) بترك الايمان أوالفرائض (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الايمان والرحم وغير ذلك (ويخشون ربهم) أى وعيده (ويخافون سوء الحساب) تقدم مثله (والذين صبروا) على الطاعة والبلاء وعن المعصية (ابتغاء) طلب (وجه ربهم) لاغيره من اعراض الدنيا (وأقاموا الصلاة وأنفقوا) فى الطاعة (مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرؤن) يدفعون (بالحسنة السيئة) كالجهل بالحلم والاذى بالصبر (أولئك لهم عقبى الدار)

(الا الله) لانه المستحق لهما بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد للكل والمالك لامره (امر) على لسان انبيائه (أن لاتعبدوا الا اياه) الذى دلت عليه الحجج (ذلك الدين القيم) الحق وانتم لاتميزون المعوج من القويم وهذا من التدرج فى الدعوة والزام الحجة بين لهم اولا رجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على ان مايسمونها آلهة ويعبدونها لاتستحق الالهية فان استحقاق العبادة اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنها ثم نص على ماهو الحق القويم والدين المستقيم الذى لايقتضى العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه (ولكن اكثر الناس لايعلمون) فيخبطون فى جهالاتهم (يا صاحبى السجن اما احدكما) يعنى الشرابى (فيسقى ربه خمرا) كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه (واما الآخر) يريد الخباز (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) فقالا كذبنا فقال (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) اى قطع الامر الذى تستفتيان فيه وهو مايؤول اليه امركما ولذلك وحده فانهما وان استفتيا فى امرين لكنهما ارادا استبانة عاقبة مانزل بهما (وقال للذى ظن انه ناج منهما) الظان يوسف عليه السلام ان ذكر ذلك عن اجتهاد دون ان ذكره عن وحى فهو الناجى الا ان يأول الظن باليقين (اذكرنى عند ربك) اذكر حالى عند الملك كى يخلصنى (فانساه الشيطان ذكر ربه) فانسى الشرابى ان يذكره لربه فاضاف اليه المصدر لملابسته له او على تقدير ذكر اخبار ربه وانسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لمالبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد فى كشف الشدائد وان كانت محمودة فى الجملة لكنها لاتليق بمنصب الانبياء (فلبث فى السجن بضع سنين) البضع مابين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف) لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت المهازيل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعقد حبها (واخر يابسات) وسبعا اخر يابسات قد ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات واجرى السمان على المميز دون المميز لان التمييز بها ووصف السبع الثانى بالعجاف

أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة هى (جنات عدن) اقامة (يدخلونها) هم (ومن صلح) آمن (من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) وان لم يعملوا بعملهم يكونون فى درجاتهم تكرمة لهم (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب الجنة أو القصور أول دخولهم للتهنئة يقولون (سلام عليكم) هذا الثواب (بما صبرتم) بصبركم فى الدنيا (فنعم عقبى الدار) عقباكم (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض) بالكفر والمعاصى (أولئك لهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) العاقبة السيئة فى الدار الآخرة وهى جهنم (الله يبسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء ويقدر) يضيقه لمن يشاء (وفرحوا) أى أهل مكة فرح بطر (بالحياة الدنيا) أى بما نالوه فيها (وما الحياة الدنيا فى) جنب حياة (الآخرة) الا (متاع) شئ قليل يتمتع به ويذهب (ويقول الذين

لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه الجنس وقياسه عجف لانه جمع
عجفاء لكنه حمل على سمان لانه نقيضه (ياأيها الملاء افتونى فى رؤياى) عبروها
(ان كنتم للرؤيا تعبرون) ان كنتم عالمين بعبارة الرويا وهى الانتقال
من الصور الخيالية الى المعانى النفسانية التى هى مثالها من العبور وهى
المجاورة وعبرت الرؤيا عبارة اثبت من عبرتها تعبيرا واللام للبيان اولتقوية
العامل فان الفعل لما اخر عن مفعوله ضعف فقوى باللام كاسم الفاعل
اولتضمن تعبرون معنى فعل يعدى باللام كانه قيل ان كنتم تنتدبون لعبارة
الرؤيا (قالوا اضغاث احلام) اى هذه اضغاث احلام وهى تخاليطها
جمع ضغث واصله ماجمع من اخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة
وانما جمعوا للمبالغة فى وصف الحلم بالبطلان كقولهم فلان يركب
الخيل اولتضمنه اشياء مختلفة (ومانحن بتأويل الاحلام بعالمين) يريدون
بالاحلام المنامات الباطلة خاصة اى ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل
للمنامات الصادقة فهو كانه مقدمة ثانية للعذر فى جهلهم بتأويله (وقال
الذى نجا منهما) من صاحبى السجن وهو الشرابى (وادكر بعد امة)
وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجتمعة اى مدة طويلة وقرئ امة
بكسرة الهمزة وهى النعمة اى بعد ماانعم عليه بالنجاة وامه اى نسيان يقال
امه يأمه امها اذا نسى والجملة اعتراض ومقول القول (انا انبئكم بتأويله
فارسلون) اى الى من عنده علمه اوالى السجن (يوسف ايها الصديق)
اى فارسل الى يوسف عليه السلام فجاءه وقال يايوسف وانما وصفه بالصديق
وهو المبالغ فى الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه فى تأويل رؤياه
ورؤيا صاحبه (افتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات
خضر واخر يابسات) اى فى رؤيا ذلك (لعلى ارجع الى الناس) اعود الى
الملك ومن عنده اوالى اهل البلد اذقيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون)
تأويلها اوفضلك ومكانك وانما لم يبت الكلام فيهما لانه لم يكن جازما
من الرجوع فربما اخترم دونه ولامن علمهم (قال تزرعون سبع سنين
دأبا) اى على عادتكم المستمرة وانتصابه على الحال بمعنى دائبين اوالمصدر
باضمار فعله اى تدأبون دأبا ويكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح
الهمزة وكلاهما مصدر دأب فى العمل وقيل تزرعون امر اخرجه
فى صورة الخبر مبالغة لقوله (فماحصدتم فذروه فى سنبله) لئلا يأكله السوس

كفروا) من أهل مكة (لولا)
هلا (أنزل عليه) على محمد
(آية من ربه) كالعصا واليد
والناقة (قل) لهم (ان
الله يضل من يشاء) اضلاله
فلا تغنى عنه الآيات شيئا
(ويهدى) يرشد (اليه)
الى دينه (من اناب) رجع
اليه ويبدل من من (الذين
آمنوا وتطمئن) تسكن
(قلوبهم بذكر الله) أى وعده
(ألا بذكر الله تطمئن القلوب)
اى قلوب المؤمنين (الذين
آمنوا وعملوا الصالحات)
مبتدأ خبره (طوبى) مصدر
من الطيب أو شجرة فى الجنة
يسير الراكب فى ظلها مائة
عام مايقطعها (لهم وحسن
مآب) مرجع (كذلك)
كما أرسلنا الانبياء قبلك
(أرسلناك فى امة قدخلت
من قبلها أمم لتتلو) تقرأ
(عليهم الذى اوحينا اليك)
اى القرآن (وهم يكفرون
بالرحمن) حيث قالوا لما
امروا بالسجود له ومالرحمن
(قل) لهم يامحمد (هو ربى
لااله الاهو عليه توكلت واليه
متاب) * ونزل لماقالوا له ان
كنت نبيا فسير عناجبال مكة

وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة (الاقليلا مما تأكلون) فى تلك السنين (ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ماقدمتم لهن) اى يأكل اهلهن ماادخرتم لاجلهن فاسند اليهن على المجاز تطبيقا بين المعبر والمعبر به (الاقليلا مما تحصنون) تحرزون لبذور الزراعة (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) يمطرون من الغيث او يغاثون من القحط من الغوث (وفيه يعصرون) مايعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على تغليب المستفتى وقرئ على بناء المفعول من عصره اذا انجاه ويحتمل ان يكون المبنى للفاعل منه اى يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضا اومن اعصرت السحابة عليهم فعدى بنزع الخافض او بتضمينه معنى المطروهذه بشارة بشرهم بها بعدان اول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخصبة والعجاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع العجاف السمان باكل ماجمع فى السنين المخصبة فى السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى اوبان انتهاء الجدب بالخصب اوبان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعد ماضيق عليهم (وقال الملك ائتونى به) بعد ماجاءه الرسول بالتعبير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال ارجع الى ربك فاسأله مابال النسوة اللاتى قطعن ايديهن) انما تأنى فى الخروج وقدم سؤال النسوة وتفحص حاله ليظهر براءة ساحته ويعلم انه سجن ظلما فلايقدر الحاسد ان يتوسل به الى تقبيح امره وفيه دليل على انه ينبغى ان يجتهد فى نفى التهم ويتقى مواقعها وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لوكنت مكانه ولبثت فى السجن مالبث لاسرعت الاجابة وانما قال فاسأله مابال النسوة ولم يقل فاسأله ان يفتش عن حالهن تهيجا له على البحث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسيدته مع ماصنعت به كرما ومراعاة للادب وقرئ النسوة بضم النون (ان ربى بكيدهن عليم) حين قلن لى اطع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى انه برئ مما قرف به والوعيد لهن على كيدهن (قال ماخطبكن) قال الملك لهن ماشأنكن والخطب امر يحق ان يخاطب فيه صاحبه (اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله) تنزيه له وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ماعلمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق) ثبت واستقر من حصحص البعير اذا القى مباركه ليناخ قال شعر فحصحص فى صم

واجعل لنا فيها انهارا عيونا لنغرس ونزرع وابعث لنا آباءنا الموتى يكلمونا أنك نبى (ولوأن قرآنا سيرت به الجبال) نقلت عن اماكنها (اوقطعت) شققت (به الارض اوكلم به الموتى) بان يحيوا لما آمنوا (بل لله الامر جميعا) لالغيره فلا يؤمن الا من شاء ايمانه دون غيره وان اوتوا مااقترحوا * ونزل لما اراد الصحابة اظهار ما اقترحوا طمعا فى ايمانهم (افلم ييأس) يعلم (الذين آمنوا أن) مخففة اى انه (لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) الى الايمان من غير آية (ولايزال الذين كفروا) من اهل مكة (تصيبهم بما صنعوا) بصنعهم اى كفرهم (قارعة) داهية تقرعهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجدب (أوتحل) يامحمد بجيشك (قريبا من دارهم) مكة (حتى يأتى وعد الله) بالنصر عليهم (ان الله لايخلف الميعاد) وقدحل بالحديبية

الصفا ثقفناته * وناء بسلمى نوءة ثم صمما * اوظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهر بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول (انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) فى قوله هى راودتنى عن نفسى (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن اى ذلك التثبيت ليعلم العزيز (انى لم اخنه بالغيب) وهو حال من الفاعل او المفعول اى لم اخنه وانا غائب عنه اوهو غائب عنى اوظرف اى بمكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة (وان الله لا يهدى كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يسدده اولا يهدى الخائنين بكيدهم فاوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل فى خيانتها زوجها وتوكيد لامانته ولذلك عقبه بقوله (وما ابرئ نفسى) اى لا ازهها تنبيها على انه لم يرد بذلك تزكية نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لما قال ليعلم انى لم اخنه قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (ان النفس لامارة بالسوء) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات فتهم بها وتستعمل القوى والجوارح فى اثرها كل الاوقات (الا ما رحم ربى) الاوقت رحمة ربى اوالا ما رحمه الله من النفوس فعصمه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع اى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرابه وعن ابن كثير ونافع بالسو على قلب الهمزة واوا ثم الادغام (ان ربى غفور رحيم) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة اويغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه ما استغفره واسترحمه مما ارتكبه (وقال الملك ائتونى به استخلصه لنفسى) اجعله خالصا لنفسى (فلما كلمه) فلما اتوابه فكلمه وشاهد فيه الرشد والدهاء (قال انك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة (امين) مؤتمن على كل شئ روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك من خيره واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه بالعربية فقال الملك ما هذا اللسان فقال لسان عمى اسماعيل ودعاله بالعبرية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال احب ان اسمع رؤياى منك فحكاها ونعت له البقرات والسنابل واماكنها على مارآها فاجلسه على السرير ونوض اليه امره

حتى أتى فتح مكة (ولقد استهزئ برسل من قبلك) كما استهزئ بك وهذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم (فامليت) أمهلت (للذين كفروا ثم اخذتهم) بالعقوبة (فكيف كان عقاب) أى هو واقع موقعه فكذلك أفعل بمن استهزأ بك (افمن هو قائم) رقيب (على كل نفس بما كسبت) عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الاصنام لادل على هذا (وجعلوا لله شركاء قل سموهم) له من هم (أم) بل أ (تنبؤنه) تخبرون الله (بما) أى بشريك (لا يعلم) ه (فى الارض) استفهام انكار أى لا شريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك (أم) بل تسمونهم شركاء (بظاهر من القول) بظن باطل لا حقيقة له فى الباطن (بل زين للذين كفروا مكرهم) كفرهم وصدوا عن السبيل) طريق الهدى (ومن يضلل الله فماله من هاد لهم عذاب فى الحيوة الدنيا) بالقتل والاسر (ولعذاب الآخرة

وقيل توفى قطفير فى تلك الليالى فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدها عذراء وولدله منها افرائيم وميشا (قال اجعلنى على خزائن الارض ولنى امرها والارض ارض مصر (انى حفيظ) لها ممن لايستحقها (عليم) بوجوه التصرف فيها ولعله عليه السلام لما رأى انه يستعمله فى امره لامحالة آثر مايعم فوائده ويجل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية واظهار انه مستعد لها والتولى من يد الكافر اذا علم انه لاسبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد ان الملك اسلم على يده (وكذلك مكنا ليوسف فى الارض) ارض مصر (يتبوأ منها حيث يشاء) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون (نصيب برحمتنا من نشاء) فى الدنيا والآخرة (ولانضيع اجر المحسنين) بل نوفى اجورهم عاجلا وآجلا (ولاجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) الشرك والفواحش لعظمه ودوامه (وجاء اخوة يوسف) روى انه لما استوزره الملك اقام العدل واجتهد فى تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنون المجدبة وعم القحط مصر والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس فباعها اولا بالدارهم والدنانير حتى لم يبق معهم شئ منهما ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الرأى رأيك فاعتقهم ورد عليهم اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب سائر البلاد فارسل يعقوب عليه السلام بنيه غير بنيامين اليه للميرة (فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) اى عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقتهم اياه فى سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم انه هلك وبعد حاله التى رأوه عليها من حاله حين فارقوه وقلة تأملهم فى حلاه من التهيب والاستعظام (ولما جهزهم بجهازهم) اصلحهم بعدتهم واوقر ركابهم بما جاؤا لاجله واصله الجهاز مايعد من الامتعة للنقلة كعدد السفر ومايحمل من بلدة الى اخرى ومازف به المرأة الى زوجها وقرئ بجهازهم بالكسر (قال ائتونى باخ لكم من ابيكم) روى انهم لما دخلوا عليه قال من انتم وما امركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله انما نحن بنو اب واحد وهو شيخ كبير صديق نبى من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم قالوا كنا اثنى عشر فذهب احدنا الى البرية فهلك قال فكم انتم ههنا قالوا

أشق) أشد منه (ومالهم من الله) أى عذابه (من واق) مانع (مثل) صفة (الجنة التى وعد المتقون) مبتدأ خبره محذوف أى فيما نقص عليكم (تجرى من تحتها الانهار أكلها) مايؤكل فيها (دائم) لايفنى (وظلها) دائم لاتنسخه شمس لعدمها فيها (تلك) أى الجنة (عقبى) عاقبة (الذين اتقوا) الشرك (وعقبى الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب) كعبدالله بن سلام وغيره من مؤمنى اليهود (يفرحون بما أنزل اليك) لموافقته ماعندهم (ومن الاحزاب) الذين تحزبوا عليك بالمعاداة من المشركين واليهود (من ينكر بعضه) كذكر الرحمن وماعدا القصص (قل انما أمرت) فيما أنزل الى (ان) اى بان (أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعو واليه مآب) مرجعى (وكذلك) الانزال (أنزلناه) أى القرآن (حكما عربيا) بلغة العرب تحكم به بين الناس (ولئن اتبعت أهواءهم) أى الكفار فيما يدعونك اليه من ملتهم

عشرة قال فاين الحادى عشر قالوا عند ابينا يتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم قالوا لايعرفنا ههنا من يشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة وأتونى باخيكم من ابيكم حتى اصدقكم فاقترعوا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف عليه السلام يعطى لكل نفر جملا فسألوا جملا زائدا لاخ لهم من ابيهم فاعطاهم وشرط عليهم يأتوه به ليعلم صدقهم (الاترون انى اوفى الكيل) اتمه (واناخير المنزلين) للضيف والمضيفين لهم وكان احسن انزالهم وضيافتهم (فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولاتقربون) اى لاتقربونى ولاتدخلوا ديارى وهو امانهى اونفى معطوف على الجزاء (قالوا سنراود عنه اباه) سنجتهد فى طلبه من ابيه (وانالفاعلون) ذلك لانتوانى فيه (وقال لفتيته) لغلمانه الكيالين جمع فتى وقرأ حمزة والكسائى وحفص لفتيانه على جمع الكثرة ليوافق قوله (اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) فانه وكل بكل رحل واحدا يعنى فيه بضاعتهم التى شروا بها الطعام وكانت نعالا وادما وانما فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم وترفعا من ان يأخذ ثمن الطعام منهم وخوفا من ان لايكون عند ابيه مايرجعون به (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردها اولكى يعرفوها (اذا انقلبوا) انصرفوا ورجعوا (الى اهلهم) وفتحوا اوعيتهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا ياابانا منع منا الكيل) حكم بمنعه بعد هذا ان لم نذهب ببنيامين (فارسل معنا اخانا نكتل) نرفع المانع من الكيل ونكتل مانحتاج اليه وقرأ حمزة والكسائى بالياء على اسناده الى الاخ اى يكتل لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالنا (وانا له لحافظون) عن ان يناله مكروه (قال) يعقوب لهم (هل آمنكم عليه الاكما امنتكم على اخيه من قبل) وقد قلتم فى يوسف وانا له لحافظون (فالله خير حافظا) فأتوكل عليه وافوض امرى اليه (وهو ارحم الراحمين) فارجوان يرحمنى بحفظه ولايجمع على مصيبتين وانتصاب حفظا على التمييز وحافظا فى قراءة حمزة والكسائى وحفص يحتمله والحال كقولهم لله دره فارسا وقرئ خير حافظ وخير الحافظين (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرئ ردت بنقل كسرة الدال المدغمة الى الراء نقلها فى بيع وقيل (قالوا ياابانا مانبغى) ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك اكرمنا واحسن مثوانا

فرضا (بعدما جاءك من العلم) بالتوحيد (مالك من الله من) زائدة (ولى) ناصر (ولاواق) مانع من عذابه * ونزل لما عيروه بكثرة النساء (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) أولادا وأنت مثلهم (وما كان لرسول) منهم (أن يأتى بآية الا باذن الله) لانهم عبيد مربوبون (لكل أجل) مدة (كتاب) مكتوب فيه تحديده (يمحو الله) منه (مايشاء ويثبت) بالتخفيف أو التشديد فيه مايشاء من الاحكام وغيرها (وعنده أم الكتاب) اصله الذى لايتغير منه شئ وهو ماكتبه فى الازل (واما) فيه ادغام نون ان الشرطية فى المزيدة (نرينك بعض الذى نعدهم) به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف أى فذاك (أو نتوفينك) قبل تعذيبهم (فانما عليك البلاغ) لاعليك الاالتبليغ (وعلينا الحساب) اذاصاروا الينا فنجازيهم (أولم يروا) أى أهل مكة (أنانأتى الارض) نقصد أرضهم (ننقصها

وباع منا وردعلينا متاعنا اولانطلب وراء ذلكا احسانا اولانبغى فى القول ولانزيد فيما حكينالك من احسانه وقرى ماتبغى على الخطاب اى اى شئ تطلب وراء هذا من الاحسان اومن الدليل على صدقنا (هذه بضاعتنا ردت الينا) استئناف موضح لقوله مانبغى (ونمير اهلنا) معطوف على محذوف اى ردت الينا فنستظهر بها ونمير اهلنا بالرجوع الى الملك (ونحفظ اخانا) عن المخاوف فى ذهابنا وايابنا (ونزداد كيل بعير) وسق بعير باستصحاب اخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجمل معطوفة على مانبغى اى لانبغى فيما نقول ونمير اهلنا ونحفظ اخانا (ذلك كيل يسير) اى مكيل قيل لايكفينا استقلوا ما كيل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع الى الملك اويزدادوا اليه مايكال لاخيهم ويجوز ان يكون الاشارة الى كيل بعير اى ذلك شئ قليل لايضايقنا فيه الملك ولا يتعاظمه وقيل انه من كلام يعقوب عليه السلام ومعناه ان حمل بعير شئ يسير لايخاطر لمثله بالولد (قال لن ارسله معكم) اذ رأيت منكم مارأيت (حتى تؤتون موثقا من الله) حتى تعطونى ماأتوثق به من عند الله اى عهدا مؤكدا بذكر الله (لتأتننى به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتننى به الاان يحاط بكم) الاان تغلبوا فلاتطيقوا ذلك اوالاان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لتأتننى به على كل حال الاحال الاحاطة بكم اومن اعم العلل على ان قوله لتأتننى به فى تأويل النفى اى لاتمتنعون من الاتيان به الاللاحاطة بكم كقولهم اقسمت بالله الافعلت اى ما اطلب الافعلك (فلما آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على مانقول) من طلب الموثق واتيانه (وكيل) رقيب مطلع (وقال يابنى لاتدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة) لانهم كانوا ذوى جمال وابهة مشتهرين فى مصر بالقربة والكرامة عند الملك فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانوا ولعله لم يوصهم بذلك فى الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ اوكان الداعى اليها خوفه على بنيامين وللنفس آثار منها العين والذى يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فى عوذته اللهم انى اعوذ بكلمات الله التامة من كل هامة عين لامة (وما اغنى عنكم من الله من شئ) مما قضى عليكم بما اشرت به اليكم فان الحذر لايمنع القدر (ان الحكم الالله) يصيبكم لامحالة ان قضى عليكم

من أطرافها) بالفتح على النبى صلى الله عليه وسلم (والله يحكم) فى خلقه بما يشاء (لامعقب) لاراد (لحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم) من الامم بانبيائهم كما مكروا بك (فلله المكر جميعا) وليس مكرهم كمكره لانه تعالى (يعلم ماتكسب كل نفس) فيعد لها جزاء وهذا هو المكر كله لانه يأتيهم به حيث لايشعرون (وسيعلم الكافر) المراد به الجنس وفى قراءة الكفار (لمن عقبى الدار) أى العاقبة المحموده فى الدار الآخرة ألهم أم للنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ويقول الذين كفروا) لك (لست مرسلا قل) لهم (كفى بالله شهيدا بينى وبينكم) على صدقى (ومن عنده علم الكتاب) من مؤمنى اليهود والنصارى

* (سورة ابراهيم مكية الاألم ترالى الذين بدلوا الآيتين احدى أوثنتان أوأربع أوخمس وخمسون آية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الر) الله أعلم بمراده بذلك

سوء ولا نفعكم ذلك (عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحرفين
في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كأن الواو للعطف والفاء
لافادة التسبب فان فعل الانبياء عليهم السلام سبب لان يقتدى بهم (ولما
دخلوا من حيث امرهم ابوهم) اى من ابواب متفرقة في البلد (ما كان يغنى
عنهم) رأى يعقوب واتباعهم له (من الله من شئ) مما قضاه عليهم كما قال
يعقوب عليه السلام فسرقوا واخذ بنيامين بوجدان الصواع في رحله
وتضاعفت المصيبة على يعقوب عليه السلام (الا حاجة في نفس يعقوب)
استثناء منقطع اى ولكن حاجة في نفسه يعني شفقته عليهم وحرازته
من ان يعانوا (قضاها) اظهرها ووصى بها (وانه لذو علم لما علمناه)
بالوحي ونصب الحجج ولذلك قال وما اغنى عنكم من الله من شئ ولم يغتر
بتدبيره (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) سر القدر وانه لا يغني عنه الحذر
(ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه) ضم اليه بنيامين على الطعام
او في المنزل روى انه اضافهم فاجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيدا
فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا لجلس معي فاجلسه معه على مائدته
ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا لا ثاني له فيكون معي فبات عنده
وقال له اتحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يجد اخا مثلك
ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه و(قال
انى انا اخوك فلا تبتئس) فلا تحزن افتعال من البؤس (بما كانوا يعملون)
في حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية) المشربة
(في رحل اخيه) قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت
يسقى الدواب بها ويكال فيها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرئ
وجعل على حذف جواب فلما تقديره امهلهم حتى انطلقوا (ثم اذن
مؤذن) نادى مناد (ايتها العير انكم لسارقون) لعله لم يقله بامر
يوسف عليه الصلاة والسلام او كان تعبية السقاية والنداء عليها برضى
بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من ابيه او أنكم لسارقون
والعير القافلة وهو اسم الابل التي عليها الاحمال لانها تعير اى تتردد
فقيل لاصحابها كقوله صلى الله تعالى وسلم يا خيل الله اركبي وقيل جمع عير
واصلها فعل كسقف فعل به ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الحمير ثم استعير
لكل قافلة (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) اى شئ ضاع عنكم والفقد

هذا القرآن (كتاب أنزلناه اليك) يا محمد (لتخرج الناس من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (باذن) بامر (ربهم) ويبدل من الى النور (الى صراط) طريق (العزيز) الغالب (الحميد) المحمود (الله) بالجر بدل أو عطف بيان وما بعده صفة والرفع مبتدأ خبره (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (وويل للكافرين من عذاب شديد الذين) نعت (يستحبون) يختارون (الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون) الناس (عن سبيل الله) دين الاسلام (ويبغونها) أى السبيل (عوجا) معوجة (أولئك فى ضلال بعيد) عن الحق (وما أرسلنا من رسول الا بلسان) بلغة (قومه ليبين لهم) ليفهمهم ما أتى به (فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) التسع وقلنا له (أن أخرج قومك) بنى اسرائيل (من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان

غيبة الشيء عن الحس بحيث لايعرف مكانه وقرئ تفقدون من افقدته اذا وجدته فقيدا (قالوا نفقد صواع الملك) وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم والعين والغين وصواغ من الصياغة (ولمن جاء به حمل بعير) من الطعام جعلا له (وانا به زعيم) كفيل اؤديه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب والتاء بدل من الباء مختصة باسم الله تعالى (لقد علمتم ماجئنا لنفسد في الارض وماكنا سارقين) استشهدوا بعلمهم على براءة انفسهم لماعرفوا منهم فى كرتى مجيئهم ومداخلتهم للملك مما يدل على فرط امانتهم كرد البضاعة التى جعلت فى رحالهم وكم الدواب لئلا تتناول زرعا اوطعاما لاحد (قالوا فما جزاؤه) فما جزاء السارق او السرق اوالصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) فى ادعاء البراءة (قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه) اى جزاء سرقته اخذ من وجد فى رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزاؤه تقرير للحكم والزام له اوخبر من والفاء لتضمنها معنى الشرط اوجواب لها على انها شرطية والجملة كما هى خبر جزاؤه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه قيل جزاؤه من وجد فى رحله فهو هو (كذلك نجزى الظالمين) بالسرقة (فبدأ باوعيتهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وعاء اخيه) بنيامين نفيا للتهمة (ثم استخرجها) اى السقاية او الصواع لانه يذكر ويؤنث (من وعاء اخيه) وقرئ بضم الواو و بقلبها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) بان علمناه اياه واوحينا به اليه (ماكان ليأخذ اخاه فى دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ماأخذ دون الاسترقاق وهو بيان للكيد (الا ان يشاء الله) ان يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من اعم الاحوال و يجوز ان يكون منقطعا اى لكن اخذه بمشيئة الله واذنه (نرفع درجات من نشاء) بالعلم كما رفعنا درجته (وفوق كل ذى علم عليم) ارفع درجة منه واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته اذلو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه والجواب ان المراد كل ذى علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله تعالى ومعناه الذى له العلم البالغ لغة ولانه لافرق بينه و بين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيامين (فقد سرق اخ له من قبل) يعنون يوسف

(وذكرهم بأيام الله) بنعمه (ان فى ذلك) التذكير (لآيات لكل صبار) على الطاعة (شكور) للنعم (و) اذكر (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب و يذبحون أبناكم) المولودين (و يستحيون) يستبقون (نساءكم) لقول بعض الكهنة ان مولودا يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون (وفى ذلكم) الانجاء أو العذاب (بلاء) انعام أو ابتلاء (من ربكم عظيم واذ تأذن) أعلم (ربكم لئن شكرتم) نعمتى بالتوحيد والطاعة (لأزيدنكم ولئن كفرتم) جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لأعذبنكم دل عليه (ان عذابى لشديد وقال موسى) لقومه (ان تكفروا أنتم) ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى) عن خلقه (حميد) محمود فى صنعه بهم (ألم يأتكم) استفهام تقرير (نبأ) خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد) قوم هود (وثمود) قوم صالح

عليه السلام قيل ورثت عمته من ابيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن
يوسف وتحبه فلما شب اراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه
ثم اظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت احق به
فى حكمهم وقيل كان لاب امه صنم فسرقه وكسره والقاه فى الجيف وقيل
كان فى البيت عناق او دجاجة فاعطى السائل وقيل دخل كنيسة واخذ
تمثالا صغيرا من الذهب (فاسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم) اكنها
ولم يظهرها لهم والضمير للاجابة او المقالة او نسبة السرقة وقيل انها
كناية بشريطة التفسير يفسرها قوله (قال انتم شر مكانا) فانه بدل من
اسرها والمعنى قال فى نفسه انتم شر مكانا اى منزلة فى السرقة لسرقتكم اخاكم
يوسف وفى سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيثها باعتبار الكلمة او الجملة وفيه
نظر اذ المفسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشان (والله اعلم بما تصفون) وهو يعلم
ان الامر ليس كما تصفون (قالوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا) فى السن
او القدر وذكروا له حاله استعطافا له عليه (فخذ احدنا مكانه) بدله فان اباه
ثكلان على اخيه الهالك مستأنس به (انا نراك من المحسنين) الينا فاتمم
احسانك او من المتعودين الاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله ان نأخذ الا
من وجدنا متاعنا عنده) فان اخذ غيره ظلم على فتواكم فلو اخذ احدكم
مكانه (انا اذا لظالمون) فى مذهبكم هذا او ان مراده ان الله اذن ان نأخذ
من وجدنا الصاع فى رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو اخذت غيره كنت
ظالما (فلما استيأسوا منه) يئسوا من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين والتاء
للمبالغة وعن البزى استايسوا بالالف وفتح الياء من غير همزة واذا وقف حمزة
القى حركة الهمزة على الياء على اصله (خلصوا) انفردوا واعتزلوا (نجيا)
متناجين وانما وحده لانه مصدر او بزنته كما قيل هم صديق وجمعه انجية
كندى واندية (قال كبيرهم) فى السن وهو روبيل او فى الرأى وهو شمعون
وقيل يهوذا (الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله) عهدا وثيقا وانما
جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيد من جهته (ومن قبل)
ومن قبل هذا (ما فرطتم فى يوسف) قصرتم فى شأنه وما مزيدة ويجوز
ان تكون مصدرية فى موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس
بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف او على اسم ان وخبره فى يوسف
او من قبل او الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا

والذين من بعدهم لا يعلمهم
الا الله) لكثرتهم (جاءتهم
رسلهم بالبينات) بالحجج
الواضحة على صدقهم
(فردوا) أى الامم (أيديهم
فى افواههم) اى اليها
ليعضوا عليها من شدة
الغيظ (وقالوا انا كفرنا بما
أرسلتم به) على زعمكم
(وانا لفى شك مما تدعوننا
اليه مريب) موقع للريبة
(قالت رسلهم أفى الله شك)
استفهام انكارى لا شك
فى توحيده للدلائل الظاهرة
عليه (فاطر) خالق (السموات
والارض يدعوكم) الى طاعته
(ليغفر لكم من ذنوبكم) من
زائدة فان الاسلام يغفر به ما
قبله او تبعيضية لاخراج
حقوق العباد (ويؤخركم
بلا عذاب (الى اجل مسمى)
اجل الموت (قالوا ان) ما
(انتم الا بشر مثلنا تريدون
ان تصدونا عما كان يعبد
آباؤنا) من الاصنام (فأتونا
بسلطان مبين) حجة ظاهرة
على صدقكم (قالت لهم
رسلهم ان) ما (نحن الا بشر
مثلكم) كما قلتم (ولكن الله
يمن على من يشاء من عباده)

اوصلة لايقطع عن الاضافة حتى لاينقص وان تكون موصولة اى ما
فرطتموه بمعنى ماقدمتموه فى حقه من الخيانة ومحله ماتقدم (فلن ابرح الارض
فلن افارق ارض مصر (حتى يأذن لى ابى) فى الرجوع (او يحكم الله لى)
اويقضى الله لى بالخروج منها او بخلاص اخى منهم او بالمقاتلة معهم
لتخليصه روى انهم كلموا العزيز فى اطلاقه فقال روبيل ايها الملك والله لتتركنا
اولاصيحن صيحة تضع منها الحوامل ووقفت كل شعرة من جسده فخرجت
من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لابنه قم الى جنبه فمسه وكان بنو يعقوب
عليه السلام اذا غضب احدهم فمسه الآخر ذهب غضبه فقال روبيل
من هذا ان فى هذا البلد لبذرا من بذر يعقوب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه
لايكون الا بالحق (ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق) على
ماشاهدنا من ظاهر الامر وقرئ سرق اى نسب الى السرقة (وما شهدنا)
عليه (الا بما علمنا) بان رأينا الصواع استخرج من وعائه (وما كنا للغيب)
لباطن الحال (حافظين) فلاندرى انه سرق او سرق ودس الصاع فى رحله
او ما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الموثق انه سيسرق او انك
تصاب به كما اصبت بيوسف (واسأل القرية التى كنا فيها) يعنون مصر
او قرية بقربها لحقهم المنادى فيها والمعنى ارسل الى اهلها واسألهم عن
القصة (والعير التى اقبلنا فيها) واصحاب العير التى توجهنا فيهم وكنا معهم
(وانا لصادقون) تأكيد فى محل القسم (قال بل سولت) اى فلما رجعوا الى
ابيهم وقالوا له ماقال لهم اخوهم قال بل سولت اى زينت وسهلت (لكم
انفسكم امرا) اردتموه فقررتموه والا فما ادرى الملك ان السارق يؤخذ
بسرقته (فصبر جميل) اى فامرى صبر جميل او فصبر جميل اجمل (عسى الله
ان يأتينى بهم جميعا) بيوسف وبنيامين واخيهما الذى توقف بمصر (انه
هو العليم) بحالى وحالهم (الحكيم) فى تدبيره (وتولى عنهم) فاعرض عنهم
كراهة لما صادف منهم (وقال يا اسفا على يوسف) اى يا اسفى تعال فهذا
اوانك والاسف اشد الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم وانما تأسف
على يوسف دون اخويه والحادث رزؤهما لارزؤه لان رزأه كان قاعدة
المصيبات وكان غضا آخذا بمجامع قلبه ولانه كان واثقا بحياتهما دون حياته
وفى الحديث لم تعط امة من الامم انا لله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام

بالنبوة (وما كان) ماينبغى
(لنا ان نأتيكم بسلطان الا
باذن الله) بامره لانا عبيد
مربوبون (وعلى الله فليتوكل
المؤمنون) يثقوا به (ومالنا
ألانتوكل على الله) اى لامانع
لنا من ذلك (وقد هدانا سبلنا
ولنصبرن على ما آذيتمونا)
على أذاكم (وعلى الله فليتوكل
المتوكلون وقال الذين كفروا
لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا
أو لتعودن) لتصيرن (فى ملتنا)
ديننا (فاوحى اليهم ربهم
لنهلكن الظالمين) الكافرين
(ولنسكننكم الارض) أرضهم
(من بعدهم) بعد هلاكهم
(ذلك) النصر وايراث
الارض (لمن خاف مقامى)
أى مقامه بين يدى (وخاف
وعيد) بالعذاب (واستفتحوا)
استنصر الرسل بالله على قومهم
(وخاب) خسر (كل جبار)
متكبر عن طاعة الله (عنيد)
معاند للحق (من ورائه) أى
أمامه (جهنم) يدخلها
(ويسقى) فيها (من ماء
صديد) هو مايسيل من جوف
أهل النار مختلطا بالقيح والدم
(يتجرعه) يبتلعه مرة بعد
مرة لمرارته (ولا يكاد يسيغه)

حين اصابه ما اصاب لم يسترجع وقال يا اسفا (وابيضت عيناه من الحزن) لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سوادها وقيل ضعف بصره وقيل عمى وقرئ من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التفجع ولعل امثال ذلك لاتدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يجزع والعين تدمع ولانقول مايسخط الرب وانا عليك يا ابراهيم لمحزونون (فهو كظيم) مملوء من الغيظ على اولاده ممسك له فى قلبه لايظهره فعيل بمعنى مفعول كقوله وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه او بمعنى فاعل كقوله والكاظمين من كظم الغيظ اذا اجترعه واصله كظم البعير جرته اذا ردها فى جوفه (قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف) اى لاتفتأ ولا تزال تذكره تفجعا عليه فحذف لا كما فى قوله * فقلت يمين الله ابرح قاعدا * لانه لايلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الانبات كان على النفى (حتى تكون حرضا) مريضا مشفيا على الهلاك وقيل الحرض الذى اذابه هم اومرض وهو فى الاصل مصدر ولذلك لايؤنث ولايجمع والنعت بالكسر كدنف ودنف وقدقرئ به وبضمتين كجنب (او تكون من الهالكين) من الميتين (قال انما اشكو بثى وحزنى) همى الذى لا اقدر الصبر عليه من البث بمعنى النشر (الى الله) لا الى احد منكم ومن غيركم فخلونى وشكايتى (واعلم من الله) من صنعه ورحمته فانه لايخيب داعيه ولايدع الملتجئ اليه اومن الله بنوع من الالهام (مالاتعلمون) من حياة يوسف قيل رأى ملك الموت فى المنام فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف انه لايموت حتى يخر له اخوته سجدا (يابنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه فتعرفوا منهما وتفحصوا عن حالهما والتحسس طلب الاحساس (ولاتيأسوا من روح الله) لاتقنطوا من فرجه وتنفيسه وقرئ من روح الله اى من رحمته التى يحيى بها العباد (انه لاييأس من روح الله الا القوم الكافرون) بالله وصفاته فان العارف لايقنط من رحمته فى شئ من الاحوال (فلما دخلوا عليه قالوا ياايها العزيز) بعدما رجعوا الى مصر رجعة ثانية (مسنا واهلنا الضر) شدة الجوع (وجئنا ببضاعة مزجاة) رديئة او قليلة ترد وتدفع رغبة عنها من ازجيته اذا دفعته ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا وسمنا وقيل الصنوبر وحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق

يزدرده لقبحه وكراهته (ويأتيه الموت) أى أسبابه (من كل مكان وماهو بميت ومن ورائه) بعد ذلك العذاب (عذاب غليظ) قوى متصل (مثل) صفة (الذين كفروا بربهم) مبتدأ ويبدل منه (أعمالهم) الصالحة كصلة وصدقة فى عدم الانتفاع بها (كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف) شديد هبوب الريح فجعلته هباء منثورا لايقدر عليه والمجرور خبر المبتدا (لايقدرون) أى الكفار (مما كسبوا) عملوا فى الدنيا (على شئ) أى لايجدون له ثوابا لعدم شرطه (ذلك هو الضلال) الهلاك (البعيد ألم تر) تنظر يامخاطب استفهام تقرير (أن الله خلق السموات والارض بالحق) متعلق بخلق (ان يشأ يذهبكم) أيها الناس (ويأت بخلق جديد) بدلكم (وماذلك على الله بعزيز) شديد (وبرزوا) أى الخلائق والتعبير فيه وفيما بعده بالماضى لتحقق وقوعه (لله جميعا فقال الضعفاء) الاتباع (للذين استكبروا) المتبوعين

(انا كنا لكم تبعا) جمع تابع (فهل انتم مغنون) دافعون (عنا من عذاب الله من شئ) من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض (قالوا) أى المتبوعون (لو هدانا الله لهديناكم) لدعوناكم الى الهدى (سواء علينا أجزعنا ام صبرنا مالنا من) زائدة (محيص) ملجأ (وقال الشيطان) ابليس (لما قضى الامر) وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واجتمعوا عليه (ان الله وعدكم وعد الحق) بالبعث والجزاء فصدقكم (ووعدتكم) انه غير كائن (فأخلفتكم وما كان لى عليكم من) زائده (سلطان) قوة وقدرة اقهركم على متابعتى (الا) لكن (أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا انفسكم) على اجابتى (ماأنا بمصرخكم) بمغيثكم (وماانتم بمصرخى) بفتح الياء وكسرها (انى كفرت بما اشركتمون) باشراككم اياى مع الله (من قبل) فى الدنيا قال تعالى (ان الظالمين) الكافرين (لهم عذاب اليم) مؤلم (وأدخل

المقل (فاوف لنا الكيل) فاتم لنا الكيل (وتصدق علينا) برد اخينا اوبالمسامحة وقبول المزجاة اوبالزيادة على مايساويها واختلف فى ان حرمة الصدقة تعم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اوتختص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الله يجزى المتصدقين) احسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام فى القصر هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يبتغى به ثواب من الله تعالى (قال هل علمتم مافعلتم بيوسف واخيه) اى هل علمتم قبحه فتبتم عنه وفعلهم باخيه افراده عن يوسف واذلاله حتى كان لايستطيع ان يكلمهم الابعجز وذلة (اذانتم جاهلون) قبحه ولذلك اقدمتم عليه اوعاقبته وانما قال ذلك تنصيحالهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وتمسكنهم لامعاتبة وتثريبا وقيل اعطوه كتاب يعقوب فى تخليص بنيامين وذكر واله ماهوفيه من الحزن على فقد يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانما جهلهم لان فعلهم كان فعل الجهال اولانهم كانوا حينئذ صبيانا طياشين (قالوا أئنك لانت يوسف) استفهام تقرير ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الايجاب قيل عرفوه بروائه وشمائله حين كلمهم بهوقيل تبسم فعرفوه بثناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها (قال انا يوسف وهذا اخى) من ابى وامى ذكره تعريفا لنفسه به وتفخيما لشأنه وادخالا له فى قوله (قدمن الله علينا) اى بالسلامة والكرامة (انه من يتق) اى من يتق الله (ويصبر) على البليات اوعلى الطاعات اوعن المعاصى (فان الله لايضيع اجر المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير للتنبيه على ان المحسن من جمع بين التقوى والصبر (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) اختارك علينا بحسن الصورة وكمال السيرة (وان كنا لخاطئين) والحال ان شأننا انا كنا مذنبين بمافعلنا معك (قال لاتثريب عليكم) لاتأنيب عليكم تفعيل من الثرب وهو الشحم الذى يغشى الكرش للازالة كالتجليد فاستعير للتقريع الذى يمزق العرض ويذهب ماء الوجه (اليوم) متعلق بالتثريب اوبالمقدر للجار الوقع خبر اللاتثريب والمعنى لااثربكم اليوم الذى هو مظنته فما ظنكم بسائر الايام وبقوله (يغفر الله لكم) لانه صفح عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ (وهوارحم

الراحمين فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف عليه السلام انهم لما عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالبكرة والعشى الى الطعام ونحن نستحيى منك لما فرط منا فيك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما مابلغ ولقد شرفت بكم وعظمت فى عيونهم حيث علموا انكم اخوتى وانى من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذهبوا بقميصى هذا) القميص الذى كان عليه وقيل القميص المتوارث الذى كان فى التعويذ (فألقوه على وجه ابى يأت بصيرا) اى يرجع بصيرا اى ذا بصر (وأتونى) انتم وابى (باهلكم اجمعين) بنسائكم وذراريكم ومواليكم (ولما فصلت العير) من مصر وخرجت من عمر انها (قال ابوهم) لمن حضره (انى لاجد ريح يوسف) اوجده الله ريح ما عبق بقميصه من ريحه حين اقبل به اليه يهوذا من ثمانين فرسخا (لولا ان تفندون) تنسبونى الى الفند وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال عجوز مفندة لان نقصان عقلها ذاتى وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتمونى اولقلت انه قريب (قالوا) اى الحاضرون (تالله انك لفى ضلالك القديم) اى لفى ذهابك عن الصواب قدما بالافراط فى محبة يوسف واكثار ذكره والتوقع للقائه (فلما ان جاء البشير) يهوذا روى انه قال كما احزنته بحمل قميصه الملطخ بالدم اليه فافرحه بحمل هذا اليه (القاه على وجهه) طرح البشير القميص على وجه يعقوب عليه السلام او يعقوب نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة (قال الم اقل لكم انى اعلم من الله مالا تعلمون) من حياة يوسف عليه السلام وانزال الفرج وقيل انى اعلم كلام مبتدأ والمقول لا تيأسوا من روح الله وانى لاجد ريح يوسف (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) ومن حق المعترف بذنبه ان يصفح عنه ويسأل له المغفرة (قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) اخره الى السحر او الى صلاة الليل اوليلة الجمعة تحريا بالوقت الاجابة او الى ان يستحل لهم من يوسف عليه السلام او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ماروى انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما اذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام فقال ان الله قد اجاب دعوتك فى ولدك وعقد مواثيقهم بعدك على النبوة وهو ان صح

الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين) حال مقدرة (فيها باذن ربهم تحيتهم فيها) من الله ومن الملائكة وفيما بينهم (سلام المتر) تنظر (كيف ضرب الله مثلا) ويبدل منه (كلمة طيبة) اى لا اله الا الله (كشجرة طيبة) هى النخلة (اصلها ثابت) فى الارض (وفرعها) غصنها (فى السماء تؤتى) تعطى (اكلها) ثمرها (كل حين باذن ربها) بارادته كذلك كلمة الايمان ثابتة فى قلب المؤمن وعمله يصعد الى السماء وينا له بركته وثوابه كل وقت (ويضرب) يبين (الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) يتعظون فيؤمنون (ومثل كلمة خبيثة) هى كلمة الكفر (كشجرة خبيثة) هى الحنظل (اجتثت) استؤصلت (من فوق الارض مالها من قرار) مستقر وثبات كذلك كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) هى كلمة التوحيد (فى الحياة

الدنيا وفي الآخرة) أي القبر لما يسألهم الملكان عن ربهم ودينهم ونبيهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين (ويضل الله الظالمين) الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كما في الحديث (ويفعل الله ما يشاء ألم تر) تنظر (الى الذين بدلوا نعمت الله) أي شكرها (كفرا) هم كفار قريش (وأحلوا) أنزلوا (قومهم) باضلالهم اياهم (دار البوار) الهلاك (جهنم) عطف بيان (يصلونها) يدخلونها (وبئس القرار) المقر هي (وجعلوا لله أندادا) شركاء (ليضلوا) بفتح الياء وضمها (عن سبيله) دين الاسلام (قل) لهم (تمتعوا) بدنياكم قليلا (فان مصيركم مرجعكم) الى النار (قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتي يوم لا بيع) فداء (فيه ولا خلال) مخالة أي صداقة تنفع هو يوم القيامة (الله الذي خلق السموات والارض وأنزل

فدليل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم (فلما دخلوا على يوسف) روى انه وجه اليه رواحل واموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى (آوى اليه ابويه) ضم اليه اباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزيل العم منزلة الاب في قوله واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق اولان يعقوب عليه السلام تزوجها بعد امه والرابة تدعى اما (وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين) من القحط واصناف المكاره والمشيئة متعلقة بالدخول المكيف بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم (ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا) تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجري مجريها وقيل معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله تعالى والواو لابويه واخوته والرفع مؤخر عن الخرور وان قدم لفظا للاهتمام بتعظيمه لهما (وقال يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل) التي رأيتها ايام الصبا (قد جعلها ربي حقا) صدقا (وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن) ولم يذكر الجب لئلا يكون تثريبا عليهم (وجاء بكم من البدو) من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشي واهل البدو (من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي) افسد بيننا وحرش من نزغ الرائض الدابة اذا نخسها وحملها على الجري (ان ربي لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له اذ ما من صعب الا وينفذ فيه مشيئته ويتسهل دونها (انه هو العليم) بوجوه المصالح والتدابير (الحكيم) الذي يفعل كل شئ في وقته وعلى وجه يقتضي الحكمة روى ان يوسف طاف بابيه عليهما السلام في خزائنه فلما ادخله خزانة القرطاس قال يا بني ما اغفلك عندك هذه القراطيس وما كتبت الي على ثمان مراحل قال امرني جبريل عليه السلام قال اوما تسأله قال انت ابسط مني اليه فسأله قال جبريل الله امرني بذلك لقولك واخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتني (رب قد آتيتني من الملك) بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمتني من تأويل الاحاديث) الكتب اوالرؤيا ومن ايضا للتبعيض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعهما وانتصابه على انه

صفة المنادى اومنادى برأسه (انت وليى) ناصرى اومتولى امرى (فى الدنيا والآخرة) الذى تولانى بالنعمة فيهما (توفنى مسلما) اقبضنى (والحقنى بالصالحين) من آبائى اوبعامة الصالحين فى الرتبة والكرامة روى ان يعقوب عليه السلام اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفى واوصى ان يدفن بالشام الى جنب ابيه فذهب به ودفنه ثمة وعاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم تاقت نفسه الى الملك المخلد فتمنى الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر فى مدفنه حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه فى صندوق من مرمر ويدفنوه فى النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعا فيه ثم نقله موسى عليه السلام الى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشا وهو جد يوشع بن نون ورحمة امرأة ايوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ماذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب فيه للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مبتدأ (من انباء الغيب نوحيه اليك) خبران له (وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون) كالدليل عليهما والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحى لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ماهموا به من ان يجعلوه فى غيابة الجب وهم يمكرون به وبابيه ليرسله معهم ومن المعلوم الذى لايخفى على مكذبيك انك مالقيت احدا سمع ذلك فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره فى غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها انت ولاقومك من قبل هذا (وما اكثر الناس ولو حرصت) على ايمانهم وبالغت فى اظهار الآيات عليهم (بمؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما تسألهم عليه) على الانباء او القرآن (من اجر) جعل كما يفعله حملة الاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكم من آية والمعنى وكاى عدد شئت من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكمال قدرته وتوحيده (فى السموات والارض يمرون عليها) على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لايتفكرون فيها ولايعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على انه مبتدأ وخبره يمرون فيكون لها الضمير فى عليها وبالنصب على ويطأون الارض وقرئ والارض يمشون عليها اى يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكة (ومايؤمن اكثرهم بالله) فى اقرارهم بوجوده

من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك) السفن (لتجرى فى البحر) بالركوب والحمل (بامره) باذنه (وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) جاريين فى فلكهما لايفتران (وسخر لكم الليل) لتسكنوا فيه (والنهار) لتبتغوا فيه من فضله (وآتاكم من كل ما سألتموه) على حسب مصالحكم (وان تعدوا نعمت الله) بمعنى انعامه (لاتحصوها) لاتطيقوا عدها (ان الانسان) الكافر (لظلوم كفار) كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر لنعمة ربه (و) اذكر (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد) مكة (آمنا) ذا أمن وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرما لايسفك فيه دم انسان ولايظلم فيه أحد ولايصاد صيده ولا يختلى خلاه (واجنبنى) بعدنى (وبنى) عن (أن نعبد الاصنام رب انهن) أى الاصنام (أضللن كثيرا من الناس) بعبادتهم لها (فمن تبعنى) على التوحيد

(فانه منى) من اهل دينى
(ومن عصانى فانك غفوررحيم)
هذا قبل علمه أنه تعالى
لايغفر الشرك (ربنا انى
أسكنت من ذريتى) أى
بعضها وهو اسمعيل مع امه
هاجر (بوادغيرذىزرع)
هو مكة (عند بيتك المحرم)
الذى كان قبل الطوفان
(ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل
أفئدة)قلوبا (من الناس
تهوى) تميل وتحن (اليهم)
قال ابن عباس لوقال أفئدة
الناس لحنت اليه فارس
والروم والناس كلهم (وارزقهم
من الثمرات لعلهم يشكرون)
وقد فعل بنقل الطائف اليه
(ربنا انك تعلم مانخفى)
نسره (وما نعلن ومايخفى
على الله من) زائدة (شئ
فى الارض ولافى السماء) يحتمل
أن يكون من كلامه تعالى
أوكلام ابراهيم (الحمد لله
الذى وهبلى) أعطانى
(على) مع (الكبر اسمعيل)
ولدوله تسع وتسعون سنة
(واسحق) ولدوله مائة
واثنتا عشرة سنة (ان ربى
لسميع الدعاء رب اجعلنى مقيم
الصلاة و)اجعل(من ذريتى)
من يقيمها وأتى بمن لاعلام الله

وخالقيته (الاوهم مشركون) بعبادة غيره اوباتخاذ الاحبار اربابا اونسبة
التبنى اليه اوالقول بالنور والظلمة اوبالنظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل
الآية فى مشركى مكة وقيل فى المنافقين وقيل فى اهل الكتاب
(افامنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشملهم
(اوتأتيهم الساعة بغتة) فجأة من غيرسابقة علامة (وهم لايشعرون)
باتيانها غير مستعدين (قل هذه سبيلى) يعنى الدعوة الى التوحيد
والاعداد للمعاد ولذلك فسر السبيل بقوله (ادعو الى الله) وقيل
هو حال من الياء (على بصيرة) بيان وحجة واضحة غيرعمياء
(انا) تأكيد للمستتر فى ادعو وفى على بصيرة لأنه حال منه
اومبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعنى) عطف عليه (وسبحان الله وماانا
من المشركين) وانزهه تنزيها من الشركاء (وما ارسلنا من قبلك الارجالا)
ردلقولهم لوشاء ربنا لانزل ملائكة وقيل معناه نفى استنباء النساء (يوحى
اليهم) كما اوحى اليك وتميزوا بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى فى كل
القرآن ووافقه حمزة والكسائى فى سورة الانبياء (من اهل القرى) لان
اهلها اعلم واحلم من اهل البدو (افلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول والآيات فيحذروا تكذيبك
اومن المشغوفين بالدنيا المتهالكين عليها فيقلعوا عن حبها (ولدار الاخرة)
ولدار الحال اوالساعة اوالحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصى
(افلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر
وعاصم ويعقوب بالتاء حملا على قوله قل هذه سبيلى اى قل لهم
افلا تعقلون (حتى اذا استيأس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام
اى لايغررهم تمادى ايامهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايس الرسل عن
النصر عليهم فى الدنيا اوعن ايمانهم لانهماكهم فى الكفر مترفهين متمادين
فيه من غيروازع (وظنوا انهم قد كذبوا) اى كذبتهم انفسهم حين
حدثتهم بانهم ينصرون اوكذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير للمرسل
اليهم اى وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل
الاول للمرسل اليهم والثانى للرسل اى وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا
فيما وعدلهم من النصر وخلط الامر عليهم وما روى عن ابن عباس
ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ماوعدهم الله من النصر ان صح فقد اراد

بالظن مايهجس فى القلب على طريق الوسوسة هذا اوان المراد به المبالغة فى التراخى والامهال على سبيل التمثيل وقرأ غير الكوفيين بالتشديد اى وظن الرسل ان القوم قد كذبوهم فيما اوعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اى وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يروا له اثرا (جاءهم نصرنا فنجى من نشاء) النبى والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان نشاء نجاتهم لايشاركهم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضى المبنى للمفعول وقرئ فنجى (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذا نزل بهم وفيه بيان المنشيين (لقد كان فى قصصهم) فى قصص الانبياء وامهم اوفى قصة يوسف واخوته (عبرة لاولى الالباب) لذوى العقول المبراة من شوائب الالف والركون الى الحس (ماكان حديثا يفترى) ماكان القرآن حديثا مفترى (ولكن تصديق الذى بين يديه) من الكتب الالهية (وتفصيل كل شئ) يحتاج اليه فى الدين اذ مامن امر دينى الاوله سند من القرآن بوسط اوبغير وسط (وهدى) من الضلال (ورحمة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقون وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم علموا ارقاءكم واقرباءكم سورة يوسف فانه ايما مسلم تلاها وعلمها اهله وماملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت واعطاه الله القوة على ان لايحسد مسلما

(سورة الرعد مدنية وقيل مكية الاقوله ويقول الذين كفروا الآية)

(وهى خمس واربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المر) قيل معناه انا الله اعلم وارى (تلك آيات الكتاب) يعنى بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها اى تلك الآيات آيات السورة الكاملة او القرآن (والذى انزل اليك من ربك) هو القرآن كله ومحله الجر بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص اواحدى الصفتين على الاخرى اوالرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالحجة على الجملة الاولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا اوضمنا كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه (ولكن اكثر الناس لايؤمنون) لاخلالهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذى رفع السموات) مبتدأ

تعالى له أن منهم كفارا (ربنا وتقبل دعاء) المذكور (ربنا اغفرلى ولوالدى) هذا قبل أن يتبين له عدو لله عزوجل وقيل أسلمت أمه وقرئ والدى مفردا وولدى (وللمؤمنين يوم يقوم) يثبت (الحساب) قال تعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) الكافرون من اهل مكة (انما يؤخرهم) بلا عذاب (ليوم تشخص فيه الابصار) لهول ماترى يقال شخص بصر فلان أى فتحه فلم يغمضه (مهطعين) مسرعين حال (مقنعى) رافعى (رؤسهم) الى السماء (لا يرتد اليهم طرفهم) بصرهم (وأفئدتهم) قلوبهم (هواء) خالية من العقل لفزعهم (وأنذر) خوف يامحمد (الناس) الكفار (يوم يأتيهم العذاب) هو يوم القيامة (فيقول الذين ظلموا) كفروا (ربنا اخرنا) بأن تردنا الى الدنيا (الى اجل قريب نجب دعوتك) بالتوحيد (ونتبع الرسل) فيقال لهم توبيخا (أولم تكونوا أقسمتم) حلفتم (من قبل) فى الدنيا

(مالكم) من زائدة (زوال) عنها الى الآخرة (وسكنتم) فيها (فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر من الامم السابقة (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من العقوبة فلم تنزجروا (وضربنا) بينا (لكم الامثال) فى القرآن فلم تعتبروا (وقد مكروا) بالنبى صلى الله عليه وسلم (مكرهم) حيث أرادوا اقتله أو تقييده أو اخراجه (وعند الله مكرهم) أى علمه أو جزاؤه (وان) ما (كان مكرهم) وان عظم (لتزول منه الجبال) المعنى لايعبأ به ولايضر الا أنفسهم والمراد بالجبال هنا قيل حقيقتها وقيل شرائع الاسلام المشبهة بها فى القرار والثبات وفى قراءة بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظيم مكرهم وقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه على الثانية تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا وعلى الاول ماقرئ وما كان (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) بالنصر (ان الله عزيز) غالب لايعجزه شئ

وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) اساطين جمع عماد كاهاب واهب او عمود كاديم وادم وقرئ عمد كرسل (ترونها) صفة لعمد او استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها فى حقيقة الجرمية واختصاصها بمايقتضى ذلك لابد وان يكون بمخصص ليس بجسم ولاجسمانى يرجح بعض الممكنات على بعض بارادته وعلى هذا المنهاج سائر ماذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وسخر الشمس والقمر) ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع فى حدوث الكائنات وبقائها (كل يجرى لاجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها ادواره او لغاية مضروبة ينقطع دونها سيره وهى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت (يدبر الامر) امر ملكوته من الايجاد والاعدام والاحياء والاماتة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويبينها مفصلة او يحدث الدلائل واحدا بعد واحد (لعلكم بلقاء ربكم توقنون) لكى تتفكروا فيها وتتحققوا كمال قدرته فتعلموا ان من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الاعادة والجزاء (وهو الذى مد الارض) بسطها طولا وعرضا لينبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان (وجعل فيها رواسى) جبالا ثوابت من رسى الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انها صفة اجبل او للمبالغة (وانهارا) ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحدا من حيث ان الجبال اسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) اى وجعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير الجو مظلما بعدما كان مضيئا وقرأ حمزة والكسائى وابوبكر يغشى بالتشديد (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيها فان تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر امرها وهيأ اسبابها (وفى الارض قطع متجاورات) بعضها طيبة وبعضها سبخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله على وجه دون وجه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع فى الطبيعة الارضية ومايلزمها ويعرض لها بتوسط مايعرض من الاسباب السماوية

من حيث انها متضامة متشاركة فى النسب والاوضاع (وجنات من اعناب وزرع ونخيل)وبساتين فيها انواع الاشجار والزروع وتوحيد الزرع لانه مصدر فى اصله وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطفا على وجنات (صنوان) نخلات اصلها واحد (وغير صنوان) ومتفرعات مختلفة الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة تميم كقنوان فى جمع قنو (تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) فى الثمر شكلا وقدرا ورائحة وطعما وذلك ايضا مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لايكون الا بتخصيص قادر مختار وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل ماذكر وحمزة والكسائى يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر الامر (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكر (وان تعجب)يامحمد من انكارهم البعث (فعجب قولهم) حقيق بان تتعجب منه فان من قدر على انشاء ماقص عليك كانت الاعادة ايسر شئ عليه والآيات المعدودة كما هى دالة على وجود المبدأ فهى دالة على امكان الاعادة من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته (أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد) بدل من قولهم او مفعول والعامل فى اذا محذوف دل عليه أئنا لفى خلق جديد (اولئك الذين كفروا بربهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث (واولئك الاغلال فى اعناقهم) مقيدون بالضلالة لايرجى خلاصهم اويغلون يوم القيامة (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)لاينفكون عنها وتوسط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار (ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك انهم استعجلوا ماهددوا به من عذاب الدنيا استهزاء (وقد خلت من قبلهم المثلات) العقوبات لامثالهم من المكذبين فما لهم لم يعتبروا بها ولم يجوز واحلول مثلها عليهم والمثلة بفتح الثاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه ومنه المثال للقصاص وامثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلات بالتخفيف والمثلات باتباع الفاء العين والمثلات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلات بفتح الثاء على انها جمع مثلة كركبة وركبات (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم انفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقييد به دليل جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على

(ذوانتقام) ممن عصاه اذكر (يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) هو يوم القيامة فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية كما فى حديث الصحيحين وروى مسلم حديث سئل صلى الله عليه وسلم أين الناس يومئذ قال على الصراط (وبرزوا) خرجوا من القبور (لله الواحد القهار وترى)يامحمد تبصر (المجرمين) الكافرين (يومئذ مقرنين) مشدودين مع شياطينهم (فى الاصفاد) القيود أو الاغلال (سرابيلهم) قمصهم (من قطران) لانه أبلغ لاشتعال النار (وتغشى) تعلو (وجوههم النار ليجزى) متعلق ببرزوا (الله كل نفس ماكسبت) من خير وشر (ان الله سريع الحساب) يحاسب جميع الخلق فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (هذا) القرآن (بلاغ للناس) أى أنزل لتبليغهم (ولينذروا به وليعلموا) بما فيه من الحجج (انما هو) أى الله (اله واحد وليذكر) بادغام التاء

ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغائر المكفرة لمجتنب الكبائر او اول المغفرة بالستر والامهال (وان ربك لشديد العقاب) للكفار اولمن يشاء وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزه لماهنأ احد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل احد (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة عليه واقتراحا لنحو مااوتى موسى وعيسى عليهما السلام (انما انت منذر) مرسل للانذار كغيرك من الرسل وماعليك الا الاتيان بما يصح به نبوتك من جنس المعجزات لابما يقترح عليك (ولكل قوم هاد) نبى مخصوص بمعجزات من جنس ماهو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب اوقادر على هدايتهم وهو الله تعالى لكن لايهدى الامن يشاء هدايته بما ينزل من الآيات ثم اردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيها على انه تعالى قادر على انزال ما اقترحوه وانما ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما لم يهدهم لسبق قضائه عليهم بالكفر وقرأ ابن كثير هادو وال وواق وماعند الله باق بالتنوين فى الوصل فاذا وقف وقف بالياء فى هذا الاحرف الاربعة حيث وقعت لاغير والباقون يصلون بالتنوين ويقفون بغير ياء فقال (الله يعلم ماتحمل كل انثى) اى حملها اومامحمله انه على اى حال هو من الاحوال الحاضرة والمترقبة (وماتغيض الارحام وماتزداد) وماتنقصه وماتزداده فى الجثة والمدة والعدد واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وسنتان عند ابى حنيفة وروى ان الضحاك ولد لسنتين وهرم ابن حيان لاربع سنين واعلى عدده لاحدله وقيل نهاية ماعرف اربعة واليه ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه وقال الشافعى رحمه الله اخبرنى شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا فى كل بطن خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وغاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين تعين ان يكون مصدرية واسنادهما الى الارحام على المجاز فانهما لله تعالى اولما فيها (وكل شئ عنده بمقدار) بقدر لايجاوزه ولاينقص عنه كقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حدث بوقت وحال معينين وهيأله اسبابا مسوقة اليه تقتضى ذلك (عالم الغيب) الغائب عن الحس (والشهادة) الحاضر له (الكبير) العظيم الشأن الذى لايخرج عن علمه شئ (المتعال)

فى الاصل فى الذال يتعظ (أولو الالباب) أصحاب العقول

* (سورة الحجر مكية تسع وتسعون اية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) هذه الآيات (آيات الكتاب) القرآن والاضافة بمعنى من (وقرآن مبين) مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة (ربما) بالتشديد والتخفيف (يود) يتمنى (الذين كفروا) يوم القيامة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين (لوكانوا مسلمين) ورب للتكثير فانه يكثر منهم تمنى ذلك وقيل للتقليل فان الاهوال تدهشهم فلايفيقون حتى يتمنوا ذلك الا فى أحيان قليلة (ذرهم) اترك الكفار يامحمد (يأكلوا ويتمتعوا) بدنياهم (ويلههم) يشغلهم (الامل) بطول العمر وغيره عن الايمان (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم وهذا قبل الامر بالقتال (وماأهلكنا من) زائدة (قرية) أريد اهلها (الا ولها كتاب) أجل (معلوم) محدود لاهلاكها

المستعلى على كل شئ بقـدرته او الذى كبر عن نعت المخلوقين وتعالى عنه
(سواء منكم من اسر القول) فى نفسـه (ومن جهر به) لغيره (ومن هـو
مستخف بالليل) طالب للخفاء فى مختبأ بالليل (وسـارب) بارز (بالنهـار)
يراه كل احـد من سرب سروبا اذا برز وهـو عطف على من او مستخف
على ان من فى معـنى الاثنين كقوله * نكن مثل من ياذئب يصطحبان * كانه
قال سـواء منكم اثنان مستخف بالليل وسـارب بالنهـار والآية متصلة
بما قبلها مقررة لكمال علمه وشموله (له) لمن اسر او جهر او استخفى او سرب
(معقبات) ملائكة تعتقب فى حفظه جمع معقبة مبالغة من عقب مبالغة عقبه
اذا جاء على عقبـه كان بعضـهم يعقب بعضـا اولانهم يعقبون اقـواله
وافعـاله فيكتبونها او اعتقب فادغمت التاء فى القـاف والتاء للمبالغة اولان
المراد بالمعقبات جماعات وقرئ معاقيب جمع معقب او معقبة على تعويض الياء
من حذف احدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه او من الاعمال
ماقـدم واخر (يحفظونه من امر الله) من بأسـه متى اذنب بالاستمهـال
او الاستغفار له او يحفظونه من المضـار او يراقبون احواله من اجل امر الله
وقـد قرئ به وقيل من بمعنى البـاء وقيل من امر الله صفة ثانيـة لمعقبـات
وقيل المعقبـات الحرس والجلاوزة حول السـلطان يحفظونه فى توهمـه
من قضـاء الله (ان الله لا يغير ما بقوم) من العـافية والنعمة (حتى يغيروا
ما بانفسهم) من الاحوال الجميلة بالاحـوال القبيحة (واذا اراد الله بقوم
سـوء فلا مرد له) فلا رد له والعامل فى اذا مادل عليه الجـواب (ومالهـم
من دونه من وال) ممن يلى امرهم فيـدفع عنهم السـوء وفيـه دليل على
ان خلاف مراد الله تعـالى محال (هـو الذى يريكم البرق خوفا) من اذاه
(وطمعا) فى الغيث وانتصـابهمـا على العلة بتقـدير المضـاف اى ارادة
خوف وطمع او التأويل بالاخافة والاطماع او الحال من البرق او المخاطبين
على اضمار ذوى او اطلاق المصدر بمعنى المفعول او الفـاعل للمبالغة وقيل
يخاف المطر من يضره و يطمع فيـه من ينفعه (وينشئ السحـاب) الغيم
المنسحب فى الهواء (الثقال) وهو جمع ثقيلة انمـا وصف به السحـاب
لانه اسم جنس فى معنى الجمع (ويسبح الرعـد) ويسبح سـامعوه (بحمده)
ملتبسـين به فيصيحون بسبحـان الله والحمـد لله او يدل الرعد بنفسـه على
وحدانية الله تعالى وكمال قدرته ملتبسا بالدلالة على فضله ونزول رحمتـه

(ماتسبق من) زائدة (أمة
أجلها ومايسـتأخرون)
يتأخرون عنه (وقالوا) أى
كفار مكة للنبى صلى الله عليه
وسـلم (يا أيها الذى نزل عليه
الذكـر) القرآن فى زعمه
(انك لمجنون لـوما) هـلا
(تأتينا بالملائكة ان كنت
من الصادقين) فى قـولك انك
نبى وان هـذا القرآن من
عند الله قال تعالى (ماتنزل)
فيـه حذف احـدى التاءين
(الملائكة الا بالحق) بالعذاب
(وما كانوا اذا) أى حين
نزول الملائكـة بالعـذاب
(منظرين) مؤخرين (انا نحن)
تأكيد لاسم ان أو فصل
(نزلنا الذكر) القرآن (وانا
له لحافظون) من التبديل
والتحريف والزيادة والنقص
(ولقـد أرسـلنا من قبلك)
رسـلا (فى شيع) فرق
(الاولين وما) كان (يأتيهم
من رسول الا كانوا به يستهزؤن)
كاستهزاء قومك بك وهذا
تسلية له صلى الله عليه وسـلم
(كذلك نسـلكه) أى مثل
ادخالنا التكذيب فى قلوب
أولئك ندخلـه (فى قلوب
المجرمين) أى كفـار مكة

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سئل رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن الرعد فقال ملك مؤكل بالسحاب معه مخاريق من نار
يسوق بها السحاب (والملائكة من خيفته) من خوف الله تعالى واجلاله
وقيل الضمير للرعد (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فيهلكه
(وهم يجادلون فى الله) حيث يكذبون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية واعادة الناس
ومجازاتهم والجدال التشدد فى الخصومة من الجدل وهو الفتل والواو
اما لعطف الجملة على الجملة او للحال فانه روى ان عامر بن الطفيل
واربد بن ربيعة اخا لبيد وفدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قاصدين لقتله عليه السلام فاخذه عامر بالمجادلة ودار اربد من خلفه
ليضربه بالسيف فتنبه له الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما
بما شئت فارسل الله على اربد صاعقة فقتلته ورمى عامرا بغدة فمات فى بيت
سلولية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت فى بيت سلولية فنزلت (وهو شديد
المحال) المماحلة والمكايدة لاعدائه من محل فلان بفلان اذا كايده وعرضه
للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القحط
وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعل من الحول او الحيلة اعل على
غير قياس ويعضده انه قرئ بفتح الميم على انه مفعل من حال يحول اذا
احتال ويجوز ان يكون بمعنى الفقار فيكون مثلا فى القوة والقدرة كقولهم
فساعد الله اشد وموساه احد (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه الذى يحق
ان يعبد او يدعى الى عبادته دون غيره او له الدعوة المجابة فان من دعاه اجاب
ويؤيده مابعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واضافة الدعوة اليه
لما بينهما من الملابسة او على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله
وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالجملتين ان كانت الآية فى عامر واربد
ان اهلاكهما من حيث لم يشعرا به محال من الله واجابة لدعوة رسوله
صلى الله تعالى عليه وسلم او دلالة على انه على الحق وان كانت عامة فالمراد
وعيد الكفرة على مجادلة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بحلول محاله بهم
وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او بيان ضلالهم
وفساد رأيهم (والذين يدعون) اى والاصنام الذين يدعوهم المشركون
فحذف الراجع او المشركون الذين يدعون الاصنام فحذف المفعول لدلالة

(لا يؤمنون به) بالنبى صلى الله
عليه وسلم (وقد خلت
سنة الاولين) أى سنة الله
فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم
أنبياءهم وهؤلاء مثلهم
(ولو فتحنا عليهم بابا من
السماء فظلوا فيه) فى الباب
(يعرجون) يصعدون
(لقالوا انما سكرت) سدت
(أبصارنا بل نحن قوم
مسحورون) يخيل الينا ذلك
(ولقد جعلنا فى السماء
بروجا) اثنى عشر الحمل
والثور والجوزاء والسرطان
والاسد والسنبلة والميزان
والعقرب والقوس والجدى
والدلو والحوت وهى منازل
الكواكب السبعة السيارة
المريخ وله الحمل والعقرب
والزهرة ولها الثور والميزان
وعطارد وله الجوزاء
والسنبلة والقمر وله
السرطان والشمس ولها
الاسد والمشترى وله القوس
والحوت وزحل وله الجدى
والدلو (وزيناها) بالكواكب
(للناظرين وحفظناها)
بالشهب (من كل شيطان
رجيم) مرجوم (الا) لكن
(من استرق السمع) خطفه

(من دونه) عليه (لايستجيبون لهم بشئ) من الطلبات (الا كباسط كفيه) الا استجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغ فاه) يطلب منه ان يبلغه (وماهو ببالغه) لانه جاد لايشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والاتيان بغير ماجبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا فى قلة جدوى دعائهم لها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالتاء وباسط بالتنوين (ومادعاء الكافرين الا فى ضلال) فى ضياع وخسارة وباطل (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل ان يكون السجود على حقيقته فانه يسجدله الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتى الشدة والرخاء والكفرة له كرها حالة الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وان يراد به انقيادهم لاحداث ماأراده فيهم شاؤا اوكرهوا وانقياد ظلالهم لتصريفه اياها بالمد والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالحال او العلة وقوله (بالغدو والآصال) ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام اوحال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الامتداد والتقلص اظهر فيهما والغدو جمع غداة كقنى جمع قناة والآصال جمع اصيل وهو مابين العصر والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيده انه قرئ والايصال وهو الدخول فى الاصيل (قل من رب السموات والارض) خالقهما ومتولى امرهما (قل الله) اجب عنهم بذلك اذلاجواب لهم سواه ولانه البين الذى لايمكن المراء فيه اولقنهم الجواب به (قل افاتخذتم من دونه) ثم الزمهم بذلك ان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل (اولياء لايملكون لانفسهم نفعا ولاضرا) لايقدرون على ان يجلبوا اليها نفعا اويدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انفاع الغير ودفع الضرعنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم فى اتخاذهم اولياء رجاء ان يشفعوا لهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على احوالكم (ام هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأ حمزة والكسائى وابو بكر بالياء (ام جعلوا لله شركاء) بل اجعلوا والهمزة للانكار وقوله (خلقوا كخلقه) صفة لشركاء داخلة فى حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى انهم مااتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين

(فاتبعه شهاب مبين) كوكب يضئ يحرقه أويثقبه أويخبله (والارض مددناها) بسطناها (والقينا فيها رواسى) جبالا ثوابت لئلا تتحرك باهلها (وأنبتنا فيها من كل شئ موزون) معلوم مقدر (وجعلنا لكم فيها معايش) بالياء من الثمار والحبوب (و) جعلنا لكم (من لستم له برازقين) من العبيد والدواب والانعام فانما يرزقهم الله (وان) ما (من) زائدة (شئ الاعندنا خزائنه) مفاتيح خزائنه (ومانتزله الابقدر معلوم) على حسب المصالح (وارسلنا الرياح لواقح) تلقح السحاب فيمتلئ ماء (فأنزلنا من السماء) السحاب (ماء) مطرا (فأسقيناكموه ومأانتم له بخازنين) أى ليست خزائنه بأيديكم (وانا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون) الباقون نرث جميع الخلق (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى من تقدم من الخلق من لدن آدم (ولقد علمنا المستأخرين) المتأخرين الى يوم القيامة (وان ربك هو يحشرهم

لايقـدرون على مايقـدر عليه الخلق فضـلا عمـا يقدر عليـه الخـالق (قل الله خالق كل شئ) اى لاخالق غيره فيشـاركـه فى العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نفاه عمـاسواه ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوحـد بالالوهية (القهـار) الغـالب على كل شئ (انزل من السماء ماء) من السحاب اومن جانب السمـاء اومن السمـاء نفسها فان المبادى منهـا (فسالت اودية) انهـار جمع واد وهو الموضع الذى يسيل الماء فيه بكثرة فاتسع فيه واستعمل للماء الجـارى فيه وتنكيرهـا لان المطريأتى على تناوب بين البقـاع (بقـدرها) بمقدارهـا الذى عـلم الله تعالى انه نافع غير ضار اوبمقدارها فى الصغر والكبر (فاحتمل السيل زبدا) رفعه والزبد وضر الغليـان (رابيا) عاليا (ومماتوقدون عليه فى النـار) يعم الفـلزات كالذهب والفضـة والحديد والنحاس على وجه التهـاون بها اظهـارا لكبريائه (ابتغاء حلية) اى طلب حلية (اومتاع) كالاوانى وآلات الحرب والحرث والمقصـود من ذلك بيان منافعهـا (زبد مثـله) اى وممـا توقـدون عليـه زبد مثل زبد المـاء وهو خبثـه ومن للابتـداء اوللتبعيض وقرأ حمزة والكسـائى وحفص باليـاء على ان الضمير للنـاس واضماره للعلم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل) مثل الحق والباطل فانه مثل الحق فى افادته وثباته بالماء الذى ينزل من السماء فتسيل به الاودية على قدر الحـاجة والمصلحة فينتفـع به انواع المنـافع ويمكث فى الارض بان يثبت بعضـه فى منابعه ويسلك بعضـه فى عروق الارض الى العيون والقنى والآبار وبالفلز الذى ينتفع به فى صوغ الحلى واتخاذ الامتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والبـاطل فى قلة نفعه وسرعة زواله بزبدهمـا وبين ذلك بقوله (فاماالزبد فيذهب جفـاء) يجفـأبه ان يرمى به السـيل اوالفـلز المذاب وانتصـابه على الحـال وقرئ جفـالا والمعـنى واحـد (واماما ينفع النـاس) كالماء وخلاصة الفلز (فيمكث فى الارض) ينتفـع به اهلهـا (كذلك يضرب الله الامثـال) لايضـاح المشـتبهات (للذين استجابوا) للمؤمنين الذين استجابوا (لربهم الحسـنى) الاستجابة الحسنى (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفرة والـلام متعلقـة بيضرب عـلى انه جعل ضرب المثل لشـأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا جزاء الحسنى وهى المثوبة والجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره (لوان لهم

انه حكيم) فى صنعه (عليم) بخلقه (ولقد خلقنا الانسان) آدم (من صلصال) طين يابس يسمع له صلصـلة أى صوت اذانقر (من حمأ) طين أسود (مسنون) متغير (والجان) أباالجن وهو ابليس (خلقناه من قبل) أى قبل خلق آدم (من نار السموم) هى نار لادخان لها تنفذ فى المسام (و) اذكر (اذقال ربك للمـلائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسـنون فاذا سـويته) أتممته (ونفخت) أجريت (فيه من روحى) فصار حيا واضافة الروح اليه تشريفا لآدم (فقعوا له ساجـدين) سجود تحية بالانحناء (فسجد الملائكـة كلهم أجمعون) فيه تأكيدان (الا ابليس) هو أبو الجن كان بين الملائكـة (أبى) امتنع من (أن يكون مع السـاجـدين قال) تعـالى (ياابليس مالك) مامنعـك (أن لا) زائدة (تكون مع الساجدين قال لم أكن لأسجد) لاينبغى لى أن أسجد (لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون قال فاخرج منها) أى من الجنة وقيل من السموات

مافى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به) وهو على الاول كلام مبتدأ
لبيان مآل غير المستجيبين (اولئك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة
فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لايغفر منه شئ (ومأواهم) مرجعهم
(جهنم وبئس المهاد) المستقر والمخصوص بالذم محذوف (افمن يعلم
ان ماانزل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كمن هو اعمى) عمى القلب
لايستبصر فتستجيب والهمزة لانكار ان يقع شبهة فى تشابههما بعد
ماضرب من المثل (انما يتذكر اولوا الالباب) ذووا العقول المبرات من مشايعة
الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهد الله) بما عقدوه على انفسهم
من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى اوما عهده الله تعالى عليهم
فى كتبه (ولاينقضون الميثاق) ماوثقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى
وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ماامر الله به
ان يوصل) من الرحم وموالاة المؤمنين والايمان بجميع الانبياء عليهم
الصلاة والسلام ويندرج فى ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويخشون
ربهم) وعيده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيحاسبون
انفسهم قبل ان يحاسبوا (والذين صبروا) على ماتكرهه النفس ومخالفة
الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلبا لرضاه لالفخورا وسمعة ونحوهما (واقاموا
الصلاة) المفروضة (وانفقوا مما رزقناهم) بعضه الذى وجب عليهم انفاقه
(سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلانية) لمن عرف به (ويدرأون بالحسنة السيئة)
ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها
(اولئك لهم عقبى الدار) عاقبة الدنيا وماينبغى ان يكون مآل اهلها وهى
الجنة والجملة خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات
لاولى الالباب فاستئناف بذكر مااستوجبوا بتلك الصفات (جنات عدن)
بدل من عقبى الدار اومبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الاقامة اى جنات
يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آبائهم وازواجهم
وذرياتهم) عطف على المرفوع فى يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير
الآخر اومفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم وان لم يبلغ
مبلغ فضلهم تبعا لهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على ان الدرجة تعلو
بالشفاعة اوان الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لمابينهم
من القرابة والوصلة فى دخول الجنة زيادة فى انسهم والتقييد بالصلاح

(فانك رجيم) مطرود
(وان عليك اللعنة الى يوم
الدين) الجزاء (قال رب
فأنظرنى الى يوم يبعثون)
أى الناس (قال فانك من
المنظرين الى يوم الوقت
المعلوم) وقت النفخة الاولى
(قال رب بما أغويتنى)
أى باغوائك لى والباء للقسم
وجوابه (لأزينن لهم
فى الارض) المعاصى
(ولأغوينهم أجمعين
الا عبادك منهم المخلصين)
أى المؤمنين (قال) تعالى
(هذا صراط على مستقيم)
وهو (ان عبادى) أى
المؤمنين (ليس لك عليهم
سلطان) قوة (الا)
لكن (من اتبعك من
الغاوين) الكافرين (وان
جهنم لموعدهم أجمعين)
أى من تبعك معك (لها
سبعة أبواب) أطباق
(لكل باب) منها (منهم
جزء) نصيب (مقسوم
ان المتقين فى جنات) بساتين
(وعيون) تجرى فيها
ويقال لهم (ادخلوها
بسلام) أى سالمين من كل
مخوف أو مع سلام أى سلموا

دلالة على ان مجرد الانساب لاتنفع (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب المنازل اومن ابواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليكم او بمحذوف اى هذا بما صبرتم لابسلام فان الخبر فاصل والباء للسببية اوللبدلية (فنعم عقبى الدار) وقرئ فنعم بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل كسرتها الى الفاء وبغيره (والذين ينقضون عهد الله) يعنى مقابلى الاولين (من بعد ميثاقه) من بعد ما اوثقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون فى الارض) بالظلم وتهييج الفتن (اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم اوسوء عاقبة الدنيا لانه فى مقابلة عقبى الدار (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسعه ويضيقه (وفرحوا) اى اهل مكة (بالحياة الدنيا) بما بسط لهم فى الدنيا (وما الحياة الدنيا فى الآخرة) اى فى جنب الآخرة (الامتاع) الامتعة لاتدوم كعجالة الراكب وزاد الراعى والمعنى انهم اشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغتروا بما هو فى جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (ويهدى اليه من اناب) اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم كانه قال قل لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدى اليه من اناب بما جئت به بل بادنى منه من الآيات (الذين آمنوا) بدل من من او خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) انسابه واعتمادا عليه ورجاء منه او بذكر رحمته بعد القلق من خشيته او بذكر دلائله الدالة على وجوده ووحدانيته او بكلامه يعنى القرآن الذى هو اقوى المعجزات (الا بذكر الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم) وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه واوا لضمة ماقبلها مصدر لطاب كبشرى وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن مآب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعنى ارسال الرسل قبلك (ارسلناك فى امة قد خلت من قبلها) تقدمتها (امم) ارسلوا اليهم فليس ببدع ارسالك اليها (لتتلو عليهم الذى اوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذى اوحيناه اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم انهم

وادخلوا (آمنين) من كل فزع (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) حقد (اخوانا) حال منهم (على سرر متقابلين) حال ايضا أى ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم (لايمسهم فيها نصب) تعب (وما هم منها بمخرجين) أبدا (نبئ) خبر يا محمد (عبادى أنى انا الغفور) للمؤمنين (الرحيم) بهم (وأن عذابى) للعصاة (هو العذاب الاليم) المؤلم (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) وهم ملائكة اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) أى هذا اللفظ (قال) ابراهيم لما عرض عليهم الاكل فلم يأكلوا (انا منكم وجلون) خائفون (قالوا لاتوجل) تخف (انا) رسل ربك (نبشرك بغلام عليم) ذى علم كثير هو اسحق كما ذكر فى هود (قال أبشرتمونى) بالولد (على أن مسنى الكبر) حال أى مع مسه اياى (فبم) فبأى شئ (تبشرون) استفهام

يكفرون بالبليغ الرحمة الذى احاطت بهم نعمته ووسعت كل شئ رحمته
فلم يشكروا انعمه وخصوصا ماانعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذى
هومناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت فى مشركى اهل مكة
حين قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وماالرحمن (قل هو ربى) اى الرحمن
خالقى ومتولى امرى (لااله الاهو) لامستحق للعبادة سواه (عليه توكلت)
فى نصرتى عليكم (واليه متاب) مرجعى ومرجعكم (ولو ان قرآنا سيرت به
الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن او المبالغة
فى عناد الكفرة وتصميمهم اى ولو ان كتابا زعزعت به الجبال عن مقارها
(او قطعت به الارض) تصدعت من خشية الله عند قراءته او شققت فجعلت
انهارا وعيونا (او كلم به الموتى) فتقرأه او فتسمع وتجيب عند قراءته لكان
هذا القرآن لانه الغاية فى الاعجاز والنهاية فى التذكير والانذار اولما آمنوا به
لقوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قريشا قالوا يا محمد ان سرك
ان نتبعك فسير بقراءتك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا فنتخذ فيها بساتين
وقطائع او سخر لنا به الريح لنركبها ونتجر الى الشام او ابعث به قصى بن
كلاب وغيره من آبائنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذا فتقطيع الارض قطعها
بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن ومابينهما اعتراض
وتذكير كلم خاصة لاشتمال الموتى على المذكر الحقيقى (بل لله الامر جميعا) بل لله
القدرة على كل شئ وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى النفى اى بل الله
قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه
بانه لاتلين له شكيمتهم ويؤيد ذلك قوله (افلم ييأس الذين آمنوا) عن ايمانهم
مع ماراوا من احوالهم وذهب اكثرهم الى ان معناه افلم يعلم لماروى ان عليا
وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين
قرأوا افلم يتبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم
فان المأيوس منه لايكون الامعلوما ولذلك علقه بقوله (ان لو يشاء الله لهدى
الناس جميعا) فان معناه نفى هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة
باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره افلم ييأس الذين آمنوا
من ايمانهم علما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وآمنوا (ولا يزال
الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الاعمال (قارعة) داهية
تقرعهم وتقلعهم (او تحل قريبا من دارهم) فيفزعون منها ويتطاير

تعجب (قالوا بشرناك بالحق)
بالصدق (فلا تكن من
القانطين) الآيسين (قال
ومن) أى لا (يقنط) بكسر
النون وفتحها (من رحمة
ربه الا الضالون) الكافرون
(قال فما خطبكم) شانكم
(أيها المرسلون قالوا انا
ارسلنا الى قوم مجرمين)
كافرين أى قوم لوط لاهلاكهم
(الا آل لوط انا لمنجوهم
أجمعين) لايمانهم (الا امرأته
قدرنا انها لمن الغابرين)
الباقين فى العذاب لكفرها
(فلما جاء آل لوط) أى
لوطا (المرسلون قال
لهم (انكم قوم منكرون)
لاأعرفكم (قالوا بل جئناك
بما كانوا) أى قومك (فيه
يمترون) يشكون وهو
العذاب (وأتيناك بالحق
وانا لصادقون) فى قولنا
(فأسر بأهلك بقطع من
الليل واتبع أدبارهم) امش
خلفهم (ولا يلتفت منكم
أحد) لئلا رى عظيم
ماينزل بهم (وامضوا
حيث تؤمرون) وهو الشام
(وقضينا) أوحينا (أليه
ذلك الامر) وهو (أن

اليهم شررها وقيل الآية فى كفار مكة فانهم لايزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لايزال يبعث السرايا عليهم فتغير حواليهم وتخطف مواشيهم وعلى هذا يجوز ان يكون تحل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم عام الحديبية (حتى يأتى وعد الله) الموت او القيامة او فتح مكة (ان الله لايخلف الميعاد) لامتناع الكذب فى كلامه (ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا) تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووعيد للمستهزئين به والمقترحين عليه والاملاء ان يترك ملاوة من الزمان فى دعة وأمن (ثم اخذتهم فكيف كان عقاب) اى عقابى اياهم (افمن هو قائم على كل نفس) رقيب عليها (بما كسبت) من خير او شر لايخفى عليه شئ من اعمالهم ولايفوت عنده شئ من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك (وجعلوا لله شركاء) استئناف او عطف على كسبت ان جعلت مامصدرية و يجوز ان يقدر مايقع خبرا للمبتدأ و يعطف عليه وجعلوا اى افمن هو بهذه الصفة لم يوحدوه وجعلوا له شركاء و يكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبيه على انه المستحق للعبادة وقوله (قل سموهم) تنبيه على ان هؤلاء الشركاء لايستحقونها والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم مايستحقون به العبادة و يستأهلون الشركة (ام تنبئونه) بل اتنبئونه وقرئ تنبئونه بالتخفيف (بما لايعلم فى الارض) بشركاء يستحقون العبادة لايعلمهم الله او بصفات لهم يستحقونها لاجلها لايعلمها وهو العالم بكل شئ (ام بظاهر من القول) ام تسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كتسمية الزنجى كافورا وهذا احتجاج بليغ على اسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز (بل زين للذين كفروا مكرهم) تمويههم فتخيلوا اباطيل ثم خالوها او كيدهم للاسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل) سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وصدوا بالفتح اى وصدوا الناس عن الايمان وقرئ بالكسر وصد بالتنوين (ومن يضلل الله) يخذله (فماله من هاد) يوفقه للهدى (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بالقتل والاسر وسائر مايصيبهم من المصائب (ولعذاب الآخرة اشق) لشدته ودوامه (ومالهم من الله) من عذابه او رحمته (من واق) حافظ (مثل الجنة التى وعد المتقون)

دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) حال أى يتم استئصالهم فى الصباح (وجاء أهل المدينة) مدينة سذوم وهم قوم لوط لما أخبروا أن فى بيت لوط مردا حسانا وهم الملائكة (يستبشرون) حال طمعا فى فعل الفاحشة بهم (قال) لوط (ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون) بقصدكم اياهم بفعل الفاحشة بهم (قالوا أولم ننهك عن العالمين) عن اضافتهم (قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين) ماتريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالى (لعمرك) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أى وحياتك (انهم لفى سكرتهم يعمهون) يترددون (فاخذتهم الصيحة) صيحة جبريل (مشرقين) وقت شروق الشمس (فجعلنا عاليها) أى قراهم (سافلها) بان رفعها جبريل الى الارض وأسقطها مقلوبة الى الارض (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) طين طبخ بالنار (ان فى ذلك) المذكور (لآيات) دلالات على

صفتها التى هى مثل فى الغرابة وهو مبتدأ خبره محذوف عند
سيبويه اى فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره (تجرى من
تحتها الانهار) على طريقة قولك صفة زيد اسمر اوعلى حذف
موصوف اى مثل الجنة جنة تجرى من تحتها الانهار اوعلى زياده المثل
وهو على قول سيبويه حال من العائد المحذوف من الصلة (اكلها دائم)
لا ينقطع ثمرها (وظلها) اى وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ فى الدنيا
بالشمس (تلك) اى الجنة الموصوفة (عقبى الذين اتقوا) مآلهم ومنتهى
امرهم (وعقبى الكافرين النار) لاغير وفى ترتيب النظمين اطماع للمتقين
واقناط للكافرين (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك) يعنى
المسلمين من اهل الكتاب كابن سلام واصحابه ومن آمن من النصارى
وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون بالحبشة
اوعامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعنى
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بالعداوة ككعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب واشياعهما
(من ينكر بعضه) وهو مايخالف شرائعهم اوما يوافق ماحرفوه منها
(قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به) جواب للمنكرين اى قل لهم
انى امرت فيما انزل الى بان اعبد الله واوحده وهو العمدة فى الدين ولا سبيل
لكم الى انكاره واما ماتنكرونه لما يخالف شرائعكم فليس ببدع مخالفة
الشرائع والكتب الالهية فى جزئيات الاحكام وقرئ ولا اشرك بالرفع
على الاستئناف (اليه ادعو) لا الى غيره (واليه مآب) واليه مرجعى
للجزاء لا الى غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فاما ماعدا ذلك
من التفاريع فمما يختلف بالاعصار والامم فلا معنى لانكاركم المخالفة
فيه (وكذلك) ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع
عليها (انزلناه حكما) يحكم فى القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة
(عربيا) مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على
الحال (ولئن اتبعت اهواءهم) التى يدعونك اليها كتقرير دينهم والصلاة
الى قبلتهم بعدما حولت عنها (بعدما جاءك من العلم) بنسخ ذلك (مالك
من الله من ولى ولا واق) ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم
لاطماعهم وتهييج للمؤمنين على الثبات فى دينهم (ولقد ارسلنا رسلا

وحدانية الله (للمتوسمين)
للناظرين المعتبرين (وانها)
أى قرى قوم لوط (لبسبيل
مقيم) طريق قريش الى
الشام لم تندرس أفلا تعتبرون
بهم (ان فى ذلك لآية) لعبرة
للمؤمنين وان) مخففة أى
انه (كان أصحاب الايكة)
هى غيضة شجر بقرب مدين
وهم قوم شعيب (لظالمين)
بتكذيبهم شعيبا (فانتقمنا منهم)
بان أهلكناهم بشدة الحر
(وانهما) أى قرى قوم لوط
والايكة (لبامام) طريق
(مبين) واضح أفلا تعتبرون
بهم يا اهل مكة (ولقد كذب
اصحاب الحجر) واد بين المدينة
والشام وهم ثمود (المرسلين)
بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب
لباقى الرسل لاشتراكهم فى
المجئ بالتوحيد (وآتيناهم
آياتنا) فى الناقة (فكانوا
عنها معرضين) لا يتفكرون
فيها (وكانوا ينحتون من
الجبال بيوتا آمنين فاخذتهم
الصيحة مصبحين) وقت
الصباح (فما أغنى) دفع
(عنهم) العذاب (ما كانوا
يكسبون) من بناء الحصون
وجمع الاموال (وماخلقنا

من قبلك) بشرا مثلك (وجعلنالهم ازواجا وذرية) نساء واولادا كما هي لك (وما كان لرسول) وماصح له ولم يكن في وسعه (ان يأتي بآية) تقترح عليه وحكم يلتمس منه (الا باذن الله) فانه الملي بذلك (لكل اجل كتاب) لكل وقت وامد حكم يكتب على العباد على ماتقتضيه استصلاحهم (يمحو الله مايشاء) بنسخ مايستصوب نسخه (ويثبت) ماتقتضيه حكمته وقيل يمحو سيئات التائب ويثبت الحسنات مكانها وقيل يمحو من كتاب الحفظة مالايتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا او يثبت ماراه وحده في صميم قلبه وقيل يمحو قرنا ويثبت آخرين وقيل يمحو الفاسدات ويثبت الكائنات وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي ويثبت بالتشديد (وعنده ام الكتاب) اصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو مكتوب فيه (واما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك) كيف مادارت الحال اريناك بعض ماوعدناهم او توفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لاغير (وعلينا الحساب) المجازاة لا عليك فلاتحتفل باعراضهم ولاتستعجل بعذابهم فانا فاعلون وهذ طلائعه (اولم يروا انا نأتي الارض) ارض الكفرة (ننقصها من اطرافها) بما نفتحه على المسلمين منها (والله يحكم لامعقب لحكمه) لاراد له وحقيقته الذي يعقب الشيء بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غريمه بالاقتضاء والمعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لايمكن تغييره ومحل لامع المنفي النصب على الحال اي يحكم نافذا حكمه (وهو سريع الحساب) فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعد ماعذبهم بالقتل والاجلاء في الدنيا (وقد مكر الذين من قبلهم) بانبيائهم والمؤمنين منهم (فلله المكر جميعا) اذلايؤبه بمكر دون مكر فانه القادر على ماهو المقصود منه دون غيره (يعلم ماتكسب كل نفس) فيعد جزاءها (وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) من الحزبين حيثما يأتيهم العذاب المعدلهم وهم في غفلة منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على ان المراد بالعقبى العاقبة المحمودة مع مافي الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو الكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر اي اهله وسيعلم من اعلمه اذا اخبره (ويقول الذين كفروا لست مرسلا) قيل ا[illegible] رؤساء اليهود (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فانه اظهر

السموات والارض ومابينهما الا بالحق وان الساعة لآتية) لامحالة فيجازي كل أحد بعمله (فاصفح) يامحمد عن قومك (الصفح الجميل) أعرض عنهم اعراضا لاجزع فيه وهذا منسوخ بآية السيف (ان ربك هو الخلاق) لكل شيء (العليم) بكل شيء (ولقد آتيناك سبعا من المثاني) قال صلى الله عليه وسلم هي الفاتحة رواه الشيخان لانها تثنى في كل ركعة (والقرآن العظيم لاتمدن عينيك الى مامتعنا به ازواجا) أصنافا (منهم ولاتحزن عليهم) ان لم يؤمنوا (واخفض جناحك) ألن جانبك (للمؤمنين وقل اني أنا النذير) من عذاب الله أن ينزل عليكم (المبين) البين الانذار (كما أنزلنا) العذاب (على المقتسمين) اليهود والنصارى (الذين جعلوا القرآن) أي كتبهم المنزلة عليهم (عضين) أجزاء حيث آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الاسلام وقال بعضهم في القرآن سحر

من الادلة على رسالتي مايغني عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده علم الكتاب) علم القرآن وما الف عليه من النظم المعجز او علم التوراة وهو ابن سلام واضرابه او علم اللوح المحفوظ وهو الله تعالى اى كفى بالذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم مافي اللوح الا هو شهيدا بيننا فيخزى الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ من عنده بالكسر وعلم الكتاب على الاول مرتفع بالظرف فانه معتمد على الموصول ويجوز ان يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين للثانية وقرئ ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول * عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الرعد اعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله تعالى

(سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهى احدى وخمسون آيه)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر كتاب) اى هو كتاب (انزلناه اليك لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى ما تضمنه (من الظلمات) من انواع الضلال (الى النور) الى الهدى (باذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الاذن الذى هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج او حال من فاعله او مفعوله (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل او استئناف على انه جواب لمن يسأل عنه واضافة الصراط الى الله تعالى اما لانه مقصده او المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على انه لا يذل سالكه ولا يخيب سائله (الله الذى له مافى السموات ومافى الارض) على قرآءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر او الله خبر مبتدأ محذوف والذى صفته وعلى قراءة الباقين عطف بيان للعزيز لانه كالعلم لاختصاصه بالمعبود على الحق (وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل نقيض الوأل وهو النجاة واصله النصب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه فعل لكنه رفع لافادة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشئ يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الايمان وقرئ ويصدون من اصده وهو منقول من صد صدودا اذا تنكب وليس فصيحا لان فى صده مندوحة عن تكلف التعدية بالهمزة (ويبغونها عوجا) ويبغون لها زيغا او نكوبا

وبعضهم كهانة وبعضهم شعر (فوربك لنسألنهم أجمعين) سؤال توبيخ (عما كانوا يعملون فاصدع) يا محمد (بما تؤمر) أى اجهر به وأمضه (وأعرض عن المشركين) هذا قبل الامر بالجهاد (انا كفيناك المستهزئين) بك باهلاكنا كلا منهم بآفة وهم الوليد بن المغيرة والعاصى بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث (الذين يجعلون مع الله الها آخر) صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء فى خبره وهو (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم (ولقد) للتحقيق (نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الاستهزاء والتكذيب (فسبح) ملتبسا (بحمد ربك) أى قل سبحان الله وبحمده (وكن من الساجدين) المصلين (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) الموت

* سورة النحل مكية الا ثلاث آيات عاقبتم الى آخرها مائة وثمان وعشرون آية *

عن الحق ليقدحوا فيه فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير والموصول
بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه اوعلى
انه مبتدأ خبره (اولئك فى ضلال بعيد) اى ضلوا عن الحق ووقعوا عنه
بمراحل والبعد فى الحقيقة للضال فوصف به فعله للمبالغة اوللامر الذى
به الضلال فوصف به لملابسته (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه)
الا بلغة قومه الذى هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما امروا به فيفقهوه
عنه بيسر وسرعة ثم ينقلوه ويترجموه لغيرهم فانهم اولى الناس اليه
بان يدعوهم واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
بانذار عشيرته اولا ولو نزل على من بعث الى امم مختلفة كتب على السنتهم
استقل ذلك بنوع من الاعجاز ولكن ادى الى اختلاف الكلمة واضاعة
فضل الاجتهاد فى تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها
وما فى اتعاب القرائح وكد النفس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ
بلسن وهو لغة فيه كريش ورياش ولسن بضمتين وضمة وسكون على
الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير فى قومه لمحمد صلى الله تعالى عليه
وسلم وان الله تعالى انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل
عليه السلام اوكل نبى بلغة المنزل عليهم وذلك يرده قوله ليبين لهم
ضمير القوم والتوراة والانجيل ونحوهما لم ينزل ليبين للعرب
(فيضل الله من يشاء) فيخذله عن الايمان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق له
(وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) الذى لا يضل ولا يهدى
الا لحكمة (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا) يعنى اليد والعصا وسائر معجزاته
(ان اخرج قومك من الظلمات الى النور) بمعنى اى اخرج لان فى الارسال
معنى القول او بان اخرج فان صيغ الافعال سواء فى الدلالة على المصدر
فتصح ان يوصل بها ان الناصبة (وذكرهم بايام الله) بوقائعه التى وقعت
على الامم الدارجة وايام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه (ان فى ذلك
لآيات لكل صبار شكور) يصبر على بلائه ويشكر لنعمائه فانه اذا سمع
بما نزل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب
عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنهم بذلك تنبيها
على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله
عليكم اذ انجاكم من آل فرعون) اى اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز

* بسم الله الرحمن الرحيم *
لما استبطأ المشركون العذاب
نزل (أتى أمر الله) أى
الساعة وأتى بصيغة الماضى
لتحقق وقوعه أى قرب
(فلا تستعجلوه) تطلبوه
قبل حينه فانه واقع لا محالة
(سبحانه) تنزيها له (وتعالى
عما يشركون) به غيره
(ينزل الملائكة) أى
جبريل (بالروح) بالوحى
(من أمره) بارادته (على
من يشاء من عباده) وهم
الانبياء (أن) مفسرة
(أنذروا) خوفوا الكافرين
بالعذاب وأعلموهم (أنه لا اله
الا أنا فاتقون) خافون
(خلق السموات والارض
بالحق) أى محقا (تعالى
عما يشركون) به من
الاصنام (خلق الانسان من
نطفة) منى الى أن صيره
قويا شديدا (فاذا هو خصيم)
شديد الخصومة (مبين)
بينها فى نفى البعث قائلا من
يحيى العظام وهى رميم
(والانعام) الابل والبقر
والغنم ونصبه بفعل مقدر
يفسره (خلقها لكم)
فى جملة الناس (فيها دفء)

ان ينتصب بعليكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا اريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتمال (يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم) احوال من آل فرعون اومن ضمير المخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد فى سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثمه ومعطوف عليه التذبيح ههنا وهو اماجنس العذاب اواستعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة (وفى ذلكم) من حيث انه باقدار الله تعالى اياهم وامهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز ان تكون الاشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذتأذن ربكم) من كلام موسى عليه السلام وتأذن بمعنى آذن كتوعد بمعنى اوعد غيرانه ابلغ لما فى التفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يابنى اسرائيل ماانعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايمان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم ان عذابى لشديد) فلعلى اعذبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد والجملة مقول قول مقدر اومفعول تأذن على انه يجرى مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعا) من الثقلين (فان الله لغنى) عن شكركم لنعمته (حميد) مستحق للحمد فى ذاته محمود تحمده الملائكة وتنطق بنعمه ذرات المخلوقات فاضررتم بالكفران الا انفسكم حيث حرمتموها مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (الم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام اوكلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لايعلمهم الاالله) جملة وقعت اعتراضا اوالذين من بعدهم عطف على ماقبله ولايعلمهم اعتراض والمعنى انهم لكثرتهم لايعلم عددهم الاالله ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه كذب النسابون (جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم فى افواههم) فعضوها غيظا مماجاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ اووضعوها عليها تعجبا منه اواستهزاء عليه كمن غلبه الضحك اواسكاتا للانبياء عليهم الصلاة والسلام وامرالهم باطباق الافواه واشاروابها الى السنتهم ومانطقت به من قولهم انا كفرنا تنبيها على ان لاجواب لهم سواه اوردوها فى افواه الانبياء يمنعونهم من التكلم وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا

ماتستدفؤن به من الاكسية والاردية من أشعارها وأصوافها (ومنافع) من النسل والدر والركوب (ومنهاتأكلون) قدم الظرف للفاصلة (ولكم فيهاجمال) زينة (حين تريحون) تردونها الى مراحها بالعشى (وحين تسرحون) تخرجونها الى المرعى بالغداة (وتحمل أثقالكم) أحمالكم (الى بلدلم تكونوابالغيه) واصلين اليه على غير الابل (الابشق الانفس) بجهدها (ان ربكم لرؤف رحيم) بكم حيث خلقها لكم (و) خلق (الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) مفعول له والتعليل بهما لتعريف النعم لاينافى خلقها لغير ذلك كالاكل فى الخيل الثابت بحديث الصحيحين (ويخلق مالا تعلمون) من الاشياء العجيبة الغريبة (وعلى الله قصد السبيل) أى بيان الطريق المستقيم (ومنها) أى السبيل (جائر) حائد عن الاستقامة (ولوشاء) هدايتكم (لهداكم) الى قصد (السبيل أجمعين

وقيل الايدى بمعنى الايادى اى ردوا ايادى الانبياء التى هى مواعظهم وما اوحى اليهم من الحكم والشرائع فى افواههم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه (وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به) على زعمكم (وانا لفى شك مما تدعوننا اليه) من الايمان وقرئ تدعونا بالادغام (مريب) موقع فى الريبة اوذى ريبة وهى قلق النفس وان لا تطمئن الى شئ (قالت رسلهم افى الله شك) ادخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام فى المشكوك فيه لا فى الشك اى انما ندعوكم الى الله لا يحتمل الشك لكثرة الادلة وظهور دلالتها عليه واشار الى ذلك بقوله (فاطر السموات والارض) وهو صفة او بدل وشك مرتفع بالظرف (يدعوكم) الى الايمان ببعثه ايانا (ليغفر لكم) او يدعوكم الى المغفرة كقولك دعوته لينصرنى على اقامة المفعول له مقام المفعول به (من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما بينكم وبينه تعالى فان الاسلام يجبه دون المظالم وقيل جئ بمن فى خطاب الكفرة دون المؤمنين فى جميع القرآن تفرقة بين الخطابين ولعل المعنى فيه ان المغفرة حيث جاءت فى خطاب الكفار مرتبة على الايمان وحيث جاءت فى خطاب المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصى ونحو ذلك فيتناول الخروج عن المظالم (ويؤخركم الى اجل مسمى) الى وقت سماه الله تعالى وجعله آخر اعماركم (قالوا ان انتم الا بشر مثلنا) لا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل (تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) بهذه الدعوى (فأتونا بسلطان مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم بهذه المزية او على صحة ادعائكم النبوة كأنهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولجاجا (قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده) سلموا مشاركتهم فى الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى ومنه عليهم وفيه دليل على ان النبوة عطائية وان ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى (وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله) اى ليس الينا الاتيان بالآيات ولا تستبد به استطاعتنا حتى نأتى بما اقترحتموه وانما هو امر متعلق بمشيئة الله تعالى فيخص كل نبى بنوع من الآيات (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليتوكل عليه فى الصبر على معاندتكم ومعاداتكم عمموا الامر للاشعار بما يوجب

فتهتدون اليه باختيار منكم (هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب) تشربونه (ومنه شجر) ينبت بسببه (فيه تسيمون) ترعون دوابكم (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان فى ذلك) المذكور (لآية) دالة على وحدانيته تعالى (لقوم يتفكرون) فى صنعه فيؤمنون (وسخر لكم الليل والنهار والشمس) بالنصب عطفا على ما قبله والرفع مبتدأ (والقمر والنجوم) بالوجهين (مسخرات) بالنصب حال والرفع خبر (بأمره) بارادته (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) يتدبرون (و) سخر لكم (ماذرأ) خلق (لكم فى الارض) من الحيوان والنبات وغير ذلك (مختلفا ألوانه) كأحمر وأصفر وأخضر وغيرها (ان فى ذلك لآية لقوم يذكرون) يتعظون (وهو الذى سخر البحر) ذلله لركوبه والغوص فيه (لتأكلوا منه لحما طريا) هو السمك (وتستخرجوا منه حلية

التوكل وقصدوا به انفسهم قصدا اوليا الاترى قوله (ومالنا الانتوكل على الله) اى اى عذر لنا فى ان لانتوكل عليه (وقدهدينا سبلنا) التى بها نعرفه ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ ابو عمرو بالتخفيف ههنا وفى العنكبوت (ولنصبرن على ماآذيتمونا) جواب قسم محذوف اكدوا به توكلهم وعدم مبالاتهم بما يجرى من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على مااستحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن فى ملتنا) حلفوا على ان يكون احد الامرين اما اخراجهم للرسل اوعودهم الى ملتهم وهو بمعنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ولمن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد (فاوحى اليهم ربهم) اى الى رسلهم (لنهلكن الظالمين) على اضمار القول او اجراء الايحاء مجراه لانه نوع منه (ولنسكننكم الارض من بعدهم) اى ارضهم وديارهم كقوله تعالى * واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها * وقرئ ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبار الاوحى كقولك اقسم زيد ليخرجن (ذلك) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين (لمن خاف مقامى) موقفى وهو الموقف الذى يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة اوقيامى عليه وحفظى لاعماله وقيل المقام مقحم (وخاف وعيد) اى وعيدى بالعذاب اوعذابى الموعود للكفار (واستفتحوا) سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء بينهم وبين اعدائهم من الفتاحة كقوله * ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق * وهو معطوف على فاوحى والضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم سألوه ان ينصر المحق ويهلك المبطل وقرئ بلفظ الامر عطفا على لنهلكن (وخاب كل جبار عنيد) اى ففتح لهم فافلح المؤمنون وخاب كل جبار عات متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة او من القبيلتين كان اوقع (من ورائه جهنم) من بين يديه فانه مرصد لها واقف على شفيرها فى الدنيا مبعوث اليها فى الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ماتوارى عنك (ويسقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقى فيها مايلقى ويسقى من ماء (صديد) عطف بيان لماء وهو مايسيل من جلود اهل النار (يتجرعه) تتكلف جرعه وهو صفة لماء او حال

تلبسونها) هى اللؤلؤ والمرجان (وترى) تبصر (الفلك) السفن (مواخر فيه) تمخر الماء أى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة (ولتبتغوا) عطف على لتأكلوا تطلبوا (من فضله) تعالى بالتجارة (ولعلكم تشكرون) الله على ذلك (وألقى فى الارض رواسى) جبالا ثوابت (أن) لا (تميد) تتحرك (بكم و) جعل فيها (أنهارا) كالنيل (وسبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) الى مقاصدكم (وعلامات) تستدلون بها على الطرق كالجبال بالنهار (وبالنجم) بمعنى النجوم (هم يهتدون) الى الطرق والقبلة بالليل (أفمن يخلق) وهو الله (كمن لايخلق) وهو الاصنام حيث تشركونها معه فى العبادة لا (أفلا تذكرون) هذا فتؤمنون (وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها) تضبطوها فضلا أن تطيقوا شكرها (ان الله لغفور رحيم) حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين

من الضمير فى يسقى (ولا يكاد يسيغه) ولا يقارب ان يسيغه فكيف يسيغه
بل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الحلق بسهولة
وقبول نفس (ويأتيه الموت من كل مكان) اى اسبابه من الشدائد فتحيط به
من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام
رجله (وماهو بميت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب
غليظ) اى يستقبل فى كل وقت عذابا اشد مما هو عليه وقيل هو الخلود
فى النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة
فى اهل مكة طلبوا الفتح الذى هو المطر فى سنيهم التى ارسل الله تعالى عليهم
بدعوة رسوله فخيب رجاءهم فلم يسقهم ووعد لهم ان يسقيهم فى جهنم
بدل سقياهم صديد اهل النار (مثل الذين كفروا بربهم) مبتدأ خبره
محذوف اى فيما يتلى عليكم صفتهم التى هى مثل فى الغرابة اوقوله (اعمالهم
كرماد) وهى على الاول جملة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل اعمالهم بدل
من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) حملته واسرعت الذهاب به
وقرأ نافع الرياح (فى يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به
زمانه للمبالغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه صنائعهم من الصدقة
وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعتق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم فى حبوطها
وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير اساس من معرفة الله تعالى والتوجه
بها اليه او اعمالهم للاصنام برماد طيرته الريح العاصفة (لا يقدرون) يوم القيامة
(مما كسبوا) من اعمالهم (على شئ) لحبوطه فلا يرون له اثرا من الثواب
وهو فذلكة التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حسبانهم انهم محسنون
(هو الضلال البعيد) فانه الغاية فى البعد عن طريق الحق (الم تر)
خطاب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته وقيل لكل واحد
من الكفرة على التلوين (ان الله خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة
والوجه الذى يحق ان يخلق عليه وقرأ حمزة والكسائى خالق السموات
(ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يعدمكم ويخلق خلقا آخر مكانكم
رتب ذلك على كونه خالقا للسموات والارض استدلالا به عليه فان من خلق
اصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطبائع
قدر ان يبدلهم بخلق آخر ولم يمتنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز)
بمتعذر او متعسر فانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن

تدعون) بالتاء والياء تعبدون
(من دون الله) وهم الاصنام
(لا يخلقون شيئا وهم يخلقون)
يصورون من الحجارة وغيرها
(أموات) لا روح فيهم خبر
ثان (غير أحياء) تأكيد
(وما يشعرون) أى الاصنام
(أيان) وقت (يبعثون)
أى الخلق فكيف يعبدون
اذ لا يكون الها الا الخالق
الحى العالم بالغيب (الهكم)
المستحق للعبادة منكم (اله
واحد) لا نظير له فى ذاته ولا
صفاته وهو الله تعالى (فالذين
لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم
منكرة) جاحدة للوحدانية
(وهم مستكبرون) متكبرون
عن الايمان بها (لا جرم) حقا
(أن الله يعلم ما يسرون
وما يعلنون) فيجازيهم بذلك
(انه لا يحب المستكبرين) بمعنى
أنه يعاقبهم ونزل فى النضر بن
الحرث (واذا قيل لهم ما)
استفهامية (ذا) موصولة
(أنزل ربكم) على محمد
(قالوا) هو (أساطير)
أكاذيب (الاولين) اضلالا
للناس (ليحملوا) فى عاقبة
الامر (أوزارهم) ذنوبهم
(كاملة) لم يكفر منها شئ

هذا شأنه كان حقيقا بان يؤمن به ويعبد رجاء لثوابه وخوفا من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعا) اى يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله تعالى ومحاسبته اولله على ظنهم فانهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انها تخفى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامه انكشفوا لله تعالى عند انفسهم وانما ذكر بلفظ الماضى لتحقق وقوعه (فقال الضعفؤا) الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعاف الرأى وانما كتب بالواو على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو (للذين استكبروا) لرؤسائهم الذين استتبعوهم واستغووهم (انا كنا لكم تبعا) فى تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب اومصدر نعت به للمبالغة او على اضمار مضاف (فهل انتم مغنون عنا) دافعون عنا (من عذاب الله من شئ) من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعيض واقعة موقع المفعول اى بعض الشئ الذى هو عذاب الله تعالى ويجوزان تكونا للتبعيض اى بعض شئ هو بعض عذاب الله تعالى والاعراب ماسبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا اى فهل انتم مغنون بعض العذاب بعض الاغناء (قالوا) اى الذين استكبروا واجوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم (لو هدانا الله) للايمان ووفقناله (لهدينا كم) ولكن ضللنا فاضللناكم اى اخترنا لكم مااخترناه لانفسنا اولوهدانا الله طريق النجاة من العذاب لهدينا كم واغنيناه عنكم كما عرضناه لكم لكن سد دوننا طريق الخلاص (سواء علينا اجزعنا ام صبرنا) مستو يان علينا الجزع والصبر (مالنا من محيص) منجى ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول عن جهة الفرار وهو يحتمل ان يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالمغيب ويجوزان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده ماروى انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (وقال الشيطان لما قضى الامر) احكم وفرغ منه ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار خطيبا فى اشقياء من الثقلين (ان الله وعدكم وعدا لحق) وعدا من حقه ان ينجز اووعدا انجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم) وعدا الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب وان كانا فالاصنام تشفع لكم (فاخلفتكم) جعل تبين خلف وعده كالا خلاف منه (وما كان لى عليكم من سلطان) تسلط فالجئكم الى الكفر والمعاصى

(يوم القيامة ومن) بعض (أوزار الذين يضلونهم بغير علم) لانهم دعوهم الى الضلال فاتبعوهم فاشتركوا فى الاثم (ألا ساء) بئس (مايزرون) يحملونه حملهم هذا (قدمكر الذين من قبلهم) وهو نمروذ بنى صرحا طويلا ليصعد منه الى السماء ليقاتل أهلها (فأتى الله) قصد (بنيانهم من القواعد) الاساس فارسل عليه الريح والزلزلة فهدمتها (فخر عليهم السقف من فوقهم) أى وهم تحته (وأتاهم العذاب من حيث لايشعرون) من جهة لاتخطر ببالهم وقيل هذا تمثيل لافساد ماأبرموه من المكر بالرسل (ثم يوم القيامة يخزيهم) يذلهم (ويقول) لهم الله على لسان الملائكة توبيخا (أين شركائى) بزعمكم (الذين كنتم تشاقون) تخالفون المؤمنين (فيهم) فى شأنهم (قال) أى يقول (الذين أوتوا العلم) من الانبياء والمؤمنين (ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين) يقولونه شماتة بهم (الذين تتوفاهم) بالتاء والياء (الملائكة ظالمى أنفسهم) بالكفر

(الا ان دعوتكم) الادعائى اياكم اليها بتسويل وهو وليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * ويجوزان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبتم لى) اسرعتم اجابتى (فلا تلومونى) بوسوستى فان من صرح العداوة لايلام بامثال ذلك (ولوموا انفسكم) حيث اطعتمونى اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم واحتجت المعتزلة بامثال ذلك على استقلال العبد بافعاله وليس فيه مايدل عليه اذيكفى لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل مافى فعله وهوالكسب الذى يقوله اصحابنا (ما انا بمصرخكم) بمغيثكم من العذاب (وما انتم بمصرخى) بمغيثى وقرأ حمزة بكسر الياء على الاصل فى التقاء الساكنين وهواصل مرفوض فى مثله لمافيه من اجتماع يائين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذ الم تكسر وقبلها الف فبا لحرى ان لاتكسر وقبلها ياء اوعلى لغة من يزيدياء على الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف فى ضربته واعطيتكه وحذف الياء اكتفاء بالكسرة (انى كفرت بما اشر كتمون من قبل) ما امامصدرية ومن متعلقة باشر كتمونى اى كفرت اليوم باشرا ككم اياى من قبل هذا اليوم اى فى الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم اوموصولة بمعنى من نحو مافى قولهم سبحان ماسخر كن لنا ومن متعلقة بكفرت اى كفرت بالذى اشر كتمونيه وهوالله تعالى بطاعتكم اياى فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل اشرا ككم حين رددت امره بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام واشرك منقول من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب اليم) تتمة كلامه اوابتداء كلام من الله تعالى وفى حكاية امثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم (وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم) باذن الله تعالى وامره والمدخلون هم الملائكة وقرئ ادخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحيتهم فيها سلام) اى يحييهم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم (الم تر كيف ضرب الله مثلا) كيف اعتمده ووضعه (كلمة طيبة كشجرة طيبة) اى جعل كلمة طيبة كشجرة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوزان يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة

(فألقوا السلم) انقادوا واستسلموا عند الموت قائلين (ما كنا نعمل من سوء) شرك فتقول الملائكة (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به ويقال لهم (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى) مأوى (المتكبرين وقيل للذين اتقوا) الشرك (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا) بالايمان (فى هذه الدنيا حسنة) حياة طيبة (ولدار الآخرة) أى الجنة (خير) من الدنيا ومافيها قال تعالى فيها (ولنعم دار المتقين) هى (جنات عدن) اقامة مبتدأ خبره (يدخلونها تجرى من تحتها الانهار لهم فيها مايشاؤن كذلك) الجزاء (يجزى الله المتقين الذين) نعت (تتوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من الكفر (يقولون) لهم عند الموت (سلام عليكم) ويقال لهم فى الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل) ما (ينظرون) ينتظر الكفار (الا أن تأتيهم) بالتاء والياء (الملائكة) لقبض أرواحهم (أو يأتى أمر ربك) العذاب

صفتها اوخبر مبتدأ محذوف اى هى كشجرة وان يكون اول مفعولى
ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (اصلها ثابت)
فى الارض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) واعلاها (فى السماء) ويجوز ان
يريد وفروعها اى افنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لاكتسابه
الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت اصلها والاول على اصله ولذلك
قيل انه اقوى ولعل الثانى ابلغ (تؤتى اكلها) تعطى ثمرها (كل حين)
اقته الله تعالى لاثمارها (باذن ربها) بارادة خالقها وتكوينه
(ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان فى ضربها زيادة
افهام وتذكير فانه تصوير للمعانى وادناء لها من الحس (ومثل كلمة خبيثة
كشجرة) كمثل شجرة (خبيثة اجتثت) استؤصلت واخذت جثتها بالكلية
(من فوق الارض) لان عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار
واختلف فى الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد
ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالاشراك بالله تعالى والدعاء
الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما مايعم ذلك فالكلمة الطيبة
ماعرب عن حق اودعاء الى صلاح والكلمة الخبيثة ماكان على خلاف
ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنخلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة فى الجنة
والخبيثة بالحنظلة والكشوث ولعل المراد بهما ايضا مايعم ذلك
(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن
فى قلوبهم (فى الحياة الدنيا) فلا يزالون اذا افتتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى
عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذى فتنهم اصحاب الاخدود
(وفى الآخرة) فلا يتلعثمون اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف ولا يدهشهم
اهوال يوم القيامة وروى انه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن
فقال ثم تعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان له
من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك
قوله يثبت الله الذين آمنو بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين
ظلموا انفسهم بالاقتصار على التقليد فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون
فى مواقف الفتن (ويفعل الله مايشاء) من تثبيت بعض واضلال آخرين
من غير اعتراض عليه (الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) اى شكر نعمته

أو القيامة المشتملة عليه
(كذلك) كما فعل هؤلاء
(فعل الذين من قبلهم) من
الامم كذبوا رسلهم فاهلكوا
(وما ظلمهم الله) باهلاكهم
بغير ذنب (ولكن كانوا
أنفسهم يظلمون) بالكفر
(فاصابهم سيئات ماعملوا)
أى جزاؤها (وحاق) نزل
(بهم ما كانوا به يستهزؤن)
أى العذاب (وقال الذين
أشركوا) من أهل مكة
(لو شاء الله ماعبدنا من دونه
من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا
من دونه من شئ) من البحائر
والسوائب فاشراكنا وتحريمنا
بمشيئته فهو راض به قال تعالى
(كذلك فعل الذين من قبلهم)
أى كذبوا رسلهم فيما جاؤا به
(فهل) فما (على الرسل
الا البلاغ المبين) الابلاغ البين
وليس عليهم هداية (ولقد
بعثنا فى كل امة رسولا) كما
بعثناك فى هؤلاء (أن) أى
بان (اعبدوا الله) وحده
(واجتنبوا الطاغوت)
الاوثان أن تعبدوها (فمنهم
من هدى الله) فآمن (ومنهم
من حقت) وجبت (عليه
الضلالة) فى علم الله فلم يؤمن
(فسيروا) يا كفار مكة

(في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) رسلهم من الهلاك (ان تحرص) يا محمد (على هداهم) وقد أضلهم الله لاتقدر على ذلك (فان الله لا يهدى) بالبناء للمفعول وللفاعل (من يضل) من يريد اضلاله (ومالهم من ناصرين) مانعين من عذاب الله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) اى غاية اجتهادهم فيها (لا يبعث الله من يموت) قال تعالى (بلى) يبعثهم (وعدا عليه حقا) مصدر ان مؤكد ان منصوبان بفعلهما المقدر أى وعد ذلك وحقه حقا (ولكن اكثر الناس) أى أهل مكة (لا يعلمون) ذلك (ليبين) متعلق بيبعثهم المقدر (لهم الذى يختلفون) مع المؤمنين (فيه) من أمر الدين بتعذيبهم واثابة المؤمنين (وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) فى انكار البعث (انما قولنا لشئ اذا اردناه) اى أردنا ايجاده وقولنا مبتدأ خبره (أن نقول له كن فيكون) أى فهو يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على نقول والآية لتقرير القدرة

كفرا بان وضعوه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى واسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فكفروا ذلك فقحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضى الله تعالى عنهما هم الافجر ان من قريش بنو المغيرة و بنو امية فامابنوا المغيرة فكفيتموهم يوم بدر واما بنوا امية فتمتعوا الى حين (واحلوا قومهم) الذين شايعوهم فى الكفر (دار البوار) دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم) عطف بيان لها (يصلونها) حال منها اومن القوم اى داخلين فيها مقاسين لحرها اومفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم (و بئس القرار) اى و بئس المقر جهنم (وجعلوا لله اندادا ليضلوا عن سبيله) الذى هو التوحيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال والاضلال غرضهم فى اتخاذ الانداد ولكن لما كان نتيجته جعل كالغرض (قل تمتعوا) بشهواتكم او بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التى يتمتع بها وفى التهديد بصيغة الامر ايذان بان المهدد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهدد به وان الامرين كائنان لامحالة ولذلك علله بقوله (فان مصيركم الى النار) وان المخاطب لانهماكه فيه كالمأمور به من آمر مطاع (قل لعبادى الذين آمنوا) خصهم بالاضافة تنويها لهم وتنبيها على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومقول قل محذوف دل عليه جوابه اى قل لعبادى الذين آمنوا اقيموا الصلاة وانفقوا (يقيموا الصلاة و ينفقوا مما رزقناهم) فيكون ايذانا بانهم لفرط مطاوعتهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث لا ينفك فعلهم عن امره وانه كالسبب الموجب له و يجوز ان يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن فى قوله * محمد تفد نفسك كل نفس * اذا ماخفت من امر تبالا * لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا اقيموا وانفقوا قائمين مقامهما وهو ضعيف لانه لابد من مخالفة مابين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لايجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا (سرا وعلانية) منتصبان على المصدر اى انفاق سر وعلانية او على الحال اى ذوى سر وعلانية او على الظرف اى وقتى

سرو علانيـة والاحب اعلان الواجب واخفاء المتطوع به (من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه) فيبتـاع المقصر مايتـدارك به تقصيره او يفـدى به نفسـه (ولا خلال) ولا مخالة فيشفع لك خلـيل اومن قبل ان يأتى يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخالة وانمـا ينتفع فيه بالانفـاق لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو و يعقوب بالفتح فيهما على النفى العـام (الله الذى خلق السموات والارض) مبتـدأ وخـبر (وانزل من السمـاء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لـكم) تعيشـون به وهـو يشمـل المطعوم والملبوس مفعول لاخرج ومن الثمرات بيـان له حال منـه ويحتمـل عكس ذلك و يجوز ان يراد به المصـدر فينتصب بالعـلة اوالمصـدر لان اخرج فى معنى رزق (وسخر لـكم الفلك لتجرى فى البحر بامره) بمشـيئته الى حيث توجهتم (وسخر لكم الانهار) فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الاشياء تعليم كيفية اتخـاذها (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يدأبان فى سـير هما وانارتهما واصلاح مايصلحانه من المكونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسباتكم ومعاشـكم (وآتاكم من كل ما سألتموه) اى بعض جميع ماسألتموه يعنى من كل شئ سألتموه شيئا فان الموجود من كل صنف بعض ما فى قدرة الله تعالى ولعل المراد بما سألتموه ماكان حقيقا بان يسأل لاحتياج الناس اليه سـئل اولم يسأل وما يحتمل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرية و يكون المصدر بمعـنى المفعول وقرئ من كل بالتنوين اى وآتاكم من كل شئ مااحتجتم اليه وسألتموه بلسان الحال و يجوز ان تكون ما نافية فى موضع الحال اى وآتاكم من كل شئ غير سـائليه (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تحصروها ولا تطيقوا عد انواعها فضلا عن افرادها فانهـا غير متناهية وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال شـكرها او يظلم نفسـه بان يعرضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظلوم فى الشـدة يشـكو و يجزع كفار فى النعمة يجمع و يمنع (واذ قال ابراهيم رب اجعـل هذا البلد) بلدة مكة (آمنـا) ذا امن لمن فيها والفرق بينـه و بين قوله اجعـل هذا بلدا آمنا ان المسؤل فى الاول ازالة الخوف عنه وتصييره آمنا وفى الثانى جعله من البلاد الآمنة (واجنبنى و بنى) بعدنى واياهم (ان نعبد الاصنام) واجعلنـا منه فى جانب وقرئ واجنبنى وهما على لغة نجد واما اهل الحجـاز فيقولـون جنبنى شره وفيه دليل على

على البعث (والذين هاجروا فى الله) لاقامة دينه (من بعد ماظلموا) بالاذى من أهـل مكة وهم النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه (لنبوأنهم) ننزلنهم (فى الدنيـا) دارا (حسنة) هى المدينة (ولاجر الآخرة) أى الجنة (أكبر) أعظم (لو كانوا يعلمـون) اى الكفـار أو المتخلفون عن الهجرة ماللمهـاجرين من الكرامة لوافقوهم هم (الذين صـبروا) على اذى المشركين والهجرة لاظهـار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليـهم) لا ملائكة (فاسألوا أهل الذكر) العلماء بالتوراة والانجيل (ان كنتم لا تعلمون) ذلك فانهـم يعلمونه وأنتم الى تصـديقهم أقرب من تصـديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم (بالبينات) متعلق بمحذوف أى أرسلناهم بالحجج الواضحة (والزبر) الكتب (وانزلنا اليك الذكر) القرآن (لتبين للنـاس مانزل لهم) فيه من الحلال والحرام (ولعلهم يتفكرون) فى ذلك

فيعتبرون (أفامن الذين مكروا) المكرات (السيئات) بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة من تقييده أو قتله أو اخراجه كما ذكر في الانفال (أن يخسف الله بهم الارض) كقارون (او يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي من جهة لا تخطر ببالهم وقد أهلكوا ببدر ولم يكونوا يقدروا ذلك (أو يأخذهم في تقلبهم) في أسفارهم للتجارة (فما هم بمعجزين) بفائتين العذاب (أو يأخذهم على تخوف) تنقص شيئا فشيئا حتى يهلك الجميع حال من الفاعل أو المفعول (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لم يعاجلهم بالعقوبة (أولم يروا الى ما خلق الله من شئ) له ظل كشجر وجبل (يتفيأ) يتميل (ظلاله عن اليمين والشمائل) جمع شمال أي عن جانبيهما أول النهار وآخره (سجدا لله) حال أي خاضعين بما يراد منهم (وهم) اى الظلال (داخرون) صاغرون نزلوا منزلة العقلاء (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة) أي نسمة

ان عصمة الانبياء بتوفيق الله تعالى وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسمعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجا به وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار و يقولون البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلته (رب انهن اضللن كثيرا من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله وغرتهم الحياة الدنيا (فمن تبعني) على ديني (فانه مني) اى بعضي لا ينفك عني في امر الدين (ومن عصاني فانك غفور رحيم) تقدر ان تغفر له وترحمه ابتداء او بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على ان كل ذنب فلله ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعيد فرق بينه و بين غيره (ربنا اني اسكنت من ذريتي) اى بعض ذريتي او ذرية من ذريتي فحذف المفعول وهم اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذي زرع) يعني وادي مكة فانها حجرية لا تنبت (عند بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به او لم يزل معظما ممنعا تهابه الجبابرة او منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا اى اعتق منه ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم فلعله قال ذلك باعتبار ما كان او ما سيؤل اليه روى ان هاجر كانت لسارة رضي الله عنهما فوهبتها لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسمعيل عليه السلام فغارت عليهما فناشدته ان يخرجهما من عندها فاخرجهما الى ارض مكة فاظهر الله عين زمزم ثم ان جرهم رأوا ثمة طيورا فقالوا لا طير الا على الماء فقصدوه فرأوهما وعندهما عين فقالوا اشركينا في مائك نشركك في البانها ففعلت (ربنا ليقيموا الصلاة) اللام لام كي وهي متعلقة باسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتفق ومرتزق الا لاقامة الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثمه والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلاة كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى ان يوفقهم لها (فاجعل افئدة من الناس) اى افئدة من افئدة الناس ومن للتبعيض ولذلك قيل لو قال افئدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم ولحجت اليهود والنصارى او للابتداء كقولك القلب مني سقيم اى افئدة ناس وقرأ هشام افئدة بخلف عنه بياء بعد الهمزة وقرئ

آفدة وهو يحتمل ان يكون مقلوب افئدة كآدر في ادؤر وان يكون اسم فاعل من افدت الرحلة اذا عجلت اي جماعة تعجلون نحوهم وافدة بطرح الهمزة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين و يجوز ان يكون من افد (تهوى اليهم) تسرع اليه شوقا ووداد وقرئ تهوى على البناء للمفعول من هوى اليه واهواه غيره وتهوى من هوى يهوو اذا احب وتعديته بالى لتضمين معنى النزوع (وارزقهم من الثمرات) مع سكناهم واديا لانبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فاجاب الله عزوجل دعوته فجعله حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شئ حتى توجد فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد (ربنا انك تعلم مانخفي ومانعلن) تعلم سرنا كما تعلم علننا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا بانفسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكننا ندعوك اظهار العبودية وافتقارا الى رحمتك واستعجالا لنيل ماعندك وقيل مانخفي من وجد الفرقة ومانعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للمبالغة في التضرع والالتجاء الى الله تعالى (ومايخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء) لانه العالم بعلم ذاتي يستوى نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) اى وهب لي وانا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واظهارا لما فيها من الآية (اسماعيل واسحق) روى انه ولد له اسماعيل لتسع وتسعين سنة واسحق لمائة وثنتى عشرة سنة (ان ربي لسميع الدعاء) اى لمجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتد به وهو من ابنية المبالغة العاملة عمل الفعل اضيف الى مفعوله او فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله تعالى على المجاز وفيه اشعار بانه دعا ربه وسأل منه الولد فاجابه ووهب له سؤله حين ماوقع اليأس منه ليكون من اجل النعم واجلاها (رب اجعلني مقيم الصلاة) معدلا لها مواظبا عليها (ومن ذريتي) عطف على المنصوب في اجعلني والتبعيض لعلمه باعلام الله واستقراء عادته في الامم الماضية انه يكون في ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي اوتقبل عبادتي (ربنا اغفرلي ولوالدي) وقرئ لابوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل اراد بهما آدم وحواء (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) يثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق او يقوم اليه اهله فحذف المضاف واسند اليه قيامهم مجازا

تدب عليها أي يخضع له بما يراد منه وغلب في الاتيان بما مالا يعقل لكثرته (والملائكة) خصهم بالذكر تفصيلا (وهم لايستكبرون) يتكبرون عن عبادته (يخافون) أي الملائكة حال من ضمير يستكبرون (ربهم من فوقهم) حال من هم أي عاليا عليهم بالقهر (ويفعلون مايؤمرون) به (وقال الله لاتتخذوا الهين اثنين) تأكيد (انما هو اله واحد) أتى به لاثبات الالهية والوحدانية فاياي فارهبون) خافون دون غيري وفيه التفات عن الغيبة (وله مافي السموات والارض) ملكا وخلقا وعبيدا (وله الدين) الطاعة (واصبا) دائما حال من الدين والعامل فيه معنى الظرف (افغير الله تتقون) وهو الاله الحق ولا اله غيره والاستفهام للانكار والتوبيخ (ومابكم من نعمة فمن الله) لايأتي بها غيره وما شرطية أوموصولة (ثم اذا مسكم) اصابكم (الضر) الفقر والمرض (فاليه تجأرون) ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والدعاء ولاتدعون لغيره

(ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به تثبيته على ماهو عليه من انه مطلع على احوالهم وافعالهم لايخفى عليه خافية والوعيد بانه معاقبهم على قليله وكثيره لامحالة اولكل من توهم غفلته جهلا بصفاته واغترارا بامهاله وقيل انه تسلية للمظلوم وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم وعن ابى عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه الابصار) اى تشخص فيه ابصارهم فلا تقرفى اماكنها من هول ماترى (مهطعين) مسرعين الى الداعى اومقبلين بابصارهم لايطرقون هيبة وخوفا واصل الكلمة هو الاقبال على الشئ (مقنعى رؤسهم) رافعيها (لايرتد اليهم طرفهم) بل بقيت عيونهم شاخصة لاتطرف اولا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى انفسهم (وافئدتهم هواء) خلاء اى خالية عن الفهم لفرط الحيرة والدهشة ومنه يقال للاحمق والجبان قلبه هواء اى لارأى فيه ولاقوة قال زهير * من الظلمان جؤجؤه هواء * وقيل خالية عن الخير خاوية عن الحق (وانذر الناس) يامحمد (يوم يأتيهم العذاب) يعنى يوم القيامة اويوم الموت فانه اول ايام عذابهم وهو مفعول ثان لانذر (فيقول الذين ظلموا) بالشرك والتكذيب (ربنا اخرنا الى اجل قريب) اى اخر العذاب عنا وردنا الى الدنيا واملنا الى حد من الزمان قريب اواخر آجالنا وابقنا مقدار مانؤمن بك ونجيب دعوتك (نجب دعوتك ونتبع الرسل) جواب للامر ونظيره لولا اخرتنى الى اجل قريب فاصدق واكن من الصالحين (اولم تكونوا اقسمتم من قبل مالكم من زوال) على ارادة القول ومالكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية والمعنى اقسمتم انكم باقون فى الدنيا لاتزالون بالموت ولعلهم اقسموا بطرا وغرورا ودل عليه حالهم حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا وقيل اقسموا انهم لاينتقلون الى دار اخرى وانهم اذا ماتوا لايزالون عن تلك الحالة الى حالة اخرى كقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لايبعث الله من يموت (وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم) بالكفر والمعاصى كعاد وثمود واصل سكن ان يعدى بفى كقر وغنى واقام وقد يستعمل بمعنى التبوء فيجرى مجراه كقولك سكنت الدار (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) بما تشاهدونه فى منازلهم من آثار مانزل بهم وماتواتر عندكم من اخبارهم (وضربنا لكم الامثال) من احوالهم اى بينا لكم انكم فى مثلهم الكفر واستحقاق العذاب

(ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة (فتمتعوا) باجتماعكم على عبادة الاصنام امر تهديد (فسوف تعلمون) عاقبة ذلك (ويجعلون) اى المشركون (لمالايعلمون) انها تضر ولا تنفع وهى الاصنام (نصيبا مما رزقناهم) من الحرث والانعام بقولهم هذا لله وهذا لشركائنا (تالله لتسئلن) سؤال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة (عما كنتم تفترون) على الله من أنه أمركم بذلك (ويجعلون لله البنات) بقولهم الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيها له عما زعموا (ولهم مايشتهون) اى البنون والجملة فى محل رفع أو نصب بيجعل المعنى يجعلون له البنات التى يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الابناء الذين يختارونها فيختصون بالاسنى كقوله فاستفتهم ألربك البنات ولهم البنون (واذا بشر أحدهم بالانثى) تولده (ظل) صار (وجهه مسودا) متغيرا تغير مغتم (وهو كظيم)

او صفات مافعلوا ومافعل بهم التى هى فى الغرابة كالا مثال المضروبة (وقد مكروا مكرهم) المستفرغ فيه جهدهم لابطال الحق وتقرير الباطل (وعند الله مكرهم) مكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه اوعنده مايمكرهم به جزاء لمكرهم وابطالا له (وان كان مكرهم) فى العظم والشدة (لتزول منه الجبال) مسوى لازالة الجبال ومعدا لها وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على ان الجبال مثل لامر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى انهم مكروا ليزيلوا ماهو كالجبال الراسية ثباتا وتمكنا من آيات الله تعالى وشرائعه وقرأ الكسائى لتزول بالفتح والرفع على انها المخففة واللام هى الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كى وقرئ وان كاد مكرهم (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) مثل قوله انا لننصر رسلنا كتب الله لاغلبن انا ورسلى واصله مخلف رساله فقدم المفعول الثانى ايذانا بانه لايخلف الوعد اصلا لقوله ان الله لايخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده احدا فكيف يخلف رسله (ان الله عزيز) غالب لايماكر قادر لايدافع (ذو انتقام) لاوليائه من اعدائه (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم يأتيهم اوظرف للانتقام اومقدر باذكر اولايخلف وعده ولايجوز ان ينتصب بمخلف لان ماقبل ان لايعمل فيما بعده (والسموات) عطف على الارض وتقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون فى الذوات كقولك بدلت الدراهم بالدنانير وعليه قوله بدلناهم جلودا غيرها وفى الصفة كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات والآية تحتملهما وعن على رضى الله تعالى عنه تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وانس رضى الله تعالى عنهما يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى تلك الارض وانما تغير صفاتها و يدل عليه ماروى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمد مد الاديم العكاظى لاترى فيها عوجا ولاامتا واعلم انه لايلزم على الوجه الاول ان يكون الحاصل بالتبديل ارضا وسماء على الحقيقة ولايبعد على الثانى ان يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة على ماشعر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفى عليين وقوله

ممتلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى (يتوارى) يختفى (من القوم) أى قومه (من سوء ما بشر به) خوفا من التعيير مترددا فيما يفعل به (أيمسكه) يتركه بلاقتل (على هون) هوان وذل (أم يدسه فى التراب) بان يئده (ألا ساء) بئس (مايحكمون) حكمهم هذا حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتى هى عندهم بهذا المحل (للذين لايؤمنون بالآخرة) أى الكفار (مثل السوء) أى الصفة السوأى بمعنى القبيحة وهى وأدهم البنات مع احتياجهم اليهن للنكاح (ولله المثل الاعلى) الصفة العليا وهو أنه لااله الاهو (وهو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى خلقه (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بالمعاصى (ماترك عليها) أى الارض (من دابة) نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لايستأخرون) عنه (ساعة ولايستقدمون) عليه (و يجعلون لله

ان كتاب الفجار لفى سجين (وبرزوا) من اجداثهم (لله الواحد القهار) لمحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر فى غاية الصعوبة كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لايغالب فلامستغاث لاحد الى غيره ولامستجار (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم فى العقائد والاعمال كقوله تعالى واذا النفوس زوجت اوقرنوا مع الشياطين اومع مااكتسبوا من العقائد الزائغة والملكات الباطلة اوقرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل ان يكون تمثيلا لمؤاخذتهم على مااقترفته ايديهم وارجلهم (فى الاصفاد) متعلق بمقرنين اوحال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة ابن جندل * وزيد الخيل قد لاقى صفادا * يعض بساعد وبعظم ساق * واصله الشد (سرابيلهم) قمصانهم (من قطران) وجاء قطران وقطران لغتين فيه وهو مايتحلب من الابهل فيطبخ فيهنأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن تشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود اهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقمص ليجتمع عليهم لدغ القطران ووحشة لونه ونتن ريحه مع اسراع النار فى جلودهم على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين ويحتمل ان يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الرديئة والهيئات الوحشية فيجلب اليها انواعا من الغموم والآلام وعن يعقوب قطرآن والقطر النحاس اوالصفر المذاب والآنى المتناهى حره والجملة حال ثانية اوحال من ضمير مقرنين (وتغشى وجوههم النار) وتغشاها لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا فى تدبره مشاعرهم وحواسهم التى خلقت فيها لاجله كاتطلع على افئدتهم لانها فارغة عن المعرفة مملوءة بالجهالات ونظيره قوله افمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقوله تعالى يوم يسحبون فى النار على وجوههم (ليجزى الله كل نفس) اى يفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرمة (ماكسبت) اوكل نفس من مجرمة اومطيعة لانه اذا بين ان المجرمين يعاقبون لاجرامهم علم ان المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام بيرزوا (ان الله سريع الحساب) لانه لايشغله حساب عن حساب (هذا) اشارة الى القرآن اوالسورة اومافيه من العظة والتذكير اوماوصفه من قوله ولاتحسبن الله (بلاغ للناس) كفاية لهم فى الموعظة (ولينذروا به) عطف

مايكرهون) لانفسهم من البنات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل (وتصف) تقول (ألسنتهم) مع ذلك (الكذب) وهو (أن لهم الحسنى) عندالله أى الجنة كقوله ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى قال تعالى (لاجرم) حقا (ان لهم النار وأنهم مفرطون) متروكون فيها أومقدمون اليها وفى قراءة بكسر الراء أى متجاوزون الحد (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) رسلا (فزين لهم الشيطان أعمالهم) السيئة فرأوها حسنة فكذبوا الرسل (فهو وليهم) متولى أمورهم (اليوم) أى فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) مؤلم فى الآخرة وقيل المراد باليوم يوم القيامة على حكاية الحال الآتية أى لاولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم (وما انزلنا عليك) يامحمد (الكتاب) القرآن

عـلى محذوف اى لينصحوا ولينذروا بهـذا البلاغ فتكون اللام متعلقة بالبلاغ و يجوز ان يتعلق بمحذوف تقديره ولينذروا به انزل اوتلى وقرئ بفتح اليـاء من نذر به اذاعلمه واستعدله (وليعلموا انما هواله واحد) بالنظر والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه او المنبهة على مايدل عليه (وليذكر اولوا الالباب) فيرتدعوا عما يرديهم و يتدرعوا بما يحظيهم واعلم انه سبحانه وتعالى ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد التى هى الغاية والحكمة فى انزال الكتب تكميـل الرسـل للنـاس واستكمـال القوة النظرية التى منتهى كما لهـا التوحيـد واستصلاح القوة العمليـة الذى هو التدرع بلبـاس التقوى جعلنـا الله من الفـائزين بهما وعن النبى صـلى الله تعـالى عليه وسـلم من قرأ سورة ابراهيم اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد

(سورة الحجر مكية وهى تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلك ايات الكتاب وقرآن مبين) الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتنكيره للتفخيم اى آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا يبين الرشد من الغى بيانا عربيـا (ربما يود الذين كفروا لوكانوا مسلمين) حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر اوحلول الموت او يوم القيامة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما بالفتح والتخفيف وفيها ثمان لغات ضم الراء وفتحه مع التشـديد والتخفيف و بتاء التأنيث ودونها وما كافة تكفه عن الجر فيجوز دخوله على الفعل وحقه ان يدخل المـاضى لكن لما كان المترقب فى اخبـار الله تعالى كالماضى فى تحققه اجرى مجراه وقيل ما نكرة موصوفة كقوله * ربما تكره النفوس من الامر له فرجة كحل العقال * ومعنى التقليل فيه الايذان بانهم لوكانوا يودون الاسـلام مرة فبالحرى ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل سـاعة وقيـل تدهشهم اهوال القيـامة فان حانت منهم افاقة فى بعض الاوقات تمنوا ذلك والغيبة فى حكاية ودادتهم كالغيبة فى قولك حلف بالله ليفعلن (ذرهم) دعهم (يأكلوا و يتمتعوا) بدنياهم (و يلههم الامل) و يشغلهم توقعهم لطول الاعمـار واستقامة الاحوال عن الاستعداد للمعاد (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقنـاط الرسول صلى الله تعالى عليه وسـلم من

(الااثنين لهم) للنـاس (الذى اختلـفوا فيـه) من امر الدين (وهـدى) عطف عـلى لتبين (ورحمة لقوم يؤ منون) به (والله أنزل من السماء ماء فاحيى به الارض) بالنبـات (بعـد موتها) بيبسها (ان فى ذلك المـذكور (لآية) دالة عـلى البعث (لقـوم يسمعـون) سمـاع تدبر (وان لـكم فى الانعـام لعبرة) اعتبـارا (نسقيكم) بيان للعبرة (مما فى بطونه) أى الانعـام (من) للابتداء متعلقة بنسـقيكم (بين فرث) ثفـل الكرش (ودم لبنـا خالصا) لايشـو به شئ من الفرث والدم من طعم اوريح اولون وهو بينهما (سائغا للشـاربين) سـهل المرور فى حلقـهم لايغص به (ومن ثمرات النخيل والاعناب) ثمر (تتخـذون منـه سـكرا) خمرا بسـكر سميت بالمصدر وهذا قبل تحريمها (ورزقا حسنـا) كالتمر والزبيب والخـل والدبس (ان فى ذلك) المذكور (لآية

علی قدرته تعالی (لقوم یعقلون) یتدبرون (وأوحی ربك الی النحل) وحی الهام (أن) مفسرة أومصدرية (اتخذی من الجبال بیوتا) تأوین الیها ومن الشجر) بیوتا (ومما یعرشون) ای الناس یبنون لك من الاماكن والالم تأوالیها (ثم كلی من كل الثمرات فاسلكی) ادخلی (سبل ربك) طرقه فی طلب المرعی (ذللا) جمع ذلول حال من السبل ای مسخرة لك فلا تعسر علیك وان توعرت ولاتضلی علی العود منها وان بعدت وقیل من الضمیر فی اسلكی ای منقادة لما یراد منك (یخرج من بطونها شراب) هو العسل (مختلف الوانه فیه شفاء للناس) من الاوجاع قیل لبعضها كما دل علیه تنكیر شفاء اولكلها بضمیمته الی غیره أقول و بدونها بنیته وقدأمر به صلی الله علیه وسلم من استطلق عایه بطنه رواه الشیخان (ان فی ذلك لآیة لقوم یتفكرون) فی صنعه

ارعوائهم وایذانه بانهم من اهل الخذلان وان نصحهم بعد اشتغال بمالاطائل تحته وفیه الزام للحجة وتحذیر عن ایثار التنعم ومایؤدی الیه طول الامل (وما اهلكنا من قریة الاولها كتاب معلوم) اجل مقدر كتب فی اللوح المحفوظ والمستثنی جملة واقعة صفة لقریة والاصل ان لاتدخلها الواو كقوله الالها منذرون ولكن لماشابهت صورتها صورة الحال ادخلت علیها تأكیدا للصوقها بالموصوف (ماتسبق من امة اجلها ومایستأخرون) ای ومایستأخرون عنه وتذكیر ضمیر امة فیه للحمل علی المعنی (وقالوا یاایها الذی نزل علیه الذكر) نادوا به النبی صلی الله تعالی علیه وسلم علی التهكم الاتری الی مانادوه له وهو قولهم (انك لمجنون) ونظیر ذلك قول فرعون ان رسولكم الذی ارسل الیكم لمجنون والمعنی انك لتقول قول المجانین حتی تدعی ان الله تعالی نزل علیك الذكر ای القرآن (لوماتأتینا) ركب لومع ماكاركب مع لا لمعنیین امتناع الشئ لوجود غیره والتحضیض (بالملائكة) لیصدقون و یعضدون علی الدعوة كقوله لولا انزل الیه ملك فیكون معه نذیرا اوللعقاب علی تكذیبنالك كما اتت الامم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقین) فی دعواك (ماینزل الملائكة) بالیاء مسندا الی ضمیر اسم الله وقرأ حمزة والكسائی وحفص بالنون وابو بكر بالتاء والبناء للمفعول ورفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنی تتنزل (الا بالحق) الاتنزیلا ملتبسا بالحق ای بالوجه الذی قدره واقتضته حكمته ولا حكمة فی ان تأتیكم بصور تشاهدونها فانه لایزیدكم الالبسا ولا فی معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذراریكم من سبقت كلمتنا له بالایمان وقیل الحق الوحی اوالعذاب (وما كانوا اذا منظرین) اذا جواب لهم وجزاء الشرط مقدرای ولونزلنا الملائكة ماكانوا منظرین (انا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم واستهزائهم ولذلك اكده من وجوه وقرره بقوله (وانا له لحافظون) ای من التحریف والزیادة والنقص بان جعلناه معجزا مباینا لكلام البشر بحیث لایخفی تغییر نظمه علی اهل اللسان اونفی تطرق الخلل الیه فی الدوام بضمان الحفظ له كمانفی ان یطعن فیه بانه المنزل له وقیل الضمیر فی له للنبی صلی الله تعالی علیه وسلم (ولقد ارسلنا من قبلك فی شیع الاولین) فی فرقهم جمع شیعة وهی الفرقة المتفقة علی طریق ومذهب من شاعه اذاتبعه واصله الشیاع وهو الحطب الصغار یوقدبه الكبار والمعنی نبأنا رجالا فیهم وجعلناهم رسلا فیما بینهم

(وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون) كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وما للحال لايدخل الامضارعا بمعناه اوماضيا قريبا منه وهذا على حكاية الحال الماضية (كذلك نسلكه) ندخله (فى قلوب المجرمين) والسلك ادخال الشئ فى الشئ كالخيط فى المخيط والرمح فى المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل على ان الله تعالى يوجد الباطل فى قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الآخر فى قوله (لايؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السلك نسلك الذكر فى قلوب المجرمين مكذبا غير مؤمن به اوبيان للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف اذلا تلزم من تعاقب الضمائر توافقها فى المرجوع اليه ولا يتعين ان تكون الجملة حالا من الضمير لجواز ان تكون حالا من المجرمين ولا ينافى كونها مفسرة للمعنى الاول بل يقويه (وقد خلت سنة الاولين) اى سنة الله فيهم بان خذلهم وسلك الكفر فى قلوبهم او باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيدا لاهل مكة (ولو فتحنا عليهم) على هؤلاء المقترحين بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون) يصعدون اليها ويرون عجائبها طول نهارهم مستوضحين لما يرون اوتصعد الملائكة وهم يشاهدونهم (لقالوا) من غلوهم فى العناد وتشكيكهم فى الحق (انما سكرت ابصارنا) سدت عن الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف اوحيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفى كلمتى الحصر والاضراب دلالة على البت بان مايرونه لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر (ولقد جعلنا فى السماء بروجا) اثنى عشر مختلفة الهيئات والخواص على مادل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء (وزيناها بالاشكال والهيئات البهية (للناظرين) المعتبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلايقدر ان يصعد اليها ويوسوس اهلها ويتصرف فى امرها ويطلع على احوالها (الا من استرق السمع) بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة فى الجواهر اوبالاستدلال من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم كانوا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى

تعالى (والله خلقكم) ولم تكونوا شيأ (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أى أخسه من الهرم والخرف (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة (ان الله عليم) بتدبير خلقه (قدير) على ما يريده (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) فمنكم غنى وفقير ومالك ومملوك (فما الذين فضلوا) أى الموالى (برادى رزقهم على ماملكت أيمانهم) اى بجاعلى مارزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليكهم (فهم) أى المماليك والموالى (فيه سواء) شركاء المعنى ليس لهم شركاء من مماليكهم فى اموالهم فكيف يجعلون بعض مماليك الله شركاء له (أفبنعمة الله يجحدون) يكفرون حيث يجعلون له شركاء (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) فخلق حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (وجعل لكم من أزواجكم بنين

عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز ان يكون لها اسباب اخر وقيل الاستثناء منقطع اى ولكن من استرق السمع (فاتبعه) فتبعه ولحقه (شهاب مبين) ظاهر للمبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيهما من البريق (والارض مددناها) بسطناها (والقينا فيها رواسى) جبالا ثوابت (وانبتنا فيها) فى الارض اوفيها وفى الجبال (من كل شئ موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته او مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون اوما يوزن ويقدر اوله وزن فى ابواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معايش) تعيشون بها من المطاعم والملابس وقرئ بالهمزة على التشبيه بشمائل (ومن لستم له برازقين) عطف على معايش او على محل لكم ويريد به العيال والخدم والمماليك وسائر مايظنون انهم يرزقونهم ظنا كاذبا فان الله يرزقهم واياهم وفذلكة الآية الاستدلال بجعل الارض ممدودة بمقدار وشكل معينين مختلفة الاجزاء فى الوضع محدثة فيها انواع النبات والحيوان المختلفة خلقة وطبيعة مع جواز ان لايكون كذلك على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد فى الالوهية والامتنان على العباد بما انعم عليهم فى ذلك ليوحدوه ويعبدوه ثم بالغ فى ذلك وقال (وان من شئ الا عندنا خزائنه) اى وما من شئ الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه اضعاف ما وجد منه فضرب الخزائن مثلا لاقتداره اوشبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التى لايحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد (وماننزله) من بقاع القدرة (الا بقدر معلوم) حده الحكمة وتعلقت به المشيئة فان تخصيص بعضها بالايجاد فى بعض الاوقات مشتملا على بعض الصفات والحالات لابد له من مخصص حكيم (وارسلنا الرياح لواقح) حوامل شبه الريح التى جائت بخير من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه مالايكون كذلك بالعقيم اوملقحات للشجر والسحاب ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات فى قوله ❊ ومختبط مما تطيح الطوائح ❊ وقرئ وارسلنا الريح على تأويل الجنس (فانزلنا من السماء ماء) بقدر (فاسقيناكموه) فجعلناه لكم سقيا (وماانتم له بخازنين) قادرين متمكنين من اخراجه نفى عنهم ماأثبته لنفسه اوحافظين فى الغدران والعيون والآبار وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم كما تدل حركة الهواء فى بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه

وحفدة) أولادا لاولاد (ورزقكم من الطيبات) من أنواع الثمار والحبوب والحيوان (أفبالباطل) الصنم (يؤمنون وبنعمت الله هم يكفرون) باشراكهم (ويعبدون من دون الله) أى غيره (مالا يملك لهم رزقا من السموات) بالمطر (والارض) بالنبات (شيئا) بدل من رزقا (ولا يستطيعون) يقدرون على شئ وهو الاصنام (فلا تضربوا لله الامثال) لاتجعلوا لله أشباها تشركوهم به (ان الله يعلم) أن لامثل له (وأنتم لاتعلمون) ذلك (ضرب الله مثلا) ويبدل منه (عبدا مملوكا) صفة تميزه من الحر فانه عبدالله (لايقدر على شئ) لعدم ملكه (ومن) نكرة موصوفة أى حرا (رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سراوجهرا) أى يتصرف فيه كيف يشاء والاول مثل الاصنام والثانى مثله تعالى (هل يستوون) أى العبيد العجزة والحر المتصرف لا (الحمد لله) وحده (بل أكثرهم) أى أهل

ينتفع به الناس فان طبيعة الماء تقتضي الغور فوقوفه دون حده لابدله من مخصص (وانا لنحن نحيي) بايجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة لها (ونميت) بازالتها وقد اول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر (ونحن الوارثون) الباقون اذا مات الخلائق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر اومن خرج من اصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد اومن تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة اوتأخر لايخفى علينا شئ من احوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان مايدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الصف الاول فازدحموا عليه فنزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلي خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتأخر بعض ليبصرها فنزلت (وان ربك هو يحشرهم) لامحالة للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على انه القادر والمتولى لحشرهم لاغير وتصدير الجملة بان لتحقيق الوعد والتنبيه على ان ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متقن في افعاله (عليم) وسع علمه كل شئ (ولقد خلقنا الانسان من صلصال) طين يابس يصلصل اى يصوت اذا نقر وقيل هو من صلصل اذا انتن تضعيف صل (من حمأ) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال اي كائن من حمأ (مسنون) مصور من سنة الوجه او مصبوب ليبس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كأنه افرغ الحمأ فصور منها تمثال انسان أجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه اومنتن من سننت الحجر على الحجر اذا حككته فان مايسيل بينهما يكون منتنا ويسمى سنينا (والجان) ابا الجن وقيل ابليس ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس باسره مخلوقا منها وانتصابه بفعل يفسره قوله (خلقناه من قبل) خلق الانسان (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولايمتنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لايمتنع خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المؤلفة التي الغالب فيها الجزء

مكة (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون (وضرب الله مثلا) ويبدل منه (رجلين احدهما (أبكم) ولد أخرس (لايقدر على شئ) لانه لايفهم ولا يفهم (وهو كل) ثقيل (على مولاه) ولى أمره (أينما يوجهه) يصرفه (لايأت) منه (بخير) بنجح وهذا مثل الكافر (هل يستوى هو) الابكم المذكور (ومن يأمر بالعدل) اى ومن هو ناطق نافع للناس حيث يأمر به ويحث عليه (وهو على صراط) طريق (مستقيم) وهو الثاني المؤمن لا وقيل هذا مثل لله والابكم للاصنام والذين قبله في الكافر والمؤمن (ولله غيب السموات والارض) اى علم ما غاب فيهما (وما امر الساعة الا كلمح البصر أوهو أقرب) منه لانه بلفظ كن فيكون (ان الله على كل شئ قدير والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) الجملة حال (وجعل لكم السمع) بمعنى الاسماع (والابصار والافئدة)

الناري فانها اقبل لهـا من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومسـاق الآية كما هو للدلالة على كمال قـدرة الله وبيان بدء خلق الثقلـين فهو للتنبيه عـلى المقدمة الثانية التي يتوقف عليهـا امكان الحشر .وهو قبـول المـواد للجمع والاحياء (واذقال ربك) واذكروقت قوله (للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأمسنون فاذا سويته) عدلت خلقته وهيأته لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى جرى آثاره في تجاويف اعضائه فحيي واصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق اولا بالبخار اللطيف المنبعث من القلب ويفيض عليـه القوة الحيوانيـة فيسري حاملا لهـا في تجاويف الشرايين الى اعماق البدن جعل تعلقـه بالبدن نفخـا واضافة الروح الى نفسه كما مر في سورة النساء (فقعوا له) فاسـقطوا له (ساجدين) امر من وقع يقع (فسجد الملائكة كلهم اجمعون) اكد بتأكيـدين للمبالغة في التعميم ومنـع التخصيص وقيـل اكد بكل للاحاطة وباجمعين للدلالة على انهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الامر كذلك كان الثاني حالا لاتأكيدا (الاابليس) ان جعل منقطعا اتصل به قوله (ابى ان يكون مع السـاجدين) اى لكن ابليس ابى وان جعـل متصلا كان اسـتئنافا على انه جواب سائل قال هلا سجـد (قال ياابليس مالك ان لا تكون) اى عرض لك في ان لاتكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم اكن لأسجد) اللام لتأكيد النفي اى لايصح مني وينافي حالي ان اسجد (لبشر) جسمـاني كيثف وانا ملك روحاني (خلقته من صلصـال من حمأ مسنون) وهو اخس العناصر وخلقتني من نار وهو اشرفها استنقص آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء اوالجنـة اوزمر الملائكة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد يرجم بالحجر اوشيطان يرجم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الى يوم الدين) فانه منتهى امدا للعن فانه يناسـب ايام التكليف ومنـه زمان الجزاء وما في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظـالمين بمعنى اخر ينسى عنده هذه وقيـل انما حد اللعن به لانه ابعـد غاية يضرب بهـا الناس اولانه يعذب فيه بما ينسى اللعن معه فيصير كالزائل (قال رب فانظرني)

القلوب (لعلكم تشكرون) ه على ذلك فتؤمنون (ألم يروا الى الطير مسخرات) مذللات للطيران (في جـو السمـاء) اى الهواء بين السماء والارض (ما يمسكهن) عنـد قبض أجنحتهن وبسطها أن يقعن (الا الله) بقدرته (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) هي خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلـق الجـو بحيث يمكن الطيران فيه وامسـا كهـا (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعا تسكنون فيه (وجعـل لكم من جلود الانعام بيوتا) كالخبايا والقباب (تستخفونها) للحمل (يوم ظعنكم) سـفركم (ويوم اقامتـكم ومن أصوافهـا) أى الغنم (وأوبارهـا) أى الابل (وأشعارها) أى المعز (أثاثا) متاعا لبيوتكم كبسط وأكسية (ومتاعا) تتمتعون به (الى حين) يبلى فيه (والله جعـل لكم ممـا خلق) من البيوت والشجر والغمـام (ظلالا) جمع ظل تقيكم حر الشمس (وجعل لكم من الجبال أكنانا) جمع كن وهو ما يسـكن فيه كالغار والسرب

فاخرنى والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منهـا فانك رجيم (الى يوم
يبعثون) اراد ان يجد فسحة فى الاغواء ونجاة عن الموت اذلاموت بعدوقت
البعث فاجابه الى الاول دون الثانى (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت
المعلوم) المسمى فيه اجلك عندالله اوانقراض النـاس كلهم وهو النفخة
الاولى عند الجمهور و يجوز ان يراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختـلاف
العبارات لاختلاف الاعتبارات فعبر عنه اولا بيوم الجزاء لما عرفته وثانيا بيوم
البعث اذبه يحصل العلم بانقطاع التكليف واليأس عن التضليل وثالثا بالمعلوم
لوقوعه فى الكلامين ولايلزم من ذلك ان لايموت فلعـله يموت اول اليوم
و يبعث الخلائق فى تضاعيفه وهذه المخاطبـة وان لم تكن بواسطة لم تدل على
علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سـبيل الاهانة والاذلال
(قال رب بما اغويتنى) الباء للقسم وما مصدرية وجوابه (لأزينن لهم
فى الارض) والمعـنى اقسم باغوائك اياى لأزينن لهم المعـاصى فى الدنيا
التى هى دار الغرور كقوله اخلد الى الارض وفى انعقاد القسم بافعال الله
تعـالى خلاف وقيـل للسـببية والمعتزلة اولوا الاغواء بالنسـبة الى الغى
او التسبب له بامره اياه بالسجود لآدم عليه السلام او بالاضلال عن طريق
الجنة واعتذروا عن امهال الله تعالى له وهو سبب لزيادة غيه وتسليط له على
اغواء بنى آدم بان الله تعالى علم منه اوممن تبعه انهم يموتون عـلى الكفر
و يصـيرون الى النـار امهل اولم يمهل وان فى امهاله تعريضا بمن خالفه
لاستحقاق مزيد الثواب وضعف ذلك لايخفى على ذوى الالباب (ولأغوينهم
اجمعـين) ولاحملنهم اجمعـين على الغواية (الاعبادك منهم المخلصين)
اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشـوائب فلا يعمل فيهم كيـدى وقرأ
ابن كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر فى كل القرآن اى الذين اخلصوا
نفسهم لله (قال هذا صراط على) حق على ان اراعيه (مستقيم) لا انحراف
عنه والاشـارة الى تضمنه الاسـتثناء وهو تخلص المخلصـين من اغوائه
اوالا خلاص على معنى انه طريق على يؤدى الى الوصول الى من غـير
اعوجاج وضلال وقرئ على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم
سلطـان الا من اتبعك من الغاوين) تصديق لابليس فيما اسـتثناه وتغيير
الوضـع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطـاع مخالب
الشيطـان عنهم اوتكذيب له فيمـا اوهم ان له سلطـانا عـلى من ليس

(وجعل لكم سرابيل) قمصا
(تقيكم الحر) أى والبرد
(وسرابيل تقيكم بأسكم)
حربكم أى الطعن والضرب
فيهـا كالدروع والجواشن
(كذلك) كما خلق هذه الاشياء
(يتم نعمته) فى الدنيا (عليكم
بخلـق مايحتـاجون اليـه
(لعلكم) ياأهل مكة (تسلمون
توحـدونه (فان تولوا)
أعرضوا عن الاسـلام (فانما
عليك) يامحمد (البلاغ المبين)
الابلاغ البين وهذا قبل الامر
بالقتال (يعرفون نعمت الله)
اى يقرون بانها من عنده (ثم
ينكرونها) باشراكهم
(واكثرهم الكافرون و)
اذكر (يوم نبعث من كل امة
شهيدا) هو نبيها يشـهد لها
وعليهـا وهو يوم القيمة (ثم
لايؤذن للـذين كفروا) فى
الاعتذار (ولاهم يستعتبون)
لايطـلب منهم العتـبى أى
الرجوع الى مايرضى الله (واذا
رأى الـذين ظلموا) كفروا
(العذاب) النار (فلايخفف
عنهم) العـذاب (ولاهم
ينظرون) يمهلون عنه اذارأوه
(واذا رأى الذين اشركوا
شركاءهم) من الشـياطين

بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى
عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء
منقطعا وعلى الاول يدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقى
لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعد الغاوين
او المتبعين (اجمعين) تأكيد للضمير او حال والعامل فيها الموعد ان جعلته
مصدرا على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل
(لها سبعة ابواب) يدخلون فيها لكثرتهم او طبقات ينزلونها بحسب
مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم
ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لانحصار جميع المهلكات فى الركون
الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية او لان اهلها سبع فرق
(لكل باب منهم) من الاتباع (جزء مقسوم) افرز له فاعلاها للموحدين
العصاة والثانى لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للمجوس
والسادس للمشركين والسابع للمنافقين وقرأ ابو بكر جزؤ بالتثقيل وقرئ
جز على حذف الهمزة والقاء حركتها على الزاى ثم الوقف عليه بالتشديد
ثم اجراء الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه او من المستكن فى الظرف
لا فى مقسوم لان الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها (ان المتقين) من اتباعه
فى الكفر والفواحش فان غيرها مكفرة (فى جنات وعيون) لكل واحد جنة
وعين او لكل عدة منهما كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن
دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها انهار من ماء غير
آسن الآية وقرأ نافع وحفص وابو عمرو وهشام وعيون بضم العين حيث
وقع والباقون بكسر العين (ادخلوها) على ارادة القول وقرئ بقطع
الهمزة وكسر الخاء على انه ماض فلا يكسر التنوين (بسلام) سالمين
او مسلما عليكم (آمنين) من الآفات والزوال (ونزعنا) فى الدنيا بما الف بين
قلوبهم او فى الجنة بتطييب نفوسهم (ما فى صدورهم من غل) من حقد كان
فى الدنيا وعن على رضى الله تعالى عنه ارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة
والزبير منهم او من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب (اخوانا)
حال من ضمير فى جنات او فاعل ادخلوها او الضمير فى آمنين او الضمير
المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرر متقابلين)
ويجوز ان يكونا صفتين لاخوانا او حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين

وغيرها (قالوا ربنا هؤلاء
شركاؤنا الذين كنا ندعو)
نعبدهم (من دونك فالقوا اليهم
القول) اى قالوا لهم (انكم
لكاذبون) فى قولكم انكم
عبدتمونا كما فى آية اخرى
ما كانوا ايانا يعبدون سيكفرون
بعبادتهم (والقوا الى الله
يومئذ السلم) استسلموا لحكمه
(وضل) غاب (عنهم ما كانوا
يفترون) من ان آلهتهم
تشفع لهم (الذين كفروا
وصدوا) الناس (عن
سبيل الله) دينه (زدناهم
عذابا فوق العذاب) الذى
استحقوه بكفرهم قال ابن
مسعود عقارب انيابها
كالنخل الطوال (بما كانوا
يفسدون) بصدهم الناس
عن الايمان (و) اذكر (يوم
نبعث فى كل امة شهيدا عليهم
من انفسهم) هو نبيهم
(وجئنا بك) يا محمد (شهيدا
على هؤلاء) اى قومك
(ونزلنا عليك الكتاب)
القرآن (تبيانا) بيانا (لكل
شئ) يحتاج اليه الناس من
امر الشريعة (وهدى) من
الضلالة (ورحمة وبشرى)
بالجنة (للمسلمين) الموحدين
(ان الله يأمر بالعدل)

وان يكون متقابلين حالا من المستترفى على سرر (لا يمسهم فيها نصب) استئناف اوحال بعد حال من الضمير فى متقابلين (وماهم منها بمخرجين) فان تمام النعمة بالخلود (نبئ عبادى انى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم) فذلكة ماسبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفى ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقى الذنوب باسرها كبيرها وصغيرها وفى توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفى عطف (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) على نبئ عبادى تحقيق لهما بما يعتبرون به (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) اى نسلم عليك سلاما اوسلمنا سلاما (قال انا منكم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت اولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ماتكره (قالوا لاتوجل) وقرئ لاتاجل ولاتوجل من اوجله ولاتواجل من واجله بمعنى اوجله (انا نبشرك) استئناف فى معنى التعليل للنهى عن الوجل فان المبشر لايخاف منه وقرأ حمزة نبشرك من البشر (بغلام) هو اسحق عليه السلام لقوله فبشرناها باسحق (عليم) اذا بلغ (قال ابشرتمونى على ان مسنى الكبر) تعجب من ان يولد له مع مس الكبر اياه اوانكار لان يبشر به فى مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فبم تبشرون) اى فبأى اعجوبة تبشرونى اى فباى شئ تبشرونى فان البشارة بما لايتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة فى كل القرآن على ادغام نون الجمع فى نون الوقاية وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استثقالا لاجتماع المثلين ودلالة بابقاء نون الوقاية على الياء (قالوا بشرناك بالحق) بما يكون لامحالة اوباليقين الذى لالبس فيه اوبطريقة هى حق وهو قول الله تعالى وامره (فلا تكن من القانطين) من الآيسين من ذلك فانه تعالى قادر على ان يخلق بشرا من غير ابوين فكيف من شيخ فان وعجوز عاقر وكان استعجال ابراهيم صلوات الله عليه باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) اى المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال لاييأس من روح الله الا القوم الكافرون وقرأ ابو عمرو والكسائى يقنط بالكسر وقرئ بالضم وماضيهما قنط بالفتح (قال فما خطبكم ايها المرسلون) اى فما شأنكم الذى ارسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم ان كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عددا

التوحيد أو الانصاف (والاحسان) أداء الفرائض أوان تعبد الله كأنك تراه كما فى الحديث (وايتاء) اعطاء (ذى القربى) القرابة خصه بالذكر اهتماما به (وينهى عن الفحشاء) الزنا (والمنكر) شرعا من الكفر والمعاصى (والبغى) الظلم للناس خصه بالذكر اهتماما كما بدأ بالفحشاء كذلك (يعظكم) بالامر والنهى (لعلكم تذكرون) تتعظون وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال وفى المستدرك عن ابن مسعود وهذه اجمع آية فى القرآن للخير والشر (واوفوا بعهد الله) من البيع والايمان وغيرها (اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) توثيقها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) بالوفاء حيث حلفتم به والجملة حال (ان الله يعلم ما تفعلون) تهديد لهم (ولاتكونوا كالتى نقضت) افسدت (غزلها) ما غزلته (من بعد قوة) احكام له وبرم (انكاثا) حال جمع نكث وهو ماينكث اى يحل احكامه وهى امرأة حمقاء مكة

والبشارة لاتحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد فى بشارة زكريا ومريم عليهما السلام اولانهم بشروه فى تضاعيف الحال لازالة الوجل ولو كانت تمام المقصود لابتدأوا بها (قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعنى قوم لوط (الاآل لوط) ان كان استثناء من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد بالاجرام وان كان استثناء من الضمير فى مجرمين كان متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا ارسلنا الى قوم اجرم كلهم الاآل لوط منه لنهلك المجرمين ونجى آل لوط ويدل عليه قوله (انا لمنجوهم اجمعين) اى مما نعذب به القوم وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز ان يكون قوله (الاامرأته) استثناء من آل لوط او من ضميرهم وعلى الاول لايكون الامن ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم الا ان يجعل انا لمنجوهم اعتراضا وقرأ حمزة والكسائى لمنجوهم مخففا (قدرنا انها لمن الغابرين) الباقين مع الكفرة لتهلك معهم وقرأ ابو بكر عن عاصم قدرنا ههنا وفى النمل بالتخفيف وانما علق والتعليق من خواص افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز ان يكون قدرنا اجرى مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول واصله جعل الشئ على مقدار غيره واسنادهم اياه انفسهم وهو فعل الله تعالى لما لهم من القرب والاختصاص به (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون) تنكركم نفسى وتنفر عنكم مخافة ان تطرقونى بشر (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) اى ماجئناك بما تنكرنا لاجله بل جئناك بمايسرك ويشفى لك من عدوك وهو العذاب الذى توعدتهم به فيمترون فيه (واتيناك بالحق) باليقين من عذابهم (وانا لصادقون) فيما اخبرناك به (فأسر باهلك) فاذهب بهم فى الليل وقرأ الحجازيان بوصل الهمزة من السرى وهما بمعنى وقرئ سر من السير (بقطع من الليل) فى طائفة من الليل وقيل فى آخره قال * افتحى الباب وانظرى فى النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم (واتبع ادبارهم) وكن على اثرهم تذودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم (ولا يلتفت منكم احد) لينظر ماوراءه فيرى من الهول مالا يطيقه اوفيصيبه ما اصابهم اوولا ينصرف احدكم ولا يتخلف لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث تؤمرون) الى حيث امركم الله بالمضى اليه وهو الشام

كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه (تتخذون) حال من ضمير تكونوا اى لاتكونوا مثلها فى اتخاذكم (أيمانكم دخلا) هو مايدخل فى الشئ وليس منه اى فساد اوخديعة (بينكم) بأن تنقضوها (أن) اى لأن (تكون امة) جماعة (هى أربى) اكثر (من أمة) وكانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا أكثر منهم وأعز نقضوا حلف اولئك وحالفوهم (انما يبلوكم) يختبركم (الله به) اى بما أمر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع منكم والعاصى أو يكون أمة أربى لينظر أتفون أم لا (وليبين لكم يوم القيامة ماكنتم فيه تختلفون) فى الدنيا من أمر العهد وغيره بأن يعذب الناكث ويثيب الوافى (ولوشاء الله لجعلكم أمة واحدة) أهل دين واحد (ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء ولتسئلن) يوم القيامة سؤال تبكيت (عما كنتم تعملون) لتجازوا عليه (ولاتتخذوا أيمانكم

او مصر فمدى وامضوا الى حيث وتؤمرون الى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا اليه) اى اوحينا اليه مقضيا ولذلك عدى بالى (ذلك الامر) مبهم يفسره (ان دابر هؤلاء مقطوع) ومحله النصب على البدل منه وفى ذلك تفخيم للامر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى انهم يستأصلون عن آخرهم حتى لايبقى منهم احد (مصبحين) داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء اومن الضمير فى مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء فى معنى مدبرى هؤلاء (وجاء اهل المدينة) سدوم (يستبشرون) باضياف لوط طمعا فيهم (قال ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون) بفضيحة ضيفى فان من اسيئ الى ضيفه فقد اسيئ اليه (واتقوا الله) فى ركوب الفاحشة (ولاتخزون) ولاتذلون بسببهم من الخزى وهو الهوان اوولا تخجلون فيهم من الخزاية وهو الحياء (قالوا اولم ننهك عن العالمين) عن ان تجير منهم احدا وتمنع بيننا و بينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل احد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه اوعن ضيافة الناس وانزالهم (قال هؤلاء بناتى) يعنى نساء القوم فان نبى كل امة بمنزلة ابيهم وفيه وجوه ذكرت فى سورة هود (ان كنتم فاعلين) قضاء الوطر اوما اقول لكم (لعمرك) قسم بحياة المخاطب وهو النبى عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك والتقدير لعمرك قسمى وهو لغة فى العمر يختص به القسم لايثار الاخف فيه لانه كثير الدور على لسنتهم (انهم لفى سكرتهم) لفى غوايتهم اوشدة غلمتهم التى ازالت عقولهم وتمييزهم بين خطائهم والصواب الذى يشار به اليهم (يعمهون) يتحيرون فكيف يسمعون نصحك وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض (فاخذتهم الصيحة) يعنى صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل (مشرقين) داخلين فى وقت شروق الشمس (فجعلنا عاليها) عالى المدينة اوعالى قراهم (سافلها) فصارت منقلبة بهم (وامطرنا عليهم حجارة من سجيل) من طين متحجر اوطين عليه كتاب من السجل وقدتقدم مزيد بيان لهذه القصة فى سورة هود (ان فى ذلك لآيات للمتوسمين) المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون فى نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته (وانها) وان المدينة اوالقرى (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها (ان فى ذلك لآية للمؤمنين) بالله ورسله (وان كان اصحاب الايكة لظالمين)

دخلا بينكم) كرره تأكيدا (فتزل قدم) اى أقدامكم عن محجة الاسلام (بعد ثبوتها) استقامتها عليها (وتذوقوا السوء) اى العذاب (بما صددتم عن سبيل الله) اى بصدكم عن الوفاء بالعهد أو بصدكم غيركم عنه لانه يستن بكم (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا) عن الدنيا بان تنقضوه لاجله (انما عند الله) من الثواب (هو خير لكم) مما فى الدنيا (ان كنتم تعلمون) ذلك فلا تنقضوا (ما عندكم) من الدنيا (ينفد) يفنى (وما عند الله باق ولنجزين) بالياء والنون (الذين صبروا) على الوفاء بالعهود (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) احسن بمعنى حسن (من عمل صالحا من ذكر أو انثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) قيل هى حياة الجنة وقيل فى الدنيا بالقناعة أو الرزق الحلال (ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن) اى أردت قراءته (فاستعذ

هم قوم شعيب عليه السلام كانوا يسكنون الغيضة فبعثه الله اليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلة والايكة الشجرة المتكاثفة (فانتقمناهم) بالاهلاك (وانهما) يعنى سدوم والايكة وقيل الايكة ومدين فانه كان مبعوثا اليهما فكان ذكر احدهما منبئا عن الآخر (لبامام مبين) لبطريق واضح والامام اسم مايؤتم به فسمى به اللوح ومطمر البناء لانهما مما يؤتم به (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) يعنى ثمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع ويجوز ان يكون المراد بالمرسلين صالح ومن معه من المؤمنين والحجر وادبين المدينة والشام يسكنونها (واتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين) يعنى آيات الكتاب المنزل على نبيهم اومعجزاته كالناقة وسقيها وشربها ودرها اومانصب لهم من الادلة (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لو ثاقتها اومن العذاب لفرط غفلتهم او حسبانهم ان الجبال تحميهم منه (فاخذتهم الصيحة مصبحين فمااغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة واستكثار الاموال والعدد (وماخلقنا السموات والارض وما بينهما الابالحق) الاخلقا ملتبسا بالحق لايلائم استمرار الفساد ودوام الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك امثال هؤلاء وازاحة فسادهم من الارض (وان الساعة لآتية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصفح الصفح الجميل) ولاتعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقيل هومنسوخ بآية السيف (ان ربك هوالخلاق) الذى خلقك وخلقهم و بيده امرك وامرهم (العليم) بحالك و بحالهم فهو حقيق بان تكل اليه ليحكم بينكم اوهوالذى خلقكم وعلم الاصلح لكم وقد علم ان الصفح اليوم اصلح وفى مصحف عثمان وابى رضى الله عنهما هوالخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق يختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهى الفاتحة وقيل سبع سور وهى الطوال وسابعتها الانفال والتوبة فانهما فى حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل يونس اوالحواميم السبع وقيل سبع صحائف وهى الاسباع (من المثانى) بيان للسبع والمثانى من التثنية اوالثناء فان كل ذلك مثنى يكرر قراءته والفاظه اوقصصه ومواعظه اومثنى عليه بالبلاغة والاعجاز اومثنى على الله بما هو اهله من صفاته العظمى واسمائه الحسنى ويجوز يراد بالمثانى القرآن اوكتب الله كلها فتكون

بالله من الشيطان الرجيم) اى قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (انه ليس له سلطان) تسلط (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه) بطاعته (والذين هم به) اى الله (مشركون واذا بدلنا آية مكان آية) بنسخها وانزال غيرها لمصلحة العباد (والله أعلم بما ينزل قالوا) اى الكفار للنبى صلى الله عليه وسلم (انما أنت مفتر) كذاب تقوله من عندك (بل اكثرهم لا يعلمون) حقيقة القرآن وفائدة النسخ (قل) لهم (نزله روح القدس) جبريل (من ربك بالحق) متعلق بنزل (ليثبت الذين آمنوا) بايمانهم به (وهدى وبشرى للمسلمين ولقد) للتحقيق (نعلم أنهم يقولون انما يعلمه) القرآن (بشر) وهو قين نصرانى كان النبى صلى الله عليه وسلم يدخل عليه قال تعالى (لسان) لغة (الذى يلحدون) يميلون (اليه) أنه يعلمه (أعجمى وهذا) القرآن (لسان عربى مبين)

من للتبعيض (والقرآن العظيم) ان اريد بالسبع الآيات او السور فمن عطف
الكل على البعض او العام على الخاص وان اريد به الاسباع فمن عطف احد
الوصفين على الآخر (لاتمدن عينيك) لاتطمح ببصرك طموح راغب
(الى ما متعنا به ازواجا منهم) اصنافا من الكفار فانه مستحقر بالاضافة
الى ما اوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات وعن ابى بكر
من اوتى القرآن فرأى ان احدا اوتى من الدنيا افضل مما اوتى فقد صغر
عظيما وعظم صغيرا وروى انه عليه الصلاة والسلام وافى باذرعات سبع
قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها انواع البز والطيب والجواهر وسائر
الامتعة فقال المسلمون لوكانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها ولأنفقناها
فى سبيل الله فقال لهم لقد اعطيتم سبع آيات هى خير من هذه القوافل
السبع (ولاتحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقيل انهم المتمتعون به (واخفض
جناحك للمؤمنين) وتواضع لهم وارفق بهم (وقل انى انا النذير المبين)
انذركم ببيان و برهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا (كما انزلنا على
المقتسمين) مثل العذاب الذى انزلنا عليهم فهو وصف لمفعول النذير
اقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام
الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
فاهلكهم الله تعالى يوم بدر اوالرهط الذين اقتسموا اى تقاسموا على ان
يبيتوا صالحا عليه السلام وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه
قوله ولقد آتيناك فانه بمعنى انزلنا اليك والمقتسمون هم الذين
جعلوا القرآن عضين حيث قالوا عنادا بعضه حق موافق للتوراة
والانجيل و بعضه باطل مخالف لهما اوقسموه الى شعر وسحر وكهانة
واساطير الاولين اواهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على
ان القرآن مايقرؤنه من كتبهم فيكون ذلك تسلية لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وقوله لاتمدن الخ اعتراضا ممدا لها (الذين جعلوا القرآن عضين)
اجزاء جمع عضة واصلها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء وقيل
فعلة من عضهته اذا بهته وفى الحديث لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم العاضهة والمستعضهة وقيل اسحارا وعن عكرمة السحر وانما جمع
جمع السلامة جبرا لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين
اومبتدأ خبره (فوربك لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون) من التقسيم او النسبة

ذو بيان وفصاحة فكيف
يعلمه أعجمى (ان الذين
لايؤمنون بآيات الله لايهديهم
الله ولهم عذاب أليم) مؤلم
(انما يفترى الكذب الذين
لايؤمنون بآيات الله) القرآن
بقولهم هذا من قول البشر
(وأولئك هم الكاذبون)
والتأكيد بالتكرار وان غيرهما
رد لقولهم انما أنت مفتر (من
كفر بالله من بعد ايمانه الامن
اكره) على التلفظ بالكفر
فتلفظ به (وقلبه مطمئن بالايمان)
ومن مبتدأ أو شرطية والخبر
اوالجواب لهم وعيد شديد
دل على هذا (ولكن من شرح
بالكفر صدرا) له اى فتحه
ووسعه بمعنى طابت به نفسه
(فعليهم غضب من الله ولهم
عذاب عظيم ذلك) الوعيد
لهم (بانهم استحبوا الحياة
الدنيا) اختاروها (على
الآخرة وأن الله لايهدى القوم
الكافرين أولئك الذين طبع
الله على قلوبهم وسمعهم
وابصارهم وأولئك هم
الغافلون) عما يراد بهم
(لا جرم) حقا

الى السحر فيجازيهم عليه وقيل عام فى كل فعلوا من الكفر والمعاصى (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا اوفافرق به بين الحق والباطل واصله الابانة والتمييز وما مصدرية اوموصولة والراجع محذوف اى بما تؤمر به من الشرائع (واعرض عن المشركين) فلا تلتفت الى ما يقولون (انا كفيناك المستهزئين) بقمعهم واهلاكهم قيل كانوا خمسة من اشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدى ابن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون فى ايذاء النبى صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اكفيكهم فاومأ الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما لاخذه فاصاب عرقا فى عقبه فقطعه فمات واومأ الى اخمص العاص فدخلت فيه شوكة فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات واشار الى انف عدى بن قيس فامتخط قيحا فمات والى الاسود بن عبد غوث وهو قاعد فى اصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى عينى الاسود بن المطلب فعمى (الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) عاقبة امرهم فى الدارين (ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون) من الشرك والطعن فى القرآن والاستهزاء بك (فسبح بحمد ربك) فافزع الى الله تعالى فيما نابك بالتسبيح والتحميد يكفك ويكشف الغم عنك اوفنزهه عما يقولون حامدا له على ان هداك للحق (وكن من الساجدين) من المصلين وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) اى الموت فانه متيقن لحاقه كل حى مخلوق والمعنى فاعبده مادمت حيا ولا تخل بالعبادة لحظة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم

(سورة النحل مكية غير ثلاث آيات فى آخرها وهى مائة وثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اتى امر الله فلا تستعجلوه) كانوا يستعجلون ما اوعدهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من قيام الساعة او اهلاك الله تعالى اياهم كما فعل يوم بدر

(انهم فى الآخرة هم الخاسرون) لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم (ثم ان ربك للذين هاجروا) الى المدينة (من بعدما فتنوا) عذبوا وتلفظوا بالكفر وفى قراءة بالبناء للفاعل اى كفروا أوفتنوا الناس عن الايمان (ثم جاهدوا وصبروا) على الطاعة (ان ربك من بعدها) اى الفتنة (لغفور) لهم (رحيم) بهم وخبر ان الاولى دل عليه خبر الثانية اذكر (يوم تأتى كل نفس تجادل) تحاج (عن نفسها) لايهمها غيرها وهو يوم القيامة (وتوفى كل نفس) جزاء (ماعملت وهم لايظلمون) شيئا (وضرب الله مثلا) ويبدل منه (قرية) هى مكة والمراد أهلها (كانت آمنة) من الغارات لاتهاج (مطمئنة) لايحتاج الى الانتقال عنها لضيق اوخوف (يأتيها رزقها رغدا) واسعا (من كل مكان فكفرت بانعم الله) بتكذيب النبى صلى الله عليه وسلم (فاذاقها الله لباس الجوع) فقحطوا سبع سنين (والخوف) بسرايا النبى صلى الله عليه وسلم

استهزاء وتكذيبا ويقولون ان صح مايقوله فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت والمعنى ان الامر الموعود به بمنزلة الآتى المحقق من حيث انه واجب الوقوع فلا تستعجلوا وقوعه فانه لاخير لكم فيه ولا خلاص لكم عنه (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ وجل عن ان يكون له شريك فيدفع ما اراد بهم وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على وفق قوله تعالى فلا تستعجلوه والباقون بالياء على تلوين الخطاب او على ان الخطاب للمؤمنين او لهم ولغيرهم لما روى انه نزلت اتى امر الله فوثب النبى صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه (ينزل الملائكة بالروح) بالوحى او القرآن فانه يحيى به القلوب الميتة بالجهل او يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وذكره عقيب ذلك اشارة الى الطريق الذى به علم الرسول ماتحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلم به وقرأ ابن كثير وابو عمرو وينزل من انزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تتنزل وقرأ ابو بكر تنزل على المضارع المبنى للمفعول من التنزيل (من امره) بامره ومن اجله (على من يشاء من عباده) ان يتخذه رسولا (ان انذروا) بان انذروا اى اعلموا من نذرت بكذا اذا علمته (انه لا اله الا انا فاتقون) ان الشأن لا اله الا انا فاتقون او خوفوا اهل الكفر والمعاصى بانه لا اله الا انا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحى الدال على القول او مصدرية فى موضع الجر بدلا من الروح او النصب بنزع الخافض او مخففة من الثقيلة والآية تدل على ان نزول الوحى بوساطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذى هو منتهى كمال القوة العلمية والامر بالتقوى الذى هو اقصى كمالات القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التى بعدها دليل وحدانيته من حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدر على ذلك فيلزم التمانع (خلق السموات والارض بالحق) اوجدهما على مقدار وشكل واوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منهما او مما يفتقر فى وجوده او بقائه اليهما او مما لايقدر على خلقهما وفيه دليل على انه سبحانه وتعالى ليس من قبيل الاجرام (خلق الانسان من نطفة) جماد لاحس لها ولاحراك سيالة لاتحفظ الوضع والشكل (فاذا هو خصيم) منطيق مناظر مجادل (مبين) للحجة او خصيم مكافح لخالقه قائل من يحيى

وسلم (بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم) محمد صلى الله عليه وسلم (فكذبوه فاخذهم العذاب) الجوع والخوف (وهم ظالمون فكلوا) أيها المؤمنون (مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم) أى لوصف السنتكم (الكذب هذا حلال وهذا حرام) لما لم يحله الله ولم يحرمه (لتفتروا على الله الكذب) بنسبة ذلك اليه (ان الذين يفترون على الله الكذب لايفلحون) لهم (متاع قليل) فى الدنيا (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم) مؤلم (وعلى الذين هادوا) اى اليهود (حرمنا ماقصصنا عليك من قبل) فى آية وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الى آخرها (وما ظلمناهم) بتحريم ذلك (ولكن كانوا

العظام وهى رميم روى ان ابى ابن خلف اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعظم رميم وقال يامحمد اترى ان الله تعالى يحيى هذا بعدما قدرم فنزلت (والانعام) والابل والبقر والغنم وانتصابها بمضمر يفسره (خلقها لكم) اوبالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان لماخلق لاجله ومابعده تفصيل له (فيها دفء) مايدفأ به فيقى البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالمنافع ليتناول عوضها (ومنها تأكلون) اى تأكلون مايؤكل منها من اللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآى اولان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه فى المعاش واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوى اوالتفكه (ولكم فيها جمال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراحها بالعشى (وحين تسرحون) تخرجونها بالغداة الى المراعى فان الافنية تتزين بها فى الوقتين وتجل اهلها فى اعين الناظرين اليها وتقديم الاراحة لان الجمال فيها اظهر فانها تقبل ملأى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرئ حينا على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل اثقالكم) احمالكم (الى بلد لم تكونوا بالغيه) ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلا عن ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشق الانفس) الابكلفة ومشقة وقرئ بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه واصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كأنه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحمكم بخلقها لانتفاعكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتركبوها وزينة) اى لتركبوها ولتتزينوا بها زينة وقيل هى معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فحاصل بالعرض وقرئ بغير واو وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتركبوها اومصدرا فى موضع الحال من احد الضميرين اى متزينين اومتزينابها واستدل به على حرمة لحومها ولادليل فيه اذ لايلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالبا ان لايقصد منه غيره اصلا ويدل عليه ان الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحمر الاهلية حرمت عام خيبر (ويخلق مالاتعلمون) لما فصل الحيوانات التى يحتاج اليها غالبا

أنفسهم يظلمون) بارتكاب المعاصى الموجبة لذلك (ثم ان ربك للذين عملوا السوء) الشرك (بجهالة ثم تابوا) رجعوا (من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (ان ربك من بعدها) اى الجهالة أوالتوبة (لغفور) لهم (رحيم) بهم (ان ابراهيم كان أمة) اماما قدوة جامعا لخصال الخير (قانتا) مطيعا (لله حنيفا) مائلا الى الدين القيم (ولم يك من المشركين شاكرا لأنعمه اجتباه) اصطفاه (وهداه الى صراط مستقيم وآتيناه) فيه التفات عن الغيبة (فى الدنيا حسنة) هى الثناء الحسن فى كل أهل الاديان (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلا (ثم اوحينا اليك) يامحمد (أن اتبع ملة) دين (ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين) كرر ردا على زعم اليهود والنصارى أنهم على دينه (انما جعل السبت) فرض تعظيمه (على الذين اختلفوا فيه) على نبيهم وهم اليهود أمروا أن يتفرغوا

احتياجا ضروريا اوغير ضروري اجل غيرها ويجوز ان يكون اخبارا بان له
من الخلائق مالا علم لنا به وان يراد به ماخلق في الجنة والنار مما لا يخطر على
قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصل الى
الحق اواقامة السبيل وتعديلها رحمة وفضلا اوعليه قصد السبيل يصل
اليه من يسلكه لامحالة يقال سبيل قصد وقاصد اى مستقيم كانه يقصد
الوجه الذى يقصده السالك لايميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك
اضاف اليه القصد وقال (ومنها جائر) مائل عن القصد اوعن الله وتغيير
الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طريق الضلالة اولان
المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض
وقرىء ومنكم جائر اى عن القصد (ولوشاء لهداكم اجمعين) اى ولوشاء
هدايتكم اجمعين لهداكم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاهتداء (هو الذى
انزل من السماء) من السحاب اومن جانب السماء (ماء لكم منه شراب)
ماتشربونه ولكم صلة انزل اوخبر شراب ومن تبعيضية متعلقة به وتقديمها
يوهم حصر المشروب فيه ولابأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله
فسلكه ينابيع وقوله فاسكناه في الارض (ومنه شجر) ومنه يكون شجر
يعنى الشجر الذى ترعاه المواشى وقيل كل ماينبت على الارض شجر قال
الشاعر نعلفها اللحم اذاعز الشجر * والخيل في اطعامها اللحم ضرر
(فيه تسيمون) ترعون من سامت الماشية واسامها صاحبها واصلها
السوم وهى العلامة لانها تؤثر بالرعى علامات (ينبت لكم به الزرع)
وقرأ ابوبكر بالنون على التفخيم (والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل
الثمرات) وبعض كلها اذلم ينبت في الارض كل مايمكن من الثمار ولعل
تقديم مايسام فيه على ماتؤكل منه لانه سيصير غذاء حيوانيا وهو اشرف
الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصريح بالاجناس الثلاثة وترتيبها
(ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته فان
من تأمل ان الحبة تقع في الارض وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق
اعلاها ويخرج منه ساق الشجر وينشق اسفلها فيخرج منه عروقها ثم تنمو
ويخرج منها الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل كل منها على
اجسام مختلفة الاشكال والطبائع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية
والتأثيرات الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس

للعبادة يوم الجمعة فقالوا
لانريده واختاروا السبت
فشدد عليهم فيه (وان
ربك ليحكم بينهم يوم القيامة
فيما كانوا فيه يختلفون) من
أمره بأن يثيب الطائع ويعذب
العاصى بانتهاك حرمته (ادع)
الناس يامحمد (الى سبيل ربك)
دينه (بالحكمة) بالقرآن
(والموعظة الحسنة)
مواعظه أو القول الرفيق
(وجادلهم بالتى) اى بالمجادلة
التى (هى أحسن) كالدعاء
الى الله بآياته والدعاء الى
حججه (ان ربك هو اعلم) اى
عالم (بمن ضل عن سبيله
وهو اعلم بالمهتدين) فيجازيهم
وهذا قبل الامر بالقتال *
ونزل لما قتل حمزة ومثل به
فقال صلى الله عليه وسلم
وقدرآه لامثلن بسبعين منهم
مكانك (وان عاقبتم فعاقبوا
بمثل ماعوقبتم به ولئن صبرتم)
عن الانتقام (لهو) اى
الصبر (خير للصابرين)
فكف صلى الله عليه وسلم
وكفر عن يمينه رواه البزار
(واصبر وماصبرك الا بالله)
بتوفيقه (ولاتحزن عليهم) اى
الكفار ان لم يؤمنوا لحرصك
على ايمانهم (ولاتك في ضيق

عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بان هيأ لمنافعكم (مسخرات بامره) حال من الجميع اى نفعكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها ودبرها كيف شاء اولما خلقن له بايجاده وتقديره اوبحكمه وفيه ايذان بالجواب عما عسى ان يقال ان المؤثر فى تكوين النبات حركات الكواكب واوضاعها فان ذلك ان سلم فلاريب فى انها ايضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلابد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل اومصدر ميمى جمع لاختلاف الانواع وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون تعميما للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر الشمس والقمر ايضا (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) جمع الآية وذكر العقل لانها تدل انواعا من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وماذرأ لكم فى الارض) عطف على الليل اى وسخر لكم ماخلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا الوانه) اصنافه فانها تتخالف باللون غالبا (ان فى ذلك لآية لقوم يذكرون) ان اختلافها فى الطبائع والهيئات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذى سخر البحر) جعله بحيث تتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص (لتأكلوا منه لحما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه ارطب اللحوم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى اكله ولاظهار قدرته فى خلقه عذبا طريا فى ماء زعاق وتمسك به مالك والثورى على ان من حلف ان لايأكل لحما حنث باكل السمك واجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لايفهم منه عند الاطلاق الاترى ان الله تعالى سمى الكافر دابة ولايحنث الحالف على ان لايركب دابة بركوبه (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) كاللؤلؤ والمرجان اى تلبسها نساؤكم فاسند اليهم لانهن من جملتهم ولانهن يتزين بها لاجلهم (وترى الفلك) السفن (مواخر فيه) جوارى فيه تشقه بحيزومها من المخر وهو شق الماء وقيل صوت جرى الفلك (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه بركوبها للتجارة (ولعلكم تشكرون) اى تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى فى باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سببا للانتفاع وتحصيل المعاش (والقى فى الارض رواسى) جبالا رواسى (ان تميد بكم) كراهة ان تميل بكم وتضطرب وذلك لان الارض

مما يمكرون) اى لاتهتم بمكرهم فانا ناصرك عليهم (ان الله مع الذين اتقوا) الكفر و المعاصى (والذين هم محسنون) بالطاعة والصبر بالعون والنصر

(سرة الاسراء مكية الا وان كادوا ليفتنونك الآيات الثمان مائة وعشر آيات أو واحدى عشرة آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان) اى تنزيه (الذى اسرى بعبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ليلا) نصب على الظرف والاسراء سير الليل وفائدة ذكره الاشارة بتنكيره الى تقليل مدته (من المسجد الحرام) اى مكة (الى المسجد الاقصى) بيت المقدس لبعده منه (الذى باركنا حوله) بالثمار والانهار (لنريه من آياتنا) عجائب قدرتنا (انه هو السميع البصير) اى العالم باقوال النبى صلى الله عليه وسلم وأفعاله فانعم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاته له تعالى فانه صلى

قبل ان يخلق فيها الجبال كانت كرة حقيقة بسيطة الطبع وكان من حقها
ان تتحرك بالاستدارة كالافلاك اوان تتحرك بادنى سبب للتحريك فلما خلقت
الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز
فصارت كالاوتاد التى تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله الارض جعلت
تمور فقالت الملائكة ماهى بمقر احد على ظهرها فاصبحت وقد ارسيت
بالجبال (وانهارا) وجعل فيها انهارا لان القى فيه معناه (وسبلا لعلكم
تهتدون) لمقاصدكم اوالى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم
تستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون)
بالليل فى البرارى والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة وبالنجم
بضمتين وضمة وسكون على الجمع وقيل الثريا والفرقدان وبنات النعش
والجدى ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين
بالاهتداء فى مسائرهم بالنجم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم
واقحام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم هؤلاء خصوصا يهتدون
فالاعتبار بذلك والشكر عليه الزم لهم واوجب عليهم (افمن يخلق
كمن لايخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهى
حكمته والتفرد بخلق ماعدد من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته
مالايقدر على خلق شئ من ذلك بل على ايجاد شئ ما وكان حق الكلام
افمن لايخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله سبحانه
وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات العجزة بها والمراد بمن لايخلق كل ماعبد
من دون الله سبحانه وتعالى مغلبا فيه اولوا العلم منهم او الاصنام واجراؤها
مجرى اولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم اوللمشاكلة بينه وبين
من يخلق اوللمبالغة فكأنه قيل ان من يخلق ليس كمن لايخلق من اولى العلم
فكيف بمن لاعلم عنده (افلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه لجلائه
كالحاصل للعقل الذى يحضر عنده بادنى تذكر والتفات (وان تعدوا نعمة الله
لاتحصوها) اى لاتضبطوا عددها فضلا عن ان تطيقوا القيام بشكرها
اتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجة على تفرده باستحقاق العبادة تنبيها على
ان وراء ماعدد نعما لاتنحصر وان حق عبادته غير مقدور (ان الله لغفور)
حيث يتجاوز عن تقصيركم فى اداء شكرها (رحيم) لايقطعها لتفريطكم
فيه ولايعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ماتسرون وماتعلنون)

الله عليه وسلم قال أتيت
بالبراق وهو دابة أبيض
فوق الحمار ودون البغل
يضع حافره عند منتهى
طرفه فركبته فسار بى حتى
أتيت بيت المقدس فربطت
الدابة بالحلقة التى تربط فيها
الانبياء ثم دخلت فصليت
فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى
جبريل باناء من خمر واناء من
لبن فاخترت اللبن قال جبريل
أصبت الفطرة قال ثم عرج
بى الى السماء الدنيا فاستفتح
جبريل قيل من أنت قال
جبريل قيل ومن معك قال
محمد قيل وقد ارسل اليه
قال قد أرسل اليه ففتح لنا
فاذا أنا بآدم فرحب بى ودعالى
بخير ثم عرج بى الى السماء
الثانية فاستفتح جبريل
فقيل من أنت فقال جبريل
قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد بعث اليه قال قد بعث اليه
ففتح لنا فاذ أنا بابنى الخالة
يحيى وعيسى فرحبا بى
ودعوالى بخير ثم عرج بنا الى
السماء الثالثة فاستفتح جبريل
فقيل من أنت قال جبريل
فقيل ومن معك قال محمد
فقيل وقد أرسل اليه قال قد

من عقائدكم واعمالكم وهو وعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم (والذين تدعون من دون الله) اى والآلهة الذين تعبدونهم من دون الله وقرأ ابوبكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثتها بالياء (لايخلقون شيئا) لمانفى المشاركة بين من يخلق ومن لايخلق بين انهم لايخلقون شيئا لينتج انهم لايشاركونه ثم اكدذلك بان اثبت لهم صفات تنافى الالوهية فقال (وهم يخلقون) لانها ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى التخليق والاله ينبغى انيكون واجب الوجود (اموات) هم اموات لاتعتريهم الحياة اواموات حالا اومآلا (غيراحياء) بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبغى انيكون حيا بالذات لايعتريه الممات (ومايشعرون ايان يبعثون)ولايعلمون وقت بعثهم اوبعث عبدتهم فكيف يكون حالهم وقت جزاء على عبادتهم والاله ينبغى ان يكون عالما بالغيوب مقدرا للثواب والعقاب وفيه تنبيه على ان البعث من توابع التكليف (الهكم اله واحد) تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج (فالذين لايؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) بيان لمااقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة فان المؤمنون بها يكون طالبا للدلائل متأملا فيما يسمع فينتفع به والكافر بها تكون حاله بالعكس وانكار قلوبهم مالا يعرف الابالبرهان اتباعا للاسلاف وركونا الى المألوف فانه ينافى النظر والاستكبار عن اتباع الرسول وتصديقه والالتفات الى قوله والاول هو العمدة فى الباب ولذلك رتب عليه ثبوت الآخرين (لاجرم) حقا (ان الله يعلم مايسرون ومايعلنون) فيجازيهم وهو فى موضع الرفع بجرم لانه مصدر اوفعل (انه لايحب المستكبرين) فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده اواتباع رسوله (واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم) القائل بعضهم على التهكم اوالوافدون عليهم المسلمون (قالوا اساطير الاولين) اى ماتدعون نزوله اوالمنزل اساطير الاولين وانما سموه منزلا على التهكم اوعلى الفرض اى على تقدير انه منزل فهو اساطير الاولين لاتحقيق فيه والقائلون له قيل هم المقتسمون (ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة) اى قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا اوزار ضلالتهم كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم فى الضلال (ومن اوزار الذين يضلونهم) وبعض اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب (بغير علم) حال من المفعول اى يضلون من لايعلم انهم ضلال وفائدتها

أرسل اليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف واذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بى ودعالى بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل فقيل من معك قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بادريس فرحب بى ودعالى بخير ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل من أنت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهرون فرحب بى ودعالى بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بموسى فرحب بى ودعالى بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال وقدبعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابراهيم

الدلالة على ان جهلهم لايعذرهم اذكان عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين المحق والمبطل (الاساءما يزرون) بئس شيئا يزرونه فعلهم (قدمكر الذين من قبلهم) اى سووا منصوبات ليمكروا بها رسل الله عليهم الصلاة والسلام (فاتى الله بنيانهم من القواعد) فأتاها امره من جهة العمد التى بنوا عليها بان ضعضعت (فخر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (واتاهم العذاب من حيث لايشعرون) لايحتسبون ولايتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليترصد امر السماء فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيامة يخزيهم) يذلهم او يعذبهم بالنار لقوله ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته (ويقول اين شركائى) اضاف الى نفسه استهزاء اوحكاية لاضافتهم زيادة فى توبيخهم قرأ البزى بخلاف عنه اين شركاى بغير الهمز والباقون بالهمز (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين فى شأنهم قرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوننى فان مشاقة المؤمنين كمشاقة الله عزوجل (قال الذين اوتوا العلم) اى الانبياء او العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم او الملائكة (ان الخزى اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وفائدة قولهم اظهار الشماتة بهم وزيادة الاهانة وحكايته لان يكون لطفا ووعظا لمن سمعه (الذين تتوفاهم الملائكة) وقرأ حمزة بالياء وقرئ بادغام التاء فى التاء وموضع الموصول يحتمل الاوجه الثلاثة (ظالمى انفسهم) بان يكون عرضوها للعذاب المخلد (فألقوا السلم) فسالموا واخبتوا حين عاينوا الموت (ماكنا نعمل من سوء) قائلين ما كنا نعمل من سوء كفران وعدوان ويجوز ان يكون تفسير السلم على ان المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) اى فيجيبهم الملائكة بلى (ان الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وقيل قوله فألقوا السلم الى آخر الآية استيناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا اول من لم يجوز الكذب يومئذ ماكنا نعمل من سوء بانا لم نكن فى زعمنا واعتقادنا عاملين سوأ واحتمل ان يكون الراد عليهم هو الله او اولوا العلم (فادخلوا ابواب جهنم) كل صنف بابه المعد له وقيل ابواب جهنم اصناف عذابهم (خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين) جهنم (وقيل للذين اتقوا) يعنى المؤمنين

فاذا هو مستند الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لايعودون اليه ثم ذهب بى الى سدرة المنتهى فاذا أوراقها كآذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من أمر الله ماغشيها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى يستطيع يصفها من حسنها قال فاوحى الله الى ماأوحى وفرض على فى كل يوم وليلة خمسين صلاة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض ربك على أمتك قلت خمسين صلاة فى كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لاتطيق ذلك وانى قد بلوت بنى اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربى فقلت اى رب خفف عن أمتى فحط عنى خمسا فرجعت الى موسى قال مافعلت فقلت قد حط عنى خمسا قال ان أمتك لاتطيق ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك قال فلم أزل أرجع بين ربى وبين موسى ويحط عنى خمسا خمسا حتى قال يامحمد هى

(ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) اى انزل خيرا وفى نصبه دليل على انهم
لم يتلعثموا فى الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف
الكفرة روى ان احياء العرب كانوا يبعثون ايام الموسم من يأتيهم بخبر
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا جاء الوافد المقتسمين قالوا له ما قالوا
واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة)
مكافاة فى الدنيا (ولدار الآخرة خير) اى ولثوابهم فى الآخرة خير منها
وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز ان يكون بما بعده حكاية
لقولهم بدلا وتفسيرا لخير على انه منتصب بقالوا (ولنعم دار المتقين) دار
الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف
ويجوز ان يكون المخصوص بالمدح (يدخلونها تجرى من تحتها الانهار
لهم فيها ما يشاؤن) من انواع المشتهيات وفى تقديم الظرف تنبيه على
ان الانسان لا يجد جميع ما يريده الا فى الجنة (كذلك يجزى الله المتقين) مثل
هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الاول (الذين تتوفاهم الملائكة
طيبين) طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصى لانه فى مقابلة ظالمى
انفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة او طيبين بقبض ارواحهم
لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يحيقكم
بعد مكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فانها معدة لكم
على اعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ
(هل ينظرون) ما ينتظر الكفار المار ذكرهم (الا ان تأتيهم الملائكة)
لقبض ارواحهم وقرأ حمزة والكسائى بالياء (او يأتى امر ربك) القيامة
او العذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب
(فعل الذين من قبلهم) فاصابهم ما اصاب (وما ظلمهم الله) بتدميرهم
(ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه
(فاصابهم سيئات ما عملوا) اى جزاء سيئات اعمالهم على حذف المضاف
او تسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) واحاط بهم
جزاؤه والحيق لا يستعمل الا فى الشر (وقال الذين اشركوا لو شاء الله
ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا اباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ) انما
قالوا ذلك استهزاء او منعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله يجب
وما لم يشأ يمتنع فما الفائدة فيهما او انكار القبح ما انكر عليهم من الشرك

خمس صلوات فى كل يوم
وليلة بكل صلاة عشر فتلك
خمسون صلاة ومن هم بحسنة
فلم يعملها كتبت له حسنة
فان عملها كتبت له عشرا
ومن هم بسيئة ولم يعملها
لم تكتب فان عملها كتبت له
سيئة واحدة فنزلت حتى
انتهيت الى موسى فاخبرته فقال
ارجع الى ربك فاسأله التخفيف
لامتك لا تطيق ذلك فقلت
قد رجعت الى ربى حتى
استحييت رواه الشيخان
واللفظ لمسلم وروى الحاكم
فى المستدرك عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت ربى عز وجل
قال تعالى (وآتينا موسى
الكتاب) التوراة (وجعلناه
هدى لبنى اسرائيل) لـ(ان
لا تتخذوا من دونى وكيلا)
يفوضون اليه أمرهم وفى
قراءة تتخذوا بالفوقانية
التفاتا فأن زائدة والقول
مضمر يا (ذرية من حملنا مع
نوح) فى السفينة (انه كان
عبدا شكورا) كثير الشكر لنا
حامدا فى جميع أحواله
(وقضينا) أوحينا (الى بنى
اسرائيل فى الكتاب) التوراة

وتحريم البحائر ونحوها محتجين بانها لوكانت مستقبحة لما شاءالله صدورها منهم ولشاء خلافه ملجئا اليه لااعتذارا اذلم يعتقدوا قبح اعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب من الشبهتين (كذلك فعل الذين من قبلهم) فاشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا الابلاغ الموضح للحق وهو ان لم يؤثر في هدى من شاءالله هداه لكنه يؤدي اليه على سبيل التوسط وماشاءالله وقوعه انما يجب وقوعه لامطلقا بل باسباب قدرهاله ثم بين ان البعثة امر جرت به السنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من أراد اهتداءه وزيادة الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضر المنحرف ويفنيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يأمر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت (فمنهم من هدى الله) وفقهم للايمان بارشادهم (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذلم يوفقهم ولم يرد هداهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلال وثباته بفعل الله تعالى وارادته من حيث انه قسيم من هدى الله وقد صرح به في الآية الاخرى (فسيروا في الارض) يامعشر قريش (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من عاد وثمود وغيرهم لعلكم تعتبرون (ان تحرص) يامحمد (على هداهم فان الله لايهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعني بمن حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفيين لايهدى من يضل على البناء للمفعول وهو ابلغ (ومالهم من ناصرين) من ينصرهم بدفع العذاب عنهم (واقسموا بالله جهد ايمانهم لايبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين اشركوا ايذانا بانهم كما انكروا التوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على فساده ولقد رد الله تعالى عليه ابلغ رد فقال (بلى) يبعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو مادل عليه بلى فان يبعث موعد من الله تعالى (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده اولان البعث مقتضى حكمته (حقا) صفة اخرى للوعد (ولكن اكثر الناس لايعلمون) انهم يبعثون امالعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراعاتها واما لقصور نظرهم على المألوف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليبين لهم) اي يبعثهم ليبين لهم (الذي يختلفون فيه) وهو الحق (وليعلم الذين كفروا

(لتفسدون في الارض) أرض الشام بالمعاصي (مرتين ولتعلن علوا كبيرا تبغون بغيا عظيما (فاذا جاء وعد أولاهما) أولى مرتي الفساد (بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد) أصحاب قوة في الحرب والبطش (فجاسوا) ترددوا لطلبكم (خلال الديار) وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم (وكان وعدا مفعولا) وقد أفسدوا الاولى بقتل زكريا فبعث عليهم جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا أولادهم وخربوا بيت المقدس (ثم رددنا لكم الكرة) الدولة والغلبة (عليهم) بعد مائة سنة بقتل جالوت (وامددناكم باموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) عشيرة وقلنا (ان أحسنتم) بالطاعة (أحسنتم لانفسكم) لان ثوابه لها (وان أسأتم) بالفساد (فلها) اساءتكم (فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعثناهم (ليسوؤا وجوهكم) يحزنوكم بالقتل والسبي حزنا يظهر في وجوهكم (وليدخلوا

انهم كانوا كاذبين) فيما كانوا يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعى الى البعث
المقتضى له من حيث الحكمة وهو الميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل
بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون)
وهو بيان امكانه وتقريره ان تكوين الله تعالى بمحض قدرته ومشيئته
لا توقف له على سبق المواد والمدد والا لزم التسلسل فكما امكن له تكوين
الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال امكن له تكوينها اعادة بعده ونصب
ابن عامر والكسائى ههنا وفى يس فيكون عطفا على نقول او جوابا للامر
(والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا) هم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم واصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى الحبشة ثم الى
المدينة وبعضهم الى المدينة او المحبوسون المعذبون بمكة بعد هجرة الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس
وابو جندل وسهيل رضى الله تعالى عنهم وقوله فى الله اى فى حقه ولوجهه
(لنبوئنهم فى الدنيا حسنة) مباءة حسنة وهى المدينة او تبوئة حسنة
(ولاجر الآخرة اكبر) مما تعجل لهم فى الدنيا وعن عمر
رضى الله تعالى عنه انه كان اذا اعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له
خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى فى الدنيا وما ادخر لك فى الآخرة
افضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار اى لو علموا ان الله يجمع لهؤلاء
المهاجرين خير الدارين لوافقوهم اى للمهاجرين وقيل للمهاجرين اى لو علموا
ذلك لزادوا فى اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على الشدائد كاذى الكفرة
ومفارقة الوطن ومحله النصب او الرفع على المدح (وعلى ربهم يتوكلون)
منقطعين الى الله تعالى مفوضين اليه الامر كله (وما ارسلنا من قبلك
الا رجالا نوحى اليهم) رد لقول قريش الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا
اى جرت السنة الالهية بان لا يبعث للدعوة العامة الا بشرا يوحى اليه على
السنة الملائكة والحكمة فى ذلك قد ذكرت فى سورة الانعام فان شككتم فيه
(فاسألوا اهل الذكر) اهل الكتاب او علماء الاخبار ليعلموكم (ان كنتم
لا تعلمون) وفى الآية دليل على انه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكا للدعوة العامة
واما قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا معناه رسلا الى الملائكة او الى الانبياء
عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الا متمثلين بصورة الرجال
ورد بما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل عليه السلام على صورته

المسجد) بيت المقدس فيخربوه
(كما دخلوه) وخربوه (اول
مرة وليتبروا) يهلكوا (ما علوا)
غلبوا عليه (تتبيرا) هلاكا
وقد أفسدوا ثانيا بقتل يحيى
فبعث عليهم بختنصر فقتل
منهم ألوفا وسبى ذريتهم
وخرب بيت المقدس وقلنا
فى الكتاب (عسى ربكم أن
يرحمكم) بعد المرة الثانية ان تبتم
(وان عدتم) الى الفساد (عدنا)
الى العقوبة وقد عادوا بتكذيب
محمد صلى الله عليه وسلم
فسلط عليهم بقتل قريظة
ونفى النضير وضرب الجزية
عليهم (وجعلنا جهنم للكافرين
حصيرا) محبسا وسجنا (ان هذا
القرآن يهدى للتى) أى للطريقة
التى (هى أقوم) أعدل
وأصوب (ويبشر المؤمنين
الذين يعملون الصالحات
أن لهم اجرا كبيرا) ويخبر
(أن الذين لا يؤمنون
بالآخرة اعتدنا) أعددنا
(لهم عذابا أليما) مؤلما
هو النار (ويدع الانسان
بالشر) على نفسه واهله

التي هو عليها مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لايعلم
(بالبينات والزبر) اى ارسلناهم بالبينات والزبر اى المعجزات والكتب كانه
جواب قائل قال بم ارسلوا ويجوز ان يتعلق بما ارسلنا داخلا فى الاستثناء
مع رجالا اى وما ارسلنا الارجالا بالبينات كقولك ماضربت الازيدا
بالسوط اوصفة لهم اى رجالا ملتبسين بالبينات او بيوحى على المفعولية
او الحال من القائم مقام فاعله وهو اليهم على ان قوله فاسألوا اعتراض
او بلا تعلمون على ان الشرط للتبكيت والالزام (وانزلنا اليك الذكر) اى
القرآن وانما سمى ذكرا لانه موعظة وتنبيه (لتبين للناس مانزل اليهم)
فى الذكر بتوسط انزاله اليك مما امروا به ونهوا عنه اومما تشابه عليهم والتبيين
اعم من ان ينص بالمقصود او يرشد الى مايدل عليه كالقياس ودليل العقل (ولعلهم
يتفكرون) وارادة ان يتأملوا فيه فيتنبهوا للحقائق (أفأمن الذين مكروا السيئات)
اى المكرات السيئات وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء او الذين مكروا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وراموا صد اصحابه عن الايمان (ان يخسف الله بهم
الارض) كما خسف بقارون (اويأتيهم العذاب من حيث لايشعرون) بغتة من
جانب السماء كما فعل بقوم لوط (اويأخذهم فى تقلبهم) اى متقلبين فى مسائرهم
ومتاجرهم (فما هم بمعجزين اويأخذهم على تخوف) على مخافة بان يهلك
قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون او على ان ينقص شيئا بعد
شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر
رضى الله تعالى عنه قال على المنبر ماتقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من
هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك
فى اشعارها قال نعم * قال شاعرنا ابو كبير يصف ناقته * تخوف الرحل
منها تامكا قردا * كما تخوف عود النبعة السفن * فقال عمر عليكم بديوانكم
لاتضلوا قالوا ومادیواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم
(فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لايعاجلكم بالعقوبة (اولم يروا الى ماخلق الله من
شئ) استفهام انكار اى قد رأوا امثال هذه الصنائع فمابالهم لم يتفكروا فيها
ليظهر لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مبهمة بيانها (يتفيؤ ظلاله)
اى اولم ينظروا الى المخلوقات التى لها ظلال متفيئة وقرأ حمزة والكسائى تروا بالتاء
وابو عمرو تتفيأ بالتاء (عن اليمين والشمائل) عن ايمانها وعن شمائلها اوعن جانبى

اذا ضجر (دعاءه) اى
كدعائه له (بالخير وكان
الانسان) الجنس (عجولا)
بالدعاء على نفسه وعدم
النظر فى عاقبته (وجعلنا
الليل والنهار آيتين) دالتين
على قدرتنا (فمحونا آية
الليل) طمسنا نورها
بالظلام لتسكنوا فيه
والاضافة للبيان (وجعلنا
آية النهار مبصرة) اى
مبصرا فيها بالضوء (لتبتغوا)
فيه (فضلا من ربكم)
بالكسب (ولتعلموا) بهما
(عدد السنين والحساب)
للاوقات (وكل شئ) يحتاج
اليه (فصلناه تفصيلا)
بيناه تبيينا (وكل انسان
الزمناه طائره) عمله يحمله
(فى عنقه) خص بالذكر
لان اللزوم فيه وقال مجاهد
مامن مولود يولد الا وفى عنقه
ورقة مكتوب فيها شقى
أو سعيد (ونخرج له
يوم القيامة كتابا) مكتوبا
فيه عمله (يلقاه منشورا)
صفتان لكتابا ويقال له
(اقرأ كتابك كفى بنفسك
اليوم عليك حسيبا) محاسبا
(من اهتدى فانما يهتدى

كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمائل
باعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله وجمعه في قوله (سجدا لله وهم
داخرون) وهما حالان من الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام
سواء كان بالطبع او الاختيار يقال سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل
وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب او سجدا حال من الظلال وهم داخرون
حال من الضمير والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها
او باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب
منقادة لما قدر لها من التفيؤ او واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة
الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرة اى صاغرة منقادة لافعال الله
تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جملتها من يعقل او لان الدخور
من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمائل يمين الفلك وهو جانبه
الشرقي لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله
وهو الجانب الغربي المقابل له فلان الظلال في اول النهار تبتدئ من المشرق
واقعة على الربع الشرقي من الارض وعند الزوال تبتدئ من المغرب واقعة
على الربع الشرقي من الارض (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض)
اى ينقاد انقيادا يعم الانقياد لارادته وتأثيره طبعا والانقياد لتكليفه وامره
طوعا ليصح اسناده الى عامة اهل السموات والارض وقوله (من دابة)
بيان لهما لان الدبيب هو الحركة الجسمانية سواء كان في ارض او سماء
(والملائكة) عطف على المبين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم
او عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة ارواح
مجردة او بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له
اجلالا وتعظيما او المراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لما استعمل
للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبيلان اولى من اطلاق
من تغليبا للعقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم
من فوقهم) يخافونه ان يرسل عذابا من فوقهم او يخافونه وهو فوقهم
بالقهر لقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجملة حال من الضمير
في لا يستكبرون او بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لا يستكبر
عن عبادته (ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على
ان الملائكة مكلفون مداورون بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا

لنفسه) لان ثواب اهتدائه له
(ومن ضل فانما يضل
عليها) لان اثمه عليها
(ولا تزر) نفس (وازرة)
آثمة اى لا تحمل (وزر)
نفس (أخرى وما كنا
معذبين) احدا (حتى
نبعث رسولا) يبين له
ما يجب عليه (واذا أردنا
أن نهلك قرية أمرنا مترفيها)
منعميها بمعنى رؤسائها
بالطاعة على لسان رسلنا
(ففسقوا فيها) فخرجوا
عن أمرنا (فحق عليها
القول) بالعذاب (فدمرناها
تدميرا) أهلكناها باهلاك
أهلها وتخريبها (وكم)
اى كثيرا (أهلكنا من
القرون) الامم (من بعد
نوح وكفى بربك بذنوب
عباده خبيرا بصيرا)
عالما ببواطنها وظواهرها
وبه يتعلق بذنوب (من كان
يريد) بعمله (العاجلة)
اى الدنيا (عجلنا له فيها
ما نشاء لمن نريد) التعجيل له
بدل من له باعادة الجار (ثم
جعلنا له) في الآخرة (جهنم
يصلاها) يدخلها
(مذموما) ملوما (مدحورا)

الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق
النهي اليه او ايماء بان الاثنينية تنافي الالوهية كما ذكر الواحد في قوله (انما هو
اله واحد) للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدانية دون الالهية
او للتنبيه على ان الوحدة من لوازم الالهية (فاياي فارهبون) نقل من الغيبة
الى التكلم مبالغة في الترهيب وتصريحا بالمقصود فكأنه قال فاما ذلك الاله
الواحد فاياي فارهبون لاغيري (وله ما في السموات والارض) خلقا وملكا
(وله الدين) اي الطاعة (واصبا) لازما لما تقرر من أنه الاله وحده
والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب اي وله الدين ذا كلفة
وقيل الدين الجزاء اي وله الجزاء دائما لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه
لمن كفر (افغير الله تتقون) ولا ضار سواه كما لا نافع غيره كما قال تعالى
(وما بكم من نعمة فمن الله) اي واي شيء اتصل بكم من نعمة فهو من الله
وما شرطية او موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول
فان استقرار النعمة بهم يكون سببا للاخبار بانها من الله تعالى لا لحصولها
منه (ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) فما تتضرعون الا اليه والجؤار رفع
الصوت في الدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم
بربهم يشركون) وهم كفاركم (ليكفروا) بعبادة غيره هذا اذا كان
الخطاب عاما فان كان خاصا بالمشركين كان من للبيان فكأنه قال فاذا
فريق وهم انتم ويجوز ان يكون من للتبعيض على ان يعتبر بعضهم كقوله
فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد (بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم
كأنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة او انكار كونها من الله تعالى
(فتمتعوا) امر تهديد (فسوف تعلمون) اغلظ وعيده وقرئ فيتمتعوا مبنيا
للمفعول عطفا على ليكفروا وعلى هذا جاز ان تكون اللام لام الامر
الوارد للتهديد والفاء للجواب (ويجعلون لما لا يعلمون) اي لآلهتهم التي
لا علم لها لانها جماد فيكون الضمير لما او التي لا يعلمونها فيعتقدون فيها
جهالات مثل انها تنفعهم وتشفع لهم على ان العائد الى ما محذوف
او لجهلهم على ان ما مصدرية والمجعول له محذوف للعلم به (نصيبا
مما رزقناهم) من الزروع والانعام (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) من انها
آلهة حقيقة بالتقرب اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون لله البنات)
كانت خزاعة وكنانة يقولون ان الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه له

مطرودا عن الرحمة (ومن
أراد الآخرة وسعى لها
سعيها) عمل عملها اللائق
بها (وهو مؤمن) حال
(فاولئك كان سعيهم
مشكورا) عند الله اي
مقبولا مثابا عليه (كلا)
من الفريقين (نمد) نعطي
(هؤلاء وهؤلاء) بدل
(من) متعلق بنمد (عطاء
ربك) في الدنيا (وما كان
عطاء ربك) فيها (محظورا)
ممنوعا عن أحد (انظر كيف
فضلنا بعضهم على بعض)
في الرزق والجاه (وللآخرة
أكبر) أعظم (درجات
وأكبر تفضيلا) من الدنيا
فينبغي الاعتناء بها دونها
(لا تجعل مع الله الها آخر
فتقعد مذموما مخذولا)
لا ناصر لك (وقضى)
أمر (ربك أن) اي بان
(لا تعبدوا الا اياه و)
أن تحسنوا (بالوالدين
احسانا) بان تبروهما
(اما يبلغن عندك الكبر
أحدهما) فاعل (أو كلاهما)
وفي قراءة يبلغان فاحدهما
بدل من ألفه (فلا تقل لهما
أف) بفتح الفاء وكسرها

من قولهم اوتعجب منه (ولهم مايشتهون) يعني البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار وهو وان افضى الى ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشئ واحد لكنه لايبعد تجويزه في المعطوف (واذا بشر احدهم بالانثى) اخبر بولادتها (ظل وجهه) صار ودام النهار كله (مسودا) من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير (وهو كظيم) مملوء غيظا من المرأة (يتوارى من القوم) يستخفي منهم (من سوء مابشر به) من سوء المبشر به عرفا (ايمسكه) محدثا في نفسه متفكرا في ان يتركه (على هون) ذل (ام يدسه في التراب) ام يخفيه فيه ويئده وتذكير الضمير للفظ ما وقرئ بالتأنيث فيهما (الا ساء مايحكمون) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ماهذا محله عندهم (للذين لايؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة السوء وهي الحاجة الى الولد المنادية بالموت واستبقاء الذكور استظهارا بهم وكراهة الاناث ووأدهن خشية الاملاق (ولله المثل الاعلى) وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجود الفائق والنزاهة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز الحكيم) المتفرد بكمال القدرة والحكمة (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ماترك عليها) على الارض وانما اضمرها من غير ذكر لدلالة الناس او الدابة عليها (من دابة) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كاد الجعل يهلك في جحره بذنب ابن آدم او من دابة ظالمة وقيل لو اهلك الآباء بكفرهم لم يكن الابناء (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) سماه لاعمارهم اولعذابهم كي يتوالدوا (فاذا جاء اجلهم لايستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا او عذبوا حينئذ لامحالة ولا يلزم من عموم الناس واضافة الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز ان يضاف اليهم ماشاع فيهم وصدر عن اكثرهم (ويجعلون لله مايكرهون) اي مايكرهونه لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسل وارذل الاموال (وتصف السنتهم الكذب) مع ذلك وهو (ان لهم الحسنى) اي عند الله تعالى كقوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وقرئ الكذب جمع كذوب صفة الالسنة (لاجرم ان لهم النار) رد لكلامهم واثبات لضده (وانهم مفرطون) مقدمون الى النار من افرطته في طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على انه من

منونا وغير منون مصدر بمعنى تبا وقبحا (ولا تنهرهما) تزجرهما (وقل لهما قولا كريما) جميلا لينا (واخفض لهما جناح الذل) ألن لهما جانبك الذليل (من الرحمة) اي لرقتك عليهما (وقل رب ارحمهما كما) رحماني حين (ربياني صغيرا ربكم أعلم بما في نفوسكم) من اضمار البر والعقوق (ان تكونوا صالحين) طائعين لله (فانه كان للاوابين) الرجاعين الى طاعته (غفورا) لما صدر منهم في حق الوالدين من بادرة وهم لايضمرون عقوقا (وآت) اعط (ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) بالانفاق في غير طاعة الله (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) اي على طريقتهم (وكان الشيطان لربه كفورا) شديد الكفر لنعمه وكذلك اخوه المبذر (واما تعرضن عنهم) اي المذكورين من ذي القربى ومابعده فلم

الافراط فى المعاصى وقرئ بالتشديد مفتوحا من فرطته فى طلب الماء ومكسورا من التفريط فى الطاعات (تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم) فاصروا على قبائحها وكفروا بالمرسلين (فهو وليهم اليوم) اى فى الدنيا وعبر باليوم عن زمانها اوفهو وليهم حين كان يزين لهم اويوم القيامة على انه حكاية حال ماضية اوآتية ويجوز ان يكون الضمير لقريش اى زين الشيطان للكفرة المتقدمين اعمالهم وهوولى هؤلاء اليوم يغرهم ويغويهم وان يقدر مضاف اى فهوولى امثالهم والولى القرين اوالناصر فيكون نفيا للناصر لهم على ابلغ الوجوه (ولهم عذاب اليم) فى القيامة (وماانزلنا عليك الكتاب الالتبين لهم) للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر واحوال المعاد واحكام الافعال (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل لتبين فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين (والله انزل من السماء ماء فاحيى به الارض بعد موتها) انبت فيها انواع النبات بعد يبسها (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تدبر وانصاف (وان لكم فى الانعام لعبرة) دلالة يعبربها من الجهل الى العلم (نسقيكم مما فى بطونه) استئناف لبيان العبرة وانماذكر الضمير ووحده ههنا للفظ وانثه فى سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عدسيبويه فى المفردات المبنية على افعال كاخلاق واكياش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها اولواحده اوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وابوبكر ويعقوب نسقيكم بالفتح هنا وفى المؤمنين (من بين فرث ودم لبنا) فانه يخلق من بعض اجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التى فى الفرث وهوالاشياء المأكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف فى كرشها كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما ولعله ان صح فالمراد ان اوسطه يكون مادة اللبن واعلاه مادة الدم الذى يغذى البدن لانهما لايتكونان فى الكرش بل الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم فى الكرش ويبقى ثفله وهو الفرث ثم يمسكها ريثما يهضمها هضما ثانيا فيحدث اخلاط اربعة معها مائية فتميز القوة المميزة تلك المائية بمازاد على قدر الحاجة من المرتين ويدفعها الى الكلية والمرارة والطحال ثم يوزع الباقى على الاعضاء بحسبها فيجرى الى كل حقه على

تعطهم (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) أى لطلب رزق تنتظره يأتيك فتعطيهم منه (فقل لهم قولاميسورا) لينا سهلا بان تعدهم بالاعطاء عندمجىء الرزق (ولاتجعل يدك مغلولة الى عنقك) اى لاتمسكها عن الانفاق كل المسك (ولاتبسطها) فى الانفاق (كل البسط فتقعدملوما) راجع للاول (محسورا) منقطعا لاشئ عندك راجع للثانى (ان ربك يبسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء ويقدر) يضيقه لمن يشاء (انه كان بعباده خبيرا بصيرا) عالما ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحهم (ولاتقتلوا اولادكم) بالوأد (خشية) مخافة (املاق) فقر (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ) اثما (كبيرا) عظيما (ولاتقربوا الزنا) أبلغ من لاتأتوه (انه كان فاحشة) قبيحا (وساء) بئس (سبيلا) طريقا هو (ولاتقتلوا النفس التى حرم الله الابالحق ومن

مايليق به بتقدير العليم الحكيم ثم ان كان الحيوان انثى زاد اخلاطها على
قدر غذائها لاستيلاء البرودة والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد اولا
الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد او بعضه الى
الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغددية البيض فيصير لبنا ومن تدبر
صنع الله تعالى فى احداث الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاريها
والاسباب المولدة لها والقوى المتصرفة فيها كل وقت على مايليق به اضطر
الى الاقرار بكمال حكمته وتناهى رحمته ومن الاولى تبعيضية لان اللبن بعض
مافى بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لان بين الفرث
والدم المحل الذى يبتدئ منه الاسقاء وهى متعلقة بنسقيكم اوحال من لبنا
قدمت عليه لتنكيره وللتنبيه على انه موضع العبرة (خالصا) صافيا لا يستصحب
لون الدم ولا رائحة الفرث اومصفى عما تصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق
مخرجه (سائغا للشاربين) سهل المرور فى حلقهم وقرئ سيغا بالتشديد
والتخفيف (ومن ثمرات النخيل والاعناب) متعلق بمحذوف اى ونسقيكم
من ثمرات النخيل والاعناب اى من عصيرهما وقوله (تتخذون منه سكرا)
استئناف لبيان الاسقاء اوبتتخذون ومنه تكرير للظرف تأكيدا اوخبر
لمحذوف صفته تتخذون اى ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه
وتذكير الضمير على الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف الذى هو العصير
اولان الثمرات بمعنى الثمر والسكر مصدر سمى به الخمر (ورزقا حسنا) كالتمر
والزبيب والدبس والخل والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة
على كراهتها والافجامعة بين العتاب والمنة وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم
قال * جعلت اعراض الكرام سكرا * اى تنقلت باعراضهم وقيل مايسد
الجوع من السكر فيكون الرزق مايحصل من اثمانه (ان فى ذلك لاية لقوم
يعقلون) يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل فى الآيات (واوحى ربك الى
النحل) الهمها وقذف فى قلوبها وقرئ الى النحل بفتحتين (ان اتخذى)
بان اتخذى ويجوز ان تكون ان مفسرة لان فى الايحاء معنى القول وتأنيث
الضمير على المعنى فان النحل مذكر (من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون)
ذكر بحرف التبعيض لانها لاتبنى فى كل جبل وكل شجر وكل مايعرش من كرم
اوسقف ولافى كل مكان منها وانما سمى ما تبنيه لتتعسل فيه بيتا تشبيها ببناء
الانسان لما فيه من حسن الصنعة وصحة القسمة التى لايقوى عليها حذاق

قتل مظلوما فقد جعلنا
لوليه) لوارثه (سلطانا)
تسلطا على القاتل (فلا
يسرف) يتجاوز الحد
(فى القتل) بان يقتل
غير قاتله أو بغير ماقتل به
(انه كان منصورا ولا
تقربوا مال اليتيم الا بالتى
هى أحسن حتى يبلغ أشده
وأوفوا بالعهد) اذا
عاهدتم الله أو الناس (ان
العهد كان مسؤلا) عنه
(وأوفوا الكيل) أتموه
(اذا كلتم وزنوا بالقسطاس
المستقيم) الميزان السوى
(ذلك خير وأحسن تأويلا)
مآلا (ولاتقف) تتبع
(ماليس لك به علم ان السمع
والبصر والفؤاد) القلب
(كل أولئك كان عنه
مسؤلا) صاحبه ماذا فعل به
(ولاتمش فى الارض مرحا
أى ذامرح بالكبر والخيلاء
(انك لن تخرق الارض)
تثقبها حتى تبلغ آخرها بكبرك
(ولن تبلغ الجبال طولا)
المعنى انك لاتبلغ هذا المبلغ
فكيف تختال (كل ذلك)
المذكور (كان سيئه عند
ربك مكروها ذلك مما أوحى

المهندسين الا بآلات وانظار دقيقة ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ بيوتا
بكسر الباء لاجل الياء وقرأ ابن عامر وابو بكر يعرشون بكسر الراء (ثم كلى من كل
الثمرات) من كل ثمرة تشتهيها مرها وحلوها (فاسلكى) ما اكلت (سبل
ربك) فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من اجوافك
اوفاسلكى الطرق التى الهمك فى عمل العسل اوفاسلكى راجعة الى بيوتك
سبل ربك لاتتوعر عليك ولاتلتبس (ذللا) جمع ذلول وهى حال من السبل
اى مذللة ذللها الله تعالى وسهلها لك او من الضمير فى اسلكى اى وانت ذلل
منقادة لما امرت به (يخرج من بطونها) كأنه عدل به عن خطاب النحل الى
خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامه
لاجلهم (شراب) يعنى العسل لانه مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل
الازهار والاوراق العطرة فتستحيل فى باطنها عسلا ثم تقيء ادخار الشتاء
ومن زعم انها تلتقط بافواهها اجزاء طلية حلوة صغيرة متفرقة على الاوراق
والازهار وتضعها فى بيوتها ادخارا فاذا اجتمع فى بيوتها شئ كثير منها
كان العسل فسر البطون بالافواه (مختلف الوانه) ابيض واصفر واحمر
واسود بسبب اختلاف سن النحل اوالفصل (فيه شفاء للناس) امابنفسه
كما فى الامراض البلغمية اومع غيره كما فى سائر الامراض اذقلما يكون معجون
الا والعسل جزء منه مع ان التنكير فيه مشعر بالتبعيض ويجوز ان يكون للتعظيم
وعن قتادة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
ان اخى يشتكى بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته
فما نفع فقال اذهب واسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن اخيك فسقاه
فشفاه الله تعالى فبرئ فكأنما انشط من عقال وقيل الضمير للقرآن
اولما بين الله من احوال النحل (ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) فان
من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة حق التدبر
علم قطعا انه لابد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه (والله خلقكم
ثم يتوفاكم) بآجال مختلفة (ومنكم من يرد) يعاد (الى ارذل العمر) اخسه
يعنى الهرم الذى يشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس
وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون سنة (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) ليصير
الى حالة شبيهة بحال الطفولية فى النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم)
بمقادير اعمارهم (قدير) يميت الشاب النشيط ويبقى الهرم الفانى وفيه تنبيه

اليك) يا محمد (ربك
من الحكمة) الموعظة
(ولا تجعل مع الله الها آخر
فتلقى فى جهنم ملوما
مدحورا) مطرودا عن
رحمة الله (أفأصفاكم)
أخلصكم يا أهل مكة (ربكم
بالبنين واتخذ من الملائكة
اناثا) بنات لنفسه بزعمكم
(انكم لتقولون) بذلك
(قولا عظيما ولقد صرفنا)
بينا (فى هذا القرآن) من
الامثال والوعد والوعيد
(ليذكروا) يتعظوا
(وما يزيدهم) ذلك
(الا نفورا) عن الحق
(قل) لهم (لو كان معه) أى
الله (آلهة كما تقولون اذا
لابتغوا) طلبوا (الى ذى
العرش) أى الله (سبيلا)
ليقاتلوه (سبحانه) تنزيها له
(وتعالى عما يقولون) من
الشركاء (علوا كبيرا تسبح له)
تنزهه (السموات السبع
والارض ومن فيهن وان) ما
(من شئ) من المخلوقات
(الا يسبح) ملتبسا (بحمده)
أى يقول سبحان الله وبحمده
(ولكن لاتفقهون) تفهمون
(تسبيحهم) لانه ليس بلغتكم

على ان تفاوت آجال الناس ليس الا بتقدير قادر حكيم ركب ابنيتهم وعدل امزجتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت الى هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) فمنكم غنى ومنكم فقير ومنكم موالى يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم مماليك حالهم على خلاف ذلك (فما الذين فضلوا برادى رزقهم) بمعطى رزقهم (على ماملكت ايمانهم) على مماليكهم فانما يردون عليهم الذى جعله الله تعالى فى ايديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والمماليك سواء فى ان الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنفية اومقررة لها ويجوز ان تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ماملكت ايمانهم فيستووا فى الرزق على انه رد وانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته فى الالوهية ولا يرضون ان تشاركهم عبيدهم فيما انعم الله عليهم فيساووهم فيه (افبنعمة الله يجحدون) حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويجحدوا انه من عند الله اوحيث انكروا امثال هذه الحجج بعدما انعم الله عليهم بايضاحها والباء لتضمين الجحود معنى الكفر وقرأ ابوبكر تجحدون بالتاء لقوله تعالى خلقكم وفضل بعضكم (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا) اى من جنسكم لتأنسوا بها ولتكون اولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) واولادا اولاد اوبنات فان الحافد هو المسرع فى الخدمة والبنات يخدمن فى البيوت اتم خدمة وقيل هم الاختان على البنات وقيل الربائب ويجوز ان يراد بها البنون انفسهم والعطف لتغاير الوصفين (ورزقكم من الطيبات) من اللذائذ اومن الحلالات ومن للتبعيض فان المرزوق فى الدنيا انموذج منها (افبالباطل يؤمنون) وهو ان الاصنام تنفعهم اوان من الطيبات مايحرم عليهم كالبحائر والسوائب (وبنعمة الله هم يكفرون) حيث اضافوا نعمه الى الاصنام اوحرموا ما احل الله لهم وتقديم الصلة على الفعل اما للاهتمام اولايهام التخصيص مبالغة اوللمحافظة على المواصل (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا) من مطر ونبات ورزقا ان جعلته مصدرا فشيئا منصوب به والا فبدل منه (ولا يستطيعون) ان يملكوه اذ لا استطاعة لهم اصلا وجمع الضمير فيه وتوحيده فى مالا يملك لان ما مفرد فى معنى الآلهة ويجوز ان يعود الى

(انه كان حليما غفورا) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) أى ساترا لك عنهم فلا يرونك نزل فيمن أراد الفتك به صلى الله عليه وسلم (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية (أن يفقهوه) من أن يفهموا القرآن اى فلا يفهمونه (وفى آذانهم وقرا) ثقلا فلا يسمعونه (واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا) عنه (نحن أعلم بما يستمعون به) بسببه من الهزء (اذ يستمعون اليك) قراءتك (واذهم نجوى) يتناجون بينهم اى يتحدثون (اذ) بدل من اذ قبله (يقول الظالمون) فى تناجيهم (ان) ما (تتبعون الا رجلا مسحورا) مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الامثال) بالمسحور والكاهن والشاعر (فضلوا) بذلك عن الهدى (فلا يستطيعون سبيلا) طريقا اليه (وقالوا) منكرين للبعث (أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون

الكفار اى ولايستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون شيئا من ذلك فكيف بالجماد (فلا تضربوا لله الامثال) فلاتجعلوا له مثلا تشركونه به اوتقيسونه عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ماتعولون عليه من القياس على ان عبادة عبيد الملك ادخل فى التعظيم من عبادته اوعظم جرمكم فيما تفعلون (وانتم لاتعلمون) ذلك ولو علمتموه لماجرأتم فهو تعليل للنهى اوانه يعلم كنه الاشياء وانتم لاتعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوزان يرادفلا تضربوا لله الامثال فانه يعلم كيف تضرب الامثال وانتم لاتعلمون ثم علمهم كيف تضرب فضرب مثلا لنفسه ولمن عبد دونه فقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لايقدر على شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون) مثل مايشرك به بالمملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذى رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء واحتج بامتناع الاشتراك والتسوية بينهما مع تشاركهما فى الجنسية والمخلوقية على امتناع التسوية بين الاصنام التى هى المخلوقات وبين الله الغنى القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل للكافر المخذول والمؤمن الموفق وتقييد العبد بالمملوك للتمييز من الحرفانه ايضا عبدالله وسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسيما للمالك المتصرف يدل على المملوك لايملك والاظهران من نكرة موصوفة لتطابق عبدا وجمع الضمير فى يستوون لانه للجنس فان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد (الحمدلله) كل الحمدله لايستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها (بل اكثرهم لايعلمون) فيضيفون نعمه الى غيره ويعبدونه لاجلها (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) ولد اخرس لايفهم ولايفهم (لايقدر على شئ) من الصنائع والتدابير لنقصان عقله (وهو كل على مولاه) عيال وثقل على من يلى امره (اينما يوجهه) حيث مايرسله مولاه فى امر وقرئ يوجه على البناء للمفعول ويوجه بمعنى يتوجه كقوله * اينما اوجه الق سعدا * وتوجه بلفظ الماضى (لايأت بخير) بنجح وكفاية مهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) وهومنطيق فهم ذوكفاية ورشد ينفع الناس بحثهم على العدل الشامل لجامع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو فى نفسه على طريق مستقيم لايتوجه الى مطلب الاويبلغه باقرب سعى وانما قابل تلك الصفات بهذين

خلقا جديدا قل)لهم(كونوا حجارة أوحديدا أوخلقا مما يكبر فى صدوركم) بعظم عن قبول الحياة فضلا عن العظام والرفات فلا بد من ايجاد الروح فيكم (فسيقولون من يعيدنا) الى الحياة (قل الذى فطركم) خلقكم (أول مرة) ولم تكونوا شيئا لان القادر على البدء قادر على الاعادة بل هى أهون (فسينغضون) يحركون (اليك رؤسهم) تعجبا (ويقولون)استهزاء (متى هو) اى البعث (قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوكم) يناديكم من القبور على لسان اسرافيل (فتستجيبون) فتجيبون دعوته من القبور (بحمده) بأمره وقيل وله الحمد (وتظنون ان) ما (لبثتم) فى الدنيا (الا قليلا) لهول ماترون (وقل لعبادى) المؤمنين (يقولوا) للكفار الكلمة (التى هى أحسن ان الشيطان ينزغ) يفسد (بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) بين العداوة والكلمة التى هى أحسن هى (ربكم أعلم بكم ان يشأ يرحكم) بالتوبة والايمان

﴿أو ان يشأ) نعذبكم (يعذبكم) بالموت على الكفر (وما أرسلناك عليهم وكيلا) فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالقتال (وربك أعلم بمن في السموات والارض) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بتخصيص كل منهم بفضيلة كموسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمد بالاسراء (وآتينا داود زبورا قل) لهم (ادعوا الذين زعمتم) أنهم آلهة (من دونه) كالملائكة وعيسى وعزير (فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) له الى غيركم (أولئك الذين يدعون) هم آلهة (يبتغون) يطلبون (الى ربهم الوسيلة) القربة بالطاعة (أيهم) بدل من واو يبتغون أى يبتغيها الذى هو (اقرب) اليه فكيف بغيره (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) كغيرهم فكيف تدعونهم آلهة (ان عذاب ربك كان محذورا وان) ما (من قرية) أريد أهلها (الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) بالموت (أو معذبوها عذابا شديدا)

الوصفين لانهما كال مايقابلها وهذا تمثيل ثان ضربه الله تعالى لنفسه والاصنام لابطال المشاركة بينه وبينها او للمؤمن والكافر (ولله غيب السموات والارض) يختص به علمه لايعلمه غيره وهو ماغاب فيهما عن العباد بان لم يكن محسوسا لهم ولم يدل عليه محسوس وقيل يوم القيامة فان علمه غائب عن اهل السموات والارض (وما امر الساعة) وما امر قيام القيامة فى سرعته وسهولته (الا كلمح البصر) الا كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها (اوهو اقرب) اوامرها اقرب منه بان يكون فى زمان نصف تلك الحركة بل فى الآن الذى يبتدأ فيه فالله تعالى يحيى الخلائق دفعة ومايوجد دفعة كان فى آن واو للتخيير او بمعنى بل وقيل معناه ان قيام الساعة وان تراخى فهو عند الله كالشئ الذى تقولون فيه هو كلمح البصر اوهو اقرب مبالغة فى استقرابه (ان الله على كل شئ قدير) فيقدر على ان يحيى الخلائق دفعة كما قدر ان احياهم متدرجا ثم دل على قدرته فقال (والله اخرجكم من بطون امهاتكم) وقرأ الكسائى بكسر الهمزة على انه لغة او اتباع لماقبلها وحمزه بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها فى اهراق (لاتعلمون شيئا) جهالا مستصحبين جهل الجمادية (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) اداة تتعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الاشياء فتدركونها ثم تتنبهون بقلوبكم بمشاركات ومباينات بينها بتكرار الاحساس حتى يتحصل لكم العلوم البديهية وتتمكنوا من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون) كى تعرفوا ماانعم الله عليكم طورا بعد طور فتشكرون (الم يروا الى الطير) قرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب بالتاء على انه خطاب للعامة (مسخرات) مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المؤاتية له (فى جو السماء) فى الهواء المتباعد من الارض (مايمسكهن) فيه (الا الله) فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولاعلاقة فوقها ولادعامة تحتها تمسكها (ان فى ذلك لآيات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها فى الهواء على خلاف طبعها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هى القباب المتخذة من الادم ويجوز ان يتناول المتخذة من الوبر والصوف

والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) تجدونها خفيفة يخف عليكم حملها ونقلها (يوم ظعنكم) وقت ترحالكم ووضعها اوضربها (ويوم اقامتكم) وقت الحضر اوالنزول وقرأ الحجازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة فيه (ومن اصوافها واوبارها واشعارها) الصوف للضأن والوبر للابل والشعر للمعز واضافتها الى ضمير الانعام لانها من جملتها (اثاثا) مايلبس ويفرش (ومتاعا) مايتجر به (الى حين) الى مدة من الزمان فانها لصلابتها تبقى مدة مديدة اوالى حين مماتكم اوالى ان تقضوا منه اوطاركم (والله جعل لكم مما خلق) من الشجر والجبل والابنية وغيرها (ظلالا) تتفيؤن به حر الشمس (وجعل لكم من الجبال اكنانا) مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المنحوتة فيها جمع كن (وجعل لكم سرابيل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين اولأن وقاية الحر كانت اهم عندهم (وسرابيل تقيكم بأسكم) يعني الدروع والجواشن والسربال يعم كل مايلبس (كذلك) كاتمام هذه النعم التى تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) اى تنظرون فى نعمه فتؤمنون به اوتنقادون لحكمه وقرئ تسلمون من السلامة اى تشكرون فتسلمون من العذاب اوتنظرون فيها فتسلمون من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) اعرضوا ولم يقبلوا منك (فانما عليك البلاغ المبين) فلا يضرك فانما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام المسبب (يعرفون نعمة الله) اى يعرف المشركون نعمة الله التى عددها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها وبانها من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم انها بشفاعة آلهتنا اوبسبب كذا اوباعراضهم عن اداء حقوقها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم انكروها عنادا ومعنى ثم استبعاد الانكار بعد المعرفة (واكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادا وذكر الاكثر امالان بعضهم لم يعرفوا الحق لنقصان العقل اوالتفريط فى النظر اولم تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف واما لانه يقام مقام الكل كما فى قوله بل اكثرهم لايعلمون (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) وهو نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر (ثم لايؤذن للذين كفروا)

بالقتل وغيره (كان ذلك فى الكتاب) اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا (وما منعنا أن نرسل بالآيات) التى اقترحها أهل مكة (الا أن كذب بها الاولون) لما أرسلناها فاهلكناهم ولو أرسلناها الى هؤلاء لكذبوا بها واستحقوا الاهلاك وقد حكمنا بامهالهم لاتمام امر محمد (وآتينا ثمود الناقة) آية (مبصرة) بينة واضحة (فظلموا) كفروا (بها) فاهلكوا (وما نرسل بالآيات) المعجزات (الاتخويفا) للعباد فيؤمنوا (و) اذكر (اذقلنا لك ان ربك أحاط بالناس) علما وقدرة فهم فى قبضته فبلغهم ولاتخف أحدا فهو يعصمك منهم (وماجعلنا الرؤيا التى أريناك) عيانا ليلة الاسراء (الافتنة للناس) أهل مكة اذكذبوا بها وارتد بعضهم لما أخبرهم بها (والشجرة الملعونة فى القرآن) وهى الزقوم التى تنبت فى اصل الجحيم جعلناها فتنة لهم اذقالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته (ونخوفهم بها (فما يزيدهم) تخويفا (الاطغيانا كبيرا و) اذكر

في الاعتذار اذلا عذر لهم وقبل الرجوع الى الدنيا وثم لزيادة مايحيق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لمافيه من الاقناط الكلي على مايمنون به من شهادة الانبياء عليهم (ولاهم يستعتبون) ولاهم يسترضون من العتبى وهى الرضى وانتصاب يوم بمحذوف تقديره اذكر او خوفهم او يحيق بهم مايحيق وكذا قوله (واذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب جهنم (فلايخفف عنهم) اى العذاب (ولاهم ينظرون) يمهلون (واذا رأى الذين اشركوا شركاءهم) اوثانهم التى دعوها شركاء او الشياطين الذين شاركوهم فى الكفر بالحمل عليه (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) نعبدهم اونطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك او التماس بان يشطر عذابهم (فالقوا اليهم القول انكم لكاذبون) اى اجابوهم بالتكذيب فى انهم شركاء الله او انهم ماعبدوهم حقيقة وانما عبدوا اهواءهم لقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولايمتنع انطاق الله الاصنام به حينئذ اوفى انهم حملوهم على الكفر والزموهم اياه كقوله وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى (والقوا) والقى الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار فى الدنيا (وضل عنهم) وضاع عنهم وبطل (ماكانوا يفترون) من ان آلهتهم تنصرونهم وتشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) بالمنع عن الاسلام والحمل على الكفر (زدناهم عذابا) لصدهم (فوق العذاب) المستحق بكفرهم (بما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين بصدهم (ويوم نبعث فى كل امة شهيدا عليهم من انفسهم) يعنى نبيهم فان نبى كل امة بعث منهم (وجئنابك) يامحمد (شهيدا على هؤلاء) على امتك (ونزلنا عليك الكتاب) استئناف او حال باضمار قد (تبيانا) بليغا (لكل شئ) من امور الدين على التفصيل او الاجمال بالاحالة الى السنة او القياس (وهدى ورحمة) للجميع وانما حرمان المحروم من تفريطه (وبشرى للمسلمين) خاصة (ان الله يأمر بالعدل) بالتوسط فى الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد باداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير (والاحسان) احسان الطاعات وهو امابحسب الكمية كالتطوع بالنوافل

(اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود تحية بالانحناء (فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) نصب بنزع الخافض أى من طين (قال أرأيتك) اى اخبرنى (هذا الذى كرمت) فضلت (على) بالامر بالسجود له و أنا خير منه خلقتنى من نار (لئن) لام قسم (اخرتن الى يوم القيامة لاحتنكن) لاستأصلن (ذريته) بالاغواء (الاقليلا) منهم ممن عصمته (قال) تعالى له (اذهب) منظرا الى وقت النفخة الاولى (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) أنت وهم (جزاء موفورا) وافرا كاملا (واستفزز) استخف (من استطعت منهم بصوتك) بدعائك بالغناء والمزامير وكل داع الى المعصية (وأجلب) صح (عليهم بخيلك ورجلك) وهم الركاب والمشاة فى المعاصى (وشاركهم فى الاموال) المحرمة كالربا والغصب (والاولاد) من الزنا (وعدهم) بان لابعث ولاجزاء (وما يعدهم الشيطان) بذلك

واما بحسب الكيفية كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (وايتاء ذى القربى) واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم للمبالغة (وينهى عن الفحشاء) عن الافراط فى متابعة القوة الشهوية كالزنى فانه اقبح احوال الانسان واشنعها (والمنكر) ما ينكر على متعاطيه فى اثارة القوة الغضبية (والبغى) والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فانها الشيطنة التى هى مقتضى القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان شر الا هو مندرج فى هذه الاقسام صادر بتوسط احدى هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هى اجمع آية فى القرآن للخير والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه ولو لم يكن فى القرآن غير هذه الآية لصدق عليه انه تبيان لكل شئ وهدى ورحمة للعالمين ولعل ايرادها عقيب قوله ونزلنا عليك الكتاب للتنبيه عليه (يعظكم) بالامر والنهى والميز بين الخير والشر (لعلكم تذكرون) تتعظون (واوفوا بعهد الله) يعنى البيعة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام لقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل امر يجب الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا عاهدتم) وقيل النذر وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان) ايمان البيعة او مطلق الايمان (بعد توكيدها) بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه اكد بقلب الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهدا بتلك البيعة فان الكفيل مراع لحال المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) فى نقض الايمان والعهود (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) ما غزلته مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوة) متعلق بنقضت غزلها من بعد ابرام واحكام (انكاثا) طاقات نكثت فتلها جمع نكث وانتصابه على الحال من غزلها او المفعول الثانى لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه وقيل هى ريطة بنت سعد ابن تيم القرشية فانها كانت خرقاء تفعل ذلك (تتخذون ايمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير فى ولا تكونوا او فى الجار لواقع موقع الخبر اى ولا تكونوا مشبهين بامرأة هذا شأنها متخذى ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخل ما يدخل الشئ ولم يكن منه (ان تكون امة هى اربى من امة) بان تكون جماعة ازيد عددا واوفر مالا من جماعة والمعنى لا تغدروا بقوم لكثرتكم وقلتهم او لكثرة منابذتهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذا رأوا

الاغرورا) باطلا (ان عبادى) المؤمنين (ليس لك عليهم سلطان) تسلط وقوة (وكفى بربك وكيلا) حافظا لهم منك (ربكم الذى يزجى) يجرى (لكم الفلك) السفن (فى البحر لتبتغوا من فضله) تعالى بالتجارة (انه كان بكم رحيما) فى تسخيرها لكم (واذا مسكم الضر) الشدة (فى البحر) خوف الغرق (ضل) غاب عنكم (من تدعون) تعبدون من الآلهة فلا تدعونه (الا اياه) تعالى فانكم تدعونه وحده لانكم فى شدة لا يكشفها الا هو (فلما نجاكم) من الغرق واوصلكم (الى البر اعرضتم) عن التوحيد (وكان الانسان كفورا) جحودا للنعم (أفأمنتم أن نخسف بكم جانب البر) اى الارض كقارون (أو نرسل عليكم حاصبا) اى نرميكم بالحصباء كقوم لوط (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) حافظا منه (أم أمنتم أن نعيدكم فيه) اى البحر (تارة) مرة (أخرى فنرسل عليكم قاصفا من الريح) اى ريحا شديدة لا تمر بشئ الا قصفته فتكسر فلككم

شوكة فى اعادى خلفائهم نقضوا عهدهم وخالفوا اعداءهم (انما يبلوكم الله به) الضمير لان تكون امة لانه بمعنى المصدر اى يختبركم بكونكم اربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهدالله و بيعة رسوله ام تغترون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للاربى وقيل للامر بالوفاء (وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) اذا جازاكم على اعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن يضل من يشاء) بالخذلان (و يهدى من يشاء) بالتوفيق (ولتسألن عما كنتم تعملون) سؤال تبكيت ومجازاة (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) تصريح بالنهى عنه بعد التضمين تأكيدا ومبالغة فى قبح المنهى (فتزل قدم) اى محجة الاسلام (بعد ثبوتها) عليها والمراد اقدامهم وانما وحد ونكر للدلالة على ان زلل قدم واحدة عظيم فكيف باقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) العذاب فى الدنيا (بما صددتم عن سبيل الله) بسبب صدودكم عن الوفاء اوصدكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة (ولا تشتروا بعهدالله) ولا تستبدلوا عهدالله و بيعة رسوله (ثمنا قليلا) عوضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون لضعاف المسلمين و يشترطون لهم على الارتداد (ان ما عندالله) من النصر والتغنيم فى الدنيا والثواب فى الآخرة (هو خير لكم) مما يعدونكم (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل العلم والتمييز (ما عندكم) من اعراض الدنيا (ينفد) ينقضى ويفنى (وما عندالله) من خزائن رحمته (باق) لا ينفد وهو تعليل للحكم السابق ودليل على ان نعيم الجنة باق (ولنجزين الذين صبروا اجرهم) على الفاقة واذى الكفار او على مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون (باحسن ما كانوا يعملون) بما ترجح فعله من اعمالهم كالواجبات والمندوبات او بجزاء احسن من اعمالهم (من عمل صالحا من ذكر او انثى) بينه بالنوعين دفعا للتخصيص (وهو مؤمن) اذ لا اعتداد باعمال الكفرة فى استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب (فلنحيينه حياة طيبة) فى الدنيا يعيش عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا كان يطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم فى الآخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا لم يدع الحرص وخوف الفوات

(فنغرقكم بما كفرتم) بكفركم (ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) ناصرا وتابعا يطالبنا بما فعلنا بكم (ولقد كرمنا) فضلنا (بنى آدم) بالعلم والنطق واعتدال الخلق وغير ذلك ومنه طهارتهم بعد الموت (وحملناهم فى البر) على الدواب (والبحر) على السفن (ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا) كالبهائم والوحوش (تفضيلا) فمن بمعنى ما أو على بابها وتشمل الملائكة والمراد تفضيل الجنس ولا يلزم تفضيل أفراده اذهم أفضل من البشر غير الانبياء اذكر (يوم ندعو كل أناس بامامهم) نبيهم فيقال يا أمة فلان أو بكتاب أعمالهم فيقال يا صاحب الخير يا صاحب الشر وهو يوم القيامة (فمن أوتى) منهم (كتابه بيمينه) وهم السعداء أولو البصائر فى الدنيا (فأولئك يقرؤن كتابهم ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (فتيلا) قدر قشرة النواة (ومن كان فى هذه) اى الدنيا (أعمى) عن الحق (فهو فى الآخرة أعمى) عن طريقة النجاة وقراءة

ان يتهنأ بعيشه وقيل فى الآخرة (ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا
يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا اردت قراءته كقوله تعالى
اذا قمتم الى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله
ان يعيذك من وساوسه لئلا يوسوسك فى القراءة والجمهور على انه للاستحباب
وفيه دليل على ان المصلى يستعيذ فى كل ركعة لان الحكم المترتب
على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتعقيبه لذكر العمل الصالح والوعد عليه
ايذان بان الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت
على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اعوذ بالسميع العليم
من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا
اقرأنيه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلط
وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) على اولياء الله تعالى
المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون اوامره ولا يقبلون
وساوسه الا فيما يحتقرون على ندور وغفلة ولذلك امروا بالاستعاذة
فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذة لئلا يتوهم منه ان له سلطانا
(انما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (والذين هم به
بالله او بسبب الشيطان (مشركون واذا بدلنا آية مكان آية) بالنسخ
فجعلنا الآية الناسخة مكان المنسوخة لفظا او حكما (والله اعلم بما ينزل) من
المصالح فلعل ما يكون مصلحة فى وقت يصير مفسدة بعده فينسخه
وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبته مكانه وقرأ ابن كثير
وابو عمرو ينزل بالتخفيف (قالوا) اى الكفرة (انما انت مفتر) متقول
على الله تأمر بشيء ثم يبدو لك فتنهى عنه وهو جواب اذا والله اعلم بما ينزل
اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبيه على فساد سندهم ويجوز
ان يكون حالا (بل اكثرهم لا يعلمون) حكمة الاحكام ولا يميزون الخطأ
من الصواب (قل نزله روح القدس) يعنى جبريل عليه السلام واضافة
الروح الى القدس وهو الطهر كقولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح
القدس بالتخفيف وفى ينزل ونزله تنبيه على انزاله متدرجا على حسب
المصالح بما يقتضى التبديل (من ربك بالحق) ملتبسا بالحكمة (ليثبت الذين
آمنوا) على الايمان بانه كلامه وانهم اذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه
من رعاية الصلاح والحكمة رسخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم (وهدى

الكتاب (وأضل سبيلا) أبعد
طريقا عنه ونزل فى ثقيف وقد
سألوه صلى الله عليه وسلم ان
يحرم واديهم وألحوا عليه (وان)
مخففة (كادوا) قاربوا (ليفتنونك)
ليستنزلونك (عن الذى
أوحينا اليك لتفترى علينا
غيره واذا) لو فعلت ذلك
(لاتخذوك خليلا ولولا أن
ثبتناك) على الحق بالعصمة
(لقد كدت) قاربت (تركن)
تميل (اليهم شيئا) ركونا
(قليلا) لشدة احتيالهم
والحاحهم وهو صريح فى
أنه صلى الله عليه وسلم لم
يركن ولا قارب (اذا) لو
ركنت (لأذقناك ضعف)
عذاب (الحياة وضعف
الممات) اى مثلى ما يعذب
غيرك فى الدنيا والآخرة
(ثم لا تجد لك علينا نصيرا)
مانعا منه ونزل لما قال له
اليهود ان كنت نبيا فالحق
بالشام فانها أرض الانبياء
(وان) مخففة (كادوا
ليستفزونك من الارض)
أرض المدينة (ليخرجوك منها
واذا) لو أخرجوك (لا
يلبثون خلفك) فيها (الا
قليلا) ثم يهلكون (سنة

و بشرى للمسلمين) المنقـادين لحكمه وهمـا معطوفان على محل ليثبت اى تثبيتا وهداية و بشارة فيه تعريض بحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر) يعنون جبرا الرومى غلام عامر بن الحضرمى وقيل جبرا و يسـارا كانا يصنعان السيوف بمكة و يقرآن التوراة والانجيل وكان الرسـول صلى الله تعـالى عليه وسـلم يمر عليهما ويسمع مايقرآنه وقيل عائشا غلام حويطب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسى (لسـان الذى يلحدون اليه اعجمى) لغة الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر وقرأ حمزة والكسائى يلحدون بفتح الياء والحاء لسـان اعجمى غير بين (وهذا) وهذا القرآن (لسـان عربى مبين) ذو بيان وفصاحة والجملتان مستأنفتان لابطـال طعنهم وتقريره يحتمل وجهـين احدهما ان مايسمعه منه كلام اعجمى لايفهمه هـو ولا انتم والقرآن عربى تفهمونه بادنى تأمل فكيف يكون ماتلقفه منه وثانيهمـا هب انه يفهم منه المعنى باستمـاع كلامه ولكن لم يتلقف منه اللفظ لان ذاك اعجمى وهذا عربى والقرآن كما هو معجز باعتبـار المعنى فهو معجز من حيث اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التى فى القرآن لايمكن تعلمها الا بملازمة معلم فائق فى تلك العلوم مدة متطـاولة فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقى سمع منه بعض اوقات مروره عليه كلمات اعجمية لعلهما لم يعرفا معناها وطعنهم فى القرآن بامثال هذه الكلمات الركيكة دليل على غاية عجزهم (ان الذين لايؤمنون بآيات الله) لايصدقون انهـا من عند الله (لايهديهم الله) الى الحق اوالى سبيل النجـاة وقيل الى الجنة (ولهم عذاب اليم) فى الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآن بعدمااماط شـبهتهم وردطعنهم فيه ثم قلب الامر عليهم فقـال (انمـا يفترى الكذب الذين لايؤمنون بآيات الله) لانهم لايخـافون عقابا يردعهم عنه (واولئك) اشـارة الى الذين كفروا اوالى قريش (هم الكاذبون) اى الكاذبون على الحقيقة اوالكاملون فى الكذب لان تكذيب آيات الله والطعن فيهـا بهذه الخرافات اعظم الكذب اوالذين عادتهم الكذب ولايصرفهم عنه دين ولا مروءة اوالكاذبون فى قولهم انما انت مفتر انمـا يعلمه بشر (من كفر بالله من بعد ايمانه) بدل من الذين لايؤمنون ومابينهما اعتراض اومن اولئك اومن الـكـاذبون اومبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله فعليهم غضب

من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) اى كسـنتنا فيهم من اهلاك من أخرجهم (ولاتجـد لسـنتنا تحـويلا) تبديلا (أقم الصلاة لدلوك الشمس) اى من وقت زوالهـا (الى غسـق الليل) اقبـال ظلمته اى الظهر والعصر والمغرب والعشـاء (وقرآن الفجر) صلاة الصبح (ان قرآن الفجر كان مشهودا) تشهده ملائكة النهـار (ومن الليل فتهجد فصل (به) بالقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك دون أمتك أوفضيلة على الصلوات المفروضة (عسى أن يبعثك يقيمك (ربك) فى الآخرة (مقـاما محمودا) يحمدك فيـه الاولون والآخرون وهو مقـام الشفاعة فى فصل القضـاء ونزل لما أمر بالهجرة (وقل رب أدخلنى) المدينة (مـدخل صدق) ادخالا مرضيـا لاأرى فيه ماأكره (وأخرجـنى) من مـكة مخرج صـدق) اخراجا لاألتفت بقلبى اليها (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) قوة تنصرنى بهـا على اعدائك (وقل) عند دخولك مكة

اوذم مرفوع اومنصوب اوشرط محذوف الجواب (الامن اكره)
على الافتراء اوكلمة الكفر استثناء متصل لان الكفر لغة يعم القول والعقد
كالايمان (وقلبه مطمئن بالايمان) لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان
هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطاب به
نفسا (فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اذلا اعظم من جرمه
روى ان قريشا اكرهوا عمارا وابويه ياسرا وسمية على الارتداد فربطوا
سمية بين بعيرين ووجئ بحربة فى قبلها وقالوا انك اسلمت من اجل الرجال
فقتلت وقتلوا ياسرا وهما اول قتيلين فى الاسلام واعطاهم عمار بلسانه
ماارادوا مكرها فقيل يارسول الله ان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا
من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يبكى فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه فقال
مالك ان عادوا لك فعدلهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند
الاكراه وان كان الافضل ان يتجنب عنه اعزازا للدين كما فعله ابواه لما روى
ان مسيلمة اخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول فى محمد قال رسول الله قال فما
تقول فى فقال انت ايضا فخلاه وقال للآخر ماتقول فى محمد قال رسول الله قال
فما تقول فى قال انا اصم فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله واما الثانى
فقد صدع بالحق فهنيئا له (ذلك) اشارة الى الكفر بعد الايمان او الوعيد (بانهم
استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) بسبب انهم آثروها عليها (وان الله لايهدى
القوم الكافرين) اى الكافرين فى علمه الى مايوجب ثبات الايمان ولا يعصمهم
من الزيغ (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) فأبت
عن ادراك الحق والتأمل فيه (واولئك هم الغافلون) الكاملون فى الغفلة
عما يراد بهم اذ اغفلتهم الحالة الراهنة عن تدبر العواقب (لاجرم انهم فى
الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى
العذاب المخلد (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) اى عذبوا
كعمار رضى الله تعالى عنه بالولاية والنصر وثم لتباعد حال هؤلاء عن حال
اولئك وقرأ ابن عامر فتنوا بالفتح اى بعد ماعذبوا المؤمنين كالحضرمى
اكره مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلما وهاجرا (ثم جاهدوا وصبروا) على
الجهاد وما اصابهم من المشاق (ان ربك من بعدها) من بعد الهجرة

جاء الحق) الاسلام (وزهق
الباطل) بطل الكفر (ان
الباطل كان زهوقا)
مضمحلا زائلا وقد دخلها
صلى الله عليه وسلم وحول البيت
ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنها
بعود فى يده ويقول ذلك حتى
سقطت رواه الشيخان (وننزل
من) للبيان (القرآن ماهو
شفاء) من الضلالة
(ورحمة للمؤمنين) به
(ولا يزيد الظالمين)
الكافرين (الاخسارا)
لكفرهم به (واذا انعمنا
على الانسان) الكافر
(أعرض) عن الشكر
(ونأى بجانبه) ثنى عطفه
متبخترا (واذا مسه الشر)
الفقر والشده (كان يؤسا)
قنوطا من رحمة الله (قل
كل) منا ومنكم (يعمل
على شاكلته) طريقته (فربكم
أعلم بمن هو أهدى سبيلا)
طريقا فيثيبه (ويسألونك)
اى اليهود (عن الروح)
الذى يحيا به البدن (قل)
لهم (الروح من أمر ربى)
اى علمه لاتعلمونه (وماأوتيتم
من العلم الاقليلا) بالنسبة
الى علمه تعالى (ولئن) لام

والجهاد والصبر (لغفور) بمافعلوا قبل (رحيم) ينعم عليهم مجازاة على ماصنعوا بعد (يوم تأتى كل نفس) منصوب برحيم اوباذكر (تجادل عن نفسها) تجادل عن ذاتها وتسعى فى خلاصها لايهمها شأن غيرها فتقول نفسى نفسى (وتوفى كل نفس ماعملت) جزاء ماعملت (وهم لايظلمون) لاينقصون اجورهم (وضرب الله مثلا قرية) اى وجعلها مثلا لكل قوم انعم الله عليهم فابطرتهم النعمة فكفروا فانزل الله بهم النقمة اولمكة (كانت آمنة مطمئنة) لايزعج اهلها خوف (يأتيها رزقها) اقواتها (رغدا) واسعا (من كل مكان) من نواحيها (فكفرت بانعم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وادرع اوجمع نعم كبؤس وابؤس (فاذاقها الله لباس الجوع والخوف) استعار الذوق لادراك اثر الضرر واللباس لماغشيهم واشتمل عليهم من الجوع والخوف واوقع الاذاقة عليه بالنظر الى المستعار له كقول كثير * غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا * غلقت لضحكته رقاب المال * فانه استعار الرداء للمعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لمايلقى عليه واضاف اليه الغمر الذى هو وصف المعروف والنوال لاوصف الرداء نظرا الى المستعار له وقدينظر الى المستعار كقوله * ينازعنى ردائى عبدعمرو * رويدك ياأخاعمرو بن بكر * لى الشطر الذى ملكت يمينى * ودونك فاعتجر منه بشطر * استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعتجر نظرا الى المستعار (بما كانوا يصنعون) بصنيعهم (ولقد جاءهم رسول منهم) يعنى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير لاهل مكة عاد الى ذكرهم بعدما ذكر مثلهم (فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون) اى حال التباسهم بالظلم والعذاب ماأصابهم من الجدب الشديد اووقعة بدر (فكلوا ممارزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله) امرهم باكل ماأحل الله لهم وشكر ماانعم عليهم بعد زجرهم عن الكفر وهددهم عليه بماذكر من التمثيل والعذاب الذى حل بهم صدا لهم عن صنيع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة (ان كنتم اياه تعبدون) تطيعون او ان صح زعمكم انكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وماأهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولاعاد فان الله غفور رحيم) لما امرهم بتناول ماأحل لهم عدد عليهم محرماته ليعلم ان ماعداها حل لهم ثم أكد ذلك بالنهى عن التحريم والتحليل باهوائهم فقال (ولاتقولوا

قسم (شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) اى القرآن بان نمحوه من الصدور والمصاحف (ثم لاتجدلك به علينا وكيلا الا) لكن أبقيناه (رحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا) عظيما حيث أنزله عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) فى الفصاحة والبلاغة (لايأتون بمثله ولوكان بعضهم لبعض ظهيرا) معينا نزل رد القولهم لونشاء لقلنا مثل هذا (ولقد صرفنا) بينا (للناس فى هذا القرآن من كل مثل) صفة المحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا (فابى أكثر الناس) اى أهل مكة (الا كفورا) جحودا للحق (وقالوا) عطف على أبى (لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) عينا ينبع منها الماء (اوتكون لك جنة) بستان (من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها) وسطها (تفجيرا أوتسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) قطعا

لماتصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) كما قالوا مافي بطون
هذه الانعام خالصة لذكورنا الآية ومقتضى سياق الكلام وتصدير
الجملة بانما حصر المحرمات في الاجناس الاربعة الاماقيم عليه دليل
كالسباع والحمر الاهلية وانتصاب الكذب بلاتقولوا وهذا حلال وهذا
حرام بدل منه اومتعلق بتصف على ارادة القول اي ولاتقولوا الكذب
لماتصف السنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام اومفعول لاتقولوا
والكذب منتصب بتصف وماصدرية اى ولاتقولوا هذا حلال وهذا
حرام لوصف السنتكم الكذب اى ولاتحرموا ولاتحلوا بمجرد قول تنطق
به السنتكم من غير دليل ووصف السنتهم بالكذب مبالغة في وصف
كلامهم بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة والسنتهم تصفها
وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها
يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدلا لما والكذب
جمع كذوب اوكذاب بالرفع صفة للالسنة وبالنصب على الذم او بمعنى
الكلم الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) تعليل لايتضمن الغرض
(ان الذين يفترون على الله الكذب لايفلحون) لما كان المفترى يفترى
لتحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبينه بقوله (متاع قليل) اى مايفترون
لاجله اوماهم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب اليم) في الآخرة
(وعلى الذين هادوا حرمنا ماقصصنا عليك) اى في سورة الانعام في قوله
وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (من قبل) متعلق بحرمنا
اوبقصصنا (وماظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث
فعلوا ماعوقبوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم
في التحريم وانه كما يكون للمضرة يكون للعقوبة (ثم ان ربك للذين عملوا
السوء بجهالة) بسببها اوملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعقابه وعدم
التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله وغيره (ثم
تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور)
لذلك السوء (رحيم) يثيب على الانابة (ان ابراهيم كان امة) لكماله
واستجماعه فضائل لاتكاد توجد الامتفرقة في اشخاص كثيرة كقوله
وليس من الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد * وهو عليه السلام
رئيس الموحدين وقدوة المحققين الذى جادل فرق المشركين وابطل

(أوتأتى بالله والملائكة قبيلا)
مقابلة وعيانا فنراهم
(اويكون لك بيت من زخرف)
ذهب (أوترقى) تصعد
(في السماء) بسلم (ولن
نؤمن لرقيك) لورقيته فيها
(حتى تنزل علينا) منها
(كتابا) فيه تصديقك
(نقرؤه قل) لهم (سبحان
ربى) تعجب (هل) ما
(كنت الابشرا رسولا)
كسائر الرسل ولم يكونوا
يأتوا بآية الاباذن الله * (وما
منع الناس أن يؤمنوا اذجاءهم
الهدى الا ان قالوا) اى
قولهم منكرين (أبعث الله
بشرا رسولا) ولم يبعث ملكا
(قل) لهم (لوكان في الارض)
بدل البشر (ملائكة يمشون
مطمئنين لنزلنا عليهم من
السماء ملكا رسولا) اذلايرسل
الى قوم رسول الامن جنسهم
ليمكنهم مخاطبته والفهم
عنه (قل كفى بالله شهيدا بيني
وبينكم) على صدقى (انه
كان بعباده خبيرا بصيرا)
عالما ببواطنهم وظواهرهم
(ومن يهد الله فهو المهتد ومن
يضلل فلن تجدلهم أولياء)
يهدونهم (من دونه ونحشرهم

مذاهبهم الزائغة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره بتزييف مذاهب
المشركين من الشرك والطعن فى النبوة وتحريم ما احله اولانه كان وحده
مؤمنا وكان سائر الناس كفارا وقيل هى فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة
من امه اذا قصده او اقتدى به فان الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتدون
بسيرته لقوله انى جاعلك للناس اماما (قانتا لله) مطيعا له قائما باوامره
(حنيفا) مائلا عن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشا
كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم صلوات الله عليه (شاكرا لانعمه)
ذكر بلفظ القلة للتنبيه على انه كان لايخل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة
(اجتباه) للنبوة (وهداه الى صراط مستقيم) فى الدعوة الى الله تعالى
(وآتيناه فى الدنيا حسنة) بان حببه الى الناس حتى ان ارباب الملل يتولونه
ويثنون عليه ورزقه اولادا طيبة وعمرا طويلا فى السعة والطاعة (وانه
فى الآخرة لمن الصالحين) لمن اهل الجنة كما سأله بقوله والحقنى بالصالحين
(ثم اوحينا اليك) يا محمد وثم اما لتعظيمه والتنبيه على ان اجل ما اوتى ابراهيم
عليه الصلاة والسلام اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ملته اولتراخى ايامه
(ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) فى التوحيد والدعوة اليه بالرفق وايراد الدلائل مرة
بعد اخرى والمجادلة مع كل احد على حسب فهمه (وما كان من المشركين)
بل كان قدوة الموحدين (انما جعل السبت) تعظيم السبت والتخلى فيه للعبادة
(على الذين اختلفوا فيه) اى على نبيهم وهم اليهود امرهم موسى عليه السلام
ان يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا الا طائفة منهم وقالوا نريد يوم السبت
لانه تعالى فرغ من خلق السموات والارض فالزمهم الله السبت وشدد
الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين
اختلفوا فيه فاحلوا الصيد فيه تارة وحرموه اخرى واحتالوا له الحيل وذكرهم
ههنا لتهديد المشركين كذكر القرية التى كفرت بانعم الله تعالى (وان ربك ليحكم
بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمجازاة على الاختلاف
مجازاة كل فريق بما يستحقه (ادع) من بعثت اليهم (الى سبيل
ربك) الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق
المزيح للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات المقنعة والعبر النافعة والاولى
لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم)
وجادل معانديهم (بالتى هى احسن) بالطريقة التى هى احسن طرق المجادلة

يوم القيامة) ماشين (على
وجوههم عميا وبكما وصما
مأواهم جهنم كلما خبت) سكن
لهبها (زدناهم سعيرا) تلهبا
واشتعالا (ذلك جزاؤهم
بانهم كفروا بآياتنا وقالوا)
منكرين للبعث (أئذا كنا
عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون
خلقا جديدا أولم يروا)
يعلموا (أن الله الذى خلق
السموات والارض) مع
عظمهما (قادر على أن
يخلق مثلهم) اى الاناسى فى
الصغر (وجعل لهم أجلا)
للموت والبعث (لاريب فيه
فأبى الظالمون الا كفورا)
جحودا له (قل) لهم (لو أنتم
تملكون خزائن رحمة ربى)
من الرزق والمطر (اذا
لامسكتم) لبخلتم (خشية
الانفاق) خوف نفادها
بالانفاق فتقتروا (وكان
الانسان قتورا) بخيلا (ولقد
آتينا موسى تسع آيات بينات)
واضحات وهى اليد والعصا
والطوفان والجراد والقمل
والضفادع والدم والطمس
والسنين ونقص الثمرات
(فاسأل) يا محمد (بنى اسرائيل)
عنه سؤال تقرير للمشركين

من الرفق واللين وايثار الوجه الايسر والمقدمات التى هى اشهر فان ذلك انفع فى تسكين لهبهم وتبيين شغلهم (ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اى انما عليك البلاغ والدعوة واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا عليك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازى لهم (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ماعوقبتم به) لما امره بالدعوة وبين طرقها اشار اليه والى من شايعه بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من يناصبهم فان الدعوة لاتنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح فى دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة وقد مثل به قال والله لئن اظفرنى الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وفيه دليل على ان للمقتص ان يماثل الجانى وليس له ان يجاوزه وحث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتم فعاقبوا وتصريحا على الوجه الآكد بقوله (ولئن صبرتم لهو) اى الصبر (خير للصابرين) من الانتقام للمنتقمين ثم صرح بالامر به لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اولى الناس به لزيادة علمه ووثوقه عليه فقال (واصبر وماصبرك الابالله) الابتوفيقه وتثبيته (ولاتحزن عليهم) على الكافرين اوعلى المؤمنين ومافعل بهم (ولاتك فى ضيق ممايمكرون) فى ضيق صدر من مكرهم وقرأ ابن كثير فى ضيق بالكسر هنا وفى النمل وهما لغتان كالقول والقيل ويجوز ان يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصى (والذين هم محسنون) فى اعمالهم بالولاية والفضل اومع الذين اتقوا الله بتعظيم امره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه * عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما انعم عليه فى دار الدنيا وان مات فى يوم تلاها اوليلته كان له من الاجر كالذى مات واحسن الوصية

(سورة بنى اسرائيل مكية وقيل الاقوله تعالى وان كادوا ليفتنونك الى آخر ثمان آيات وهى مائة وعشر آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه وقد يستعمل علماله فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال * قدقلت لما جاءنى فخره * سبحان من علقمة الفاخر * وانتصابه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عماذكر بعد واسرى

على صدقك أوقلنا اسأل وفى قراءة بلفظ الماضى (اذ جاءهم فقال له فرعون انى لاظنك ياموسى مسحورا) مخدوعا مغلوبا على عقلك (قال لقد علمت ماأنزل هؤلاء) الآيات (الارب السموات والارض بصائر) عبرا ولكنك تعاند وفى قراءة بضم التاء (وانى لاظنك يا فرعون مثبورا) هالكا أومصروفا عن الخير (فاراد) فرعون (ان يستفزهم) يخرج موسى وقومه (من الارض) أرض مصر (فاغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبنى اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة) اى الساعة (جئنا بكم لفيفا) جميعا انتم وهم (وبالحق انزلناه) اى القرآن (وبالحق) المشتمل عليه (نزل) كما أنزل لم يعتره تبديل (وما أرسلناك) يا محمد (الامبشرا) من آمن بالجنة (ونذيرا) من كفر بالنار (وقرآنا) منصوب بفعل يفسره (فرقناه) نزلناه مفرقا فى عشرين سنة أوو ثلاث (لتقرأه على الناس على مكث) مهل وتؤدة ليفهموه

(ونزلناه تنزيلا) شيئا بعد شيء على حسب المصالح (قل) لكفار مكة (آمنوا به أولا تؤمنوا) تهديد لهم (ان الذين أوتوا العلم من قبله) نزوله وهم مؤمنو أهل الكتاب (اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا) تنزيها له عن خلف الوعد (ان) مخففة (كان وعد ربنا) بنزوله وبعث النبي صلى الله عليه وسلم (لمفعولا ويخرون للاذقان يبكون) عطفه بزيادة صفة (ويزيدهم) القرآن (خشوعا) تواضعا لله وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعو الها آخر معه فنزل (قل) لهم (ادعوا الله او ادعوا الرحمن) اى سموه بايهما أو نادوه بان تقولوا يا الله يا رحمن (أيا) شرطية (ما) زائدة اى اى هذين (تدعوا) فهو حسن دل على هذا (فله) اى لمسماهما (الاسماء الحسنى) وهذان منها فانها كما فى الحديث الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس

وسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وفائدته الدلالة بتنكيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرئ من الليل اى بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بعينه لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال بينا انا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتانى جبرائيل بالبراق او من الحرم وسماه المسجد الحرام لان كله مسجد اولانه محيط به ليطابق المبدأ المنتهى لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان نائما فى بيت ام هانئ بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لى النبيون فصليت لهم ثم خرج الى المسجد الحرام واخبر به قريشا فتعجبوا منه استحالة وارتد ناس ممن آمن به وسعى رجال الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق قالوا اتصدقه على ذلك قال انى لاصدقه على ابعد من ذلك فسمى الصديق واستنعته طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلى له فطفق ينظر اليه وينعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن عيرنا فاخبرهم بعدد جمالها واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل اورق فخرجوا يشتدون الى الثنية فصادفوا العير كما اخبرهم ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا سحر مبين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف فى انه كان فى المنام او فى اليقظة بروحه او بجسده والاكثر على انه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش منه واستحالوه والاستحالة مدفوعة بما ثبت فى الهندسة ان ما بين طرفى قرص الشمس ضعف ما بين طرفى كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى فى اقل من ثانية وقد برهن فى الكلام ان الاجسام متساوية فى قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة فى بدن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوفى ما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات (الى المسجد الاقصى) بيت المقدس لانه حينئذ لم يكن وراءه مسجد (الذى باركنا حوله) ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحى ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار والاشجار (لنريه من آياتنا) كذهابه فى برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدة بيت المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام له ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم لتعظيم

تلك البركات والآيات وقرئ ليريه بالياء (انه هو السميع) لاقوال محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (البصير) بافعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك (وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا) على ان لا تتخذوا كقولك كتبت اليه ان افعل وقرأ ابو عمرو بالياء على لان لا يتخذوا (من دوني وكيلا) ربا تكلون اليه اموركم غيري (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص او النداء ان قرئ ان لا تتخذوا بالتاء على النهي يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكيلا او ذرية من حملنا مع نوح او على انه احد مفعولي لا تتخذوا ومن دوني حال من وكيلا فيكون كقوله ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف او بدل من واو تتخذوا وذرية بكسر الذال وفيه تذكير بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح عليه السلام في السفينة (انه) ان نوحا عليه السلام (كان عبدا شكورا) يحمد الله تعالى على مجامع حالاته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه كان ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام (وقضينا الى بني اسرائيل) واوحينا اليهم وحيا مقضيا مبتوتا (في الكتاب) في التوراة (لتفسدن في الارض) جواب قسم محذوف او قضينا على اجراء القضاء المبتوت مجرى القسم (مرتين) افسادتين اولاهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعياء وثانيتهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام (ولتعلن علوا كبيرا) ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى او لتظلمن الناس (فاذا جاء وعد اولاهما) وعد عقاب اولاهما (بعثنا عليكم عبادا لنا) بخت نصر عامل لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت الخزري وقيل سنجاريب من اهل نينوى (اولي بأس شديد) ذوي قوة وبطش في الحرب شديد (فجاسوا) ترددوا لطلبكم وقرئ بالحاء وهما اخوان (خلال الديار) وسطها للقتل والغارة فقتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة وخربوا المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك اولوا البعث بالتخلية وعدم المنع (وكان وعدا مفعولا) وكان وعد عقابهم لابد ان يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) اي الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا عليكم وذلك بان القى الله تعالى في قلب بهمن ابن اسفنديار لما ورث الملك من جده كشتاسف بن لهراسف شفقة عليهم

السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الاحد الصمد القادر المقتدر المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذي قال تعالى (ولا تجهر بصلاتك) بقراءتك فيها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن أنزله (ولا تخافت)

فرد اسراءهم الى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيها من اتباع بخت نصر او بان سلط داود عليه السلام على جالوت فقتله (وامددنا كم باموال وبنين وجعلنا كم اكثر نفيرا) مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الى العدو (ان احسنتم احسنتم لانفسكم) لان ثوابها لها (وان اسأتم فلها) فان وبالها عليها وانما ذكر باللام ازدواجا (فاذا جاء وعد الآخرة) وعد العقوبة المرة الآخرة (ليسوؤا وجوهكم) اى بعثنا هم ليسوؤ اوجوهكم ليجعلوها بادية آثار المساءة فيها فحذف لدلالة ذكره اولا عليه وقرأ ابن عامر وحمزة وابو بكر ليسوء على التوحيد والضمير فيه للوعد او البعث اولله ويعضده قراءة الكسائى بالنون وقرئ لنسوءن بالنون والياء والنون المخففة والمثقلة ولنسوءن بفتح اللام على الاوجه الاربعة على انه جواب اذا واللام فى قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثنا هم (كما دخلوه اول مرة وليتبروا) ليهلكوا (ماعلوا) ماغلبوه واستولوا عليه او مدة علوهم (تتبيرا) وذلك بان سلط الله عليهم الفرس مرة اخرى فغزا هم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جوذرز وقيل خردوس قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ماصدقونى فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقونى ماتركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى عليه السلام فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك مااصاب قومك من اجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لاابقى احدا منهم فهدأ (عسى ربكم ان يرحمكم) بعد المرة الاخرى (وان عدتم) نوبة اخرى (عدنا) ثالثة الى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم فقتل قريظة واجلى بنى النضير وضرب الجزية على الباقين هذا لهم فى الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا لا يقدرون على الخروج منها ابد الآباد وقيل بساطا كما يبسط الحصير (ان هذا القرآن يهدى للتى هى اقوم) للحالة او الطريقة التى هى اقوم الحالات او الطرق (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا) وقرأ حمزة والكسائى يبشر بالتخفيف (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما) عطف على ان لهم اجرا كبيرا والمعنى انه يبشر

تسمع (بها) لينتفع اصحابك (وابتغ) اقصد (بين ذلك) الجهر والمخافتة (سبيلا) طريقا وسطا (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك) فى الالوهية (ولم يكن له ولى) ينصره (من) اجل (الذل) اى لم يذل فيحتاج الى ناصر (وكبره تكبيرا) عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل مالا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرده فى صفاته روى الامام احمد فى مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول آية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك الى آخر السورة والله تعالى أعلم * قال مؤلفه هذا آخر ماكملت به تفسير القرآن الكريم الذى ألفه الشيخ الامام العالم العلامة المحقق جلال الدين المحلى

المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب اعدائهم اوعلى يبشر باضمار يخبر (ويدع الانسان بالشر) ويدع الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه واهله وماله اويدعوه بمايحسبه خيراوهوشر (دعاءه بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الانسان عجولا) يسارع الى كل مايخطر بباله لاينظر عاقبته وقيل المراد آدم عليه السلام فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض فسقط روى انه عليه السلام دفع اسيرا الى سودة بنت زمعة رضى الله عنها فرحمته لانينه فارخت اكتافه فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم ندم فقال عليه السلام اللهم انما انا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائى رحمة له فنزلت ويجوزان يريد بالانسان الكافر وبالدعاء استعجاله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحارث اللهم انصرخيرالحزبين اللهم ان كان هذا هوالحق من عندك فامطر علينا حجارة الآية فاجيب له فضرب عنقه يوم بدر صبرا (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره (فمحونا آية الليل) اى الآية التى هى الليل بالاشراق والاضافة للتبيين كاضافة العدد الى المعدود (وجعلنا آية النهار مبصرة) مضيئة اومبصرة للناس من ابصره فبصر اومبصرا اهله كقولهم اجبن الرجل اذا كان اهله جبناء وقيل الآيتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نيرى الليل والنهار آيتين اوجعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحوآية الليل التى هى القمر جعلها مظلمة فى نفسها مطموسة النور اونقص نورها شيئاً فشيئاً الى المحاق وجعل آية النهار التى هى الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع يبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا فى بياض النهار اسباب معاشكم وتتوصلوا به الى استبانة اعمالكم (ولتعلموا) باختلافهما اوبحركتهما (عدد السنين والحساب) وجنس الحساب (وكل شئ) تفتقرون اليه فى امر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) بينا بيانا غيرملتبس (وكل انسان الزمناه طائره) عمله وماقدرله كأنه طيراليه من عش الغيب ووكر القدر لما كانوا يتيمنون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هوسبب الخير والشر من قدرالله وعمل العبد (فى عنقه) لزوم الطوق فى عنقه (ونخرج له يوم القيامة كتابا) هى صحيفة عمله اونفسه المنتقشة بآثار اعماله فان الافعال الاختيارية تحدث فى النفس احوالا ولذلك يفيد تكررها لهم ملكات ونصبه بانه مفعول

الشافعي رضى الله عنه وقد أفرغت فيه جهدى * وبذلت فكرى فيه فى نفائس أراها ان شاء الله تعالى تجدى وألفته فى مدة قدر ميعاد الكليم * وجعلته وسيلة للفوز بجنات النعيم * وهو فى الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل * وعليه فى الآى المتشابهة الاعتماد والمعول * فرحم الله امرأ نظر بعين الانصاف اليه * ووقف فيه على خطأ فأطلعنى عليه * وقد قلت

* حمدت الله ربى اذ هدانى *
* لما أبديت مع عجزى وضعفى *
* فمن لى بالخطا فارد عنه *
* ومن لى بالقبول ولو بحرف *

هذا ولم يكن قط فى خلدى أن أتعرض لذلك * لعلمى بالعجز عن الخوض فى هذا المسالك * وعسى الله أن ينفع به نفعا جما * ويفتح به قلوبا غلفا وأعينا عميا وآذانا صما * وكأنى بمن اعتاد المطولات وقد أضرب عن هذه التكملة وأصلها حسما * وعدل الى صريح العناد ولم يوجه الى دقائقها

اوحال من مفعول محذوف هو ضمير الطائر ويعضده قراءة يعقوب ويخرج من خرج وقرئ ويخرج اى الله تعالى (يلقاه منشورا) لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب اويلقاه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقاه على البناء للمفعول من لقيته كذا (اقرأ كتابك) على ارادة القول (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) اى كفى نفسك والباء مزيدة وحسيبا تمييز وعلى صلته لانه اما بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم وضريب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا او بمعنى الكافى فوضع موضع الشهيد لانه يكفى المدعى ماأهمه وتذكيره على ان الحساب والشهادة مما يتولاه الرجال اوعلى تأويل النفس بالشخص (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) لاينجى اهتداؤه غيره ولايردى ضلاله سواه (ولاتزروازرة وزر اخرى) ولاتحمل نفس حاملة وزرا وزرت نفس اخرى بل انما تحمل وزرها (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) يبين الحجج ويمهد الشرائع فيلزمهم الحجة وفيه دليل على ان لاوجوب قبل الشرع (واذا اردنا ان نهلك قرية) واذا تعلقت ارادتنا باهلاك قوم لانفاذ قضائنا السابق اودنا وقته المقدر كقولهم اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة (امرنا مترفيها) متنعميها بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ماقبله ومابعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد فى العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله (ففسقوا فيها) كقولك امرته فقرأ فانه لايفهم منه الامر بالقراءة على ان الامر مجاز من الحمل عليه اوالتسبب له بان صب عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسق ويحتمل ان لايكون له مفعول منوى كقولهم امرته فعصانى وقيل معناه كثرنا يقال آمرت الشئ وامرته فامر اذا كثرته وفى الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأمورة اى كثيرة النتاج وهو ايضا مجاز من معنى الطلب ويؤيده قراءة يعقوب آمرنا ورواية امرنا عن ابى عمرو ويحتمل ان يكون منقولا من امر بالضم امارة اى جعلناهم امراء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم اسرع الى الحماقة واقدر على الفجور (فحق عليها القول) يعنى كلمة العذاب السابقة بحلوله اوبظهور معاصيهم اوبانهما كهم فى المعاصى (فدمرناها تدميرا) اهلكناهم

فهما * ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى رزقنا الله به هداية الى سبيل الحق وتوفيقا * واطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقا * وجعلنا به مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا (وفرغ) من تأليفه يوم الاحد عاشر شوال سنة سبعين وثمانمائة (وكان) الابتداء يوم الاربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة وفرغ من تبيضه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمانمائة والله أعلم

قال الشيخ شمس الدين محمد بن أبى بكر الخطيب الطوخى أخبرنى صديقى الشيخ العلامة كمال الدين المحلى أخو شيخنا الشيخ الامام جلال الدين المحلى رحمهما الله تعالى انه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور فى النوم وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة المحقق جلال

باهلاك اهلها وتخريب ديارها (وكم اهلكنا) وكثيرا اهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييز له (من بعد نوح) كعاد وثمود (وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقديم الخبير لتقدم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها همه (عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) قيد المعجل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل متمن ما يتمناه ولا كل واحد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل ولمن نريد بدل من له بدل البعض وقرئ يشاء والضمير فيه لله تعالى حتى يطابق المشهورة وقيل لمن فيكون مخصوصا بمن اراد الله تعالى به ذلك وقيل الآية في المنافقين وكانوا يراؤن المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الا مساهمتهم في الغنائم ونحوها (ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها من السعي وهو الاتيان بما امر والانتهاء عما نهى عنه لا التقرب بما يخترعون بآرائهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن) ايمانا صحيحا لا شرك معه ولا تكذيب فانه العمدة (فاولئك) الجامعون للشروط الثلاثة (كان سعيهم مشكورا) من الله تعالى اى مقبولا عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتنوين بدل من المضاف اليه (نمد) بالعطاء مرة بعد اخرى ونجعل آنفه مددا لسالفه (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كلا (من عطاء ربك) من معطاه متعلق بنمد (وما كان عطاء ربك محظورا) ممنوعا لا يمنعه في الدنيا من مؤمن ولا كافر تفضلا (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق وانتصاب كيف بفضلنا على الحال (وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا) اى التفاوت في الآخرة اكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودركاتها (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته او لكل احد (فتقعد) فتصير من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة او فتعجز من قولهم قعد عن الشيء اذا عجز عنه (مذموما مخذولا) جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى ومفهومه ان الموحد يكون ممدوحا منصورا (وقضى ربك) وامر امرا مقطوعا به (ان لا تعبدوا) بان لا تعبدوا (الا اياه) لان غاية التعظيم لا يحق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل لسعي الآخرة ويجوز

الدين السيوطي مصنف هذه التكملة وقد أخذ الشيخ هذه التكملة في يده وتصفحها ويقول لمصنفها المذكور أيهما أحسن وضعي أو وضعك فقال وضعي فقال انظر وعرض عليه مواضع فيها وكأنه يشير الى اعتراض فيها بلطف ومصنف هذه التكملة كلما أورد عليه شيئا يجيبه والشيخ يتبسم ويضحك قال شيخنا الامام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي مصنف هذه التكملة الذي اعتقده وأجزم به أن الوضع الذي وضعه الشيخ جلال الدين المحلي رحمه الله تعالى في قطعته أحسن من وضعي انا بطبقات كثيرة كيف وغالب ما وضعته هنا مقتبس من وضعه ومستفاد منه لا مرية عندي في ذلك وأما الرؤيا الذي رؤي في المنام المكتوب اعلاه فلعل الشيخ أشار به الى المواضع القليلة التي خالفت وضعه فيها لنكتة وهي يسيرة جدا ما أظنها

ان تكون ان مفسرة ولاناهية (وبالوالدين احسانا) وبان تحسنوا اوواحسنوا بالوالدين احسانا لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش ولا يجوز ان يتعلق الباء بالاحسان لان صلته لاتتقدم عليه (اما يبلغن عندك الكبر احدهما اوكلاهما) اما هي ان الشرطيه زيدت عليها ما تأكيدا ولذلك صح لحوق النون المؤكدة الفعل واحدهما فاعل يبلغن اوبدل على قراءة حمزة والكسائى من الف يبلغان الراجع الى الوالدين وكلاهما عطف على احدهما فاعلا اوبدلا ولذلك لم يجز ان يكون تأكيدا للالف ومعنى عندك ان يكونا فى كنفه وكفالته (فلاتقل لهما اف) فلا تتضجر مما يستقذر منهما ويستثقل من مؤنتهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل اسم الفعل الذى هو اتضجر وهو مبنى على الكسر لالتقاء الساكنين وتنوينه فى قراءة نافع وحفص للتنكير وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالضم للاتباع كمنذ منونا وغير منون والنهى عن ذلك يدل على المنع من سائر انواع الايذاء قياسا بطريق الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لايملك النقير والقطمير ولذلك منع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذيفة من قتل ابيه وهو فى صف المشركين نهى عما يؤذيهما بعد الامر بالاحسان بهما (ولاتنهرهما) ولاتزجرهما عما لايعجبك باغلاظ وقيل النهى والنهر والنهم اخوات (وقل لهما) بدل التأفيف والنهر (قولا كريما) جميلا لاشراسة فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذلل لهما وتواضع فيهما جعل للذل جناحا كما جعل لبيد فى قوله * وغداة ريح قد كشفت وقرة * اذ اصبحت بيد الشمال زمامها * للشمال اوللقرة زماما وامره بخفضها مبالغة اواراد جناحه كقوله تعالى واخفض جناحك للمؤمنين واضافته الى الذل للبيان والمبالغة كما اضيف حاتم الى الجود والمعنى واخفض لهما جناحك الذليل وقرئ الذل بالكسر وهو الانقياد والنعت منه ذلول (من الرحمة) من فرط رحمتك عليهما لافتقارهما الى من كان افقر خلق الله تعالى اليهما (وقل رب ارحمهما) وادع الله تعالى ان يرحمهما برحمته الباقية ولاتكتف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما (كما ربيانى صغيرا) رحمة مثل رحمتهما على وتربيتهما وارشادهما لى فى صغرى وفاء بوعدك للراحمين روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابوى بلغا من الكبر انى الى منهما ما وليانى فى الصغر فهل

تبلغ عشرة مواضع منها أن الشيخ قال فى سورة ص والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذه فيه وكنت تبعته فيه اولا فذكرت هذا الحد فى سورة الحجر ثم ضربت عليه لقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربى الآية فهو صريحة أوكالصريحة فى أن الروح من علم الله تعالى لانعلمه فالامساك عن تعريفها اولى ولذا قال الشيخ تاج الدين بن السبكى فى جمع الجوامع والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فنمسك عنها ومنها ان الشيخ قال فى سورة الحج الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك فى سورة البقرة وزدت اوالنصارى بيانا لقول ثان فانه المعروف خصوصا عند اصحابنا الفقهاء وفى المنهاج وان خالفت السامرة اليهود والصابئة النصارى فى اصل دينهم حرمن وفى شروحه ان الشافعى رضى الله عنه نص

قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما (ربكم اعلم بما فى نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد مايجب لهما من التوقير وكانه تهديد على ان يضمر لهما كراهة واستثقالا (ان تكونوا صالحين) قاصدين للصلاح (فانه كان للاوابين للتوابين (غفورا) مافرط منهم عند حرج الصدر من اذية اوتقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز ان يكون عاما لكل تائب ويندرج فيه الجانى على ابويه اندراجا اوليا لوروده على اثره (وآت ذا القربى حقه) من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال ابوحنيفة حقهم اذا كانوا محارم فقراء ان ينفق عليهم وقيل المراد بذى القربى اقارب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) بصرف المال فيما لا ينبغى وانفاقه على وجه الاسراف واصل التبذير التفريق وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لسعد وهو يتوضأ ماهذا السرف فقال افى الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) امثالهم فى الشرارة فان التضييع والاتلاف شر او اصدقاءهم واتباعهم لانهم يطيعونهم فى الاسراف والصرف فى المعاصى روى انهم كانوا ينحرون الابل ويتياسرون عليها ويبذرون اموالهم فى السمعة فنهاهم الله تعالى عن ذلك وامرهم بالانفاق فى القربات (وكان الشيطان لربه كفورا) مبالغا فى الكفر به فينبغى ان لا يطاع (واما تعرضن عنهم) وان اعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز ان يراد بالاعراض عنهم ان لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) لانتظار رزق من الله ترجوه ان يأتيك فتعطيه او منتظرين له وقيل معناه لفقد رزق من ربك ترجوه ان يفتح لك فوضع الابتغاء موضعه لانه مسبب عنه ويجوز ان يتعلق بالجواب الذى هو قوله تعالى (فقل لهم قولا ميسورا) اى فقل لهم قولا لينا ابتغاء رحمة الله برحمتك عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر الامر مثل سعد الرجل ونحس وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل اغناكم الله تعالى ورزقنا الله واياكم (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تمثيلان لمنع الشحيح واسراف المبذر نهى عنهما امرا بالاقتصاد بينهما الذى هو الكرم (فتقعد ملوما) فتصير ملوما عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير

على أن الصابئين فرقة من النصارى ولا أستحضر الآن موضعا ثالثا فكان الشيخ رحمه الله تعالى يشير الى مثل هذا والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
م

(محسورا) نادما اومنقطعابك لاشئ عندك من حسره السفر اذا بلغ منه وعن جابر رضي الله تعالى عنه بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه صبي فقال ان امي تستكسيك درعا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من ساعة الى ساعة فعد الينا فذهب الى امه فقالت قل له ان امي تستكسيك الدرع الذي عليك فدخل صلى الله تعالى عليه وسلم داره و نزع قميصه واعطاه وقعد عريانا واذن بلال وانتظروا الصلاة فلم يخرج فانزل الله ذلك ثم سلاه بقوله (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسعه ويضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس مارهقك من الاضاقة الالمصلحتك (انه كان بعباده خبيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلنهم فيعلم من مصالحهم مايخفى عليهم ويجوز ان يريد ان البسط والقبض من امر الله تعالى العالم بالسرائر والظواهر فاما العباد فعليهم ان يقتصدوا اوانه تعالى يبسط تارة ويقبض اخرى فاستنوا بسنته ولاتقبضوا كل القبض ولاتبسطوا كل البسط وان يكون تمهيدا لقوله تعالى (ولاتقتلوا اولادكم خشية املاق) مخافة الفاقة وقتلهم اولادهم هو وأدهم بناتهم لمخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطئا كبيرا) ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التناسل وانقطاع النوع والخطئ الاثم يقال خطئ خطأ كاثم اثما وقرأ ابن عامر خطأ وهو اسم من اخطأ يضاد الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو امالغة فيه اومصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه جاء تخاطأ في قوله * تخاطأه القناص حتى وجدته * وخرطومه في منقع الماء راسب * وهو مبني عليه وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بحذف الهمزة مفتوحا ومكسورا (ولاتقربوا الزنى) بالعزم والاتيان بالمقدمات فضلا ان تباشروه (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة القبح زائدته (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدي الى قطع الانساب وتهييج الفتن (ولاتقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب للقتل (فقد جعلنا لوليه) الذي يلي امره بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالمؤاخذة بمقتضى القتل على من قتله اوبالقصاص على القاتل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمدا عدوان فان الخطأ

لايسمى ظلما (فلايسرف) اى القاتل (فى القتل) بان يقتل من لايستحق قتله فان العاقل لايفعل مايعود عليه بالهلاك اوالولى بالمثلة اوقتل غير القاتل و يؤيد الاول قراءة ابى فلاتسرفوا وقرأ حمزة والكسائى فلاتسرف على خطاب احدهما (انه كان منصورا) علة النهى على الاستئناف والضمير اماللمقتول فانه منصور فى الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفى الآخرة بالثواب واماالوليه فان الله تعالى نصره حيث اوجب القصاص لهوامر الولاة بمعاونته واماللذى يقتله الولى اسرافا بايجاب القصاص اوالتعزير والوزر على المسرف (ولاتقربوا مال اليتيم) فضلا عن ان تتصرفوا فيه (الا بالتى هى احسن) الا بالطريقة التى هى احسن (حتى يبلغ اشده) غاية لجواز التصرف الذى دل عليه الاستثناء (واوفوا بالعهد) بماعاهدكم الله من تكاليفه اوماعاهدتموه وغيره (ان العهد كان مسؤلا) مطلوبا يطلب من المعاهد ان لايضيعه و يفى به اومسؤلا عنه يسأل الناكث و يعاتب عليه او يسأل العهد لم نكثت تبكيتا للناكث كمايقال للموؤدة باى ذنب قتلت فيكون تخييلا و يجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مسؤلا (واوفوا الكيل اذا كلتم)ولاتبخسوافيه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو رومى عرب ولايقدح ذلك فى عربية القرآن لان العجمى اذا استعمله العرب واجرته مجرى كلامهم فى الاعراب والتعريف والتنكير ونحوها صار عربيا وقرأ حمزة والكسائى وحفص بكسر القاف هنا وفى الشعراء (ذلك خير واحسن تأويلا) واحسن عاقبة تفعيل من آل اذا رجع (ولاتقف) ولاتتبع وقرئ ولاتقف من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافة (ماليس لك به علم) مالم يتعلق به علمك تقليدا اورجما بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هوالاعتقاد الراجح المستفاد من سند سواءكان قطعا اوظنا واستعماله لهذا المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمى وشهادةالزور و يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قفامؤمنا بماليس فيه حبسه الله فى ردغة الخبال حتى يأتى بالمخرج وقول الكميت *ولاارمى البرى بغير ذنب * ولااقفو الحواصن ان قفينا *(ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك) اى كل هذه الاعضاء فاجراها مجرى العقلاء لماكانت مسؤلة عن احوالها شاهدة على صاحبها هذا اوان اولاء وان غلب فى العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع لذا وهو يعم القبيلتين جاء لغيرهم كقوله

والعيش بمداولتك الايام (كان عنه مسؤلا) فى ثلاثتها ضمير كل اى كان كل واحد منها مسؤلا عن نفسه يعنى عما فعل به صاحبه ويجوز ان يكون الضمير فى عنه لمصدر لاتقف اولصاحب السمع والبصر وقيل مسؤلا مسند الى عنه كقوله تعالى غير المغضوب عليهم والمعنى يسأل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل ومايقوم مقامه لايتقدم وفيه دليل على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية وقرئ الفؤاد بقلب الهمزة واوا بعد الضمة ثم ابدالها بالفتح (ولاتمش فى الارض مرحا) اى ذامرح وهو الاختيال وقرئ مرحا وهو باعتبار الحكم ابلغ وان كان المصدر آكد من صريح النعت (انك لن تخرق الارض) لن تجعل فيها خرقا لشدة وطئتك (ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاولك وهو تهكم بالمختال وتعليل للنهى بان الاختيال حماقة مجردة لاتعود بجدوى ليس فى التذلل (كل ذلك) اشارة الى الخصال الخمس و لعشرين المذكورة من قوله تعالى لاتجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انها المكتوبة فى الواح موسى عليه السلام (كان سيئه) يعنى المنهى عنه فان المذكورة مامورات ومنهيات وقرأ الحجازيان والبصريان سيئة على انها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارة الى مانهى عنه خاصة وعلى هذا قوله (عند ربك مكروها) بدل من سيئة اوصفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئا وقد قرئ به ويجوز ان ينتصب مكروها على الحال من المستكن فى كان اوفى الظرف على انه صفة سيئة والمراد به المبغوض المقابل للمرضى لامايقابل المراد لقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بارادة الله تعالى (ذلك) اشارة الى الاحكام المتقدمة (مما اوحى اليك ربك من الحكمة) التى هى معرفة الحق لذاته والخير للعمل به (ولاتجعل مع الله الها آخر) كرره للتنبيه على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لاقصد له بطل عمله ومن قصد بفعله اوتركه غيره ضاع سعيه وانه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه اولا ماهو عائدة الشرك فى الدنيا وثانيا ماهو نتيجته فى العقبى فقال تعالى (فتلقى فى جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (أفاصفاكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للانكار والمعنى افخصكم ربكم بافضل الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة اناثا) بنات لنفسه هذا خلاف ماعليه عقولكم وعادتكم

(انكم لتقولون قولا عظيما) باضافة الاولاد اليه وهى خاصة بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل انفسكم عليه حيث تجعلون له ماتكرهون ثم بجعل الملائكة الذين هم من اشرف خلق الله أدونهم (ولقد صرفنا) كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير (فى هذا القرآن) فى مواضع منه ويجوز ان يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه بتقدير ولقد صرفنا القول فى هذا المعنى اواوقعنا التصريف فيه وقرئ صرفنا بالتخفيف (ليذكروا) ليتذكروا وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الفرقان ليذكروا من الذكر الذى هو بمعنى التذكر (ومايزيدهم الانفورا) عن الحق وقلة طمانينة اليه (قل لوكان معه آلهة كما تقولون) ايها المشركون وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بالياء فيه وفى مابعده على ان الكلام مع الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ووافقهما نافع وابن عامر وابوعمرو وابوبكر ويعقوب فى الثانية على ان الاولى مما امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخاطب به المشركين والثانية مما نزه به نفسه عن مقالتهم (اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا) جواب عن قولهم وجزاء للو والمعنى لطلبوا الى من هو مالك الملك سبيلا بالمغالبة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض اوبالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته وعجزهم كقوله تعالى اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة (سبحانه) ننزه تنزيها (وتعالى عما يقولون علوا) تعاليا (كبيرا) متباعدا غاية البعد عما يقولون فانه فى اعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من ادنى مراتبه فانه من خواص ما يمتنع بقاؤه (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الايسبح بحمده) ينزهه عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث يدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته (ولكن لاتفقهون تسبيحهم) ايها المشركون لاخلالكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم تسبيحهم ويجوز ان يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة لاسناده الى مايتصور منه اللفظ والى مالا يتصور منه وعليهما عند من جوز اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وابوبكر يسبح بالياء (انه كان حليما) حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم (غفورا) لمن تاب منكم (واذا قرأت القرآن) جعلنا بينك وبين الذين

(لايؤمنون بالآخرة حجابا) يحجبهم عن فهم ماتقرأه عليهم (مستورا)
ذاستر كقوله تعالى وعده مأتيا وقولهم سيل مفعم اومستورا عن الحس
اوبحجاب آخر لايفهمون ولايفهمون انهم لايفهمون نفى عنهم
ان يفهموا مانزل عليهم من الآيات بعد مانفى عنهم التفقه للدلالات
المنصوبة فى الانفس والآفاق تقريرا له وبيانا لكونهم مطبوعين على
الضلالة كما صرح بقوله (وجعلنا على قلوبهم اكنة) تكنها وتحول
دونها عن ادراك الحق وقبوله (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه
ويجوز ان يكون مفعولا لما دل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم
اكنة اى منعناهم ان يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) يمنعهم عن استماعه
ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت لمنكريه مايمنع
عن فهم المعنى وادراك اللفظ (واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده) واحدا
غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال واصله يحدوحده
بمعنى واحدا وحده (ولوا على ادبارهم نفورا) هربا من استماع التوحيد
ونفرة اوتولية ويجوز ان يكون جمع نافر كقاعد وقعود (نحن اعلم
بما يستمعون به) بسببه ولاجله من الهزؤبك وبالقرآن (اذيستمعون اليك)
ظرف لاعلم وكذا (واذهم نجوى) اى نحن اعلم بغرضهم من الاستماع
حين هم يستمعون اليك مضمرون له وحين هم ذو ونجوى يتناجون به
ونجوى مصدر ويحتمل ان يكون جمع نجى (اذيقول الظالمون ان تتبعون
الارجلا مسحورا) مقدر باذكر اوبدل من اذهم نجوى على وضع الظالمين
موضع الضمير للدلالة على ان تناجيهم بقولهم هذا من باب الظلم والمسحور
هو الذى سحر به فزال عقله وقيل الذى له سحر وهو الرئة اى الارجلا
يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم (انظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلوك
بالشاعر والساحر والكاهن والمجنون (فضلوا) عن الحق فى جميع ذلك
(فلايستطيعون سبيلا) الى طعن موجه فيتهافتون ويخبطون كالمتحير
فى امره لايدرى مايصنع اوالى الرشاد (وقالوا ائذا كنا عظاما ورفاتا)
وحطاما (ائنا لمبعوثون خلقا جديدا) على الانكار والاستبعاد لما بين
غضاضة الحى ويبوسة الرميم من المباعدة والمنافاة والعامل فى اذامادل
عليه مبعوثون لانفسه لان مابعدان لايعمل فيما قبلها وخلقا مصدر
اوحال (قل) جوابا لهم (كونوا حجارة اوحديدا اوخلقا مما يكبر فى صدوركم

اى مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته تعالى
لاتقصر عن احيائكم لاشتراك الاجسام فى قبول الاعراض فكيف
اذا كنتم عظاما مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ
اقبل لما عهد فيه مما لم يعهد (فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم
اول مرة) وكنتم ترابا وماهو ابعد منه من الحياة (فسينغضون اليك
رؤسهم) فسيحركونها نحوك تعجبا واستهزاء (ويقولون متى هو قل عسى
ان يكون قريبا) فان كل ماهو آت قريب وانتصابه على الخبر او الظرف
اى يكون فى زمان قريب وان يكون اسم عسى اوخبره والاسم مضمر (يوم
يدعوكم فتستجيبون) اى يوم يبعثكم فتنبعثون استعار لهما الدعاء
والاستجابة للتنبيه على سرعتهما وتيسر امرهما وان المقصود منهما
الاحضار للمحاسبة والجزاء (بحمده) حال منهم اى حامدين لله تعالى
على كمال قدرته كما قيل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون
سبحانك اللهم وبحمدك اومنقادين لبعثه انقياد الحامدين عليه (وتظنون
ان لبثتم الاقليلا) وتستقصرون مدة لبثكم فى القبور كالذى مر على قرية
اومدة حياتكم لما ترون من الهول (وقل لعبادى) يعنى المؤمنين (يقولوا
التى هى احسن) الكلمة التى هى احسن ولايخاشنوا المشركين
(ان الشيطان ينزغ بينهم) يهيج بينهم المراء والشر فلعل المخاشنة بهم
تفضى الى العناد وازدياد الفساد (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا)
ظاهر العداوة (ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يعذبكم) تفسير
للتى هى احسن ومابينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها
ولاتصرحوا بانهم من اهل النار فانه يهيجهم على الشر مع ان ختام امرهم
غيب لايعلمه الا الله (وما ارسلناك عليهم وكيلا) موكولا اليك امرهم
تقسرهم على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم ومر اصحابك
بالاحتمال منهم وروى ان المشركين افرطوا فى ايذائهم فشكوا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل شتم عمر رضى الله عنه رجل منهم فهم به فامره الله
بالعفو (وربك اعلم بمن فى السموات والارض) باحوالهم فيختار منهم
لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون يتيم طالب نبيا
وان يكون العراة الجوع اصحابه (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض)
بالفضائل النفسانية والتبرئ عن العلائق الجسمانية لابكثرة الاموال والاتباع

حتى داود عليه السلام فان شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتيه من الملك
وقيل هو اشارة الى تفصيل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقوله (وآتينا
داود زبورا) تنبيه على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء عليه الصلوة السلام
وامته خير الامم المدلول عليه بما كتب فى الزبور من ان الارض يرثها عبادى
الصالحون وتنكيره ههنا وتعريفه فى قوله كتبنا فى الزبور لانه فى الاصل
فعول للمفعول كالحلوب او المصدر كالقبول ويؤيده قراءة حمزة بالضم وهو كالعباس
او الفضل اولان المراد وآتينا داود بعض الزبور اوبعضا من الزبور فيه
ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم) انها آلهة
(من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام (فلا يملكون) فلا يستطيعون
(كشف الضر عنكم) كالمرض والفقر والقحط (ولا تحويلا) ولا تحويل ذلك
منكم الى غيركم (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) هؤلاء
الآلهة يبتغون الى الله القربة بالطاعة (ايهم اقرب) بدل من واو يبتغون
اى يبتغى من هو اقرب منهم الى الله تعالى الوسيلة فكيف بغير الاقرب
(ويرجون رحمته ويخافون عذابه) كسائر العباد فكيف تزعمون انهم
الهة (ان عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بان يحذر كل احد حتى
الرسل والملائكة (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة)
بالموت والاستئصال (اومعذبوها عذابا شديدا) بالقتل وانواع البلية
(كان ذلك فى الكتاب) فى اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا (ومامنعنا
ان نرسل بالآيات) وماصرفناه عن ارسال الآيات التى اقترحها قريش
الاان كذب بها الاولون) الاتكذيب الاولين الذين هم امثالهم فى الطبع
كعاد وثمود وانها لوارسلت لكذبوها تكذيب اولئك واستوجبوا
الاستئصال على مامضت به سنتنا وقد قضينا ان لانستأصلهم لان فيهم
من يؤمن او يلد من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات
المقترحة فقال (وآتينا ثمود الناقة) بسؤالهم (مبصرة) بينة ذات ابصار
اوبصائر اوجاعلتهم ذوى بصائر وقرى بالفتح (فظلموا بها) فكفروا بها
اوفظلموا انفسهم بسبب عقرها (ومانرسل بالآيات) اى بالآيات المقترحة
(الاتخويفا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل اوبغير المقترحة
كالمعجزات وآيات القرآن الاتخويفا بعذاب الآخرة فان امر من بعثت اليهم
مؤخر الى يوم القيامة والباء مزيدة اوفى موقع الحال والمفعول محذوف

(واذقلنالك) واذكر اذا وحينا اليك (ان ربك احاط بالناس) فهم فى قبضة قدرته او احاط بقريش يعنى اهلكهم من احاط بهم العدو فهو بشارة بوقعة بدر والتعبير بلفظ الماضى لتحقق وقوعه (وماجعلنا الرؤيا التى ارناك) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان فى المنام ومن قال انه كان فى اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية اوعام الحديبية حين رأى انه دخل مكة وفيه ان الآية مكية الا ان يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعله رؤيا رآها فى وقعة بدر لقوله تعالى اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ولما روى انه عليه السلام لما ورد ماءه قال لكأنى انظر الى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتسامعت به قريش واستسخروا منه وقيل رأى قوما من بنى امية يرقون منبره وينزون عليه نزو القردة فقال هذا حظهم من الدنيا يعطونه باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله (الا فتنة للناس) ماحدث فى ايامهم (والشجرة الملعونة فى القرآن) عطف على الرؤيا وهى شجرة الزقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر ان يحمى وبر السمندر من ان تأكله النار واحشاء النعامة من اذى الجمر وقطع الحديد المحماة الحمر التى تبتلعها قدر ان يخلق فى النار شجرة لاتحرقها ولعنها فى القرآن لعن طاعميها وصفت به على المجاز للمبالغة او وصفها بانها فى اصل الجحيم فانه ابعد مكان من الرحمة او بانها مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لما كان ضارا وقد اولت بالشيطان وابى جهل والحكم بن ابى العاص وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف اى والشجرة الملعونة فى القرآن كذلك (ونخوفهم) بانواع التخويف (فمايزيدهم الاطغيانا كبيرا) الاعتوا متجاوز الحد

(واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) لمن خلقته من طين فنصب بنزع الخافض ويجوز ان يكون حالا من الراجع الى الموصول اى خلقته وهو طين او منه اى أأسجد له واصله طين وفيه على الوجوه ايماء بعلة الانكار (قال ارايتك هذا الذى كرمت على) الكاف لتأكيد الخطاب لامحل له من الاعراب وهذا مفعول اول والذى صفته والمفعول الثانى محذوف لدلالة صلته عليه والمعنى اخبرنى عن هذا الذى كرمته على بامرى بالسجود له لم كرمته على (لئن اخرتن الى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه (لاحتنكن ذريته

الاقليلا) اى لاستأصلنهم بالاغواء الاقليلا لاأقدر على ان اقاوم شكيمتهم من احتنك الجراد الارض اذاجرد ماعليها اكلا مأخوذا من الحنك وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا من قول الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها مع التقرير او تفرسا من خلقه داوهم وشهوة وغضب (قال اذهب) امض لماقصدته وهو طرد وتخلية بينه وبين ماسولت له نفسه (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغائب ويجوز ان يكون الخطاب للتابعين على الالتفات (جزاء موفورا) مكملا من قولهم فر لصاحبك عرضه فرة وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله او بما فى جزاؤكم من معنى تجازون اوحال موطئة لقوله موفورا (واستفزز) واستخف (من استطعت منهم) ان تستفزه والفز الخفيف (بصوتك) بدعائك الى الفساد (واجلب عليهم) وصح عليهم من الجلبة وهى الصياح (بخيلك ورجلك) باعوانك من راجل وراكب والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ياخيل الله اركبى والرجل اسم جمع للراجل كالصحب والركب ويجوز ان يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه بمغوار صوت على قوم فاستفزهم من اماكنهم واجلب عليهم بجنده حتى استأصلهم وقرأ حفص رجلك بالكسر وقرئ بالضم وهما لغتان كندس وندس ومعناه وجمعك الرجل وقرئ ورجالك ورجالك (وشاركهم فى الاموال) بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على مالاينبغى (والاولاد) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشراك فيه بتسميته عبد العزى والتضليل بالحمل على الاديان الزائغة والحرف الذميمة والافعال القبيحة (وعدهم) المواعيد الباطلة كشفاعة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل (ومايعدهم الشيطان الاغرورا) اعتراض لبيان مواعيده والغرور تزيين الخطأ بمايوهم انه صواب (ان عبادى) يعنى المخلصين وتعظيم الاضافة والتقييد فى قوله الاعبادك منهم المخلصين يخصصهم (ليس لك عليهم سلطان) اى على اغوائهم قدرة (وكفى بربك وكيلا) يتوكلون به فى الاستعاذة منك على الحقيقة (ربكم الذى يزجى) هو الذى يجرى (لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله) الربح وانواع الامتعة التى لاتكون عندكم (انه كان بكم رحيما) حيث هيأ لكم ماتحتاجون اليه وسهل

عليكم ماتعسر من اسبابه (واذا مسكم الضر فى البحر) خوف الغرق (ضل من تدعون) ذهب عن خواطركم كل من تدعونه فى حوادثكم (الا اياه) وحده فانكم حينئذ لايخطر ببالكم سواه ولاتدعون لكشفه الا اياه او ضل كل من تعبدونه من اغاثتكم الا الله (فلما نجاكم) من الغرق (الى البر اعرضتم) عن التوحيد وقيل اتسعتم فى كفران النعمة كقول ذى الرمة * عطاء فتى تمكن فى المعالى * فاعرض فى المكارم واستطالا * (وكان الانسان كفورا) كالتعليل للاعراض (أفامنتم) الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم فى البحر بالغرق قادر ان يهلككم فى البر بالخسف وغيره (ان يخسف بكم جانب البر) ان يقلبه الله وانتم عليه او يقلبه بسببكم فبكم حال اوصلة ليخسف وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالنون فيه وفى الاربعة التى بعده وفى ذكر الجانب تنبيه على انهم كما وصلوا الساحل كفروا واعرضوا وان الجوانب والجهات فى قدرته سواء لامعقل يؤمن فيه من اسباب الهلاك (او يرسل عليكم حاصبا) ريحا تحصب اى ترمى بالحصباء (ثم لاتجدوا لكم وكيلا) يحفظكم من ذلك فانه لاراد لفعله (ام أمنتم ان يعيدكم فيه) فى البحر (تارة اخرى) بخلق دواعى تلجئكم الى ان ترجعوا فتركبوه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) لاتمر بشئ الا قصفته اى كسرته (فيغرقكم) وعن يعقوب بالتاء على اسناده الى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب اشراككم وكفرانكم نعمة الانجاء (ثم لاتجدوا لكم علينا به تبيعا) مطالبا يتبعنا بانتصار اوصرف (ولقد كرمنا بنى آدم) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتميز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدى الى اسباب المعاش والمعاد والتسلط على مافى الارض والتمكن من الصناعات وانسياق الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى مايعود عليهم بالمنافع الى غيرذلك ممايقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ماذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده (وحملناهم فى البر والبحر) على الدواب والسفن من حملته حملا اذا جعلت له مايركبه اوحملناهم فيهما حتى لم يخسف بهم الارض ولم يغرقهم الماء (ورزقناهم من الطيبات) المستلذات ممايحصل بفعلهم وبغير فعلهم

(وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) بالغلبة والاستيلاء او بالشرف والكرامة والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده والمسئلة موضع نظر وقد اول الكثير بالكل وفيه تعسف (يوم ندعوا) باضمار اذكر او ظرف لما دل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو و يدعى و يدعوا على قلب الالف واوا في لغة من يقول افعوا وعلى ان الواو علامة الجمع كما في قوله واسروا النجوى الذين ظلموا او ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالاة بها فانها ليست الا علامة الرفع وهي قد تقدر كما في يدعى (كل اناس بامامهم) بمن ائتموا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب او دين وقيل بكتاب اعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا اي تنقطع علقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم وقيل بامهاتهم جمع ام كخف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واظهار شرف الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما وان لا يفتضح اولاد الزنى (فمن اوتى) من المدعوين (كتابه بيمينه) اي كتاب عمله (فاولئك يقرؤن كتابهم) ابتهاجا وتبجحا بما يرون فيه (ولا يظلمون فتيلا) ولا ينقصون من اجورهم ادنى شئ وجمع اسم الاشارة والضمير لان من اوتى في معنى الجمع وتعليق القراءة بايتاء الكتاب باليمين يدل على ان من اوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشيهم من الخجل والحيرة ما يحبس السنتهم عن القراءة ولذلك لم يذكرهم مع ان قوله (ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى) ايضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان في هذه الدنيا اعمى القلب لا يبصر رشده كان في الآخرة لا يرى طريق النجاة (واضل سبيلا) منه في الدنيا لزوال الاستعداد وفقدان الآلة والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا ينفعه والاعمى مستعار من فاقد الحاسة وقيل الثاني للتفضيل من عمى بقلبه كالاجهل والابله ولذلك لم يمله ابو عمرو و يعقوب فان افعل التفضيل تمامه بمن فكانت الفه في حكم المتوسطة في اعمالكم بخلاف النعت فان الفه واقعة في الطرف لفظا وحكما فكانت معرضة للامالة من حيث انها تصير ياء في التثنية وقد امالهما حمزة والكسائي وابو بكر وقرأ ورش بين بين فيهما (وان كادوا ليفتنونك) نزلت في ثقيف قالوا لا ندخل في امرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبي في صلاتنا وكل ربا لنا

فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وان تحرم وادينا كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرنى وقيل فى قريش قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بآلهتنا وتمسها بيدك وان هى المخففة واللام هى الفارقة والمعنى ان الشان قاربوا بمبالغتهم ان يوقعوك فى الفتنة بالاستنزال (عن الذى اوحينا اليك) من الاحكام (لتفترى علينا غيره) غير ما اوحينا اليك (واذا لاتخذوك خليلا) ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك بافتتانك وليا لهم بريئا من ولايتى (ولولا ان ثبتناك) ولولا تثبيتنا اياك (لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادركتك عصمتنا فمنعت ان تقرب من الركون فضلا من ان تركن اليهم وهو صريح فى انه عليه السلام ما هم باجابتهم مع قوة الداعى اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لاذقناك) اى لو قاربت لاذقناك (ضعف الحياة وضعف الممات) اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به فى الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطر الخطير اخطر وكان اصل الكلام عذابا ضعفا فى الحياة وعذابا ضعفا فى الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه ثم اضيفت كما يضاف موصوفها وقيل الضعف من اسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر (ثم لا تجدلك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كاد اهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك بمعاداتهم (من الارض) ارض مكة (ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلفك) ولو خرجت لا يبقون بعد خروجك (الا قليلا) الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته وقيل الآية نزلت فى اليهود حسدوا مقام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا فالحق بها حتى نؤمن بك فوقع ذلك فى قلبه فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة واجلى بنى النضير بقليل وقرئ لا يلبثوا منصوبا باذا على انه معطوف على جملة قوله ان كادوا ليستفزونك لا على خبر كاد فان اذا لا يعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى ويعقوب وحفص خلافك وهو لغة فيه قال * عفت الديار خلافهم فكانما * بسط الشواطب بينهن حصيرا (سنة من قد ارسلنا

قبلك من رسلنا) نصب على المصدر اى سن الله ذلك سنة وهو ان يهلك
كل امة اخرجوا رسولهم من بين اظهرهم فالسنة لله واضافتها الى الرسل
عليهم السلام لانها لاجلهم و يدل عليه (ولاتجد لسنتنا تحويلا) اى تغييرا
(اقم الصلاة لدلوك الشمس) زوالها و يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام
اتانى جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بى الظهر وقيل لغروبها
واصل التركيب للانتقال ومنه الدلك فان الدالك لايستقر يده وكذا كل
ماتركب من الدال واللام كدلج ودلج ودلع ودلف ودله وقيل الدلوك
من الدلك لان الناظر اليها يدلك عينيه ليدفع شعاعها واللام للتأقيت
مثلها فى لثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء
الاخيرة (وقرآن الفجر) وصلاة الصبح سميت قرآنا لانه ركنه كما سميت
ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولادليل فيه
لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لوفسر بالقراءة فى صلاة
الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفى غيرها قياسا
(ان قرآن الفجر كان مشهودا) يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار
اوشواهد القدرة من تبديل الظلمة بالضياء والنوم الذى هو اخ الموت بالانتباه
اوكثير من المصلين اومن حقه ان يشهده الجم الغفير والآية جامعة للصلوات
الخمس ان فسر الدلوك بالزوال ولصلاة الليل وحدها ان فسر بالغروب
وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل
بيان لمبدأ الوقت ومنتهاه واستدل به على ان الوقت يمتد الى غروب
الشفق (ومن الليل فتهجد به) وبعض الليل فاترك الهجود للصلاة والضمير
للقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة اوفضيلة
لك لاختصاص وجوبه بك (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) مقاما
يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق فى كل مقام يتضمن كرامة
والمشهور انه مقام الشفاعة لماروى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه
عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولاشعاره
بان الناس يحمدونه لقيامه فيه وماذاك الامقام الشفاعة وانتصابه على
الظرف باضمار فعله اى فيقيمك مقاما او بتضمين يبعثك معناه اوالحال
بمعنى ان يبعثك ذامقام (وقل رب ادخلنى) اى فى القبر (مدخل صدق)
ادخالا مرضيا (واخرجنى) اى منه عند البعث (مخرج صدق) اخراجا

ملتى بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخال
مكة ظاهرا عليها واخراجه منها آمنا من المشركين وقيل ادخاله الغار
واخراجه منه سالما وقيل ادخاله فيما حمله من اعباء الرسالة واخراجه منه
مؤديا حقه وقيل ادخاله فى كل مايلابسه من مكان اوامر واخراجه منه
وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى ادخلنى فادخل دخولا واخرجنى
فاخرج خروجا (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) حجة تنصرنى على
من خالفنى اوملكا ينصر الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان حزب
الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفنهم فى الارض (وقل جاء
الحق) الاسلام (وزهق الباطل) وذهب وهلك الشرك من زهق روحه اذا
خرج (ان الباطل كان زهوقا) مضمحلا غير ثابت عن ابن مسعود انه عليه
الصلاة والسلام دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلاثمائة وستون صنما فجعل
ينكث بمخصرته فى عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل
فينكب لوجهه حتى التى جميعها وبقى صنم خزاعة فوق الكعبة وكان
من صفر فقال ياعلى ارم به فصعد فرمى به وكسره (وننزل من القرآن
ماهو شفاء ورحمة للمؤمنين) ماهو فى تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم
كالدواء الشافى للمرضى ومن للبيان فان كله كذلك وقيل انه للتبعيض
والمعنى انه منه مايشفى من المرض كالفاتحة وآيات الشفاء وقرأ البصريان
ننزل بالتخفيف (ولا يزيد الظالمين الاخسارا) لتكذيبهم وكفرهم به (واذا
انعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (اعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه)
لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كأنه مستغن مستبد بامره ويجوز ان يكون
كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ ابن عامر برواية
ابن ذكوان هنا وفى فصلت وناء على القلب اوعلى انه بمعنى نهض
(واذا مسه الشر) من مرض اوفقر (كان يؤوسا) شديد اليأس
من روح الله (قل كل يعمل على شاكلته) قل كل احد يعمل على طريقته
التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة اوجوهر روحه واحواله التابعة
لمزاج بدنه (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا) اسد طريقا وابين منهجا
وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويسألونك عن الروح)
الذى يحيى به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من امر ربى) من
الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة وتوالد من اصل كاعضاء جسده اووجد

بامره وحدث بتكوينه على ان السؤال من قدمه وحدوثه وقيل مما استأثره الله بعلمه لماروى ان اليهود قالوا لقريش سلوا عن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان اجاب عنها او سكت فليس بنبى وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو بنى فبين لهم القصتين وابهم امر الروح وهو مبهم فى التوراة وقيل الروح جبريل عليه السلام وقيل خلق اعظم من الملك وقيل القرآن ومن امر ربى معناه من وحيه (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) تستفيدونه بتوسط حواسكم فان اكتساب العقل للمعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد فقد علما ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شيئا من احواله المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الا بعوارض تميزه عما يلتبس به فلهذا اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى فى جواب ومارب العالمين بذكر بعض صفاته روى انه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك قالوا انحن مختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وانتم فقالوا ما اعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام وماقالوه اسوء فهمهم لان الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير والحق ماتسعه الطاقة البشرية بل ماينتظم به معاشه ومعاده وهو بالاضافة الى معلومات الله التى لا نهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة اليه كثير (ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك) اللام الاولى موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من المصاحف والصدور (ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) من يتوكل علينا استرداده مستورا محفوظا (الا رحمة من ربك) فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك ويجوز ان يكون استثناء منقطعا بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهوب به فيكون امتنانا بابقائه بعد المنة فى تنزيله (ان فضله كان عليك كبيرا) كارساله وانزال الكتاب عليه وابقائه فى حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن) فى البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى (لا يأتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة ولولا هى لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضيا

كقول زهير* وان اتاه خليـل يوم مسـئلة * يقول لاغائب مالى ولاحرم
(ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولو تظاهروا على الاتيـان به ولعله
لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لايخرجـه عن كونه معجزة ولانهم كانوا
وسـائط فى اتيانه ويجوز ان يكون الآية تقريرا لقوله ثم لاتجدلك به علينا
وكيلا (ولقد صرفنا) كرر بوجوه مختلفة زيادة فى التقرير والبيان
(للنـاس فى هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل فى غرابته
ووقوعه موقعا فى الانفس (فابى اكثر الناس الا كفورا) الاجحودا وانما جاز
ذلك ولم يجز ضربت الازيدا لانه متـأول بالنفى (وقالوا لن نؤمن لك حتى
تفجر لنا من الارض ينبوعا) تعنتـا واقتراحا بعدما لزمتهم الحجة ببيان اعجاز
القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون و يعقوب تفجر
بالتخفيف والارض ارض مكة والينبـوع عين لاينضب ماؤها يفعـول
من نبع الماء كيعبوب من عب الماء اذازخر (او تكون لك جنة من نخيل وعنب
فتفجر الانهـار خلالهـا تفجيرا) اويكون لك بستان يشتمل على ذلك
(او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) يعنون قوله تعـالى اوتسـقط
عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى وقد سكنه ابن كثير وابو عمرو
وحمزة والكسائى ويعقوب فى جميع القرآن الافى الروم وابن عامر الافى هذه
السورة وابو بكر ونافع فى غيرهما وحفص فيما عدا الطور وهو امامخفف من
المفتوح كسدر وسدر اوفعل بمعنى مفعول كالطحن بمعنى المطحون (اوتأتى بالله
والملائكة قبيلا) كفيلا بما تدعيه اى شاهدا على صحته ضامنا لدركه
اومقابلا كالعشير بمعنى المعاشر وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة
لدلالة لتهـا عليها كما حذف الخبر فى قوله * ومن يك امسى بالمدينـة رحله *
فانى وقيار بها لغريب * اوجماعة فيكون حالا من الملائكة (او يكون لك
بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به واصله الزينة (او ترقى فى السماء)
فى معارجها (ولن نؤمن لرقيك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) وكان
فيه تصديقك (قل سبحـان ربى) تعجبا من اقتراحاتهم اوتنزيهـا لله من
ان يأتى اويتحكم عليه اويشاركه احد فى القدرة وقرأ ابن كثير وابن عامر
قال سبحان اى قال الرسول (هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا) كسائر
الرسل وكانوا لايأتون قومهم الابما يظهره الله عليهم على مايلائم حال
قومهم ولم يكن امر الآيات اليهم ولالهم ان يتحكموا على الله حتى

تخبرونها على هذا هو الجواب المجمل واما التفصيل فقد ذكر فى آيات
اخر كقوله ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا (ومامنع
الناس ان يؤمنوا اذجاءهم الهدى) اى ومامنعهم الايمان بعد نزول الوحى
وظهور الحق (الاان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) الاقولهم هذا والمعنى
انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم
والقران الاانكارهم ان يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لوكان
فى الارض ملائكة يمشون) كما يمشى بنوا آدم (مطمئنين) ساكنين فيها
(لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لتمكنهم من الاجتماع به والتلقى
منه واما الانس فعامتهم عماة عن ادراك الملك والتلقف منه فان ذلك
مشروط بنوع من التناسب والتجانس وملكا يحتمل ان يكون حالا
من رسولا وان يكون موصوفا به وكذلك بشرا والاول اوفق (قل كفى
بالله شهيدا بينى وبينكم) على انى رسول الله اليكم باظهار المعجزة على وفق
دعواى اوعلى انى بلغت ماارسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهيدا نصب
على الحال اوالتمييز (انه كان بعباده خبيرا بصيرا) يعلم احوالهم الباطنة
منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى الله تعالى عليه
وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن تجد
لهم اولياء من دونه) يهدونه (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم)
يسحبون عليها اويمشون بها روى انه قيل لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم على اقدامهم
قادر ان يمشيهم على وجوههم (عميا وبكما وصما) لايبصرون مايقرأعينهم
ولا يسمعون مايلذ مسامعهم ولاينطقون بما يقبل منهم لانهم فى دنياهم
لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وابوا ان ينطقوه
بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفى القوى
والحواس (مأواهم جهنم كلما خبت) سكن لهبها بان اكلت جلودهم ولحومهم
(زدناهم سعيرا) توقدا بان تبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مستعرة بهم
كانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء واليه اشار بقوله (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا
بآياتنا وقالوا ائذا كنا عظاما ورفاتا ائنا لمبعوثون خلقا جديدا) لان الاشارة
الى ماتقدمه من عذابهم (اولم يروا) اولم يعلموا (ان الله الذى خلق السموات

والارض قادر على ان يخلق مثلهم) فانهم ليسوا اشدخلقا منهن ولا الاعادة اصعب عليه من الابتداء (وجعل لهم اجلا لاريب فيه) هو الموت او القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الا جحودا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) خزائن رزقه وسائر نعمه وانتم مرفوع بفعل يفسره مابعده كقول حاتم * لوذات سوار لطمتني * وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الايجاز والدلالة على الاختصاص (اذن لامسكتم خشية الانفاق) لبخلتم مخافة النفاد بالانفاق اذلا احد الا ويختار النفع لنفسه ولو آثر غيره بشئ فانما يؤثره لعوض يفوقه فهو اذن بخيل بالاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا اوان البخلاء اغلب فيهم (وكان الانسان قتورا) بخيلا لان بناء امره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانقلاب البحر ونتق الطور على بنى اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عنها فقال ان لاتشركوا بالله شيئا ولاتسرقوا ولاتزنوا ولاتقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولاتسحروا ولاتأكلوا الربا ولاتمشوا ببرئ الى ذى سلطان ليقتله وتقذفوا محصنة وتفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لاتعدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للملل الثابتة فى كل شرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها فى الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود ان تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام (فاسئل بنى اسرائيل اذجاءهم) فقلنا له سلهم من فرعون ليرسلهم معك اوسلهم عن ايمانهم وحال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأل على لفظ المضى بغير الهمز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا اوسال على هذه القراءة اوفاسئل يامحمد بنى اسرائيل عماجرى بين موسى عليه السلام وفرعون اذجاءهم اوعن الآيات ليظهر للمشركين صدقك اولتسلى نفسك اولتعلم انه تعالى لوأتى بمااقترحوه لاصروا على العناد والمكابرة كمن قبلهم اوليزداد يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذنصبا بآتينا اوباضمار يخبروك على انه جواب

الامر اوباضمار اذكر على الاستئناف (فقال له فرعون انى لاظنك ياموسى مسحورا) سحرت فتخبط عقلك (قال لقد علمت) يافرعون وقرأ الكسائى بالضم على اخباره عن نفسه (ما انزل هؤلاء) يعنى الآيات (الارب السموات والارض بصائر) بينات تبصرك صدقى ولكنك تعاند وانتصابه على الحال (وانى لاظنك يافرعون مثبورا) مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ماثبرك عن هذا اى ماصرفك اوهالكا لكل قارع ظنه بظنه وشتان مابين الظنين فان ظن فرعون كذب محض وظن موسى عليه السلام يحوم حول اليقين من تظاهر اماراته وقرئ وان اخالك يافرعون لمثبورا على ان المخففة واللام هى الفارقة (فاراد) فرعون (ان يستفزهم) ان يستخف موسى عليه السلام وقومه وينفيهم (من الارض) ارض مصر اوالارض مطلقا بالقتل والاستئصال (فاغرقناه ومن معه جميعا) فعكسنا عليه مكره فاستفززناه وقومه بالاغراق (وقلنا من بعده) من بعد فرعون واغراقه (لبنى اسرائيل اسكنوا الارض) التى اراد ان يستفزكم منها (فاذا جاء وعد الآخرة) الكرة اوالحياة اوالساعة اوالدار الآخرة يعنى قيام القيامة (جئنا بكم لفيفا) مختلطين اياكم واياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من اشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى (وبالحق انزلناه وبالحق نزل) اى ومانزلنا القرآن الاملتبسا بالحق المقتضى لانزاله ومانزل الاملتبسا بالحق الذى اشتمل عليه وقيل وما انزلناه من السماء الامحفوظا بالرصد من الملائكة ومانزل على الرسول الامحفوظا بهم من تخليط الشياطين ولعله اراد به نفى اعتراء البطلان له اول الامر وآخره (وما ارسلناك الامبشرا) للمطيع بالثواب (ونذيرا) للعاصى من العقاب فلا عليك الا التبشير والانذار (وقرآنا فرقناه) نزلناه مفرقا منجما وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما فى قوله ويوم شهدناه وقرئ بالتشديد لكثرة نجومه فانه نزل فى تضاعيف عشرين سنة (لتقرأه على الناس على مكث) على مهل وتؤدة فانه ايسر للحفظ واعون فى الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث (قل آمنوا به اولا تؤمنوا) فان ايمانكم بالقرآن لايزيده كمالا وامتناعكم عنه لايورثه نقصانا وقوله (ان الذين اوتوا العلم من قبله) تعليل له اى ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرأوا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحى وامارات النبوة وتمكنوا من الميز بين المحق والمبطل اورأوا نعتك وصفة ما انزل اليك فى تلك الكتب

ويجوز ان يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية كأنه قيل تسل بايمان العلماء عن ايمان الجهلة ولا تكترث بايمانهم واعراضهم (اذا يتلى عليهم) القرآن (يخرون للاذقان سجدا) يسقطون على وجوههم تعظيما لامر الله او شكرا لانجاز وعده في تلك الكتب ببعثة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على فترة من الرسل وانزال القرآن عليه (ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الوعد (ان كان وعد ربنا لمفعولا) انه كان وعده كائنا لامحالة (ويخرون للاذقان يبكون) كرره لاختلاف الحال او السبب فان الاول للشكر عند انجاز الوعد والثاني لما اثر فيهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكر الذقن لانه اول ما يلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرور به (ويزيدهم) سماع القرآن (خشوعا) لما يزيدهم علما ويقينا بالله (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن) نزلت حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الها آخر وقالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثره الله في التوراة فالمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين بانهما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف اعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو باعتبار الذات الذي هو المعبود وعلى الثاني انهما سيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو جواب لقوله (اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى) والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف اولهما استغناء عنه واو للتخيير والتنوين في ايا عوض عن المضاف اليه وما صلة لتأكيد ما في ايا من الابهام والضمير في فله للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان اصل الكلام اياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للمبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلالتها على صفات الجلال والاكرام (ولا تجهر بصلاتك) بقراءة صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها (ولا تخافت بها) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك سبيلا) بين الجهر والمخافتة سبيلا وسطا فان الاقتصاد في جميع الامور محبوب روي ان ابابكر رضي الله تعالى عنه كان يخفت ويقول اناجي ربي وقد علم حاجتي وعمر رضي الله تعالى عنه كان يجهر ويقول اطرد الشيطان واوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها

باسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك) فى الالوهية (ولم يكن له ولى من الذل) ولى يواليه من اجل مذلة به ليدفعها موالاته نفى عنه ان يكون له مايشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرارا ومايعاونه ويقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذى يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات المنفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وماعداه ناقص مملوك نعمة اومنعم عليه ولذلك عطف عليه قوله (وكبره تكبيرا) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ فى التنزيه والتمجيد واجتهد فى العبادة والتحميد ينبغى ان يعترف بالقصور عن حقه فى ذلك * روى انه عليه الصلاة والسلام اذا افصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة والقنطار الف اوقية ومائتا اوقية

(تم طبع الجلد الاول ويليه الجلد الثانى ان شاء الله تعالى)

(فهرست المجلد الاول من تفسير القاضي)